

کتاب المانع

في

التصوف

تأليف

أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي

انقضاء المجلد الثاني

تهران - بوزرجمبری

تقریباً ۵۳۰۸



PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY PAIR



32101 025857994

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

DATE DUE

JUN 15 2009

JUN 15 2009

JUN 15 2012

JUN 15 2010



al-Sarrāj, Abū Naṣr

كتاب

اللمع في التصوف

تأليف

أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي

وقد اعتنى بنسخه وتصحيحه

رنولد أن نيكلسون

---

طبع في مطبعة بريل في مدينة ليدن

سنة ١٩١٤

2274  
·8562  
·352  
1960

## فهرسة الابواب

- ١ مقدمة الكتاب
- ٢ باب البيان عن علم التصوف ومذهب الصوفية ومزاجهم من اولى العلم الفايين بالقسط
- ٤ باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه
- ٧ باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسبوا به من انواع العلوم
- ٨ باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسبوا به من العلم والعمل وما خصوا به من الفضائل وحسن الشايل
- ١٠ باب تخصيص الصوفية بالمعاني التي قد ترسبوا بها من الآداب والاحوال والعلوم التي تفردوا بها من جملة العلماء
- ١١ باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم في معان اخر من العلم
- ١٣ باب الرد على من زعم ان الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوف دلالة من الكتاب والاثر
- ١٦ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفقه وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة
- ١٧ باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم باهله والرد على من انكر علما برأيه ولم يدفع ذلك الى اهله والى من يكون ذلك من شأنه
- ١٩ باب الكشف عن اسم الصوفية ولم سموا بهذا الاسم ولم نسبوا الى هذه اللبسة
- ٢٠

- باب الرد على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القديم وهو اسم  
محدث
- ٢١ باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة
- ٢٢ باب التصوف ما هو ونعته وماهيته
- ٢٤ باب صفة الصوفية ومن هم
- ٢٥ باب التوحيد وصفة الموحد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك
- ٢٨ باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك ببيانها
- ٣٥ باب في صفة العارف وما قالوا فيه
- ٣٩ باب في قول القائل لم عرفت الله والفرق بين المؤمن والعارف
- ٤٠ كتاب الاحوال والمقامات
- ٤١ باب في المقامات وحقايقها
- ٤٢ باب في معنى الاحوال
- ٤٣ باب مقام التوبة
- ٤٤ باب مقام الورع
- ٤٦ باب مقام الزهد
- ٤٧ باب مقام الفقر وصفة الفقراء
- ٤٩ باب مقام الصبر
- ٥١ باب مقام التوكل
- ٥٢ باب مقام الرضا وصفة اهله
- ٥٤ باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها
- ٥٦ باب حال القرب
- ٥٧ باب حال المحبة
- ٦٠ باب حال الخوف
- ٦١ باب الرجاء
- ٦٢ فصل في معنى الخوف والرجاء

٦٣	باب حال الشوق
٦٤	باب حال الانس
٦٦	باب حال الاطمأنينة
٦٨	باب حال المشاهدة
٧٠	باب حال اليقين

كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل

٧٢	باب الموافقة لكتاب الله تعالى
٧٤	باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاء
٧٧	باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله تعالى ودرجاتهم في قبول الخطاب
٨٠	باب في شرح استنباط الفاء السمع والحضور بالتدبر عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد
٨٢	باب وصف ارباب القلوب في فهم القرآن
٨٤	باب ذكر السابقين والمقرئين والابرار من طريق الفهم والاستنباط
٨٦	باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك
٨٨	باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء
٩٠	باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في القرآن ووصف من غلط واخطأ في ذلك

كتاب الاسوة والاقتداء برسول الله صلعم

٩٣	باب وصف اهل الصفوة في الفهم والموافقة والاتباع للنبي صلعم
٩٦	باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله التي اختارها الله تعالى له
	باب بيان ما روى عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الامة

- ١٩٩ باب في آداب التأملين ومن له ولد  
 ٢٠١ باب في ذكر آدابهم في الجلوس والمجالسة  
 ٢٠٢ باب في ذكر آدابهم في المجوع  
 ٢٠٣ باب في ذكر آداب المرضى في مرضهم  
 ٢٠٤ باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعظمتهم عليهم  
 ٢٠٥ باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين  
 ٢٠٧ باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة  
 ٢٠٨ باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة  
 ٢٠٩ باب في ذكر آدابهم عند الموت  
 ٢١١ كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الاجوبة

كتاب المكاتبات والصدور والاشعار والدعوات والرسائل

- ٢٢٢ باب في مكاتبات بعضهم الى بعض  
 ٢٤١ باب في صدور الكتب والرسائل  
 ٢٤٦ باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم  
 ٢٥٧ باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصنفوة  
 ٢٦٢ باب في وصاياهم التي اوصى بها بعض لبعض

كتاب السماع

- ٢٦٧ باب في حسن الصوت والسماع وتفاوت المستمعين  
 ٢٧١ باب في السماع واختلاف اقاويلهم في معناه  
 باب في وصف سماع العامة واباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر الترغيب  
 ٢٧٢ والترهيب بالاوصاف الطيبة ويحتم ذلك على طلب الآخرة  
 ٢٧٧ باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك  
 ٢٨٠ باب في ذكر طبقات المستمعين

- ٢٨٣ باب ذكر من اختار سماع النصائد والايات من الشعر
- ٢٨٥ باب في وصف سماع المريدين والمتدئين
- ٢٨٨ باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون
- ٢٩٢ باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع
- ٢٩٥ باب في سماع الذكر والمواعظ والحكمة وغير ذلك
- ٢٩٦ باب آخر في السماع
- باب فيمن كره السماع والذي كره المحضور في المواضع التي يقرون
- ٢٩٨ فيها القرآن بالالحان ويقولون النصائد ويتواجدون ويرقصون

## كتاب الوجد

- ٢٠٠ باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد
- ٢٠٢ باب في صفات الواجدين
- ٢٠٤ باب في ذكر تواجد المشايخ الصادقين
- ٢٠٦ باب في قوة سلطان الوجد وهيجانه وغلباته
- ٢٠٨ باب في الواجد الساكن والواجد المتحرك ايها اتم
- باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي ألفه ابو سعيد بن
- ٢١٠ الاعرابي

## كتاب اثبات الآيات والكرامات

- باب في معاني الآيات والكرامات وذكر من كان له شيء من
- ٢١٥ ذلك
- باب في حجة من انكر كون ذلك من اهل الظاهر والحجة عليهم في
- جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السلم
- ٢١٨ في ذلك
- باب في الأدلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من
- ٢٢٠ قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السلم

- باب في ذكر مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من  
 ٢٢٤ ظهر له شيء من الكرامات فكره ذلك وخشى من الفتنة  
 باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فآظهرها لاصحابه  
 ٢٢٨ لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته  
 باب في ذكر الخصوص واحدا لهم التي لا تعد من الكرامات وهي  
 ٢٣٠ في معانيها اتم والطف من الكرامات

كتاب البيان عن المشكلات

- باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية  
 ٢٢٢  
 باب بيان هذه الالفاظ  
 ٢٢٤

كتاب تفسير الشطحيات والكلمات التي ظاهرها مستشنع  
 وباطنها صحيح مستقيم

- باب في معنى الشطح والرد على من انكر ذلك برأيه  
 ٢٧٥  
 باب تفسير العلوم وبيان ما يشكل على فهم العلماء من علوم  
 ٢٧٧ الخاصة وتصحيح ذلك بالحقبة  
 باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابي يزيد قد فسر الجنيـ  
 ٢٨٠ د طرقا منه  
 باب ذكر حكاية حكيت عن ابي يزيد البسطامي رحمه الله تعالى  
 ٢٨١  
 باب آخر في تفسير حكاية ذكرت عن ابي يزيد رحمه الله  
 ٢٨٤  
 باب ايضا في شرح كلام حكى عن ابي يزيد رحمه الله تعالى  
 ٢٨٧  
 باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد رحمه الله وكان  
 يكثر في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة جرت بيني  
 وبينه في معنى ذلك  
 ٢٩٠  
 باب في ذكر كلام حكى عن الشبلي رحمه الله وشرحه عن ذلك  
 ٢٩٥

- باب في معنى حكاية حكيمة عن الشبلي رحمه الله ٤٩٧
- باب آخر في معنى احوال كانوا ينكرون على الشبلي رحمه الله ٤٠٠
- باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي رحمه الله وهو سماً يشكل فهمه على قلوب العلماء والنفهاء والناظر جرت بينه وبين المجتهد رحمه الله ٤٠٢
- باب في ذكر ابي الحسين النوري رحمه الله ٤٠٧
- باب في ذكر من غلط من المترسبين بالتصوف ومن امن يقع الغلط وكيف وجوه ذلك ٤٠٩
- باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط ٤١٠
- باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم تؤدّم الى الضلالة وينتدئ في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا ٤١١
- باب في ذكر من غلط في التوسع وترك التوسع من الدنيا بالتشّف والنقل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب ٤١٢
- باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة ٤١٥
- باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك ٤١٧
- باب في ذكر من غلط في الاصول وادّاه ذلك الى الضلالة وينتدئ بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية ٤٢٠
- باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص ٤٢١
- باب في ذكر من غلط في النبوّة والولاية ٤٢٢
- باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الاباحة والمحظّر والرّد عليهم ٤٢٤
- باب في ذكر غلط الحلولية واقاويلهم على ما بلغني فلم اعرف منهم احداً ولم يصحّ عندي شيء غير البلاغ ٤٢٦
- باب في ذكر من غلط في فنّاء البشرية ٤٢٧

- 
- |     |   |
|-----|---|
| ٤٢٨ | باب ذكر من غلط في الرؤىة بالقلوب              |
| ٤٢٩ | باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة             |
| ٤٣٠ | باب ذكر من غلط في الانوار                     |
| ٤٣١ | باب ذكر من غلط في عين الجمع                   |
| ٤٣٢ | باب في ذكر من غلط في الانس والبسط وترك الخشية |
| ٤٣٣ | باب في ذكر من غلط في فنائهم عن اوصافهم        |
| ٤٣٤ | باب في ذكر من غلط في فقد الخمسوس              |
| ٤٣٥ | باب في ذكر من غلط في الروح                    |
-

## بسم الله الرحمن الرحيم،

(١) كتب البنا ابو القاسم على بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي  
ابن محمد بن الجوزي وابو (٢) ..... اسمعيل بن علي بن (٣) باتكين الجوهري  
وابو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله وابو  
(٤) المنجا عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن (٥) اللبثي وغيرهم من بغداد  
وكتبت البنا أم الفضل كريمة ابنة عبد الوهاب بن علي بن الحضر القرشي  
من دمشق كلهم عن ابي الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن اسحق  
السجزي الصوفي الهروي الماليني قال اما ابو نصر احمد بن ابي نصر  
الكوفاني قراءة عليه في شهر سنة خمس وستين واربعماية قال اما ابو محمد  
الحسن بن محمد الحموشاني قراءة عليه قال اما ابو نصر عبد الله بن علي  
الطوسي السراج قال الحمد لله الذي خلق الخلق بقدرته (٦) ودلهم على  
معرفة بآثار صنعته وشواهد ربوبيته واختار منهم صفوة من عباد وخيرة  
من خلقه خص منهم (٧) من شاء بما شاء (٨) كيف شاء وقسم لهم من العلم به  
والنهم عنه بما قسم وحكم لهم في ذلك بما حكم وجعلهم فيما منح لهم من الهداية  
والتوفيق متفاوتين كثافتهم في الاخلاق والارزاق والاجال والاعمال فلا علم  
١٠ معلوم ولا شيء مفهوم الا وذلك موجود في كتاب الله عز وجل (٩) وما ثور

(١) This passage down to the words الذي خلق الخلق بقدرته is wanting in B. (٢) Space left blank in A. (٣) باتكين. (٤) Perhaps انبياء

اللبثي. (٥) اللبثي should be read here, but المنجا is distinctly written in the MS.

(٦) The text of B begins here (f. 3a). (٧) B ما. (٨) A om. كيف شاء.

(٩) B وما ثور.

عن رسول الله (١) صلعم او فيما فُتح على قلوب اولياء (٢) الله ليهلك من هلك  
(٣) عن بيّنة ويحيى من حيى عن بيّنة وإن الله اسميع عليم (٤) والصلاة على  
المقتسم المعظم (٥) [النبي] المكرم من انبياءه شمس الاولياء وقر الاصفياء محمد  
عبد ورسوله وعلى آله وسلم كثيرًا، اما بعد فاني قد استخرت الله تعالى  
وجمعت ابوابًا في معنى ما ذهب اليه اهل التصوف ونكمت مشايخهم المتقدمون  
في معاني علومهم وعمدة أصولهم وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم ومسائلم  
وأجوبتهم ومقاماتهم وأحوالهم وما انفردوا بها من الاشارات اللطيفة والعبارات  
A f. 1b النصيحة والالفاظ المشككة الصحيحة على اصولهم وحقايقهم ومواجيدهم وفصولهم  
وذكرت من كل فصل طرقًا ومن كل اصل طرقًا وتفقًا ومن كل باب لمعًا  
١٠ على حسب ما سخر به الحال ومكن منه الوقت وجاد به الحق جل ذكره  
مقتديًا بالأسوة والقُدوة والبيان والحجة فينظر الناظر فيه عند تيقظ وتنبه  
وحضور قلب وفراغ نفس بحسن التوقف والتفكير والتأمل والتدبر بخلوص  
النية وطهارة القلب وصحة القصد متفرجًا الى الله تعالى ذكره وشاكراً له على  
ما منحه من تسديد وتوفيقه وهدايته الى مولاة هذه العصاة ومناواة من  
١٥ بسط لسانه فيها بالوقية فيهم والإنكار عليهم وعلى سلمهم الماضين رحمة الله  
ورضوانه عليهم اجمعين لانهم العصاة القليلة عددها العظيمة عند الله قدرها  
وخطرُها وينبغي للعاقل في عصرنا هذا ان يعرف شيئًا من اصول هذه العصاة  
وفصولهم وطريقة (٦) اهل الصحة والفضل منهم حتى يميز بينهم وبين المتشبهين  
بهم والمتلبسين بلبسهم والمتسمين باسمهم حتى لا يغلط ولا ياتم لان هذه العصاة

(١) صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم and so always in A. B has

(٢) B تعالى. (٣) The words من حيى عن بيّنة ويحيى من حيى are obliterated in B.

(٤) Here the text of B breaks off, the remainder of the page (f. 3a) having been torn away. Several folios are missing here. Fol. 3b begins with the words طرقًا، which occur in A on f. 5b, l. 7 = p. 11, l. ٢ in this edition. (٥) Suppl. in marg.

(٦) So in marg. Text: اهل الصدق والصحة.

اعنى الصوفية هم أمناء الله جلّ وعزّ في ارضه وخزّنه اسراره وعلمه وصفوته  
من خلقه فهم عباده المخلصون وأوليّاه المتّقون <sup>(١)</sup> وأحبّاه الصادقون  
الصالحون منهم الاخيار والسابقون والابرار والمفربون والبدلاء والصدّيقون هم  
الذين احبى الله بمعرفته قلوبهم <sup>(٢)</sup> [وزين] بخدمته جوارحم وألج بذكره  
<sup>(٣)</sup> ألسنتهم وطهر بمراقبته اسرارهم سبق لهم منه الحسنى بحسن الرعاية ودوام  
العناية فتوجهم بتاج الولاية وألبسهم حلل الهداية وأقبل بقلوبهم عليه تعطفًا  
وجمعهم بين يديه تطفًا فاستغنوا به عما سواه وآثروا على <sup>(٤)</sup> ما دونه  
وانقطعوا اليه وتوكلوا عليه وعكفوا ببابه ورضوا بقضائه وصبروا على بلائه  
وفارقوا فيه الاوطان وهجروا له الاخوان وتركوا من أجله الأنساب  
<sup>(٥)</sup> [والأسباب] وقطعوا فيه العلايق وهربوا من الخلايق مستأنسين به  
مستوحشين مما سواه <sup>(٦)</sup> ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم، <sup>(٧)</sup> فيهم ظالم لنفسه الآية، <sup>(٨)</sup> قل الحمد لله وسلام على عباده  
الذين اصطفى الآية، واعلم ان في زماننا هذا قد كثر الخايضون في علوم  
هذه الطائفة وقد كثر ايضا المشبهون بأهل التصوف والشيوخ اليها  
<sup>(٩)</sup> والمحييون عنها وعن مسابيلها وكل واحد منهم يضيف الى نفسه كتابا قد  
زخرفه وكلاما <sup>(١٠)</sup> [قد لئه وجوابا قد] ألفه وليس بمستحسن منهم ذلك لان  
الأوايل والمشايخ الذين تكلموا في هذه المسابيل وأشاروا الى هذه الاشارات  
ونطقوا بهذه الحكم انما تكلموا بعد قطع العلايق وامانة النفوس بالمجاهدات  
والرياضات والمنازلات والوجد والاحتراق والمبادرة <sup>(١١)</sup> والاشتياق الى قطع  
<sup>(١٢)</sup> كل علاقة قطعهم عن الله عزّ وجلّ طرفة عين وقاموا بشرط العلم ثم عملوا

(١) So in marg. Text: ونجابه.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) So above.

text: لسانهم.

(٤) من in marg.

(٥) Kor. 57, 21.

(٦) Kor. 35, 29.

(٧) The words الله and منهم are added in marg. ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله

لنفسه after

(٨) Kor. 27, 60.

(٩) والاشتياق.

به ثم تحقّقوا في العمل فجمعوا بين العلم والحقيقة والعمل، قال ابو نصر رحمه الله وقد حذفنا الاسانيد عن كثير ممّا ذكرت في هذا الكتاب واقتصرنا على متون الاخبار والحكايات والآثار للاختصار فما أصبّت من ذلك فبعناية الله عزّ وجلّ والحمد لله على ذلك وما أخطأت في ذلك ووقع فيه شيء من الزيادة والنقصان فهو لازم لي وأنا استغفر الله من ذلك وإنّما ذكرت في كتابي هذا اجوبة هؤلاء المتقدّمين والناظر لانّ لي فيها غنيّة عن تكلفي كنتكف المتأخّرين في زماننا هذا اذا تكلموا في هذه المعاني بكلام او اجابوا عنها بجواب او اضافوا ذلك الى انفسهم وهم <sup>(١)</sup> متعرون عن حقائقهم واحوالهم وكلّ <sup>(٢)</sup> من اخذ من كلام المتقدّمين الذين وصفناهم <sup>(٣)</sup> معنى من معانيهم التي ١٠ هي احوالهم ووجدهم ومستنبطاتهم وحالاتها من عند بحيلة غير ذلك او كساها عبارة أخرى او اضافها الى نفسه حتى يشار اليه بذلك او <sup>(٤)</sup> يطلب بذلك جاهًا عند العامة او يريد ان يصرف بذلك وجوه الناس اليه لجزّ منفعة او لدفع مضرة فانه عزّ وجلّ خصّمه في ذلك وهو حسيبه لانه قد ترك الامانة وعمل بالخيانة وهذه اعظم <sup>(٥)</sup> [وأكبر من] الخيانة التي في اسباب الدنيا <sup>(٦)</sup> والله لا يهدي كيد الخائنين وبالله التوفيق،

## باب البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصوفية ومنزلتهم من أولى العلم القايمين بالقسط،

قال الشيخ ابو نصر سألني سائل عن البيان عن علم التّصوّف ومذهب الصوفية وزعم انّ الناس اختلفوا في ذلك فمنهم من يغلو في تنزيله ورفعته ٢٠ فوق مرتبته ومنهم من يُخرجه عن حدّ المعقول والتحصيل ومنهم من يرى انّ

(١) So in marg. Text: متعدون. (٢) So in marg. Text: ما. (٣) معنى (٤) Var. in marg. Text: يتخذ. (٥) Suppl. in marg. (٦) Kor. 12, 62. Kor. has والله الخ

ذلك ضربٌ من اللهو واللعب وقلة المبالاة بالجهل ومنهم من ينسب ذلك الى التقوى والتفشّف وليس الصوف والتكلف في تنوّع الكلام واللباس وغير ذلك ومنهم من يُسرف في الطعن وقُبْح المقال فيهم حتى ينسبهم الى الزندقة والضلالة فسألني ان اشرح له من ذلك ما صحّ عندي من أصول مذهبهم المؤيّد المنوط بمتابعة كتاب الله عزّ وجلّ والافتدَاء برسول الله صلعم والتخلّي بأخلاق الصحابة والتابعين والتأدّب بأداب عباد الله الصالحين وإقيد ذلك بالكتاب والآثر بالحجة ليحقّ الحق ويبطل الباطل ويُعرّف الجذّ من الهزل والصحيح من السقيم ويرتّب كلّ نوع منه في (١) موضعه اذ كان ذلك (٢) علماً من علوم الدين، فأقول وبالله التوفيق ان الله تبارك وتعالى احكم ١٠ اساس الدين وأزال الشبهة عن قلوب المؤمنين بما امرهم به من الاعتصام بكتابه والتمسك بما وصل اليهم من خطابة اذ يقول جلّ جلاله (٣) وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ وَقَالَ عزّ وجلّ (٤) وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى، ثم ذكر الله تعالى افضل المؤمنين عنده درجة وأعلام في الدين رتبة فذكرهم بعد ملايكته وشهد على شهادتهم له بالوحدانية بعد ما بدأ ١٥ بنفسه وثبّ ملايكته فقال عزّ وجلّ (٥) شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْهَيْكَلُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ، ورؤى عن النبي صلعم انه قال العلماء ورثة الأنبياء وعندى والله اعلم ان أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء هم المعتصمون بكتاب الله تعالى المجتهدون في متابعة رسول الله صلعم المقتدون بالصحابة والتابعين السالكون سبيل اوليائه المتقين وعباده الصالحين ٢٠ هم ثلاثة اصناف اصحاب الحديث والفقهاء والصوفية فهؤلاء الثلاثة الاصناف من أولى العلم القايين بالقسط الذين هم ورثة الانبياء، وكذلك انواع العلوم كثيرة فعلم الدين من ذلك (٦) ثلاثة علوم علم القرآن وعلم السنن والبيان

(١) In marg. مترله ومراتبه. (٢) علم. (٣) Kor. 3, 98. The remainder of the verse is added in marg. (٤) Kor. 5, 3. الآية has been supplied above after التَّقْوَى. (٥) Kor. 3, 16. (٦) So in marg. Text: ثلث علم.

وعلم حقائق الإيمان وهي العلوم المتداولة بين هؤلاء الاصناف الثلاثة وجملة علوم الدين لا تخرج من تلك آية من كتاب الله عزّ وجلّ أو خبر عن رسول الله صلعم أو حكمة مستنبطة خطرت على قلب وليّ من أولياء الله تعالى، وأصل ذلك حديث الإيمان حيث سأل جبريل عليه السلم النبي صلعم عن اصول ثلاث عن الاسلام والإيمان والاحسان الظاهر والباطن والحقيقة فالاسلام ظاهر والإيمان ظاهر وباطن والاحسان حقيقة الظاهر والباطن وهو قول النبي صلعم الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وصدقه على ذلك جبريل، والعلم مقرون بالعمل والعمل مقرون بالاخلاص والاخلاص ان يريد العبد بعلمه وعمله وجهه الله تعالى متفاضلون وقد ذكر الله تعالى تفاضلهم ودرجاتهم فقال عزّ وجلّ <sup>(١)</sup> وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَقَالَ <sup>(٢)</sup> وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَقَالَ <sup>(٣)</sup> أَنْظَرُ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وقال النبي صلعم الناس أكفأ متساوون كما سنان المشط لا فضل لأحد على أحد إلا بالعلم والثقي فكل من اشكل عليه أصل من اصول الدين وفروعه وحقوقه وحقايقه وحدوده وأحكامه ظاهراً وباطناً فلا بدّ له من الرجوع الى هؤلاء الاصناف الثلاثة اصحاب الحديث والفقه والصوفية وكلّ صنف من هؤلاء <sup>(٤)</sup> مترسّم بنوع من العلم والعمل والحقيقة والحال ولكلّ صنف منهم في معناه علم وعمل ومقام ومقال وفهم ومكان وفقه وبيان علمه من علمه وجهله من جهله ولا يبلغ احد الى كمال بحوى جميع العلوم والأعمال والأحوال وكلّ واحد ففامه حيث اوقفه الله تعالى ومحلّه حيث حبسه الله عزّ وجلّ، وأنا ابين لك من ذلك ان شاء الله تعالى على حسب الطاقة أن كلّ صنف من هؤلاء باقٍ نوع من العلم

(١) Kor. 58, 12.

(٢) Kor. 46, 18.

(٣) Kor. 17, 22.

(٤) So in marg.

والعمل ترسبوا وباتى حال تفاضلوا وانهم اعلى طبقة بما لا يدفعه عقلك  
ويحيط به فهمك ان شاء الله تعالى،

### باب في نعت طبقات اصحاب الحديث ورسمهم في النقل ومعرفة الحديث وتخصيصهم بعلمه،

قال الشيخ رحمه الله فاما اصحاب الحديث فانهم تعلقوا بظاهر حديث  
رسول الله صلعم وقالوا هذا اساس الدين لان الله تعالى يقول <sup>(١)</sup> وَمَا آتَاكُمُ  
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا، فلما خوطبوا بذلك جئوا بالبلاد  
وطلبوا رواية الحديث فلزموهم حتى نقلوا عنهم اخبار رسول الله صلعم وجمعوا  
ما روى عن الصحابة والتابعين وضبطوا ما وصل اليهم من سيرهم واثارهم  
ومذاهبهم واختلافهم في احكامهم واقوالهم وافعالهم واخلاقهم واحوالهم وصحوا  
١٠. رواياتهم بسمع الاذن وحفظ القلب والضبط من اصول الثقات عن الثقات  
العدول عن العدول فاتقوا ذلك وعرفوا اماكن الرواة في النقل والضبط  
ودنوا اسماءهم وكناهم وموالدهم ووفاتهم وورخوا ذلك حتى عرفوا ان كل  
رجل من هؤلاء كم من حديث رواه وعمن <sup>(٢)</sup> رواه وعمن نقل <sup>(٣)</sup> اليه ومن  
١٠. اخطأ منهم في النقل ومن غلط منهم في زيادة حرف او نقصان لفظة ومن  
تعبد منهم في ذلك ومن سوح له بغلطة او هتوة حتى عرفوا اسماء المتهمين  
منهم بالكذب على رسول الله صلعم وعرفوا من صح عنه الرواية ومن لا  
تصح ومن انفرد منهم بحديث لا يرويه غيره او انفرد بلفظة <sup>(٤)</sup> ليست عند  
غيره فحفظوا ان كل حديث من ذلك كم من نفس رواه وما العلة في  
٢٠. ناقله حتى جمعوا الابواب وبوبوا السنن وميزوا ما يدخل في الصحيح وما  
يختلف في صحته وما كان في روايته رجل ضعيف ووقفوا على رواية المقلين

(١) Kor. 59, 7.

(٢) رواه ذلك.

(٣) suppl. above after اليه.

(٤) ليس suppl. above.

(٥) ناقله suppl. above as variant of كلها.

والبُكثرين وفهوا احاديث آيئة الامصار وطبقات الرواة التابع من المتبوع  
والكبير من الصغير وأحاط عليهم بعِلل اختلاف الرواة وزياداتهم ونقصانهم  
وأماكنهم في رواية السُنن والآثار اذ كان ذلك اساس الدين وهم في ذلك  
متفاضلون حتى يستحق احدهم بزيادة علمه وإتقانه وحفظه قبول الشهادة  
على العلماء في العدل والتجريح والرد والقبول وتكون شهادته مقبولة على  
رسول الله صلعم فيما قال وفعل وامر ونهى وندب ودعا، قال الله تعالى  
(١) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا اى عدلاً لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ  
الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا، يقال انهم اصحاب الحديث يشهدون على رسول الله  
صلعم وعلى الصحابة والتابعين فيما قالوا وفعلوا وَيَكُونُ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا  
١٠ فيما شهدوا عليه من افعاله واقواله واحواله واخلاقه، قال النبي صلعم من  
A. f. 4b كذب على متعمداً فليتبوا مقعده من النار وقال النبي صلعم نصر الله وجه  
أمرئ سمع مني حديثاً فبلغه (٢) الحديث يقال الله لا يكون واحد من اصحاب  
الحديث الا وفي وجهه نضرة لموضع دعاء رسول الله صلعم، ولأصحاب  
الحديث في معاني علومهم ورسومهم مصنفات ولهم ابيئة مشهورون (٣) [كل منهم]  
١٥ قد اجمع اهل عصره على امامته لنفضل علمه وزيادة عقله وفهمه ودينه  
وأمانته وشرح ذلك يطول وفيما ذكرت كفاية لمن علم وبالله التوفيق،

## باب ذكر طبقات الفقهاء وتخصيصهم بما ترسموا به من انواع العلوم،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله وأما طبقات الفقهاء (٤) فانهم فضلوا على  
٢٠ اصحاب الحديث (٥) [يقول علوم اصحاب الحديث] والاتفاق معهم في معاني

(١) Kor. 2, 137.

(٢) written above the line, between الحديث الى آخره

يقال. and

(٣) Suppl. in marg.

(٤) So in marg. Text: فهم.

علومهم ورسومهم ثم خُصّوا بالفهم والاستنباط في فقه الحديث والتعريق بدقيق النظر في ترتيب الاحكام وحدود الدين وأصول الشرع فينبوا ذلك ويميزوا الناسخ من المنسوخ والاصول من الفروع والخصوص من العموم بالكتاب والسنة والإجماع والقياس وينبوا للخلق في احكام دينهم من القرآن والأثر ما نُسخ حكمه وبقي كتابته وما نُسخ كتابته وبقي حكمه وما كان لنظفه (١) عاماً المراد به خاص أو كان لنظفه (٢) خاصاً المراد به عام أو كان خطاب جماعة المراد به واحد أو خطاب واحد المراد به جماعة وتكلموا بالاحتياجات العقلية على المخالفين واستدلوا بالبراهين البينة على اهل الضلالة نصرة (٣) للدين وتمسكوا بنص الكتاب او نص السنة او (٤) قياس على النص او إجماع الأمة وناظروا من خالفهم برسم النظر وجادلوا من جادلهم بأدب الجدل وعارضوا خصمهم بالمعارضات واعترضوا عليهم (٥) برد الاعتراضات وإطراد العلل في المعلولات فوضعوا كل شيء في مواضعه ورتبوا كل (٦) حد في مراتبه وفرقوا بين المقايسة والمشاكلة والمجانسة والمقارنة ويميزوا في الاوامر والنواهي ما كان منه حتماً وما كان منه ندباً وما كان منه ترغيباً وترهيباً وما كان (٧) [منه] محثوفاً عليه ومدعوفاً اليه فينبوا المشكل وحلوا العقد وأوضحوا الطرُق وأزالوا الشبهات وفرعوا على الاصول وشرحوا المجهل وبسطوا المجهول وأخذوا حدود الدين بالاحتياط حتى لا يفلت العالم عالماً ولا الجاهل جاهلاً ولا الخاص خاصاً ولا العام عاماً في ظاهر الاحكام وحدود الشريعة بهم يُحفظ على المسلمين حدودهم، وقد ذكرهم الله تعالى في كتابه فقال عز وجل (٨) فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ (٩) والآية، (١٠) [وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يُرد الله به خيراً يفقهه في الدين]، والفقهاء في معاني علومهم ورسومهم أيضاً مصنفات ولم اية مشهورون

(١) Text: عام. (٢) Text: خاص. (٣) الدين. (٤) قياساً. (٥) In

... يضرو. (٦) In marg. شئ. (٧) Suppl. in marg. (٨) Kor. 9, 123.

(٩) Suppl. above.

قد اجمع اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم<sup>(١)</sup> وفهمهم ودينهم وامانتهم  
وشرح ذلك بطول والعامل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

باب ذكر الصوفية وطبقاتهم وما ترسموا به من العلم والعمل وما  
خُصوا به من الفضائل وحسن الشمايل،

قال الشيخ ابو نصر رحمه الله ثم ان طبقات الصوفية ايضا اتفقوا مع  
الفهّاء واصحاب الحديث في معتقداتهم<sup>(٢)</sup> وقبلوا علومهم ولم يخالفوه في معانيهم  
ورسومهم اذ كان ذلك مجانباً من البدع واتباع الهوى ومنوطاً بالأسوة  
والافتداء وشاركوهم بالقبول والموافقة في جميع علومهم<sup>(٣)</sup> [ولم يخالفوه] ومن  
لم يبلغ من الصوفية مراتب الفهّاء واصحاب الحديث في الدربة والفهم ولم  
يُحِط بما احاطوا به علماً فانهم راجعون اليهم في الوقت الذي يشكل عليهم  
حكم من الاحكام الشرعية او حد من حدود الدين، فاذا اجتمعوا فهم في  
جملتهم فيما اجتمعوا عليه فاذا اختلفوا فاستجاب الصوفية في مذهبهم الاخذ  
بالأحسن والأولى والأتم احتياطاً للدين وتعظيماً لما امر الله به عباده  
A f. 5b واجتناباً<sup>(٤)</sup> لما نهىهم الله عنه وليس من مذهبهم النزول على الرخص وطلب  
التأويلات<sup>(٥)</sup> [والميل الى] الترفه<sup>(٦)</sup> والسّعات ورغوب الشبهات لان ذلك  
نهاون بالدين<sup>(٧)</sup> وتخلّف عن الاحتياط وانما مذهبهم التمسك بالأولى والالتزم  
في امر الدين، فهذا الذي عرفنا من مذاهب الصوفية ورسومهم في استعمال  
العلوم الظاهرة المبذولة المتداولة بين طبقات الفهّاء واصحاب الحديث، ثم  
انهم<sup>(٨)</sup> [من] بعد ذلك ارتقوا الى درجات عالية وتعلّقوا بأحوال شريفة

(١) In marg. وفهم. (٢) Sc in marg. Text: وتحملوا. (٣) Suppl. in  
marg. (٤) عَمَّا corr. above. (٥) Text has والترفعات but the word  
has been altered. The original reading appears to have been السّعات.

ومنازل رفيعة من انواع العبادات وحقائق الطاعات والاخلاق الجميلة  
ولهم في معاني ذلك <sup>(١)</sup> تخصيص ليس لغيرهم من العلماء والفقهاء واصحاب  
الحديث <sup>(٢)</sup> وشرح ذلك بطول غير اني ابين لك من كل شيء طرفاً حتى  
تستدل بما اذكره على ما <sup>(٣)</sup> لا اذكره ان شاء الله تعالى،

° باب <sup>(٤)</sup> ذكر تخصيص الصوفية بالمعاني <sup>(٥)</sup> التي <sup>(٦)</sup> قد ترسموا بها من  
الآداب والاحوال <sup>(٧)</sup> والعلوم <sup>(٨)</sup> التي تفردوا بها من جملة العلماء،

قال <sup>(٩)</sup> الشيخ ابو نصر رحمه الله فاول شيء من <sup>(١٠)</sup> التخصيصات للصوفية  
وما تفردوا بها عن جملة هؤلاء الذين ذكرتهم من بعد اداء الفرائض  
واجتناب المحارم ترك ما لا يعينهم وقطع كل علاقة تحول بينهم وبين مطلوبهم  
١٠ ومقصودهم اذ ليس <sup>(١١)</sup> لهم مطلوب ولا مقصود غير الله <sup>(١٢)</sup> تعالى، ثم لهم  
آداب واحوال شتى فمن ذلك القناعة بقليل الدنيا عن كثيرها والاكتفاء  
بالتقوى الذي لا بد منه <sup>(١٣)</sup> والاختصار على ما لا بد منه من مهنة الدنيا  
من الملابس <sup>(١٤)</sup> والمفروش والمأكول وغير ذلك واختيار الفقر على الغنى  
<sup>(١٥)</sup> اختياراً ومعاينة القلة ومجانبة الكثرة وايقار الجوع على الشبع والقليل  
١٥ على الكثير وترك العلو والترفع وبذل الجاه والشفقة على الخلق والتواضع  
<sup>(١٦)</sup> للصغير والكبير والايثار في وقت الحاجة اليه وأن لا يبالي من آكل الدنيا  
A f. 6a وحسن الظن بالله <sup>(١٧)</sup> والاخلاص في المسابقة الى الطاعات والمصارعة الى

لم B (٩). Here B resumes (fol. 3b, l. 1). (١٠) corr. in marg. تخصيصاً (١)

(٢) Suppl. in marg. A. التي قد ترسموا بها. (٥) B om. (٤) B om.

تخصيصات الصوفية B (١). (٦) B om. (٧) B om. (٨) الذي. (٩) B om.

والاختصار B (١٣). ثم ان B (١٢). تبارك وتعالى B (١١). هو B.

المخالصة A (١٤). للكبير والصغير B (١٥). B om. (١٦). والمشروب B (١٧).

but corr. in marg.

جميع الخيرات والتوجّه الى الله تعالى والانقطاع اليه <sup>(١)</sup> والعكوف على بلايه والرضا عن <sup>(٢)</sup> قضايه والصبر على دوام المجاهدة ومخالفة الهوى ومجانبة حظوظ النفس والمخالفة لها اذ وصفها الله تعالى <sup>(٣)</sup> امارّة بالسوء والنظر اليها <sup>(٤)</sup> بانها أعدى عدوك التي بين جنتيك كما روى <sup>(٥)</sup> عن رسول الله صلعم،

### فصل آخر،

ثم <sup>(٥)</sup> ان من آدابهم وشمايلهم ايضاً مراعاة الاسرار ومراقبة الملك الجبار <sup>(٦)</sup> ومداومة المحافظة على القلوب بنفى الخواطر المذمومة ومسكنة الافكار <sup>(٧)</sup> الشاغلة التي لا يعلمها غير <sup>(٨)</sup> الله عزّ وجلّ حتى يعبدوا الله تعالى بقلوب حاضرة وهموم <sup>(٩)</sup> جامعة ونيات <sup>(١٠)</sup> صادقة وقصود خالصة لانّ الله عزّ وجلّ لا يقبل من عباده من اعمالهم الا ما كان لوجهه خالصاً قال الله عزّ وجلّ <sup>(١١)</sup> اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ اَخْلَاصٌ،

### <sup>(١٢)</sup> [فصل آخر]،

ومن آدابهم وشمايلهم وتخصيصهم ايضاً الاعتراض لسلوك سُبُل اوليائه والنزول في منازل اصفيائه ومباشرة حقيقة المحفوق ببذل الروح وتلف <sup>١٥</sup> النفس واختيار الموت على الحياة وايقار للذلّ على العزّ واستجاب الشدة على الرخاء طمعاً في الوصول الى المراد وأن لا يريد الا ما يريد وهذا في اول <sup>(١٢)</sup> بادى من بوايدى الحقائق وحقيقة المحفوق أما ترى انّ النبي صلعم حيث

ودوام الاقبال عليه والعكوف على بابه والصبر على بلايه والرضا بمرّ قضايه والصبر <sup>(١)</sup>

انها امارّة <sup>(٢)</sup> B but corr. in marg. A القضاء <sup>(٣)</sup> على دوام المجاهدة الخ.

انها <sup>(٤)</sup> B but corr. in marg. A ودوام <sup>(٥)</sup> B om.

الله تعالى <sup>(٨)</sup> B A in marg. <sup>(٩)</sup> المشغلة <sup>(٧)</sup> A

فلياً انسوا Here B has a considerable lacuna extending to the words مجموعة.

الى الصبغة التي اجل الاحوال <sup>(١٠)</sup> A fol. 10b, l. 1. صافية written above.

بادى <sup>(١٢)</sup> Kor. 39, 3. <sup>(١٢)</sup> Suppl. in marg.

سأل حارثة <sup>(١)</sup> [فقال] لكلٍ حق حقيقةٌ فما حقيقة ايمانك <sup>(٢)</sup> [بأى شيء اجابه] فقال عرفت نفسي عن الدنيا فأسهرت ليلي وأظلماتُ نهارى وكأني انظر الى عرش ربى بارزاً وكأني انظر الى اهل الجنة كيف يتزاوون وإلى اهل النار فى النار كيف يتعاوون فقال له النبى صلعم عرفت فالتزم او كما روى فى الحديث والله اعلم،

باب في تخصيص الصوفية من طبقات اهل العلم  
فى معاني أخر من العلم،

A f. 6b

قال الشيخ <sup>(١)</sup> [ابو نصر] رحمه الله وللصوفية <sup>(٢)</sup> ايضاً تخصيص من طبقات اهل العلم باستعمال آيات من كتاب الله تعالى <sup>(٣)</sup> متلوة وإخبار عن رسول الله صلعم مروية ما نسختها آية وما رفع حكمها خبر ولا أثر يدعو ذلك الى مكارم الاخلاق ويحث على معالى الاحوال وفصائل الاعمال وينبئ عن مقامات عالية فى الدين ومنازل رفيعة خُصَّ بذلك طائفة من المؤمنين ونعلق بذلك جماعة من الصحابة والتابعين وذلك آداب من آداب الرسول صلعم وخلق من اخلاقه اذ يقول صلعم ان الله أدبني فأحسن أدبى واذا يقول <sup>(٤)</sup> ١٥ الله عز وجل <sup>(٥)</sup> وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وذلك موجود فى دواوين العلماء والفقهاء وليس لهم فى ذلك تنقّه <sup>(٦)</sup> واستنباط كنفيتهم فى سائر العلوم وليس لغير الصوفية من أولى العلم القايين بالفسط فى ذلك نصيب غير الإقرار به والايان بالله حق، وذلك مثل حقايق التوبة <sup>(٧)</sup> وصفاتها ودرجات التائبين وحقايقهم ودقايق الورع واحوال الورعين وطبقات المتوكلين ومقامات

معاني (٢) So in marg. Text: فاست اجابه erased. (١) Suppl. in marg.

١٥ Kor. 68, 4. (٦) in marg. مينة (٥) ايضاً inserted before فيه (٤)

ومقامها (٧) So in marg. Text: ومستنبطات.

الراضين ودرجات الصابرين وكذلك في باب الخشية والخشوع والمحبة والخوف والرجاء والشوق والمشاهدة<sup>(١)</sup> [والإنابة] والطهانية واليقين والفناء وهذه احوال أكثر من أن يُحصَى عددها ولكلّ حال من ذلك اهل وطبقات ولهم في ذلك حقايق<sup>(٢)</sup> [ومشاهدات واحوال ومراقبات واسرار واجتهادات ومقامات ودرجات متباينات] وارادات متفاوتة وتفاضل في قوة الارادة واعتراض الفترة وغلبات الوجد ولكلّ احد من ذلك حدّ ومقام وعلم وبيان على مقدار ما قُسم له من الله عزّ وجلّ،

[فصل]<sup>(١)</sup>

والمصوفية ايضاً تخصّيص في معرفة المحرص والامل ودقائقها ومعرفة النفس وأماراتها وخواطرها ودقائق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفية A f. 7a وكيف الخلاص من ذلك وكيف وجه الانابة الى الله عزّ وجلّ وصدق الالتجاء ودوام الافتقار والتسليم والتفويض والتبرئ من الحول والقوة،

### فصل آخر

والمصوفية ايضاً مستنبطات في علوم مُشكلة على فهم الفقهاء والعلماء ١٥ لانّ ذلك لطايف مُودعة في اشارات لهم تخفى في العبارة من دقّتها ولطافتها وذلك في معنى العوارض والعوايق والعلايق والحُجب<sup>(٣)</sup> وخبايا السرّ ومقامات الاخلاص واحوال المعارف وحقايق الأذكار ودرجات القرب وتجريد التوحيد ومنازل التفريد وحقايق العبودية ومحو الكون بالازل وتلاشي المُحدث اذا قورن بالقديم وفناء رؤية الأعواض وبقاء رؤية المعطى<sup>(١)</sup> [بنفاء رؤية العطاء] وعبور الاحوال والمقامات وجمع<sup>(٢)</sup> [الأشخاص] المتفرقات وفناء رؤية القصد ببقاء رؤية المقصود<sup>(١)</sup> [والإعراض عن رؤية الأعواض] وترك الاعتراض والهجوم على سلوك سُبُل منطسة وعبور مفاوز

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: تخفول.

(٣) خبايات.

مهلكة، فالصوفية مخصوصون من أولى العلم القايين بالقسط بجل هذه العقدة والوقوف على المشكل من ذلك والممارسة لها بالمنازلة والمباشرة والعجوم عليها ببذل المهج<sup>(١)</sup> حتى<sup>(٢)</sup> يُخبرون عن طبعها وذوقها ونقصاتها وزيادتها وبطالون من يدعى حالاً منها بدلائلها ويتكلمون في صحيحها وسقيمها، وهذا أكثر من أن ينهياً لأحد أن يذكر قليله اذ لا سبيل الى كثيره، وجميع ذلك موجود<sup>(٣)</sup> في كتاب الله عز وجل وفي اخبار رسول الله صلعم مفهوم عند اهله ولا ينكره العلماء اذا استبحنوا عن ذلك وإنما انكر علم التصوف جماعة من المترسمين بعلم الظاهر لأنهم لم يعرفوا من كتاب الله تعالى ولا من اخبار رسول الله صلعم إلا ما كان في الأحكام الظاهرة وما يصلح للاحتجاج على المخالفين، والناس في زماننا هذا الى مثل ذلك أميل لأنه أقرب الى طلب الرياسة واتخاذ الحجاه عند العامة والوصول الى الدنيا وقل من تراه يشغل بهذا العلم الذي ذكرنا لأن هذا علم الخصوص مزوج بالمرارة A 1.76 واغصص وسامعه يضعف الركبتين ويحزن القلب ويدمع العين ويصغر العظم ويعظم الصغير فكيف استعماله ومباشرته وذوقه ومنازلته وليس<sup>(٤)</sup> للنفس في<sup>١٥</sup> منازلته حظ لأنه منوط بامانة النفوس وفقد الحسوس ومجانبة المراد فمن أجل ذلك ترك العلماء هذا العلم واشتغلوا باستعمال علم يخفف عليهم المون ويخففهم على التوسيع والرخص والتأويلات ويكون أقرب الى حظوظ البشرية واخف<sup>(٥)</sup> تحملاً على النفوس التي جبلت على متابعة الحظوظ والمنافرة عن المحقوق، والله تعالى<sup>(٦)</sup> اعلم،

(١) suppl. in marg. after حتى. (٢) Corr. to ليخبرون by later hand.

(٣) Suppl. above. (٤) In marg. النفوس. (٥) Text: منازلها حظ لانها.

(٦) So in marg. Text: يحمله. (٧) added by later hand. بالصواب.

## باب الردّ على من زعم أنّ الصوفية قوم جهلة وليس لعلم التصوّف دلالة من الكتاب والآثر،

قال الشيخ <sup>(١)</sup> [الامام ابو نصر] رحمه الله لا خلاف بين الائمة أنّ الله تبارك وتعالى ذكر في كتابه الصادقين والصادقات والقائمين والقائمات والخاصين والموقنين والمخلصين <sup>(٢)</sup> والمحسنين والخافين والراجين والوجلين والعابدين والسايجين والصابرين والراضين والمتوكلين والمجتبين والاولياء والمتقين والمصطفين <sup>(٣)</sup> [والمجتبين] والابرار والمقربين، وقد ذكر الله تعالى المشاهدين فقال <sup>(٤)</sup> [أَوَ أَلْقَى السَّعْ] وَهُوَ شَيْدٌ، وذكر <sup>(٥)</sup> الله المطهّنين فقال <sup>(٦)</sup> [أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ]، وذكر الله تعالى السابقين والمقتصدين والمسارعين الى الخيرات، وقال النبي صلعم إنّ من أمّتي مكملون ومحدّثون وإنّ عمرهم منهم، وقال النبي صلعم ربّ أشعث أغبر ذي طمرين لو اقسم على الله لأبرّه وإنّ البراء منهم، وقال لوابصة استفت قلبك ولم يقل لأحد غيره ذلك، وقال النبي صلعم يدخل بشفاعتي رجل من أمّتي الجنة مثل ربيعة ومضر يقال له أُوَيْسُ الْفَرّجِي، وفي الحديث أنّ في أمّتي من اذا قرأ <sup>(٧)</sup> أُريت أنّه يخشى الله تعالى وإنّ طلق بن حبيب منهم، وقول النبي صلعم يدخل من أمّتي الجنة سبعون ألفاً بلا حساب قيل من هم يرسل الله قال هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون، <sup>(٨)</sup> والآثار والاخبار في مثل هذا تكثّر ولا خلاف أنّ هؤلاء كلّهم في امّة محمد صلعم ولو لم يكونوا في الامّة موجودين واستحال كونهم في كلّ وقت لم يذكرهم الله تعالى في كتابه ولم يصنمهم رسول الله صلعم، ولما رأينا أنّ اسم الايمان قد شمل جميع المؤمنين

(١) Suppl. in marg.

(٢) So in marg. Text: والمحين.

(٣) Suppl. in

marg. Kor. 50, 36.

(٤) Suppl. above.

(٥) Kor. 13, 28.

(٦) In marg.

والايات. (٧) In marg. رابت.

وأفردوا هؤلاء بأسماء مختصة من ذلك دل ذلك على تخصيصهم من عامة المؤمنين الذين شملهم اسم الايمان ولا يختلف احد من الائمة ان الانبياء عليهم السلم الذين هم أعلى درجة من هؤلاء <sup>(١)</sup> وأقرب منزلة عند الله تعالى منهم انهم كانوا بشراً يجري عليهم ما يجري على ساير البشر من الأكل والنوم والحواشي، وانما وقع التخصيص للانبياء صلوات الله عليهم اجمعين ولساير هؤلاء الذين ذكرتهم لسري بينهم وبين معبودهم وزيادة بقيتهم وإيمانهم بما خاطبهم الله تعالى <sup>(٢)</sup> به وندبهم اليه الا الانبياء عليهم السلم فانهم ينفردون عن هؤلاء بتخصيص الوحي والرسالة ودلائل النبوة فلا يجوز لأحد ان يزاحمهم في ذلك والله <sup>(٣)</sup> اعلم،

## ١٠ باب في ذكر اعتراض الصوفية على المتفهمة وبيان الفقه في الدين ووجه ذلك بالحجة،

قال الشيخ <sup>(٤)</sup> [ابو نصر] رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين، وبلغني عن الحسن البصري رحمه الله انه قيل له فلان فقيه فقال الحسن وهل رأيت فقيهاً قط انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بأمر دينه، وقول الله تعالى <sup>(٥)</sup> لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ، فالدين اسم يشتمل على جميع الاحكام ظاهراً وباطناً وليس التفقه في احكام هذه الاحوال ومعاني <sup>(٦)</sup> هذه المقامات التي تقدم ذكرها بأقل فائدة من التفقه في احكام الطلاق والعناق والظهار والقصاص والقسامة والحدود لان <sup>(٧)</sup> تلك احكام ربها لا تقع في العمر حادثة تحتاج الى علم ذلك فاذا وقعت تلك الحادثة فمن سأل عنها <sup>(٨)</sup> قلّد في ذلك وأخذ بقول بعض

(١) Inserted below. (٢) Suppl. above. (٣) added by later

hand. (٤) Suppl. in marg. (٥) Kor. 9, 123. (٦) ذلك corr. above.

(٧) قيل.

النفهاء فقد سقط عنه فرض ذلك الى أن تقع به حادثة أخرى، وهذه الاحوال والمقامات والمجاهدات التي يتقنون فيها الصوفية ويتكلمون في حقايقها فالأموثون<sup>(١)</sup> مفتقرون الى ذلك ومعرفة ذلك واجب عليهم وليس لذلك وقت مخصوص دون وقت<sup>(٢)</sup> وذلك مثل الصدق والاخلاص والذكر ومجانبة الغفلة وغير ذلك ليس لها وقت معلوم بل يجب على العبد في كل لحظة وخطرة ان يعلم<sup>(٣)</sup> ايش قصده وارادته وخطره فان كان حقاً من المحفوق فواجب عليه ان يلزمه وان كان حظاً من المحفوظ فواجب عليه مجانبته، قال الله تعالى لبيته وصنيته محمد صلعم<sup>(٤)</sup> وَلَا تُطِغْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا، فمن ترك حالاً من هذه الاحوال ما تركها الا من غلبة الغفلة على قلبه، واعلم ان مستنبطات الصوفية في معاني هذه العلوم ومعرفة دقائقها وحقايقها ينبغي ان تكون أكثر من مستنبطات النفهاء في معاني احكام الظاهر لان هذا العلم ليس له نهاية لانه اشارات<sup>(٥)</sup> وبرايد وخواطر وعطايا وهبات يغربها اهلها من بحر العطاء وسائر العلوم لها حد محدود وجميع العلوم يؤدي الى علم التصوف<sup>(٦)</sup> [وعلم التصوف لا يؤدي الا الى نوع من علم التصوف] وليس له نهاية لان المقصود ليس له غاية وهو علم الفتوح يفتح الله تعالى على قلوب اوليائه في فهم كلامه ومستنبطات<sup>(٧)</sup> خطابه ما شاء كيف شاء، قال الله عز وجل<sup>(٨)</sup> قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِئْسَلِ مَدَدًا، وقال<sup>(٩)</sup> لَيْنَ شُكْرُكُمْ لَا زَيْدُكُمْ وَالزِّيَادَةُ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا نِهَآيَةَ لَهَا وَالشُّكْرُ نعمة تستوجب شكراً<sup>(١٠)</sup> مستوجباً لمزيد لا نهاية له وبالله<sup>(١١)</sup> التوفيق،

(١) So in marg. Text: مندوبون.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg.

أى ثنى

(٤) Kor. 18, 27.

(٥) وبوايدى.

(٦) Suppl. in marg.

(٧) So in marg. Text: احكامه.

(٨) Kor. 18, 109.

(٩) Kor. 14, 7.

added. والله اعلم (١٠)

باب ذكر جواز التخصيص في علوم الدين وتخصيص كل علم  
بأهله والرد على من انكر علماً برأيه ولم يدفع ذلك الى  
أهله وإلى من يكون <sup>(١)</sup> ذلك من شأنه،

قال الشيخ رحمه الله انكرت جماعة من العلماء ان يكون في علم الشريعة  
تخصيص، ولا خلاف بين <sup>(٢)</sup> [هذه] الأمة ان الله تعالى امر رسوله صلعم بإبلاغ  
ما أنزل عليه فقال <sup>(٣)</sup> يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ <sup>(٤)</sup> [مِنْ رَبِّكَ]،  
وروى عن النبي صلعم أنه قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم  
كثيراً، فلو كان الذي علم مملاً لا يعلمون من العلوم التي امره <sup>(٥)</sup> بالإبلاغ  
لأبلاغ ولو جاز لأصحابه ان يسألوه عن ذلك العلم لسألوه ولا خلاف بين  
أهل العلم ان في اصحاب رسول الله صلعم من كان مخصوصاً بنوع من العلم  
كما كان حذيفة مخصوصاً بعلم اسماء المنافقين كان قد أسرّه اليه رسول الله  
صلعم حتى كان يسأله غيره رضى الله عنه <sup>(٦)</sup> فيقول هل انا منهم، وروى عن  
علي بن ابي طالب رضى الله عنه أنه قال علمني رسول الله صلعم سبعين باباً  
من العلم لم يعلم ذلك احداً غيري، وقد ذكر هذا الباب بتمامه في آخر  
الكتاب والمراد من تكراره هاهنا ان العلم <sup>(٧)</sup> الموثق بين اصحاب الحديث  
والفقهاء والصوفية هو علم الدين ولكل صنف من اهل العلم في علمه دواوين  
ومصنفات <sup>(٨)</sup> [أو كتب] وأقاول ولكل <sup>(٩)</sup> صنف منهم ائمة مشهورون قد اجمع  
اهل عصرهم على امامتهم لزيادة علمهم وفهمهم ولا خلاف ان اصحاب الحديث  
اذا اشكل عليهم علم من علوم الحديث وعمل الاخبار ومعرفة الرجال لا

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 5, 71. (٤) Suppl.  
above. (٥) So in marg. Text: بالإبلاغ. (٦) So in marg. Text: فقال.  
(٧) الموثق. (٨) So in marg. Text: طبقة. (٩) امامتهم.

A f. 9b يرجعون في ذلك الى الفقهاء كما ان الفقهاء لو اشكل عليهم مسألة في الحجة والبرية والدور والوصايا لا يرجعون في ذلك الى اصحاب الحديث وكذلك من اشكل عليه علم من علوم هؤلاء الذين تكلموا في مواجيد القلوب وموارث الاسرار ومعاملات القلوب ووصفوا<sup>(١)</sup> العلوم واستنبطوا في ذلك باشارات لطيفة<sup>(٢)</sup> ومعانٍ جلية فليس له أن يرجع في ذلك الا الى عالم ممن يكون هذا شأنه ويكون ممن قد مارس هذه الاحوال ونازلها واستبجث عن علومها<sup>(٣)</sup> ودقائقها فمن فعل غير ذلك فقد اخطأ وليس لأحد ان يبسط اسانه بالوقعة في قوم لا يعرف حالهم ولم يعلم علمهم<sup>(٤)</sup> ولم يقف على مقاصدهم ومراتبهم فيهلك ويظن أنه من الناصحين، اعاذنا الله تعالى وإياكم،

### باب الكشف عن اسم الصوفية ولم نسبو بهذا الاسم ولم نسبو الى [هذه] اللبسة<sup>(٥)</sup>

قال الشيخ رحمه الله ان<sup>(٦)</sup> سأل سائل فقال قد نسبت اصحاب الحديث الى الحديث ونسبت الفقهاء الى الفقه فلم قلت الصوفية<sup>(٧)</sup> ولم تنسبهم الى حال ولا الى علم ولم نصف اليهم حالاً كما اضنت الزهد الى الزهاد والتوكل الى المتوكلين والصبر الى الصابرين فيقال له لأن الصوفية لم ينفردوا بنوع من العلم دون نوع ولم يترسبو برسم من الاحوال والمقامات دون رسم وذلك لانهم معدن جميع العلوم ومحل جميع الاحوال المحمودة والاخلاق الشريفة سالفاً ومستأنفاً وهم مع الله تعالى في الانتقال من حال الى حال مستبجلين للزيادة فلما كانوا في الحقيقة كذلك لم يكونوا مستبجلين<sup>(٨)</sup> اسماً دون اسم ٢. فلأجل ذلك ما اضنت اليهم حالاً دون حال ولا اضنتهم الى علم دون علم

(١) In marg. الخواطر, which appears to be a variant of العلوم. (٢) معاني.

(٣) In marg. وحقايقها. (٤) So in marg. Text: ولا. (٥) Suppl. in marg.

(٦) سأل. (٧) suppl. below. (٨) باسم corr. by later hand.

باب الردّ على من قال لم نسمع بذكر الصوفية في القديم، ٢١

لأنّ لو اُضفت اليهم في كلّ وقت حالاً ما وجدتُ الأُغلب عليهم من الاحوال  
والاخلاق والعلوم والاعمال وسَميتهم بذلك لكان يلزم أن اسميهم في كلّ  
وقت باسم آخر وكنت اُضيف اليهم في كلّ وقت حالاً دون حال على حسب  
ما يكون الاُغلب عليهم، فلمّا لم يكن ذلك نسيتهم الى ظاهر اللبسة لأنّ  
لبسة الصوف دأب الانبياء عليهم السّلم وشعار الاولياء والاصفياء ويكثر في  
ذلك <sup>(١)</sup> الروايات والَاخبار فلمّا اُضفتهم الى ظاهر اللبسة كان ذلك اسماً  
مُجَمَّلاً عامّاً مُخَبِّراً عن جميع العلوم والاعمال والاخلاق والاحوال الشريفة  
المحمودة، ألا ترى أنّ الله تعالى ذكر طائفة من خواص اصحاب عيسى عليه  
السّلم فنسبهم الى ظاهر اللبسة فقال عز وجل <sup>(٢)</sup> وَإِذْ قَالَ آمُحَارِبُونَ <sup>(٣)</sup> [الآية]  
وكانوا قومًا يلبسون البياض فنسبهم الله تعالى الى ذلك ولم ينسبهم الى نوع  
من العلوم والاعمال والاحوال التي كائناً بها مترسّمين، فكذلك الصوفية  
عندى والله اعلم تُنسبوا الى ظاهر <sup>(٤)</sup> اللباس ولم ينسبوا الى نوع من انواع  
العلوم والاحوال التي هم بها مترسّسون لأنّ لبس الصوف كان دأب الانبياء  
عليهم السّلم والصديقين وشعار <sup>(٥)</sup> [المساكين] المتتسكين،

باب الردّ على من قال لم نسمع <sup>(٥)</sup> بذكر الصوفية في

القديم وهو اسم مُحدَث،

ان سأل سائل فقال لم <sup>(٦)</sup> نسمع بذكر الصوفية في اصحاب رسول الله  
صلعم ورضي الله عنهم اجمعين ولا فيمن كان بعدهم ولا نعرف الا العباد  
والزهاد والسيّاحين والفقراء وما قيل لأحد من اصحاب رسول الله صلعم  
<sup>(٧)</sup> صوفي فنقول وبالله التوفيق الضّحية مع رسول الله صلعم لها حرمة وتخصيص

إِذْ Kor. 5, 112. Kor. has <sup>(٦)</sup> Suppl.

in marg.

(٤) اللبسة written above.

(٥) In marg. باسم.

(٦) نسمع

صوفي suppl. in marg. before فلان <sup>(٧)</sup>

من شَمَّاهُ ذلك فلا يجوز ان يعلّق عليه اسم على أنّه اشرف من الصّحبة وذلك لشرف رسول الله صلعم وحرمة، ألا ترى انهم ائمة الزهاد والعباد والمتوكّلين والنقراء والراضين والصابرين والمحبّتين وغير ذلك وما نالوا جميع ما نالوا الا ببركة الصّحبة مع رسول الله صلعم <sup>A f. 10b</sup> <sup>(١)</sup> فلما نُسبوا الى الصّحبة التي هي اجل الاحوال استحال ان ينضّلوا بنضيلة غير الصّحبة التي هي اجل الاحوال <sup>(٢)</sup> وبالله التوفيق، واما قول القائل أنّه اسم مُحدَث آخذه البغداديون فمحال لانّ في وقت الحسن البصري <sup>(٣)</sup> رحمه الله كان يُعرف هذا <sup>(٤)</sup> الاسم وكان الحسن قد ادرك جماعة من اصحاب رسول الله صلعم <sup>(٥)</sup> ورضى عنهم وقد روى عنه أنّه قال رأيت صوفيّا في الطواف فأعطيته شيئاً فلم <sup>(٦)</sup> يأخذه وقال ١٠. معي اربعة دوانيق فيكفيني ما معي، <sup>(٧)</sup> وروى عن سفينة الثوري <sup>(٨)</sup> رحمه الله أنّه قال لولا ابو هاشم الصوفي ما عرفت دقيق الرياء، وقد ذُكر في الكتاب الذي جُمع فيه اخبار مكة عن محمد بن اسحق بن <sup>(٩)</sup> يسار <sup>(١٠)</sup> وعن غيره يذكر فيه حديثاً ان قبل الاسلام قد <sup>(١١)</sup> خلت مكة في وقت من الاوقات حتى كان لا يطوف بالبيت احد وكان يحيى من بلد بعيد <sup>(١٢)</sup> ١٠ رجل صوفيّ فيطوف بالبيت <sup>(١٣)</sup> وينصرف، فان صحّ ذلك يدلّ على ان قبل الاسلام <sup>(١٤)</sup> كان يعرف هذا الاسم وكان يُنسب اليه اهل الفضل والصّلاح، <sup>(١٥)</sup> والله اعلم،

(١) Here B resumes (fol. 4b, l. 1).

(٢) والله اعلم واما قوله اسم محدث B (٢).

أخذه البغداديون. رحمه الله B om. (٣) الحسن B (٤).

ورضى عنهم. (٥) B om. روى B (٦).

Suppl. in marg. A. (٧) A يشار. (٨) B عن. (٩) خلا B (١٠).

رجل معه رجل صوفي A (١١). ثم ينصرف B (١٢).

الله اعلم. B om. (١٣).

## باب اثبات علم الباطن والبيان عن صحة ذلك بالحجة،

(١) قال الشيخ رحمه الله انكرت (٢) طائفة من اهل الظاهر وقالوا لا نعرف الا علم الشريعة الظاهرة التي جاء (٣) بها الكتاب والسنة (٤) وقالوا لا معنى لقولكم علم الباطن وعلم التصوف، (٥) فنقول وبالله التوفيق ان علم الشريعة علم واحد (٦) وهو اسم واحد يجمع معنيين الرواية (٧) والدراية فاذا جمعتها فهو علم الشريعة الداعية الى الاعمال الظاهرة والباطنة ولا يجوز ان يجرّد القول في العلم انه ظاهر او باطن لان العلم متى (٨) ما كان في القلب فهو باطن فيه الى ان (٩) يجرى ويظهر على اللسان (١٠) فاذا جرى على اللسان *A.f.11a* فهو ظاهر غير اننا نقول ان العلم (١١) ظاهر وباطن وهو علم الشريعة (١٢) الذي يدل ويدعو الى الاعمال الظاهرة والباطنة (١٣) والاعمال الظاهرة كاعمال الجوارح الظاهرة وهي العبادات والاحكام مثل الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج (١٤) والمجاهد وغير ذلك فهذه العبادات، واما الاحكام فالحدود والطلاق والعناق والبيع والفرائض (١٥) والفصاص وغيرها فهذا كله على الجوارح الظاهرة التي هي الاعضاء (١٦) وهي الجوارح، واما (١٧) الاعمال الباطنة <sup>١٥</sup> فكاعمال القلوب وهي المقامات والاحوال مثل التصديق والايمان واليقين والصدق والاخلاص والمعرفة والتوكل والمحبة والرضا والذكر والشكر والانابة والخشبة والتقوى والمراقبة والفكرة والاعتبار والخوف والرجاء والصبر والقناعة والتسليم والتفويض والقرب والشوق (١٨) والوجد والوجل والخزن

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) جماعة B. (٣) به B. (٤) B om. والهداية B. (٥) وهذا B. (٦) قال ان علم الشريعة علم واحد B. (٧) وقالوا. (٨) B om. (٩) يظهر على اللسان B. (١٠) واذا B. (١١) B. (١٢) التي تدل وتدعو B. (١٣) فاعمال الظاهرة B. (١٤) وغيرها B. (١٥) والوجد والوجد B. (١٦) اعمال باطنه B. (١٧) وهي الجوارح B om. (١٨) B om.

والندم والحياة والنجل والتعظيم والاجلال والهيبة ولكل<sup>(١)</sup> عمل من هذه الاعمال الظاهرة والباطنة علم<sup>(٢)</sup> وفقه وبيان<sup>(٣)</sup> وفهم وحقيقة ووجد<sup>(٤)</sup> وبدل<sup>(٥)</sup> على صحة كل<sup>(٦)</sup> عمل منها من الظاهر والباطن آيات من القرآن وأخبار عن الرسول صلعم علمه من علمه وجهله من جهله، فاذا قلنا علم الباطن أردنا بذلك علم اعمال الباطن التي هي على المجارحة الباطنة وهي القلب كما اتنا اذا قلنا علم الظاهر اشرنا الى علم الاعمال الظاهرة التي هي على الجوارح الظاهرة وهي الاعضاء، وقد قال الله تعالى<sup>(٧)</sup> وَاسْبَغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَهُ وَبَاطِنَهُ<sup>(٨)</sup> فالنعمه الظاهرة ما انعم الله تعالى بها على الجوارح الظاهرة من فعل الطاعات والنعمه الباطنة ما انعم الله تعالى بها على القلب من هذه الحالات ولا يستغنى الظاهر عن الباطن ولا الباطن عن الظاهر، وقد قال الله عز وجل<sup>(٩)</sup> وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ فالعلم المستنبط هو العلم الباطن وهو علم اهل A f. 11b التصوف لأن لهم مستنبطات من القرآن والحديث وغير ذلك ونحن نذكر ان شاء الله طرقاً من ذلك،<sup>(١٠)</sup> فالعلم ظاهر وباطن والقران ظاهر وباطن ١٥ وحديث رسول الله صلعم ظاهر وباطن والاسلام ظاهر وباطن ولأصحابنا في معنى ذلك استدلالات واحتجاجات من الكتاب والسنة والعقل وشرحه بطول ويخرج عن حد الاختصار الى حد الإكثار وفيما قلنا كفاية، وبالله التوفيق،

## باب التصوف ما هو ونعته وماهيته،

٢٠ قال الشيخ رحمه الله فاما التصوف ونعته<sup>(١)</sup> وماهيته فقد سئل محمد

(١) B om. (٢) B يدل. (٣) A corrector has written in marg. A. وإظنه علم. (٤) B ذكره. (٥) B الاعمال. (٦) B تبارك وتعالى. (٧) Kor. 31, 19. (٨) B النعمة. (٩) Kor. 4, 85. (١٠) B proceeds: فاما التصوف الخ. (١١) B علم. (١٢) B والعلم.

ابن علي الفصّاب وهو استاذ المجنّد رحمه الله عن التصوّف ما <sup>(١)</sup> هو <sup>(٢)</sup> قال  
اخلاق <sup>(٣)</sup> كريمة ظهرت في <sup>(٤)</sup> زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام، وسُئِلَ  
المجنّد <sup>(٥)</sup> رحمه الله عن التصوّف فقال ان تكون مع الله تعالى بلا علاقة،  
وسُئِلَ رُوَيْمُ بن احمد <sup>(٥)</sup> رحمه الله عن التصوّف فقال استرسال النفس مع  
الله <sup>(٦)</sup> تعالى على ما يريد، وسُئِلَ سُمْنُون <sup>(٧)</sup> رحمه الله عن التصوّف فقال ان  
لا <sup>(٨)</sup> تملك شيئاً ولا <sup>(٩)</sup> يملكك شيء، وسُئِلَ ابو محمد الجبري <sup>(٧)</sup> رحمه الله  
عن التصوّف فقال الدخول في كلّ خلق سنّي والخروج من كلّ خلق دنيّ،  
وسُئِلَ عمرو بن عثمان المكي <sup>(٧)</sup> رحمه الله عن التصوّف فقال ان يكون  
العبد في كلّ وقت بما هو أوّل في الوقت، وسُئِلَ علي بن عبد <sup>(٩)</sup> الرحيم  
القنّاد <sup>(٧)</sup> رحمه الله عن التصوّف فقال نشر مقام واتصال بدوام،

### باب (١٠) صفة الصوفية ومن هم،

قال الشيخ رحمه الله وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد  
ابن زَيْد كما بلغني وكان <sup>(١١)</sup> مَن يصحب الحسن رحمه الله وكان من اجلة  
اصحابه من الصوفية عندك فقال القائلون بعقولهم على <sup>(١٢)</sup> همومهم والعاكفون  
عليها بقلوبهم المعتصمون بسيدهم من شرّ نفوسهم هم الصوفية، وسُئِلَ <sup>(١٣)</sup> ذو  
النون المصري <sup>(٧)</sup> رحمه الله عن الصوفي فقال هو الذي لا يتعبه طلب ولا  
يُزعجه سلب، وقال ايضاً هم قوم آثروا الله <sup>(١٤)</sup> تعالى على كلّ شيء <sup>(١٥)</sup> فآثروهم  
الله <sup>(١٦)</sup> على كلّ شيء، وقيل لبعضهم من اصحب فقال اصحب الصوفية  
فانّ للقيح عندهم وجوهاً من المعانير وليس <sup>(١٧)</sup> للكثير عندهم موقع

(٥) B om. نقاب B app. (٤) B كريم. (٢) B فقال. (١) B هي.

الرحمن B (٦). يملكه B (٨). املك B (٧). رحمه الله.

B (١١). وأما صفة الصوفية ومن هم فقد قيل لعبد الواحد بن زيد الحج B proceeds (١٠).

ذا. A (١٢). but corr. in marg. همومهم (١٢). من اصحاب الحسن من اجلة اصحابه.

B app. (١٧). الله عز وجل B (١٦). وآثرهم A (١٥). عز وجل B (١٤).

(١) فيرفعوك به فتعجب نفسك، وسئل الجنيّد بن محمد (٢) رحمه الله عن الصوفية من هم فقال أثره الله (٣) في خلقه يخفيها إذا أحب وبُظهِرها إذا أحب، وقيل لأبي الحسين أحمد بن محمد النوري (٤) رحمه الله من الصوفي فقال من سمع السماع وأثر (٥) بالاسباب، واهل الشّام يسمون الصوفية فقراء ويقولون قد سبّاهم الله (٦) تعالى فقراء فقال (٧) للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا (٨) من ديارهم الآية (٩) وقوله (١٠) تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الآية، وقيل لأبي عبد الله (١١) أحمد بن محمد بن يحيى الجلاء (١٢) رحمه الله ما معنى الصوفي قال ليس نعرفه في شرط العلم ولكن نعرف فقيراً مجرباً من الاسباب كان مع الله (١٣) عز وجلّ بلا مكان ولا يمنعه الحق من علم كلّ مكان (١٤) سمى صوفياً، وقد قيل كان في الاصل صوفى فاستثقل ذلك فقل صوفى، وسئل ابو الحسن القناد (١٥) رحمه الله عن معنى (١٦) الصوفي فقال مأخوذ من الصفاء وهو القيام لله (١٧) عز وجلّ في (١٨) كلّ وقت بشرط الوفاء، وقال بعضهم (١٩) من اذا استقبله (٢٠) حالان او (٢١) خلقتان حسنان فيكون مع الاحسن والاعلى، وسئل آخر عن معنى (٢٢) الصوفي فقال معناه ان العبد اذا تحقّق بالعبودية (٢٣) وصافاه الحق حتى صفا من كدر البشرية (٢٤) نازل (٢٥) منازل الحقيقة (٢٦) وقارن احكام الشريعة فاذا فعل ذلك فهو صوفى لانه قد صوّف، (٢٧) قال الشيخ رحمه الله (٢٨) فاذا قيل لك الصوفية من هم في الحقيقة صِفهم لنا فقلّ هم العلماء بالله وباحكام الله العاملون بما علمهم الله تعالى المتحققون بما استعلمهم الله (٢٩) عز وجلّ الواجدون

(١) ويرفعوك B. (٢) B om. (٣) A من but corr. in marg. (٤) الاسباب AB.

(٥) Kor. 59, 8. (٦) B om. من ديارهم. (٧) B omits this quotation.

(٨) Suppl. above. (٩) Kor. 2, 274. (١٠) B om. أحمد بن محمد. (١١) B om.

كل وقت (١٢) Instead of. صوفى B (١٣) فسمى B (١٤) عز وجلّ.

(١٥) In A الصوفي has been written and A in marg. خلقه. B has

ونازل B (١٦) صافا B (١٧) حالان B (١٨) حالين B (١٩) من.

فاذا B (٢٠) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢١) وقادته B (٢٢) منازل B (٢٣)

واذا B (٢٤) A.f. 126

بما تحقّقوا<sup>(١)</sup> القانون بما وجدوا لأنّ كلّ واحد قد فنى بما وجد، وقال القنّاد<sup>(٢)</sup> رحمه الله التّصوّف اسم قد<sup>(٣)</sup> وقع على ظاهر اللبسة وهم متفانون في معانيهم وأحوالهم، وسُيّل الشّبلى<sup>(٤)</sup> رحمه الله لم سُميت الصوفية بهذا الاسم فقال<sup>(٥)</sup> لبقيّا بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لاقت بهم الاسماء ولا تعلّقت<sup>(٦)</sup> بهم، وقد قيل<sup>(٧)</sup> أيضاً إنّ<sup>(٨)</sup> الصوفية هم بقية من بقايا اهل الصّفة،<sup>(٩)</sup> وإمّا من قال<sup>(١٠)</sup> أنّه اسم واقع على ظاهر اللبسة فقد روى في ذلك اخبار في ذكر من لبس الصوف واختار لبسه من الانبياء والصالحين وذكره يطول، وقد اجاب<sup>(١١)</sup> عن التّصوّف ما هو جماعة بأجوبة مختلفة منهم ابراهيم بن المولّد الرّقّي قد اجاب عنها بأكثر من مائة جواب<sup>(١٢)</sup> وفيما ذكرنا كناية، وقد<sup>(١٣)</sup> قال علي بن عبد الرحيم القنّاد<sup>(١٤)</sup> رحمه الله في التّصوّف واندراس اهله<sup>(١٥)</sup> شعراً،

أَهْلُ التَّصَوُّفِ قَدْ مَضَوْا صَارَ التَّصَوُّفُ مَحَرَقَةً

صَارَ التَّصَوُّفُ صَبْحَةً<sup>(١٦)</sup> وَتَوَاجُدًا وَمُطَبَقَةً

مَضَتْ الْعُلُومُ فَلَا عُلُومَ وَلَا قُلُوبَ مُشْرِقَةً

كَذَبْتَكَ نَفْسُكَ لَيْسَ ذِي سَنَنِ الطَّرِيقِ<sup>(١٧)</sup> الْمَخْلَقَةُ

حَتَّى تَكُونَ بَعِيْنٌ<sup>(١٨)</sup> مِنْ عَنَةِ الْعَبُودِ<sup>(١٩)</sup> الْمُحَدَقَةِ

تَجْرَى عَلَيْكَ صُرُوفُهُ وَهُمُومُ<sup>(٢٠)</sup> سِرِّكَ<sup>(٢١)</sup> مُطَرِّقَةً،

ولبعض المشايخ في التّصوّف ثلاثة اجوبة جواب بشرط العلم وهي تصفية القلوب من الاكدار واستعمال الخلق مع الخليفة واتباع الرسول في الشريعة وجواب بلسان الحقيقة وهو<sup>(٢٢)</sup> عدم الأملاك والخروج من رِقِّ<sup>(٢٣)</sup> الصفات

لبقيا. A in marg. (١) وقعت. B om. (٢) القانيون. B (٣)

فاما. B (٦) is suppl. in marg. هم بقية but الصوفية بقايا من اهل الصفة A (٥)

وتواجد. B (١٠) قال القنّاد. B (٩) وفيما ذكرنا كناية. A om. (٨) في. B (٧)

محذوفه. A in marg. (١٤) ما. A in marg. (١٣) الخ. B (١١)

عدم الامل الى. A in marg. (١٦) مشقته. A in marg. (١٥) نفسك.

تبعات. B app. (١٧) الابد.

والاستغناء بخالق السموات وجواب بلسان الحق اصنافهم بالصفاة عن صفاتهم  
 A.f.13a<sup>(١)</sup> وصفاتهم عن صفاتهم فسُئِلوا صوفيةً، وقلتُ<sup>(٢)</sup> للحضري<sup>(٣)</sup> رحمه الله من  
 الصوفي عندك<sup>(٤)</sup> قال الذي لا تُقلِّه الأرض ولا تُظِلُّه السماءَ معناه أنّه  
 (٥) وإن كان على (٦) الأرض وتحت (٧) السماءَ فالله (٨) عزَّ وجلَّ الذي يظله  
 . بالأرض ويظله بالسماءَ (٩) لا السماءَ ولا الأرض، (١٠) وعن أبي بكر الصديق  
 رضی الله عنه أنّه كان يقول ائِ أرض تُقلِّني وائِ سماءَ يُظِلِّني (١١) إذا قلت  
 في كتاب الله عزَّ وجلَّ برأيي،

### باب (١١) التوحيد وصفة الموحِّد وحقيقته وكلامهم في معنى ذلك،

(١٢) قال الشيخ رحمه الله بلغني عن يوسف بن الحسين الرازي<sup>(١)</sup> رحمه  
 ١. الله أنّه قال قام رجل بين يدي<sup>(٢)</sup> ذي النون المصري<sup>(٣)</sup> رحمه الله فقال  
 خبِّرنِي عن التوحيد ما هو قال هو أن تعلم أنَّ قدرة الله (٤) تعالى في الاشياءَ  
 بلا مزاج (٥) وصُنْعُهُ للأشياءَ بلا علاج وعلة كلِّ شيء صُنْعُهُ ولا علة لصُنْعِهِ  
 وليس في السموات العلِّي ولا في الأرضين السفلي مدبرٌ غير الله (٦) تعالى  
 ومهما تصوّر في (٧) وهلك فإلله (٨) تعالى بخلاف ذلك (٩) أو قال غير  
 ١٥ ذلك، وقال الجنيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله (١١) وقد سُيِّل عن التوحيد فقال أفراد  
 الموحِّد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته أنّه الواحد الذي لم يلد ولم يولد بنى  
 الاضداد والانداد والاشباه وما عُبد من دونه بلا تشبيه ولا تكييف ولا

(١) B om. وصفاتهم عن صفاتهم. (٢) B الحضري. (٣) B om. (٤) B فقال.  
 لا السماءَ ولا B om. (٥) B om. (٦) B ظل السماء. (٧) B ظهر الأرض. (٨) B أن. (٩) B  
 في B (١١) but corr. in marg. أن أقول A (١٠) زوروى عن B (١١) الأرض.  
 وصنعه A (١٢) ذل A (١٣) حكى عن يوسف بن الحسين الخ B (١٤) التوحيد.  
 B om. (١٥) عز وجل B (١٦) وهلك شيء A adds (١٧) but orig. صنعه.  
 أو قال غير ذلك. B (١٨) وسيل.

نصوير ولا تمثيل الهاً واحداً صمداً فرداً ليس كمثل شئ وهو السميع البصير،  
 وسُئِلَ جُنَيْدٌ <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> عن التوحيد مرةً أخرى فقال معنىً تضحّل فيه  
 الرسوم وتدرج فيه العلوم ويكون الله <sup>(٣)</sup> تعالى كما لم يزل، <sup>(٤)</sup> قال ابو نصر  
 رحمه الله فالجوابان الذان <sup>(٥)</sup> الذى النون والجنيّد <sup>(٦)</sup> رحمهما الله فى التوحيد  
 هما ظاهران <sup>(٧)</sup> اجابا عن توحيد العالم وهذا <sup>(٨)</sup> الجواب الذى ذكرنا اشار  
 الى <sup>(٩)</sup> توحيد الخاصّ، وقد سُئِلَ <sup>(١٠)</sup> سِيل <sup>(١١)</sup> الجنيّد <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن توحيد  
 الخاصّ فقال أن يكون العبد شعباً بين يديّ الله عزّ وجلّ تجرى عليه  
 نصارىف تدبيره فى مجارى احكام قدرته فى لُجَجِ مجارى توحيدك بالفناء عن  
 A f. 136 نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته <sup>(١٣)</sup> بحفايق وجود وحدانيته فى  
 حقيقة قُربِه بذهاب <sup>(١٤)</sup> حسّه وحركته <sup>(١٥)</sup> لقيام الحقّ <sup>(١٦)</sup> ل فيما اراد منه وهو  
 أن يرجع آخر العبد الى اوّله فيكون كما كان قبل ان يكون، وقال ايضاً  
 التوحيد هو الخروج من ضيق رسوم <sup>(١٧)</sup> الزمانية الى سعة <sup>(١٨)</sup> فناء السمودية،  
 فان قال قائل ما معنى قوله يرجع آخر العبد الى اوّله فيكون كما كان قبل  
 ان يكون فنقول بيان ذلك <sup>(١٩)</sup> فيما قال الله عزّ وجلّ <sup>(٢٠)</sup> وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ  
 ١٥ مِنْ بَنِي آدَمَ <sup>(٢١)</sup> مِنْ ظُهُورِهِمْ <sup>(٢٢)</sup> ذُرِّيَّتَهُمْ <sup>(٢٣)</sup> الآية، قال الجنيّد <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله  
 فى <sup>(٢٥)</sup> معنى ذلك فمن كان وكيف كان قبل ان يكون وهل اجابت الا  
 الارواح <sup>(٢٦)</sup> الظاهرة باقامة القدرة <sup>(٢٧)</sup> وإنفاذ المشيئة فهو الآن فى الحقيقة كما

(١) B om. (٢) B التوحيد مرة أخرى. (٣) B عز وجل. (٤) B proceeds:

الجوابان فى (٧) After. (٨) B اجابة. (٩) A لنا. (١٠) B سيل.

الآخر الذى للجنيّد. (١١) B سيل. (١٢) B التوحيد. (١٣) B قد ذكرنا. (١٤) B.

محله. (١٥) B لحفايق. (١٦) B الله تعالى. (١٧) B جنيّد. (١٨) B ايضاً.

فى (١٩) B فضاء. (٢٠) B and so A in marg. (٢١) B الرابطة. (٢٢) B بقاء.

من ظهورهم ذريتهم. (٢٣) B om. (٢٤) B قوله تعالى.

are added in The words بركم قالوا بلى. (٢٥) B ذريتهم. (٢٦) A.

وإنفاذ. (٢٧) B الطاهرة. (٢٨) A معناه. (٢٩) B.

كان قبل ان يكون، وهذا غاية حقيقة التوحيد للواحد ان يكون العبد كما لم يكن ويبقى الله <sup>(١)</sup> تعالى كما لم يزل، <sup>(٢)</sup> قال رجل للشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله واسمه ذُأف بن جَعْدَر <sup>(٢)</sup> يَا بَا بَكَر اخبرني عن توحيد مجرد بلسان حق مفرد فقال ويحك من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو مُلحد ومن اشار اليه فهو تَوَيّ <sup>(٣)</sup> ومن سكت عنه فهو جاهل ومن <sup>(٤)</sup> وهم انه واصل فليس له حاصل ومن اوى اليه فهو عابد وتَنِي ومن نطق فيه فهو غافل <sup>(٥)</sup> ومن <sup>(٦)</sup> ظن انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو فاقد وكلها مَيَزَمُوهُ بأوهامكم وأدركتموه بعقولكم في آتَمَ معانيكم فهو مصروف مردود اليكم مُحَدَّث مصنوع مثلكم، وإن اخذنا في شرح ما قال الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله كما يجب <sup>(٨)</sup> فيطول ذلك ولكن ١٠ على الاجاز والاختصار كأنه يريد بما اجاب عن التوحيد أفراد القديم <sup>(٩)</sup> عن المُحَدَّث <sup>(١٠)</sup> وأن ليس للخلق طريق <sup>(١١)</sup> إلا الى ذكره ووصفه ونعته على مقدار ما <sup>(١١)</sup> آتَى اليهم ورسم لهم، <sup>(١٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١٣)</sup> وجدت <sup>(١٤)</sup> ليوسف بن الحسين في التوحيد ثلاثة اجوبة جواب منها في توحيد العامة وهو الانفراد بالوحدانية بذهاب رؤية الاضداد والانداد والاشباه والاشكال ١٥ مع السكون الى معارضة الرغبة والرغبة بذهاب حقيقة التصديق <sup>(١٥)</sup> ببقَاء <sup>(١٦)</sup> الاقرار، والمعنى في قوله بذهاب حقيقة التصديق لان <sup>(١٧)</sup> ببقَاء حقيقة Af.14a التصديق لا يسكن الى معارضة الرغبة والرغبة، والجواب الثاني توحيد اهل المحفاتي <sup>(١)</sup> على الظاهر وهو الاقرار بالوحدانية بذهاب رؤية <sup>(١٨)</sup> الاسباب

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) B om. يَا بَا بَكَر. (٤) B proceeds: (٥) A أوهم. (٦) Here B proceeds: So Qushayrī, 161, 17. ومن اوى اليه الخ. ومن سكت عنه فهو جاهل ومن وهم انه واصل فليس له حاصل ومن ظن انه قريب الخ. من B (٦) بطول A (٨) but رأى A (٩) B om. أن. (١٠) B om. ابلاهم B. ابدا A (١١) B om. وجدت. (١٢) B added by a later hand. (١٣) B و. (١٤) B يوسف. (١٥) A ببقَاء. (١٦) A written below: سقى فيها A (١٧) A but corr. in marg. الاقرار A (١٨) A but corr. in marg. الاسباب B app. لا بقى.

والاشباه <sup>(١)</sup> باقامة الامر والنهي في الظاهر والباطن بإزالة معارضة <sup>(٢)</sup> الرهبة والرغبة مما سواه بقيام شواهد الحق مع قيام <sup>(٣)</sup> شواهد الدعوة والاستجابة، فان قيل ما معنى قوله ازالة معارضة <sup>(٢)</sup> الرهبة والرغبة وها حقان <sup>(٤)</sup> فيقال ها حقان وها في موضعها كما ها ولكن قهرها سلطان الوجدانية كما قهر سلطان ضوء الشمس ضوء الكواكب وهي في مواضعها، والجواب الثالث توحيد الخاصة وهو ان يكون العبد بسرّه ووجهه وقلبه كأنه قائم بين يدي الله <sup>(٥)</sup> عز وجل تجرى عليه نصايف تديره وتجري عليه احكام <sup>(٦)</sup> قدرته في بجار توحيد بالثناء عن نفسه وذهاب حسّه <sup>(٧)</sup> بقيام الحق له في مراده <sup>(٨)</sup> منه فيكون كما كان قبل ان يكون يعني في جريان احكام الله عليه وانما <sup>(٩)</sup> مشيئة فيه، وبيان ذلك كما قال <sup>(١٠)</sup> المحمّد رحمه الله في قوله <sup>(٥)</sup> عز وجل <sup>(١١)</sup> وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ الْآيَةَ وقد ذكرناه، <sup>(١٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله ولهم في حقيقه التوحيد لسان آخر وهو لسان الواجدين وإشارتهم في ذلك تبعد عن التهم ونحن نذكر من ذلك طرقا كما يمكن شرحه وهذا العلم <sup>(١٤)</sup> أكثره اشارة لا تخفى على من يكون من اهله <sup>(١٥)</sup> فاذا صار الى الشرح والعبارة يخفى ويذهب روثقه <sup>(١٦)</sup> وانما دعاني الى شرحه، لاني <sup>(١٧)</sup> وضعته في الكتاب والكتاب ربما ينظر فيه من بينهم ومن لا يفهم <sup>(١٨)</sup> فيهلك وهو مثل قول رؤيم بن احمد <sup>(١٩)</sup> بن يزيد البغدادى رحمه الله حين سئل عن التوحيد فقال تحو آثار البشرية وتجرد الالوهية، وانما يريد بقوله محو آثار البشرية <sup>(٢٠)</sup> تبديل اخلاق النفس لانها تدعى الربوبية بنظرها الى

فنقول B <sup>(٤)</sup> . شاهد A <sup>(٢)</sup> . الرغبة والرهبة B <sup>(٢)</sup> . واقامة B <sup>(١)</sup> .  
 In B the first letter is obliterated. Qushayri (161, 22) has قيام A <sup>(٧)</sup> . قضايه وقدره B <sup>(٦)</sup> . تعالى B <sup>(٥)</sup> .  
 A adds in marg. <sup>(١٨)</sup> فيها من لا يفهم . وصفته B <sup>(١٧)</sup> . و .  
 B om. <sup>(١٦)</sup> .  
 B adds <sup>(١٢)</sup> . ظهور .  
 Kor. 7, 171. <sup>(١١)</sup> .  
 B om. <sup>(١٠)</sup> .  
 جنيّد A <sup>(٩)</sup> .  
 B om. <sup>(٨)</sup> .  
 قال الشيخ رحمه الله .  
 B om. <sup>(١٤)</sup> .  
 أكثر B <sup>(١٤)</sup> .  
 B om. <sup>(١٥)</sup> .  
 فاذا B <sup>(١٥)</sup> .  
 B om. <sup>(١٦)</sup> .  
 تبديل A <sup>(٢٠)</sup> .  
 بن يزيد B om. <sup>(١٩)</sup> .

(١) افعالها كقول العبد أنا (٢) وأنا لا يقول إلا الله اذ الانية لله عز وجل  
فهذا معنى محو (٣) آثار البشرية ومعنى قوله تجرد الالهية يعني إفراد القديم  
عن (٤) المحدثات، (٥) وقال آخر التوحيد نسيان ما سوى التوحيد بالتوحيد  
يعنى فيما يوجب حكم الحقيقة، وقال الوجدانية بقاء الحق (٦) بقاء كل ما  
دونه يعنى فناً يوجب حكم الحقيقة، (٧) وقيل الوجدانية بقاء الحق وفناء كل  
ما دونه (٨) يعنى فناً العبد عن ذكر نفسه وقلبه بدوام ذكر الله (٩) تعالى  
وتعظيمه، وقال آخر ليس فى التوحيد (١٠) خلق وما وحده غير الله والتوحيد  
للحق والخلق (١١) طيفى، (١٢) قلنا وبين ذلك وما اشار اليه هؤلاء والله اعلم  
فى قول الله (١٣) شهد الله أنه لا إله إلا هو واللائكة وأولوا العلم  
قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم فقد شهد لنفسه بالوجدانية قبل  
المخلق فحقيقة التوحيد من حيث الحق ما شهد (١٤) الله لنفسه بالوجدانية قبل  
المخلق ومن حيث المخلق فقد وحدوه حقيقة (١٥) ووجدوا على مقدار ما قسم  
لهم وأرادهم (١٦) بذلك وهو قوله تعالى واللائكة وأولوا العلم، وأما من  
طريق الاقرار فأهل القبلة (١٧) متساوون فيها والمعوّل على ما فى (١٨) القلب  
لا على ما فى اللسان، وقد قال الشبل (١٩) رحمه الله ما شئ رواج التوحيد  
من تصور عند التوحيد وشاهد المعانى (٢٠) وأثبت الاسامى وإضاف الصفات  
وألزم النعوت ومن اثبت هذا كله ونفى (٢١) هذا كله فهو موحد حكماً ورسماً  
لا حقيقة ووجداً، (٢٢) قال الشيخ رحمه الله معناه والله اعلم أنه يثبت الصفات

(١) A adds in marg. فتقول أنا انا. (٢) In A the words وأنا لا يقول إلا الله have been erased and written in marg. (٣) B om.  
(٤) B المحدثات. (٥) The passage beginning وقال آخر التوحيد and ending ذكر بدوام is wanting in the text of A but is suppl. in marg.  
(٦) B وفاء. (٧) وقال. (٨) B عن ذكر العبد وقلبه بدوام الحق. (٩) B عز وجل. (١٠) B طيفى. (١١) Kor. 3, 16.  
(١٢) A in marg. حد. (١٣) B شهد. (١٤) A وحده. (١٥) B بذلك الحق. (١٦) So A, but is written above. (١٧) B القلوب. (١٨) Here B proceeds: والزم  
والزم. (١٩) B يثبت الحق. (٢٠) النعوت ومن اثبت هذا كله الخ. (٢١) B معناه انه يثبت الحق.

والنعوت على رسم ما رسم له من ذلك ولا يُثبتها من حيث الادراك  
والاحاطة <sup>(١)</sup> والتوهم، وقال غيره من <sup>(٢)</sup> العارفين أمّا التوحيد <sup>(٣)</sup> فهو الذى  
يُعنى البصير ويحير العاقل ويدهش الثابت، <sup>(٤)</sup> قلت لأنه من تحقق بذلك  
<sup>(٥)</sup> وجد في قلبه من عظمة الله <sup>(٦)</sup> تعالى وهيبته ما يدهشه ويحير عقله إلا من  
يُثبت الله <sup>(٧)</sup> تعالى، وقال ابو سعيد احمد بن عيسى الخزاز <sup>(٨)</sup> رحمه الله  
أول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر <sup>(٩)</sup> الاشياء عن  
قلبه وانفراده بالله عز وجل، وقال ايضا أول علامة التوحيد خروج  
العبد عن كل شيء ورد جميع الاشياء الى متولّيها حتى يكون المتولّى بالمتولّى  
ناظرًا الى الاشياء قايماً <sup>(١٠)</sup> بها متمكناً فيها ثم يُخفّضهم فى انفسهم من انفسهم  
١٠. ويثبت انفسهم فى انفسهم ويصطنعون لنفسه فهذا أول دخول فى التوحيد  
A f. 15a من حيث ظهور التوحيد بالديمومية، <sup>(١١)</sup> قال ويان ذلك <sup>(١٢)</sup> والله اعلم فناء  
ذكر الاشياء عن قلبه وأن يغلب على قلبه ذكر الله <sup>(١٣)</sup> تعالى فيذهب عن  
قلبه ذكر الاشياء بذكر الله <sup>(١٤)</sup> تعالى، ومعنى خروجه <sup>(١٥)</sup> عن كل شيء يعنى  
لا يضيف الى نفسه واستطاعته شيئاً ويرى قوام الاشياء بالله فى الحقيقة  
١٥ (١) لا بهم، ومعنى قوله حتى يكون المتولّى بالمتولّى ناظرًا الى الاشياء قايماً  
<sup>(٢)</sup> بها يشير الى تولية الحق <sup>(٣)</sup> له وما يستولى عليه من حقائق التوحيد حتى  
يرى قوام الاشياء بالله <sup>(٤)</sup> عز وجل لا بدواتها ألا ترى الى قول القائل،  
وفى كل شيء له <sup>(٥)</sup> شاهد \* <sup>(٦)</sup> يدل على أنه واحد،  
وامّا قوله متمكناً فيها يريد بذلك أن <sup>(٧)</sup> التلوين لا يجرى عليه فى نظره  
٢. الى الاشياء فإن قوامها بالله عز وجل، ثم قال يُخفّضهم فى انفسهم <sup>(٨)</sup> من

(١) B وهو. (٢) B العارفين but corr. in marg. (٣) B. والنفهم (٤) B  
الاشياء ايضا B (٥) B om. (٦) B. ووجد (٧) B. معناه لان من تحقق  
(٨) B om. A adds in marg. فينبه. (٩) B من and so A in marg.  
(١٠) A om. these words but they are suppl. in marg. (١١) B تعالى.  
(١٢) A آية but corr. in marg. (١٣) B دليل. (١٤) B التكوين.  
(١٥) A om. من انفسهم.

انفسهم وُهيئت انفسهم في انفسهم يعني لا يحسّون حسّاً ولا يلاحظون حركة  
من حركاتهم الظاهرة والباطنة يُؤي اليها في الحقيقة الا وهي منطبعة تحت  
سلطان القدرة وإنفاذ المشيئة وإن اضيفت الى المضاف اليه، وقال الشبلي  
(١) رحمه الله لرجل تدرى لِمَ لا يصح لك (٢) التوحيد قال لا قال لأنك  
تطلبه بأياك، وقال ايضاً لا يصح التوحيد الا لمن كان جَدُّهُ إثباته،  
فُسيل عن الاثبات فقال إسقاط الباءات، معناه (١) والله اعلم ان (٢) الموحّد  
في الحقيقة يمجّد اثباته آياه يعني اثبات نفسه في جميع الاشياء بسرّه كقوله  
بي ولي ومَنّي (١) واليّ وعلىّ وفيّ وعنيّ فيسقط هذه الباءات ويمجّدها بسرّه  
وإن كانت جارية من حيث الرسم على لسانه، وقال الشبلي (١) رحمه الله  
١. لرجل ايضاً (٤) تُوَحِّدُ توحيد البشرية او توحيد الالهية فقال بينهما فرق  
فقال نعم توحيد البشرية خوف العقوبات وتوحيد (٥) الالهية توحيد  
النعظيم، (٦) قال الشيخ رحمه الله قلت ان معناه ان من صفة البشرية طلب  
A.f.15b (٧) الغرض ورؤية (٨) الفعل والطلع في غير الله (٩) عزّ وجلّ وليس من وحد  
الله (١) تعالى اجلاً لله كمن (٩) وحدّ خوفاً من عقوبته وإن كان الخوف  
١٥ من (١٠) عذاب الله (١) عزّ وجلّ (١١) حالة شريفة، وقال الشبلي (١) رحمه  
الله من اطلع على ذرّة من علم التوحيد (١٢) ضعف عن حمل (١٣) بقّة لثقل  
ما حمل، وقال مرّة أخرى من اطلع على ذرّة من علم التوحيد حمل  
السموات والارض على شعرة من جفن عينه، (١٤) قال معناه والله اعلم ان  
السموات والارض وجميع ما خلق الله (١٥) عزّ وجلّ يتصاغر في عينه  
٢. عند ما يشاهد بقلبه بأنوار التوحيد من عظمة الله (١٥) عزّ وجلّ؟ وقد  
رُوي ان لجبريل عليه السلم ستماية جناح (١٦) جناحان منها اذا نشرها غطّي

(١) B om. (٢) B توحيد. (٣) التوحيد B (٤) توحيدك توحيد البشرية B (٥) الغرض B (٦) ومعناه ان من صفة الخ proceeds B (٧) الالهية B (٨) حال A om. but (٩) العقوبة B (١٠) عزّ وجلّ B (١١) القصد B (١٢) B app. (١٣) تعب (?) منعت B (١٤) B (١٥) B (١٦) AB جناحان B (١٧) معناه B

بهما المشرق والمغرب، وقد رُوي أيضاً في الحديث عن (١) ابن عباس رضي الله عنه أن صورة جبريل (٢) عليه السلم في قايمة الكرسي مثل الزردة في الجوشن، ويقال أن جبريلاً (٢) عليه السلم والعرش والكرسي كل هذا (٢) مع الملكوت الذي ظهر لأهل العلم بالله عز وجل (٢) فأنها هي كرملة فيما وراء الملكوت (٤) بل أقل من ذلك، وقال أبو العباس (٢) أحمد بن عطاء (٢) البغدادي رحمه الله في بعض كلامه (٥) علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد وصدق التوحيد أن يكون القائم به واحداً، يريد بذلك أن ينسب العبد رؤية توحيد في توحيد برؤية قيام الله (٢) عز وجل له بذلك قبل خلقه لأنه لو لم يُدْهم بذلك ما ارادوه ولا وحدوه، ولمشاينا في التوحيد مصنفات وقد قصدنا إلى القليل (٢) المشكل من الفاظهم (٧) ليستدرك (٨) به ما لم يذكره أن شاء الله،

باب ما قالوا في المعرفة وصفة العارف وحقيقة ذلك (٩) ببيانها،

سُئل أبو سعيد الخزاز (١٠) رحمه الله عن المعرفة فقال المعرفة تأتي (١١) من وجهين من عين الجود وبذل المجهود، وسُئل أبو تراب النخعي (١٢) رحمه الله عن صفة العارف فقال هو الذي لا (١٢) يكدره شيء ويصفو A f. 16u به كل شيء، وقال (٢) أحمد بن عطاء (٢) رحمه الله المعوفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة فمعرفة الحق (١٣) معرفة وحدانيته على ما ابرز للخلق من الاساس والصفات ومعرفة الحقيقة (١٤) على أن لا سبيل إليها لامتناع الصمدية

(١) A om. (٢) أو B (٣) أيضاً B (٤) B om. (٥) B بن.

but suppl. above. (٦) B له. (٧) A ليستدركوا corr. to

(٨) A بذلك، after which على has been supplied by a later hand.

(٩) B بدركه (١٠) من وجهين B om. (١١) عبد الله B (١٢) وبيانها B

(١٣) A om. from here to and تمتدق الربوبية but the passage in supplied in marg.

in two slightly different versions. (١٤) B لان لا سبيل الخ

وتحقيق الربوبية لقوله <sup>(١)</sup> عز وجل <sup>(٢)</sup> وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، <sup>(٣)</sup> قال ابو نصر رحمه الله معنى قوله لا سبيل اليها يعنى الى المعرفة على الحقيقة لان الله <sup>(٤)</sup> تعالى ابرز لمخلقه <sup>(٥)</sup> من اسمائه وصفاته ما علم انهم <sup>(٦)</sup> يطبقونه ذلك لان حقيقة معرفته لا <sup>(٧)</sup> يطبقها المخلوق ولا ذرة <sup>(٨)</sup> منها لان الكون <sup>(٩)</sup> بما فيها يتلاشى عند ذرة من اول <sup>(١٠)</sup> ياد يبدو من بوادى سطوات عظته . فمن يطبق معرفة من يكون هذا صفة من صفاته، فلذلك قال القائل ما عرفه غيره ولا <sup>(١١)</sup> احبه سواه لان الصمدية ممنوعة عن الاحاطة والادراك قال الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل <sup>(١٣)</sup> وَلَا يُحِيطُونَ <sup>(١٤)</sup> بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ، وقد حكى <sup>(١٥)</sup> فى هذا المعنى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه انه قال سبحان من لم يجعل للخلق طريقا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته، وسئل الشئلى متى يكون العارف بشئ من الحق قال اذا بدا الشاهد وفى الشواهد وذهب الحواس واضمحلت الاحساس، وسئل ايضا ما بدؤ هذا الشأن وما انتهأ؟ قال بدؤ معرفته وانتهأؤه توحيد، وقال من علامة المعرفة ان يرى نفسه فى قبضة العزة <sup>(١٦)</sup> ويجرى عليه نصارىف القدرة ومن علامة المعرفة المحبة <sup>(١٧)</sup> لانه من عرفه احبه، وبلغنى عن ابى يزيد <sup>(١٨)</sup> طيفور بن عيسى البسطامى <sup>(١٩)</sup> رحمه الله انه سئل عن صفة العارف فقال لون الماء <sup>(٢٠)</sup> لون انايه ان صبته فى اناء ابيض خلته ابيض وان صبته فى اناء اسود خلته اسود وكذلك <sup>(٢١)</sup> الاصفر والاحمر وغير ذلك يتداوله الاحوال وولئ الاحوال وليه، <sup>(٢٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله معناه <sup>(٢٣)</sup> والله اعلم ان الماء على قدر صفائه

(١) B om. (٢) Kor. 20, 109. (٣) قال ابو نصر رحمه الله. (٤) B om.

(٥) B يطبقون A. (٦) من صفاته واسمائه B. (٧) عز وجل B. (٨) B.

اجله B. (٩) AB يادى. (١٠) فيها B. (١١) من ذلك B. (١٢) يطبق.

B. (١٣) Instead of من عليه B. (١٤) Kor. 2, 258. (١٥) جل ذكره B. (١٦) لان B.

بشئ من عليه B. (١٧) مجرى B. (١٨) B om. (١٩) فى هذا المعنى B. (٢٠) به علما has.

الاصفر but ساير الالوان A. (٢١) فى انايه B. (٢٢) واسمه طيفور B. (٢٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٤) in marg. والاحمر

(١) بصفة لون أنابه ولا يغيّره لون (٢) أنابه عن (٣) صفاته وحاله وبخال  
 الناظر اليه ابيض (٤) او اسود وهو في الاناء بمعنى واحد وكذلك العارف  
 وصفته مع الله (٥) عز وجل فيما يتداوله (٦) الاحوال يكون سرّه مع الله (٧) تعالى  
 A f. 108 بمعنى واحد، وسُئِلَ المجتهد (٨) رحمه الله عن معقول العارفين (٩) فقال ذهبوا  
 عن وصف الواسفين، وسُئِلَ بعضهم عن المعرفة فقال مطالعة القلوب  
 لافراده على لطايف تعريفه، وسُئِلَ المجتهد رحمه الله فقيل له يا أبا النّسَم ما  
 حاجة العارفين (١٠) [الى الله تعالى] قال حاجتهم اليه كلالته ورعايته لهم، وقال  
 محمد بن الفضل السمرقندي رحمه الله بل لا حاجة لهم ولا اختيار اذ بغير  
 الحاجة والاختيار نالوا ما نالوا لان قيام العارفين بواجدهم وبقاؤهم بواجدهم  
 ١٠ وفناؤهم بواجدهم، وقيل لمحمد بن الفضل رحمه الله حاجة العارفين الى ما  
 ذى قال حاجتهم الى المصلحة التي كملت بها المحاسن كلها وبفقدتها فحيت  
 (١١) المفاتيح كلها وهي الاستقامة، وسُئِلَ يحيى بن معاذ رحمه الله عن صفة  
 العارف فقال داخل معهم باين منهم، وسُئِلَ مرة اخرى عن العارف فقال  
 عبدّ كان فبان، وقيل لابي الحسين النورى رحمه الله كيف لا تدركه  
 ١٥ العفول ولا يُعرف الا بالعقول فقال كيف يدرك ذو أمدٍ من لا أمد له  
 (١٢) ام كيف يدرك ذو عاهة من لا عاهة له ولا آفة ام كيف يكون مكيفاً  
 من كيف الكيف ام كيف يكون محيئاً من حيث المحيئ فسماه حيئاً وكذلك  
 أوّل الأوّل وآخر الآخر فسماه أوّلاً وآخرًا فلولا أنه أوّل الأوّل وآخر  
 الآخر ما عُرف ما الأوّلية وما الآخريّة، ثم قال وما الاولية في الحقيقة الا  
 ٢٠ الابدية ليس بينهما حاجز كما انّ الاولية هي الآخرة والآخرة هي الاولية  
 وكذلك الظاهرية والباطنية إلا أنه يُفقدك وقتاً ويُشهدك وقتاً لتجديد اللذة

(١) B om. (٢) و. B (٣) صفاته B (٤) أنا. B (٥) نصو. B

(٦) تبارك وتعالى B (٧) الأحوال. A before suppl. in marg. من (٨)

(٩) Here B has a lacuna extending to (p. ٢٨, l. ٦). (١٠) بفتح

(١١) Suppl. above. (١٢) المفاتيح A (١٣) لا وهي A (١٤) Suppl. in marg.

ورؤية العبودية لأن من عرفه بالخلق لم يعرفه بالمباشرة لأن الخلق على معنى قوله كنّ والمباشرة اظهار حرمة لا استهانة فيه، قلت معنى قوله مباشرة A.f. يعنى مباشرة يقين ومشاهدة القلب بحقائق الايمان بالغيب، قال الشيخ رحمه الله والمعنى فيما اشار اليه والله اعلم ان التوفيق والتغيير لا يجوز على الله تعالى فهو فيما كان كهو فيما يكون وهو فيما قال كهو فيما يقول والأذن عند كالأقصى والاقصى عند كالادنى وإنما يقع <sup>(١)</sup> التعارف للخلق من حيث الخلق <sup>(٢)</sup> والتلوين في القرب والبعد والسطح والرضا صفة للخلق وليس <sup>(٣)</sup> ذلك من صفات الحق <sup>(٤)</sup> والله اعلم، وقال احمد بن عطاء <sup>(٥)</sup> رحمه الله في كلام له في معنى المعرفة ويعنى <sup>(٦)</sup> ايضاً عن ابي بكر الواسطي <sup>(٧)</sup> رحمه الله ١٠ والصحيح لابن عطاء <sup>(٨)</sup> رحمه الله <sup>(٩)</sup> قال انما قبحت المستفيحات <sup>(١٠)</sup> باستتاره وحسنت المستحسنات بتجليه <sup>(١١)</sup> فانهما نعتان مجريان على <sup>(١٢)</sup> الابد بما جريا في الازل يُظهر الوسمين على المقبولين والمطرودين فقد بان شواهد تجليه على المقبولين <sup>(١٣)</sup> بضياها كما بان شواهد استتاره على المطرودين <sup>(١٤)</sup> بظلمتها فا ينفع بعد ذلك الالوان المصفرة ولا <sup>(١٥)</sup> الأكام المصفرة ولا <sup>(١٦)</sup> الندرع بالمطبقة والمرقعة، قلت وهذا الذي قال ابن عطاء <sup>(١٧)</sup> رحمه الله معناه <sup>(١٨)</sup> قريب من قول ابي سليمان عبد الرحمن بن احمد الداراني <sup>(١٩)</sup> رحمه الله حيث يقول ليس اعمال الخلق بالذى يُسخطه ولا بالذى يُرضيه انما رضى عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، ومعنى قول ابن عطاء <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله قبحت المستفيحات باستتاره ر. يعنى <sup>(٢١)</sup> باعراضه عنها <sup>(٢٢)</sup> وحسنت المستحسنات بتجليه يعنى باقباله عليها

(١) A in marg. الفاوت. (٢) B التكوين. (٣) A كذلك. (٤) B om.  
(٥) B has الله ايضاً instead of الله. (٦) B om. قال انما. (٧) B om. ايضاً.  
(٨) B بضياها. (٩) B om. from الابد على. (١٠) B om. وانما ها.  
(١١) B om. A بظلمتها. (١٢) B الاكام المصفرة. (١٣) B الندرع.  
(١٤) B قريباً. (١٥) B اعراضه. (١٦) B om. from وحسنت. (١٧) B باقباله عليها.

وقبوله لها ومعنى ذلك <sup>(١)</sup> كما جاء في <sup>(٢)</sup> الحديث <sup>(٣)</sup> خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ويده كتابان كتاب بيمينه وكتاب بشماله فقال هذا كتاب اهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم وهذا كتاب اهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم الحديث، وقال ابو بكر الراسطي <sup>(٤)</sup> رحمه الله لما تعرّف بنفسه الى خاصته . امتحنت نفوسهم عن نفوسهم فلم يشهدوا وحشة بشواهد الاول مما يبدو لهم . من شواهد المخطوط وكذلك كل من أُعقِبَ بمعنى <sup>(٥)</sup> وهذا معناه <sup>(٦)</sup> والله اعلم ان من شاهد الاولى فيما عرف <sup>(٧)</sup> بما تعرّف اليه معبوده لم يشهد وحشة مع معرفته بذلك فيما سواه ولا أنسابهم،

### باب في صفة العارف وما قالوا فيه،

١٠ قال يحيى بن معاذ الرازي <sup>(٨)</sup> رحمه الله ما دام العبد يتعرّف فيقال لا تختَر شيئاً ولا تكن مع اختيارك حتى تعرّف فاذا عرف وصار عارفاً فيقال له ان شئت اختر وان شئت لا تختَر <sup>(٩)</sup> لأنك ان اخترت فبأختيارنا اخترت وان تركت الاختيار فبأختيارنا تركت الاختيار فانك بنا في الاختيار وفي ترك الاختيار، وقال يحيى <sup>(١٠)</sup> بن معاذ رحمه الله الدنيا عروس ومن يطلبها ١٥ ماشطنها والزاهد فيها يستخم وجهها وينتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف بالله مشغول بسيد لا يلتفت اليها، وقال اذا ترك العارف اذبه عند <sup>(١١)</sup> معرفته فقد هلك مع الهالكين، وقال <sup>(١٢)</sup> ذو النون <sup>(١٣)</sup> رحمه الله علامة العارف ثلاثة لا <sup>(١٤)</sup> يُطْفئ نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطناً من العلم <sup>(١٥)</sup> ما ينقض عليه ظاهراً من الحكم ولا يحمله كثرة نعم الله <sup>(١٦)</sup> تعالى عليه وكرامته على هتك

(١) B . حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم B (٢) . كما جاء B om. (٣)

(٤) B om. . لما خرج وفي يده اليمنى كتاب وفي يده اليسرى كتاب فقال الخ

بن معاذ B om. (٥) . فانك B (٦) . قالوه في ذلك B (٧) . B (٨) .

يُطفئ B (٩) . ذا B (١٠) . معروفه B (١١) . رحمه الله

(١) أَسْتَارَ محارم الله (٢) تعالى، وقال بعضهم ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا، وقال إن التفت العارف الى المخلوق عن معرفته بغير إذنِه فهو مخذول بين خلقه، وقال كيف نعرفه وليس في قلبك سلطان هيئته وكيف تذكره وتحبّه وليس في قلبك وجوده. أَلطافه وأنت غافل عما ذكرك به قبل خلقه، سمعت محمد بن أحمد بن حمدون (٣) التّراء يقول سمعت عبد الرحمن (٤) الفارسي وقد سُئل عن (٥) كمال المعرفة فقال اذا اجتمعت المتفرقات واستوت الاحوال والاماكن (٦) وسقطت رؤية التمييز، (٧) وقال ابو نصر رحمه الله معنى ذلك ان يكون وقت العبد وقتاً واحداً بلا (٨) تغيير ويكون العبد في جميع احواله بالله A f. 18a ١. والله (٩) مأخوذاً عما سوى الله فعند ذلك يكون هذا (١٠) حاله،

## باب في قول القائل يَمَ عرفت الله والفرق بين المؤمن والعارف، (١١)

قيل لأبي الحسين النوري (١٢) رحمه الله يَمَ عرفت الله (١٣) تعالى (١٤) فقال بالله قيل فما بال العقل قال العقل عاجز لا يذلّ الآ على عاجز مثله لهما ١٥ خلق الله العقل قال (١٦) له من انا فسكت فكحلّه بنور الوجدانية فقال انت الله فلم يكن للعقل أن يعرف الله الآ بالله، وسُئل عن أوّل فرض افترض الله (١٧) تعالى على عباده ما هو (١٨) فقال المعرفة لقوله (١٩) تعالى (٢٠) وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٢١) وقال (٢٢) ابن عباس (٢٣) رضى الله عنه لِيَعْرِفُونِ، وسُئل بعضهم ما المعرفة (٢٤) فقال تحقيق (٢٥) القلب بإثبات وحدانيته ٢٠ بكمال صفاته واسمائه (٢٦) فأنه المتفرّد بالعرّ والقدرة والسلطان والعظمة المحي

(١) استأر. A (٢) B om. (٣) الفارسي يقول B (٤) وسقط B (٥) حاله والله أعلم B (٦) وماخوذ B (٧) وقال ابو نصر رحمه الله B om. (٨) بن B (٩) Kor. 51, 56. (١٠) قال B (١١) but corr. in marg. A (١٢) للقلب B (١٣) والله B (١٤)

(١٥) B om. (١٦) وقال ابو نصر رحمه الله B om. (١٧) بن B (١٨) Kor. 51, 56. (١٩) قال B (٢٠) but corr. in marg. A (٢١) للقلب B (٢٢) والله B (٢٣)

الدائم الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير بلا كيف ولا شبه ولا مثل  
 ينفي الاضداد والانداد والاسباب عن القلوب، وقد قيل ايضاً ان اصل  
 المعرفة <sup>(١)</sup> موهبة والمعرفة نار والايمان نور والمعرفة وجد والايمان عطاء،  
 والفرق بين المؤمن والعارف المؤمن ينظر بنور الله والعارف ينظر بالله  
 عز وجل والمؤمن قلب وليس للعارف قلب وقلب المؤمن يطيق بالذكر  
 ولا يطيق العارف بسواه، والمعرفة على ثلاثة اوجه معرفة إقرار ومعرفة  
<sup>(٢)</sup> حقيقة ومعرفة <sup>(٣)</sup> مشاهدة وفي معرفة المشاهدة <sup>(٤)</sup> يندرج الفهم والعلم والعبارة  
 والكلام، والاشارات في المعرفة <sup>(٥)</sup> ووصفها كثير وفي القليل <sup>(٦)</sup> كفاية وغنية  
 للمستند والمسترشد وبالله التوفيق، وعن الحسن بن علي <sup>(٧)</sup> بن حويه  
<sup>(٨)</sup> الدماغاني قال سئل ابو بكر <sup>(٩)</sup> الزاهرا باذى عن المعرفة فقال المعرفة اسم  
 A.f. 186 ومعناه <sup>(١٠)</sup> وجود تعظيم في القلب يمنعك عن <sup>(١١)</sup> التشبيه والتعطيل،

## كتاب الاحوال والمقامات،

### باب في المقامات وحقايقها،

<sup>(١٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله فان قيل ما معنى المقامات يقال <sup>(١٣)</sup> معناه مقام  
 العبد بين يدي الله عز وجل فيما يقام فيه من العبادات والمجاهدات  
 والرياضات والانتطاع الى الله عز وجل، وقال الله تعالى <sup>(١٤)</sup> ذَلِكَ لِمَنْ

يندرج فيها B <sup>(٥)</sup>. المشاهدة B <sup>(٤)</sup>. الحقيقة B <sup>(٣)</sup>. B om. <sup>(٢)</sup>. ووهب B <sup>(١)</sup>.  
 حويه A <sup>(٩)</sup>. الحسن Qushayrī, 4, 25, has <sup>(٨)</sup>. غنية وكفاية B <sup>(٦)</sup>. ووصفها A <sup>(٧)</sup>.  
 B suppl. in marg. with الزاهد A <sup>(١١)</sup>. رحمه الله أنه B adds <sup>(١٠)</sup>. حويه B  
 but the edition Qushayrī (4, 25) الزاهر أباذى and in marg. الروديارى. الزاهد أباذى  
 containing the commentary of Zakariyyā Anṣārī (Cairo, 1290 A. H.), I, 45, 11  
 marg. has الزاهر أباذى. B <sup>(١٢)</sup> وجود suppl. in A before ثبوت <sup>(١٣)</sup>.  
 معنى B <sup>(١٥)</sup>. قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٤)</sup>. والتشبيه ان شاء الله  
 تبارك وتعالى B <sup>(١٦)</sup>. تبارك وتعالى B <sup>(١٧)</sup>. Kor. 14, 17. <sup>(١٨)</sup>.

خَافَ مَقَابِي (١) وَخَافَ رَعِيدٍ، وقال (٢) وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهٗ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ، (٣) وقال  
سُبُل ابو بكر الواسطي (٢) رحمه الله عن قول النبي صلعم الارواح جنود  
مجندة قال مجندة على قدر (٤) المقامات والمقامات مثل التوبة والورع والزهد  
والفقر والصبر والرضا والتوكل وغير ذلك،

### (٥) باب في معنى الاحوال،

قال الشيخ رحمه الله واما معنى الاحوال فهو ما يحلّ بالقلوب او تحلّ  
به القلوب من صفاء (٦) الاذكار، وقد حكى عن الجنيّد (٢) رحمه الله انه قال  
(٢) الحال نازلة تنزل بالقلوب فلا (٧) تدوم، وقد قيل ايضاً ان الحال هو  
الذكر الخفي، وقد روى عن النبي صلعم (٨) انه قال خير الذكر الخفي، وليس  
الحال من طريق المجاهدات والعبادات والرياضات كالمقامات التي ذكرناها  
وهي مثل المراقبة والقرب والمحبة والخوف والرجاء والشوق والانس والاطمئينة  
والمشاهدة واليقين وغير ذلك، وقد حكى عن ابي سليمان الداراني (٢) رحمه  
الله انه قال اذا صارت المعاملة الى القلوب استراحت الجوارح، وهذا الذي  
قال ابو سليمان (٩) يحتمل معنيين احدهما انه اراد بذلك استراحت الجوارح  
١٥ من المجاهدات والمكابدات من الاعمال اذا اشتغل بحفظ قلبه ومراعاة سره  
A f. 19a من المخاطر المشغلة والعوارض المذمومة التي تشغل قلبه عن ذكر الله  
(٣) تعالى ويحتمل ايضاً انه اراد بذلك ان يتمكن من المجاهدة والاعمال  
(١٠) والعبادات ونصير وطنه حتى يستلذها بقلبه ويجد حلاوتها ويسقط

(١) B om. وخاف وعيد وقال. (٢) Kor. 37, 164. (٣) B om. (٤) A adds

والفرق بين المقام والحال ان الحال ينزل بالقلوب فلا يدوم والمقام مقام الرجل  
in marg. بظاهره وباطنه في حقايق الطاعات. (٥) B om. this heading and proceeds

. واما معنى الاحوال الخ. (٦) B اذكار. (٧) A تدفع but corr. in marg.

يحتمل على معنيين، but in marg. (٨) A انه قال. (٩) B om. احدهما  
والعبادة (١٠) B (١) احدهما.

عنه التنبع ووجود الالم الذي كان يجد قبل ذلك كما قال بعضهم <sup>(١)</sup> وأظنه  
 محمد بن واسع <sup>(٢)</sup> رحمه الله <sup>(٣)</sup> قال كابدت الليل عشرين سنة <sup>(٤)</sup> فننعمت  
<sup>(٥)</sup> به عشرين سنة، وقال آخر وأظنه ملك بن دينار <sup>(٦)</sup> رحمه الله مضغت  
 القرآن عشرين سنة ثم تنعمت <sup>(٧)</sup> بتلاوته عشرين سنة، وقال الجنيّد <sup>(٨)</sup> رحمه  
 الله لا يوصل الى رعاية الحقوق إلا بحراسة القلوب ومن لم يكن له سر فهو  
 مُصِرٌّ والمُصِرُّ لا تصفو له حسنة، وأجوبة الشيوخ في المقامات تكثر وكذلك  
 في الاحوال وقد ذكرته على الاختصار <sup>(٩)</sup> والله الموفق،

### باب مقام التوبة،

قال ابو يعقوب يوسف بن <sup>(١)</sup> حمدان السوسى رحمه الله أوّل مقام من  
 ١٠ مقامات المنقطعين الى الله <sup>(٢)</sup> تعالى التوبة، وسئل السوسى عن التوبة فقال  
 التوبة الرجوع من كلّ <sup>(٣)</sup> شيء ذمه العلم الى ما مدحه العلم، وسئل سهل  
 ابن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك، وسئل <sup>(٤)</sup> الجنيّد <sup>(٥)</sup> رحمه  
 الله عن التوبة <sup>(٦)</sup> فقال هي نسيان ذنبك، قال الشيخ رحمه الله فالذى اجاب  
 السوسى رحمه الله عن التوبة اجاب عن توبة المرادين <sup>(٧)</sup> والمتعريضين والطارئين  
 ١٥ والفاصدين وهم الذين نارة لهم ونارة عليهم، والذي قال سهل <sup>(٨)</sup> بن عبد  
 الله ايضاً <sup>(٩)</sup> فكذلك، وأما ما اجاب الجنيّد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله عن التوبة ان  
 ينسى ذنبه اجاب عن توبة المتحققين لا يذكرون ذنوبهم <sup>(١١)</sup> ليما غلب على  
 قلوبهم من عظمة الله <sup>(١٢)</sup> تعالى ودولام ذكره، وهو مثل ما سئل رُويم <sup>(١٣)</sup> بن  
 احمد رحمه الله عن التوبة فقال التوبة من التوبة، وكذلك سئل <sup>(١٤)</sup> ذو

بتلاوتها <sup>(٥)</sup> . بها . B (٤) . تنعمت . B (٣) . B (٢) . اظنه . B (١)

فقال B om. from (٦) . جيد . B (٨) . تبارك وتعالى B (٧) . احمد B (٩) .  
 كذلك A (١٢) . بن عبد الله B om. (١١) . والمتعريضين B (١٠) . عن التوبة  
 corr. by later hand. (١٤) B (١٣) . ما . B (١١) .

ذا A (١٥)

النون (١) رحمه الله عن التوبة فقال توبة العوام من الذنوب وتوبة (٢) الخاص  
 من الغفلة، (٣) فأما لسان أهل المعرفة والواجدين وخصوص الخصوص في  
 معنى التوبة فهو ما قاله (٤) أبو الحسين النوري (١) رحمه الله (٥) حين سئل عن  
 التوبة (٦) فقال التوبة ان تتوب (٧) من كل شيء سوى الله (٨) تعالى، وإلى  
 هذا أشار الذي أشار بقوله ذنوب المفريين حسنات الأبرار وهو (٩) ذو  
 النون والذي قال ايضاً رباً العارفين إخلاص المرئدين لأن الذي  
 كان يتقرب به العارف الى الله (١) عز وجل في وقت قصه وأبدأ به ونعرضه  
 من القربات والطاعات فلما تمكن وتحقق بذلك وشملت انوار الهداية وأنته  
 العناية وحوته الرعاية وشاهد ما شاهد بقلبه من عظمة سيده والتفكر في صنع  
 ١. صانعه وقديم إحسانه تاب عن الملاحظة والسكون والالتفات الى ما كان  
 من طاعات وأعماله وقرباته في حين رادته وبداياته فشتان بين تائب وتائب  
 (١٠) فتائب يتوب من (١١) الذنوب والسيئات (١٢) وتائب يتوب من الزلل  
 والغفلات وتائب يتوب من رؤية الحسنات والطاعات، والتوبة تنقضي الورع،

### باب مقام الورع،

١٥ قال الشيخ رحمه الله ومقام الورع مقام شريف، قال النبي صلعم  
 ملائكة دينكم الورع، وأهل الورع على ثلاث طبقات فهم من نورع عن  
 الشبهات (١٢) التي اشتبهت عليه (١٣) وهي ما بين (١٤) المحرم البين والمحلال  
 البين، وما لا يقع عليه اسم حلال مطلق ولا اسم حرام مطلق فيكون بين  
 ذلك فيتورع (١٥) عنها، وهو كما قال (١٦) ابن سيرين (١) رحمه الله ليس شيء

أبو الحسين (٤) B om. (٥) ما B (٦) الخاص A (٧) B om. (٨) حيث B (٩) AB (١٠) عن A (١١) فقال التوبة B om. (١٢) المصرى B adds (١٣) تائب B (١٤) الذي اشتبه B (١٥) وهو B (١٦) B (١٧) عنها B (١٨) والمحرم البين

أَهْوَنُ عَلَى مِنَ الْوَرَعِ إِذَا رَأَيْتُ شَيْءَ تَرَكْتُهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَتَوَرَّعُ عَمَّا <sup>(١)</sup> يَفْضَحُ عَنْهُ قَلْبُهُ وَيَجِيءُ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ تَنَاوُلِهَا وَهَذَا لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا أَرْبَابُ الْقُلُوبِ <sup>(٢)</sup> وَالْمُتَحَقِّقُونَ وَهُوَ كَمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، <sup>A f. 20a</sup> وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ الْوَرَعُ أَنْ <sup>(٤)</sup> تَبْتَزَّأَ مِنْ مَظَالِمِ الْخَلْقِ مِنْ مَثَاقِيلِ الذَّرِّ حَتَّى لَا يَكُونَ <sup>(٥)</sup> لِأَحَدِهِمْ قَبْلُكَ مَظْلَمَةٌ وَلَا دَعْوَى وَلَا طَلِبَةٌ، <sup>(٦)</sup> وَكَمَا حُكِيَ عَنِ <sup>(٧)</sup> الْحَارِثِ الْحَاسِبِيِّ <sup>(٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ لَا يَمْدُّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شَبْهَةٌ، وَقَالَ جَعْفَرُ الْخُلْدِيِّ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ كَانَ عَلَى طَرَفِ أَصْبَعِهِ <sup>(١٠)</sup> الْوُسْطَى عِرْقٌ إِذَا مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَعَامٍ فِيهِ شَبْهَةٌ ضَرَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ الْعِرْقُ، وَكَمَا حُكِيَ عَنْ بِشْرِ الْحَافِيِّ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ <sup>(١٢)</sup> حُمِلَ إِلَى دَعْوَةٍ فَوُضِعَ بَيْنَ يَدَيْهِ طَعَامٌ ١. فَجَهِدَ أَنْ يَمْدَّ يَدَهُ إِلَيْهِ <sup>(١٣)</sup> فَلَمْ يَتِمَّ ثُمَّ جَهِدَ فَلَمْ يَتِمَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ يَعْرِفُهُ أَنْ يَدَّ يَدَهُ لَا تَمُدَّ إِلَى طَعَامٍ حَرَامٍ أَوْ فِيهِ شَبْهَةٌ <sup>(١٤)</sup> مَا كَانَ آغْنَى صَاحِبَ هَذِهِ الدَّعْوَةِ أَنْ يَدْعُوَ هَذَا الرَّجُلَ إِلَى بَيْتِهِ، وَتُقَوَّى هَذَا حِكَايَةُ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٥)</sup> سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سُبُلُ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْحَلَالِ فَقَالَ الْحَلَالُ الَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ، <sup>(١٦)</sup> قَالَ ١٥. أَبُو نَصْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالَّذِي لَا يُعْصَى اللَّهُ فِيهِ لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ، فَإِنْ <sup>(١٧)</sup> قَالَ قَائِلٌ هَلْ تَحْدُ لَذَلِكَ أَصْلًا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الْعِلْمِ <sup>(١٨)</sup> فَيَقَالُ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَابِصَةُ أَسْنَفَتِ قَلْبِكَ إِنْ أَفْتَاكَ الْمُشْتَوُونَ وَالَّذِي قَالَ أَيْضًا الْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ قَدْ رَدَّهُ إِلَى مَا يُشِيرُ بِهِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ، وَأَمَّا الطَّبَقَةُ الثَّلَاثَةُ فِي الْوَرَعِ فَمِمَّنْ الْعَارِفُونَ وَالْوَاجِدُونَ ٢. وَهُوَ كَمَا قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ مَا شَغَلَكَ عَنْ اللَّهِ فَهُوَ مُشْتَوٍ <sup>(٢٠)</sup> عَلَيْكَ، وَكَمَا قَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حِينَ سُبُلَ عَنِ الْحَلَالِ الصَّائِفِيِّ

(١) B om. المتحققين B; والمتحققون A. (٢) يفصح أرباب القلوب ويجيئ الخ B.

دعى (A). حارث (٧). كما B (٦). لا قربهم B (٥). متورع B (٤).

ما اغتا B (١٠). ثلث مرات فلم تمتد فقال رجل الخ B (٩). but written above.

قيل هل B (١٣). قال أبو نصر رحمه الله B om. (١٢). قال سمعت A (١١).

فقال B (١٤).

فقال الحلال الذي لا يُعصى الله فيه والحلال الصافي الذي لا يُنسى الله فيه،<sup>(١)</sup> فالورع فيما لا ينسى الله فيه هو الورع الذي سئل عنه الشبلي<sup>(٢)</sup> رحمه الله فقيل له<sup>(٣)</sup> ياأبا بكر ما الورع فقال ان تتورّع ان لا يتشتت قلبك عن الله<sup>(٤)</sup> عزّ وجلّ طرفة عين، فالأول ورع العموم والثاني ورع الخصوص. والثالث ورع خصوص الخصوص، والورع يقتضى الزهد،

### باب مقام الزهد،

A f. 20b

<sup>(٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله والزهد مقام شريف وهو اساس الاحوال<sup>(٥)</sup> الرضية والمراتب السنية وهو أوّل قدم القاصدين الى الله عزّ وجلّ والمنقطعين الى الله والراضين عن الله والمتوكّلين على الله تعالى فمن لم يحكم اساسه في الزهد لم يصحّ له شيء ممّا بعده لأنّ حبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة والزهد في الدنيا رأس كلّ خير وطاعة ويقال انّ من<sup>(٦)</sup> سُمّي<sup>(٧)</sup> باسم<sup>(٨)</sup> الزهد في الدنيا فقد سُمّي<sup>(٩)</sup> بألف اسم<sup>(١٠)</sup> محمود ومن سُمّي<sup>(١١)</sup> باسم الرغبة في الدنيا فقد سُمّي<sup>(١٢)</sup> بألف اسم<sup>(١٣)</sup> مذموم، وهو ما اختار رسول الله صلعم لنفسه<sup>(١٤)</sup> باختيار الله له، والزهد في الحلال الموجود وأمّا المحرام والشبهة فتركه واجب، والزهاد<sup>١٥</sup> على تلك طبقات فمنهم<sup>(١٦)</sup> المبتدئون وهم الذين خلت ايديهم<sup>(١٧)</sup> من الاملاك وخلت قلوبهم ممّا<sup>(١٨)</sup> خلت منه ايديهم<sup>(١٩)</sup> كما سئل الجنيّد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله عن الزهد فقال تخلّي<sup>(٢١)</sup> الايدي من الاملاك وتخلّي القلوب من الطمع، وسئل سرّي السقطي<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله عن الزهد فقال ان يخلو قلبه ممّا خلت منه يده، وفرقة منهم مخفقون<sup>(٢٣)</sup> في الزهد ووصفهم ما اجاب رُويم بن احمد

(١) B om. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg. والورع B.

باسم (٧) B يسمى (٨) A المرضية (٩) B om. قال الشيخ رحمه الله (١٠) B om. suppl. in marg. A. (١١) B الزاهد (١٢) B محمود (١٣) B الراهد (١٤) B الراهد (١٥) B الراهد (١٦) B الراهد (١٧) B الراهد (١٨) B الراهد (١٩) B الراهد (٢٠) B الراهد (٢١) B الراهد (٢٢) B الراهد (٢٣) B الراهد

(١) B om. (٢) B om. (٣) om. in A, but suppl. in marg. والورع B. (٤) B om. (٥) A المرضية (٦) B يسمى (٧) B om. (٨) A المرضية (٩) B om. (١٠) B الراهد (١١) B محمود (١٢) B الراهد (١٣) B الراهد (١٤) B الراهد (١٥) B الراهد (١٦) B الراهد (١٧) B الراهد (١٨) B الراهد (١٩) B الراهد (٢٠) B الراهد (٢١) B الراهد (٢٢) B الراهد (٢٣) B الراهد

(١) رحمه الله حين سُئِلَ عن الزهد فقال تَرَكَ حظوظ (٢) النفس من جميع ما في الدنيا، فهذا زهد المتحققين لَأَنَّ في الزهد في الدنيا حظًّا (٣) للنفس لَهَا في الزهد من الراحة والثناء والحمدة واتخاذ الجاه عند الناس فمن زهد بقلبه في هذه المحظوظ فهو متحقق في زهد، والفرقة الثالثة علموا ويؤمنوا ان لو كانت الدنيا كُلُّهَا لم (٤) ملكًا حلالًا ولا (٥) يحاسبون عليها في الآخرة ولا ينقص ذلك مما لم عند الله شيئًا ثم زهدوا فيها (٦) الله عز وجل (٧) لكان زُهُدُهم في شيء منذ خلقها الله (٨) تعالى ما نظر اليها ولو كانت (٩) الدنيا تَرِنُ عند الله جناح بعوضة ما (١٠) سقى الكافر منها شربة (١١) من ماء فعند ذلك زهدوا في زهدهم وتابوا (١٢) من زهدهم كما سُئِلَ الشَّيْبِيُّ (١٣) رحمه الله ١٠ عن الزهد فقال الزهد غفلة لَأَنَّ الدنيا لا شيء والزهد في لا شيء غفلة، وقال يحيى بن مُعَاذٍ (١٤) رحمه الله الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماضطتها والزاهد فيها يستم وجهها ويتف شعرها ويخرق ثوبها والعارف مشغول بالله لا يلتفت اليها، والزهد يقتضي معانقة الفقر واختياره،

### باب مقام الفقر (١١) وصفة الفقراء،

١٥ (١٢) قال الشيخ رحمه الله والفقر مقام شريف وقد وصف الله (١٣) تعالى الفقراء وذكرهم في كتابه (١٤) فقال (١٥) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٦) الآية، وقال صلعم الفقر آزَيْنُ بالعبد المؤمن من العذار الجبْد على خَدِّ الفرس، وقال ابراهيم بن احمد الخَوَّاص (١٧) رحمه الله الفقر رداء الشرف

(١) B om. (٢) B النفس. (٣) النفس B. (٤) B حلال.

(٥) B كان. (٦) قاله B. (٧) B altered to يحاسبون by a later hand. (٨) A لكان زهدهم. (٩) B سقا.

(١٠) B لزهدهم عن زهدهم. (١١) These words are suppl. in A. (١٢) B في.

(١٣) B suppl. in A. (١٤) B عز وجل. (١٥) قال الشيخ رحمه الله.

(١٦) B om. (١٧) Kor. 2, 274.

ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وتاج المتقين وزين المؤمنين وغنيمة  
 العارفين ومثية المريدين وحصن المطيعين وسجن المذنبين ومكفر للسيئات  
 ومُعظم للحسنات <sup>(١)</sup> ورافع للدرجات ومُبْلِغ الى الغايات ورضا الحجار وكرامة  
<sup>(٢)</sup> لأهل ولايته من الابرار والفقر هو شعار الصالحين ودأب المتقين، والفقراء  
 ° على تلك طبقات فمنهم من لا يملك شيئاً ولا يطلب بظاهره ولا بباطنه من  
 احد شيئاً ولا ينتظر <sup>(٣)</sup> من احد شيئاً وان أُعطي شيئاً لم <sup>(٤)</sup> يأخذ فهذا مقامه  
 مقام المقربين كما حكى عن <sup>(٥)</sup> سهل بن علي بن سهل الاصبهاني أنه كان يقول  
 حرامٌ على كل من يسئ <sup>(٦)</sup> اصحابنا الفقراء لانهم آغنى خلق الله عز وجل،  
 وكما سئل ابو عبد الله بن الجلاء عن حقيقة الفقر فقال أَضْرِبْ بِكَفِّكَ عَلَى  
 الحائط وقل ربّي الله، وكما قال ابو علي الروذباري سألت ابو بكر <sup>(٧)</sup> الزقاق  
 فقال يا أبا علي لم <sup>(٨)</sup> ترك الفقراء أَخَذَ الْبُلْغَةَ فِي وَقْتِ الْحَاجَةِ قَالَ فَقُلْتُ  
 لانهم مستغنون بِالْبَعْضِ عَنِ الْعَطَاءِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ وَقَعَ لِي شَيْءٌ آخِرُ  
 A f. 21b فَقُلْتُ هَاتِ <sup>(٩)</sup> أَفَدَنِي مَا وَقَعَ لَكَ فَقَالَ لَانَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَنْفَعُهُمُ الْوُجُودُ إِذَا اللَّهُ  
 فَاقْتُمْ وَلَا تَضُرُّهُمْ الْفَاقَةُ إِذَا اللَّهُ وَجُودُهُمْ، وَسَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الْوَجِيهِي يَقُولُ  
 ١٥ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ يَقُولُ هَذَا، وَسَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الطُّوسِيَّ <sup>(١٠)</sup> يَقُولُ كُنْتُ مَدَّةً  
 طَوِيلَةً أَسْأَلُ عَنْ مَعْنَى اخْتِيَارِ اصْحَابِنَا هَذَا الْفَقْرَ عَلَى سَائِرِ الْأَشْيَاءِ فَلَمْ يُجِبْنِي  
 احدٌ بِجَوَابٍ يُقْنِعُنِي حَتَّى سَأَلْتُ نَصْرَ بْنَ الْحَمَّامِيِّ فَقَالَ لِي لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْزِلَةٍ  
 مِنْ مَنَازِلِ التَّوْحِيدِ فَفَنَعْتُ بِذَلِكَ، وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئاً وَلَا يَسْأَلُ أَحَدًا  
<sup>(١١)</sup> وَلَا يَطْلُبُ وَلَا يَعْزُضُ وَإِنْ أُعْطِيَ شَيْئاً مِنْ غَيْرِ <sup>(١٢)</sup> مُسْتَلْةً اخَذَ، وَقَدْ  
 ٢٠ حُكِيَ عَنِ الْحَمِيدِ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ عَلَامَةُ الْفَقِيرِ الصَّادِقِ أَنْ لَا يَسْأَلَ وَلَا  
 يِعَارِضُ وَإِنْ عَوِضَ سَكَتَ، وَكَما حُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ

من أحد B om. (٢) لا وليا له من الابرار B (٣) .ومرفع الدرجات B (٤) .  
 (٥) سهل بن . (٦) لا أصحابنا B (٧) B app. (٨) .ياخذها B (٩) .شيثاً  
 ولا B (١٠) B om. (١١) .افتنى بما وقع B (١٢) .تركوا B (١٣) .الدفاق  
 .طلب A in marg. (١٤) .يعارض ولا يطلب

أنه سُئِلَ عن الفقير الصادق فقال لا يسأل ولا يرد ولا يحبس، وكما سُئِلَ  
 (١) أبو عبد الله بن الجلاء رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال هو أن لا يكون  
 لك (٢) فإذا كان لك لا يكون لك (٣) ومن حيث لم يكن لك لم يكن لك،  
 وكما سُئِلَ إبراهيم الخوَّاص (٤) رحمه الله عن علامة الفقير الصادق فقال ترك  
 (٥) الشكوى واختفاء اثر البلوى، وهذا قد قيل أن هذا مقامه مقام الصديقين،  
 ومتمم من لا يملك شيئاً وإذا احتاج انبسط الى بعض اخوانه ممن يعلم أنه  
 يفرج بانبساطه (٦) اليه فكفارة مسئلته صدقة، وهذا كما سُئِلَ (٧) المحريري  
 رحمه الله عن حقيقة الفقر فقال لا يطلب المعدوم حتى ينفد الموجود،  
 وكما سُئِلَ رُويم (٨) رحمه الله عن الفقر فقال عدم كل موجود ويكون دخوله  
 ١٠ في الاشياء لغيره لا له وهذا مقامه مقام (٩) الصديقين في الفقر، والفقر يقتضي  
 (١٠) مقام الصبر،

## باب مقام الصبر،

(١٠) قال الشيخ رحمه الله والصبر مقام شريف وقد مدح الله (١١) تعالى  
 الصابرين وذكرهم في كتابه فقال (١٢) إِنَّمَا يُؤَفِّقُ الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ  
 ١٥ حِسَابٍ، وقد سُئِلَ المجتهد عن الصبر فقال حمل المؤمن لله (١٣) تعالى  
 حتى تنقضي اوقات المكروه، وقال إبراهيم الخوَّاص (١٤) رحمه الله هرب أكثر  
 A f. 22a الخلق من حمل انتقال الصبر (١٥) فالتجول الى الطلب والاسباب واعتمادوا  
 عليها كأنها لهم ارباب، (١٦) قال ووقف رجل على الشئلى (١٧) رحمه الله فقال

(١) B om. الله. (٢) B om. (٣) B وإذا. (٤) B من.

(٥) B السكون. (٦) B اختفا. (٧) Suppl. in A. B الهم. (٨) B المحريري.

(٩) قال الشيخ رحمه الله (١٠) B om. but corr. in marg. الصادقين A.

(١١) Kor. 39, 13. (١٢) B adds: من كتابه. (١٣) B وقف رجل على الشئلى.

(١٤) B وقال وقف. (١٥) A فالتجول corr. in marg. B. (١٦) B عز وجل. (١٧) B

له ائى صبر اشدّ على الصابرين فقال الصبر فى الله <sup>(١)</sup> تعالى فقال لا <sup>(٢)</sup> فقال الصبر لله فقال الرجل <sup>(٣)</sup> لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فغضب الشّبلى <sup>(٤)</sup> رحمه الله وقال ويحك <sup>(٥)</sup> فأيش فقال الرجل الصبر عن الله <sup>(٦)</sup> عز وجل قال فصرخ الشّبلى <sup>(٧)</sup> رحمه الله صرخة كاد ان يتلف روحه، وسألت <sup>(٨)</sup> ابن سالم بالبصرة عن الصبر فقال على ثلاثة أوجه متصبر وصابر وصبار فالمتصبر <sup>(٩)</sup> من صبر فى الله <sup>(١٠)</sup> تعالى فترة يصبر على المكروه ومرة يعجز، وهذا كما سئل القناد <sup>(١١)</sup> رحمه الله عن الصبر فقال ملازمة <sup>(١٢)</sup> الواجب فى الإعراض عن المنهى عنه والمواظبة على المأمور به، والصابر من يصبر فى الله والله ولا يعجز <sup>(١٣)</sup> ولا يتمكّن منه الجزع وتوقع منه الشكوى، كما حكى عن <sup>(١٤)</sup> ذى النون <sup>(١٥)</sup> رحمه الله أنه قال دخلت على مريض اعوده فيفأ <sup>(١٦)</sup> كان يكلمنى أن أنة فقلت له ليس بصادق فى حبه من <sup>(١٧)</sup> لم يصبر على ضربه قال فقال <sup>(١٨)</sup> بل ليس بصادق فى حبه من لم يتلذذ بضربه، وكما قال الشّبلى <sup>(١٩)</sup> رحمه الله لهما أدخل المارستان وقيد فدخل عليه <sup>(٢٠)</sup> بعض اصدقائه فقال لهم أيش انتم فقالوا نحن قوم نحبك فأخذ يرميهم <sup>(٢١)</sup> بالأجر فهربوا فقال يا كذايين تدعون محبتي ولم تصبروا على ضربى، وأما الصبار <sup>(٢٢)</sup> فذلك الذى صبره فى الله والله وبالله فهذا لو وقع عليه جميع البلايا لا يعجز ولا يتغير من جهة <sup>(٢٣)</sup> الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم والخلفه، وكان يمثل <sup>(٢٤)</sup> الشّبلى رحمه الله <sup>(٢٥)</sup> بهذه الايات اذا سئل عن الصبر،

عَبَرَاتٍ خَطَطْنَ فِي الْخَدِّ سَطْرًا ۖ قَدْ قَرَأَهَا مَنْ لَيْسَ يُحْسِنُ يَقْرَأُ

هو الصبر (٤) لا فقال B om. (٥) قال فقال B. (٦) B om. (٧) ولكن B (٨) الواحد B (٩) بن B. (١٠) added in A by a later hand. (١١) instead of المصرى B (١٢) but corr. by a later hand. (١٣) A. (١٤) يمكن. (١٥) جماعة من. (١٦) A in marg. (١٧) لا B. (١٨) رحمه الله. (١٩) الشّبلى رحمه الله B om. (٢٠) الوجود B. (٢١) فذلك B. (٢٢) ويضربهم. (٢٣) هذه الايات A in marg. (٢٤) هذين البيتين AB (٢٥) قراهن B.

(١) إِنَّ<sup>(٢)</sup> صَوْتَ الْغَيْبِ مِنَ أَلَمِ الشَّوْءِ قِي<sup>(٣)</sup> وَخَوْفِ الْفِرَاقِ يُورِثُ<sup>(٤)</sup> ضُرًّا  
صَابِرَ الصَّبْرِ فَاسْتَعَاثَ بِهِ الصَّبْرُ فَصَاحَ الْمُهَيَّبُ<sup>(٥)</sup> بِالصَّبْرِ صَبْرًا،  
وَحِجَّةٌ هَذَا<sup>(٦)</sup> فِي الْعِلْمِ مَا رُؤِيَ فِي الْخَبَرِ أَنْ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا وَضَعَ عَلَى  
رَأْسِهِ الْمُنْشَارَ أَنَّ<sup>(٧)</sup> أَنَّهُ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى إِلَيْهِ<sup>(٨)</sup> نَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ صَعِدَتْ<sup>(٩)</sup> مِنْكَ إِلَى  
أَنَّهُ أُخْرَى لِأَقْلَبِ السَّمَوَاتِ<sup>(١٠)</sup> وَالْأَرْضِينَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، وَالصَّبْرُ  
يَقْتَضِي التَّوَكُّلَ،

## باب مقام التوكل،

(١٠) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالتَّوَكُّلُ مَقَامٌ شَرِيفٌ وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ<sup>(١١)</sup> نَعَالَى  
بِالتَّوَكُّلِ وَجَعَلَهُ مَقْرُونًا بِالْإِيمَانِ لِقَوْلِهِ<sup>(١٢)</sup> نَعَالَى<sup>(١٣)</sup> وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ، وَقَالَ<sup>(١٤)</sup> نَعَالَى<sup>(١٥)</sup> وَفَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ<sup>(١٦)</sup>، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ  
(١٥) وَعَلَى اللَّهِ فَفَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ، فَخَصَّ تَوَكُّلَ الْمُتَوَكِّلِينَ مِنْ تَوَكُّلِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ  
ذَكَرَ تَوَكُّلَ خُصُوصِ الْخُصُوصِ فَقَالَ<sup>(١٧)</sup> وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ،  
لَمْ يَرُدَّهُمْ إِلَى شَيْءٍ سِوَاهُ كَمَا قَالَ لِسَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَوَكِّلِينَ<sup>(١٨)</sup> وَتَوَكَّلْ عَلَى  
الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَكَفَى بِهِ<sup>(١٩)</sup> وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ الَّذِي يَرَاكَ  
١٥ حِينَ تَقُومُ<sup>(٢٠)</sup> الْآيَةُ<sup>(٢١)</sup>، فَهَمَّ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ فَأَمَّا تَوَكُّلُ الْمُؤْمِنِينَ فَشَرْطُهُ مَا  
قَالَ أَبُو ثَرَابٍ النَّخَشَبِيُّ<sup>(٢٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ التَّوَكُّلِ فَقَالَ التَّوَكُّلُ

(١) A corrector of A has indicated that this verse should follow the next one. (٢) B موت and so A in marg. (٣) A in marg. وحسن العزاء.

This hemistich in B runs: وطول الاحزان والوجد يورث عنرا. (٤) In marg.

A صبرا. (٥) A بالصبر but corr. in marg. (٦) B من. (٧) B om.

(٨) B الى منك. (٩) B والارض. (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله.

(١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 5, 26. (١٣) Kor. 14, 15. (١٤) B om.

from المؤمنون to وقال. (١٥) Kor. 14, 14. (١٦) Kor. 65, 3. (١٧) Kor.

25, 60. (١٨) Kor. 26, 217—218. (١٩) B وم and so corr. in A.

طَرَحُ البدن في العبودية وتعلق القلب <sup>(١)</sup> بالرَّبُّوبِيَّةِ والاطمأنينة الى الكفاية <sup>(٢)</sup> فان أُعْطِيَ شكر وان مُنِعَ صبر <sup>(٣)</sup> راضياً موافقاً <sup>(٤)</sup> للقدر، وكما سُبِّلَ <sup>(٥)</sup> ذو النون <sup>(٦)</sup> رحمه الله عن التَّوَكُّلِ فقال <sup>(٧)</sup> التَّوَكُّلُ ترك تدبير النفس والانخلاع من المحول والقوة، وكما قال ابو بكر <sup>(٨)</sup> الزرقاق <sup>(٩)</sup> رحمه الله التَّوَكُّلُ ردَّ العيش الى يوم واحد وإسقاط هم <sup>(١٠)</sup> غد، وسُئِلَ رُوَيْمٌ <sup>(١١)</sup> رحمه الله عن التَّوَكُّلِ فقال الثقة بالوعد، وسُئِلَ سهل بن عبد الله <sup>(١٢)</sup> رحمه الله عن التَّوَكُّلِ فقال <sup>(١٣)</sup> الاسترسال مع الله تعالى على ما يريد، وأما تَوَكُّلُ اهل المخصوص <sup>(١٤)</sup> فكما قال <sup>(١٥)</sup> ابو العباس بن عطاء <sup>(١٦)</sup> رحمه الله من توكل على الله لغير الله لم يتوكل على الله <sup>(١٧)</sup> في توكله حتى يتوكل على الله بالله <sup>(١٨)</sup> الله ويكون متوكلاً على الله في توكله لا لسبب آخر، <sup>(١٩)</sup> او كما قال ابو يعقوب النهرجوري رحمه الله وقد سُبِّلَ عن التَّوَكُّلِ فقال موت <sup>(٢٠)</sup> النفس عند ذهاب حظوظها <sup>(٢١)</sup> من اسباب الدنيا والآخرة، وقد قال ايضاً ابو بكر <sup>(٢٢)</sup> الواسطي اصل التَّوَكُّلِ <sup>(٢٣)</sup> الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التَّوَكُّلُ في امانيه ولا يلتفت <sup>(٢٤)</sup> بسره الى توكله لحظة في عمره، وسُئِلَ سهل بن عبد الله <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله <sup>(٢٦)</sup> ايضاً عن التَّوَكُّلِ فقال التَّوَكُّلُ وجهٌ كله وليس له فقا ولا يصحح إلا لأهل <sup>(٢٧)</sup> المقابر، فهولاء اثاروا الى حقيقة توكل المتوكلين وهم المخصوص، وأما توكل <sup>(٢٨)</sup> خصوص المخصوص فعلى ما قال الشَّيْبَلِيُّ <sup>(٢٩)</sup> رحمه الله حين سُبِّلَ عن التَّوَكُّلِ فقال ان تكون لله كما لم تكن ويكون الله <sup>(٣٠)</sup> تعالى لك كما لم يزل، وكما قال بعضهم حقيقة التَّوَكُّلِ لا يقوم له احد من خلقه على الكمال لأن الكمال

(١) A adds in marg. بالكلية الى الله بالكلية. (٢) AB. (٣) B. (٤) B. (٥) A. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١) A adds in marg. بالكلية الى الله بالكلية. (٢) AB. (٣) B. (٤) B. (٥) A. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١) A adds in marg. بالكلية الى الله بالكلية. (٢) AB. (٣) B. (٤) B. (٥) A. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

(١) A adds in marg. بالكلية الى الله بالكلية. (٢) AB. (٣) B. (٤) B. (٥) A. (٦) B. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B.

بالكمال لا يكون الا الله <sup>(١)</sup> جلّ جلاله، وسُيِّل ابو عبد الله بن الجلاء عن التوكل فقال <sup>(٢)</sup> الايواء الى الله وحده، وسُيِّل الحنيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله عن التوكل فقال اعتماد القلب على الله <sup>(٤)</sup> تعالى في جميع الاحوال، وقد حُكي عن ابي سليمان الداراني <sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال لأحمد بن ابي الحواري <sup>(٦)</sup> رحمه الله يا احمد انّ طُرُق الآخرة كثيرة وشيخك عارفٌ بكثير منها الا هذا التوكل المبارك فاني ما شيمت منه رايحة <sup>(٧)</sup> وليس لي <sup>(٨)</sup> منه مشام الرج، وقال بعضهم من اراد ان يقوم <sup>(٩)</sup> بحق التوكل فليخفر لنفسه قبراً ويدفنها فيه وينسى الدنيا وأهلها لان حقيقة التوكل لا يقوم له احد من المخلوق على كماله، والتوكل يقتضى الرضا،

## باب مقام الرضا وصفة اهله،

١٠

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١١)</sup> الرضا مقام شريف وقد ذكر الله عز وجل الرضا في كتابه فقال <sup>(١٢)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، وقال <sup>(١٣)</sup> وَرَضَوَانِ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ فَذَكَرَ أَنَّ رِضَا اللَّهِ <sup>(١٤)</sup> عز وجل عن عبادِهِ أَكْبَرُ وَأَقْدَمُ مِنْ رِضَاهُمْ عَنْهُ، والرضا باب الله الأعظمُ وَجَنَّةُ <sup>(١٥)</sup> الدنيا وهو ان يكون قلب العبد ساكناً تحت حكم الله عز وجل، وسُيِّل الحنيد <sup>(١٦)</sup> رحمه الله عن الرضا فقال الرضا رفع الاختيار، <sup>(١٧)</sup> وسُيِّل <sup>(١٨)</sup> الفناد رحمه الله عن الرضا فقال <sup>(١٩)</sup> سيكون القلب بهرّ القضاء، <sup>(٢٠)</sup> وسُيِّل ذو النون عن الرضا فقال سرور القلب بهرّ القضاء، وقال <sup>(٢١)</sup> ابن عطاء رحمه الله الرضا نظائر

وقال B <sup>(١)</sup> om. <sup>(٢)</sup> ان لا يكون الا الله وحده B <sup>(٣)</sup> عز وجل B <sup>(٤)</sup> ليس.  
قال الشيخ رحمه الله B <sup>(٥)</sup> om. <sup>(٦)</sup> لحق B <sup>(٧)</sup> منها B <sup>(٨)</sup> ليس.  
<sup>(٩)</sup> Kor. 9. 73. A has <sup>(١٠)</sup> Kor. 5. 119. <sup>(١١)</sup> تعالى B <sup>(١٢)</sup> والرضا B <sup>(١٣)</sup> الفناد but النوري A <sup>(١٤)</sup> بهرّ القضاء to وسُيِّل B <sup>(١٥)</sup> om. <sup>(١٦)</sup> رَضُوا.  
وسُيِّل — بهرّ القضاء <sup>(١٧)</sup> سرور A <sup>(١٨)</sup> written above. <sup>(١٩)</sup> بن B <sup>(٢٠)</sup> is suppl. in marg. A. <sup>(٢١)</sup>

القلب الى قديم اختيار الله <sup>(١)</sup> تعالى للعبد لانه يعلم انه <sup>(٢)</sup> اختار له الافضل  
فيرضى به ويترك السخط، <sup>(٣)</sup> وقال ابو بكر الواسطي <sup>(٤)</sup> رحمه الله اَسْتَعْمِل  
الرضا جَهْدَكَ ولا تَدَعِ الرضا يستملك فتكون محجوباً بلذته ورؤية حقيقته،  
غير ان اهل الرضا في الرضا على ثلاثة <sup>(٥)</sup> احوال فمنهم من عمل في إسقاط  
الجزع حتى يكون قلبه <sup>(٦)</sup> مستوياً لله <sup>(٧)</sup> عز وجل فيما يجري عليه من حُكْم  
<sup>(٨)</sup> الله من المكارة والشدايد والراحات والمنع والعطاء، ومنهم من ذهب عن  
رؤية <sup>(٩)</sup> رضايه عن الله <sup>(١٠)</sup> عز وجل برؤية رضا الله عنه لقوله <sup>(١١)</sup> تعالى <sup>(١٢)</sup> رَضِيَ  
اللهُ عَنْهُمْ <sup>(١٣)</sup> وَرَضُوا عَنْهُ <sup>(١٤)</sup> فلا يثبت لنفسه قدم في الرضا <sup>(١٥)</sup> وإن استوى  
عنه الشدة والرخاء والمنع والعطاء، ومنهم من جاوز هذا وذهب عن رؤية  
رضا الله عنه ورضاه عن الله لما سبق من الله <sup>(١٦)</sup> تعالى لحلقه من الرضا كما  
قال ابو سليمان الداراني <sup>(١٧)</sup> رحمه الله ليس اعمال الخلق بالذي <sup>(١٨)</sup> يرضيه ولا  
بالذي <sup>(١٩)</sup> يُسخطه ولكنه رضى <sup>(٢٠)</sup> عن قوم فاستعلمهم بعمل اهل الرضا وسخط  
<sup>(٢١)</sup> على قوم فاستعلمهم بعمل اهل السخط، والرضا آخر المقامات ثم يقتضى من  
بعد ذلك احوال ارباب القلوب ومطالعة الغيوب وتهذيب الاسرار لصفاء  
١٥ <sup>(٢٢)</sup> الأذكار وحقايق الاحوال، فأول حال من احوال ارباب القلوب  
<sup>(٢٣)</sup> حال <sup>(٢٤)</sup> المراقبة،

## (٢٥) باب مراقبة الاحوال وحقايقها وصفة اهلها،

(٢٦) قال الشيخ رحمه الله <sup>(٢٧)</sup> والمراقبة حال شريف قال الله تعالى

القنَاد الى قديم اختياره له. (٢) Here B has the saying of القنَاد given above: (with بمرور for بمرور النفس والمكارة A (١). يستوى B (٢). اوجه B (٣). وقال for قال B (٤). but نفس erased and تعالى written in marg. (٥) B رضاء. (٦) Kor. 5, 119. (٧) B om. ورَضُوا عنه. (٨) B ولا. (٩) فان B (١٠). (١١) B رَضِيَ. (١٢) B رَضِيَ. (١٣) B رَضِيَ. (١٤) B رَضِيَ. (١٥) B رَضِيَ. (١٦) B رَضِيَ. (١٧) B رَضِيَ. (١٨) B رَضِيَ. (١٩) B رَضِيَ. (٢٠) B رَضِيَ. (٢١) B رَضِيَ. (٢٢) B رَضِيَ. (٢٣) B رَضِيَ. (٢٤) B رَضِيَ. (٢٥) B رَضِيَ.

(١) *وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا*، وقال (٢) عز وجل (٣) مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ، وقال (٤) يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَتَجْوِبُكُمْ (٥) وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ، ومثله في القرآن كثير، ورؤى عن النبي صلعم أنه قال أعبد الله كأنك تراه فان (٦) لم تكن تراه فأنه يراك، (٧) والمراقبة لعبد قد علم وتيقن أن الله (٨) تعالى مطلع على ما في قلبه وضميره (٩) وعالم بذلك فهو يراقب الخواطر المذمومة المشغلة للقلب عن ذكر (١٠) سيئه كما قال ابو سليمان الداراني (١١) رحمه الله كيف يخفى عليه ما في القلوب ولا يكون في القلوب إلا ما يليق (١٢) فيها افيخفى عليه ما هو (١٣) منه، (١٤) وقال الحنيد (١٥) رحمه الله قال (١٦) لي ابراهيم الآجري (١٧) رحمه الله يا غلام لأن ترد من همك الى الله (١٨) تعالى ذرة خير لك مما طلعت عليه الشمس، وقال (١٩) المحسن بن علي الدامغانى (٢٠) رحمه الله عليكم بحفظ السراير (٢١) فأنه مطلع على الضامير، وأهل المراقبة على ثلاثة احوال في مراقبتهم فاما ما قال (٢٢) المحسن بن (٢٣) علي فهذا حال الابتداء في المراقبة، واما الحال الثاني في المراقبة (٢٤) فكما حكى عن احمد بن عطاء (٢٥) رحمه الله أنه قال خيركم من راقب الحق بالحق في فناء ما دون الحق وتابع المصطفى (٢٦) صلعم في افعاله واخلاقه وآدابه، واما (٢٧) الحال الثالث فحال الكبرياء من اهل المراقبة فانهم يراقبون الله (٢٨) تعالى ويسألونه ان يرعاهم فيها لان الله (٢٩) عز وجل قد خص نبيائه وخاصته بأن لا يكلمهم في جميع احوالهم الى نفوسهم ولا الى احد وهو الذي يتولى امرهم فقال عز وجل (٣٠) وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ، وقال (٣١) ابن عطاء (٣٢) رحمه

(١) Kor. 38, 52.

(٢) B om.

(٣) Kor. 50, 17.

(٤) Kor. 9, 79. Kor.

has سرهم ونجواهم.

(٥) Kor. 64, 4.

(٦) B om. لم تكن.

(٧) B om.

قال والمراقبة

(٨) B. على.

(٩) B. عالم.

(١٠) B. الله سيئه.

(١١) B. فيه.

(١٢) In A a later hand has supplied ابو before المحسن.

(١٣) B. وانه.

(١٤) suppl. in A. ابو.

(١٥) B adds: عليكم بحفظ.

(١٦) السراير فانه مطلع على الضامير.

(١٧) A. كما.

(١٨) B. حال.

(١٩) B. تعالى.

(٢٠) Kor. 7, 195,

(٢١) B. بن.

الله لبعض حكماء خراسان ممن قد ولع بالجهل وقارن التفتش<sup>(١)</sup> أو ما علمت أنّ ما تقارن بيدك<sup>(٢)</sup> اقدار في جنب ما تطالع بقلبك وما<sup>(٣)</sup> تطالعه بقلبك هباءً في جنب ما ترأقب في سرّك<sup>(٤)</sup> فراقب الله<sup>(٥)</sup> تعالى في سرّك وعلايتك<sup>(٥)</sup> فانه<sup>(٦)</sup> خير مما تقارن من عملك وعبادتك، والمراقبة تقضي  
• حال القرب،

### باب حال القرب،

٥٧ قال الشيخ رحمه الله قال الله تعالى<sup>(٨)</sup> وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ، وقال<sup>(١٠)</sup> وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وقال<sup>(١٢)</sup> وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، ثم قال في صفة ملايكته ١. (١٣) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ،<sup>(١٤)</sup> الوسيلة يعني القرب، وقال وَتَحَنُّنٌ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ، فذكر الله تعالى قُرْبَهُمْ مِنْهُ<sup>(١٥)</sup> ثم ذكر قُرْبَهُمْ بمعنى توسّلهم الى الله تعالى بالقرب أيهم أَقْرَبُ، وحال القرب لعبده شاهد بقلبه قرب الله منه فتقرب الى الله<sup>(٥)</sup> تعالى بطاعته وجمع همه بين يدي الله تعالى بدوام ذكره في علانيته وسره، وهم على ١٥ ثلاثة احوال فمنهم المتقربون اليه<sup>(١٧)</sup> بأنواع الطاعات لعلمهم بعلم الله<sup>(٥)</sup> تعالى بهم وقربه منهم وقدرته عليهم، ومنهم من تحقّق بذلك كما قال عامر بن عبد<sup>(١٨)</sup> القيس<sup>(٥)</sup> رحمه الله ما نظرتُ الى شيء إلا<sup>(١٩)</sup> رأيتُ الله<sup>(٥)</sup> تعالى أَقْرَبَ<sup>(٢٠)</sup> اليه متى، وهو كما قال القائل،

(١) B om. (٢) B افرا. (٣) B تطالع. (٤) B فراقبة. (٥) B om. (٦) B ا. (٧) B ا. (٨) B ا. (٩) B ا. (١٠) B ا. (١١) B ا. (١٢) B ا. (١٣) B ا. (١٤) B ا. (١٥) B ا. (١٦) B ا. (١٧) B ا. (١٨) B ا. (١٩) B ا. (٢٠) B ا.  
اما B (١). افرا B (٢). تطالع B (٣). فراقبة B (٤). B om. (٥). B ا. (٦). B ا. (٧). B ا. (٨). B ا. (٩). B ا. (١٠). B ا. (١١). B ا. (١٢). B ا. (١٣). B ا. (١٤). B ا. (١٥). B ا. (١٦). B ا. (١٧). B ا. (١٨). B ا. (١٩). B ا. (٢٠). B ا.  
اما B (١). افرا B (٢). تطالع B (٣). فراقبة B (٤). B om. (٥). B ا. (٦). B ا. (٧). B ا. (٨). B ا. (٩). B ا. (١٠). B ا. (١١). B ا. (١٢). B ا. (١٣). B ا. (١٤). B ا. (١٥). B ا. (١٦). B ا. (١٧). B ا. (١٨). B ا. (١٩). B ا. (٢٠). B ا.  
اما B (١). افرا B (٢). تطالع B (٣). فراقبة B (٤). B om. (٥). B ا. (٦). B ا. (٧). B ا. (٨). B ا. (٩). B ا. (١٠). B ا. (١١). B ا. (١٢). B ا. (١٣). B ا. (١٤). B ا. (١٥). B ا. (١٦). B ا. (١٧). B ا. (١٨). B ا. (١٩). B ا. (٢٠). B ا.  
اما B (١). افرا B (٢). تطالع B (٣). فراقبة B (٤). B om. (٥). B ا. (٦). B ا. (٧). B ا. (٨). B ا. (٩). B ا. (١٠). B ا. (١١). B ا. (١٢). B ا. (١٣). B ا. (١٤). B ا. (١٥). B ا. (١٦). B ا. (١٧). B ا. (١٨). B ا. (١٩). B ا. (٢٠). B ا.

وَتَحَقَّقْتُكَ فِي السِّرِّ <sup>(١)</sup> فَجَاكَ لِسَانِي \* <sup>(٢)</sup> فَأَجْتَمَعْنَا لِمَعَانِي وَأَفْتَرَقْنَا لِمَعَانِي  
 إِنْ يَكُنْ <sup>(٣)</sup> غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عِيَانِي \* فَلَقَدْ صَيَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،  
 وقال المجنيد <sup>(٤)</sup> رحمه الله وإعلم أنه <sup>(٥)</sup> يقرب من قلوب عباده على حسب ما  
 يرى من قرب قلوب عباده منه فانظر <sup>(٦)</sup> ما ذا يقرب من قلبك، وقال  
 آخر أن الله <sup>(٧)</sup> تعالى عبداً قريبهم <sup>(٨)</sup> الله عز وجل بما هو <sup>(٩)</sup> به قريب منهم  
<sup>(١٠)</sup> وكانوا قريبين منه بما هو <sup>(١١)</sup> به قريب اليهم، <sup>(١٢)</sup> وهذه الدرجة الثانية  
 من حال القرب، فأمّا حال الكبرياء وأهل النهايات فهو على ما قال أبو  
 الحسين النوري <sup>(١٣)</sup> رحمه الله لرجل دخل عليه فقال من أين أنت <sup>(١٤)</sup> قال  
 من بغداد قال من صحبت بها قال <sup>(١٥)</sup> أبا حمزة قال اذا رجعت الى بغداد  
 ١. فقل لأبي حمزة قُربُ القُرب في معنى ما نحن نشير اليه بُعدُ البُعد، وكما قال  
 أبو يعقوب السوسى <sup>(١٦)</sup> رحمه الله ما دام العبد يكون بالقرب لم يكن قرب  
 حتى يغيب عن القرب بالقرب فاذا ذهب عن رؤية القرب بالقرب  
<sup>(١٧)</sup> فذلك قربٌ يعنى عن رؤية <sup>(١٨)</sup> قربه من الله <sup>(١٩)</sup> عز وجل بقرب الله منه،  
<sup>(٢٠)</sup> وحال القرب يقتضى <sup>(٢١)</sup> حال المحبة وحال المخوف،

## باب حال المحبة،

١٥٠

<sup>(١٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١٨)</sup> فأمّا حال المحبة فقد ذكر الله <sup>(١٩)</sup> تعالى  
<sup>(٢٠)</sup> المحبة في مواضع من كتابه فقال <sup>(٢١)</sup> فَسَوْفَ <sup>(٢٢)</sup> يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ

(١) غيرك B. (٢) فاجتمعنا لمعاني واقتربنا لمعاني B. (٣) فخطبك B. (٤) سرى B.  
 (٥) B om. (٦) بما ذا يقربك B. (٧) A. (٨) تقرب. (٩) B om. (١٠) وجل.  
 (١١) AB om. (١٢) فكانوا B. (١٣) A has اليه as a variant. (١٤) but suppl. in A. (١٥) وهذا درجة الثاني B. (١٦) فقال B. (١٧) أبو.  
 (١٨) B. (١٩) قال الشيخ رحمه الله B om. (٢٠) وقال B. (٢١) فذلك B. (٢٢) تعالى ذكره B.  
 (٢٣) Kor. 5, 59. المحبة فقال في موضع من كتابه B (٢٤) يات B. (٢٥) يات B.

وَيُحِبُّونَهُ، وقال <sup>(١)</sup> قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وقال في موضع آخر <sup>(٢)</sup> يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ، <sup>(٣)</sup> فذكر في الآية الأولى محبته قبل محبتهم وفي <sup>(٤)</sup> الآية الثانية ذكر محبتهم له ومحبته لم وفي الآية الثالثة ذكر محبتهم له، وحال المحبة لعبده نظر بعينه الى ما انعم الله <sup>(٥)</sup> به عليه ونظر بقلبه الى قُرْبِ الله تعالى منه وعنايته <sup>(٥)</sup> به وحفظه وكلايته له <sup>(٦)</sup> فنظر بايمانه وحقيقته يقينه الى ما سبق له من الله تعالى من العناية والهداية وقدم حب الله له فأحبَّ الله <sup>(٧)</sup> عزَّ وجلَّ، وأهل المحبة على ثلاثة احوال فالحال الاول من المحبة محبة العامة يتولد ذلك من احسان الله <sup>(٨)</sup> تعالى اليهم وعطفه عليهم، وقد روى عن النبي صلعم انه قال جُئِلَتْ ١٠ القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها الحديث، وهذا الحال من المحبة شرطها ما سُئِلَ سُئِنُونَ <sup>(٩)</sup> رحمه الله عن المحبة فقال صفاء الودع مع دوام الذكر لأن من أحب شيئا أكثر <sup>(٩)</sup> من ذكره، وكما سُئِلَ سَهْلُ ابن عبد الله <sup>(٩)</sup> رحمه الله عن المحبة فقال موافقة القلوب لله والتزام الموافقة لله وإتباع الرسول صلعم مع دوام الاستهتار بذكر الله <sup>(٩)</sup> تعالى ووجود حلاوة ١٥ المناجاة لله عزَّ وجلَّ، وسُئِلَ الحسين بن <sup>(٩)</sup> علي <sup>(٩)</sup> رضي الله عنه عن المحبة فقال بذلُّ المجهود والمحيبُ بفعل ما يشاء، وكما سُئِلَ بعض المشايخ عن المحبة فقال استهتار القلوب بالثناء على المحبوب <sup>(٩)</sup> وإيثار طاعته والموافقة له كما قال القائل،

(١٠) لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ . إِنَّ الْمَحَبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مَطْبُوعٌ،

٢٠ والحال الثاني من المحبة وهو يتولد من نظر القلب الى غناء الله <sup>(١١)</sup> وجلاله وعظمته وعلمه وقدرته وهو حب <sup>(١٢)</sup> الصادقين والمتحقيقين وشرطها ووصفها

(١) Kor. 3, 29. B om. (٢) Kor. 2, 160. (٣) B وذكر. (٤) B om.

(٥) A om. (٦) B ونظر. (٧) B وعلا. (٨) added in marg. A. الدامغاني. (٩) B وجل.

لو كنت توبر (تؤثر) حبه. A in marg. لو كنت تذكر حبه B (١٠). وإتباع B (١١).

جل جلاله B (١٢). but corr. in marg. A (١٣).

كما حكي عن ابي الحسين النوري <sup>(١)</sup> رحمه الله أنه سئل عن المحبة فقال  
هتلك الأستار وكشف الأسرار، وسئل <sup>(٢)</sup> أيضاً ابراهيم الخواص عن المحبة  
فقال نحو الارادات واحترق جميع الصفات والحاجات، وقد سئل ابو  
سعيد <sup>(٣)</sup> الخزاز رحمه الله عن المحبة فقال طوبى لمن شرب كأساً من محبته  
وذاق نعيماً من مناجاة الجليل وقربه <sup>(٤)</sup> بما وجد من اللذات بنجته فملى قلبه  
حباً وطار بالله <sup>(٥)</sup> طرباً وهام اليه اشتياقاً فيا له من وافي أسفه بربه كلف  
دنف ليس له سكن غيره ولا مألف سواه، وأما الحال الثالث من المحبة  
فهو محبة الصديقين والعارفين تولدت من نظرهم ومعرفتهم بقدم حب الله  
<sup>(٦)</sup> تعالى بلا علة فذلك احبوه بلا علة، وصفة هذه المحبة ما سئل <sup>(٧)</sup> ذو  
النون <sup>(٨)</sup> المصري فقيل له ما المحبة <sup>(٩)</sup> الصافية التي لا كدرة فيها قال  
حب الله الصافي الذي لا كدرة فيه سقوط المحبة عن القلب والجوارح حتى  
لا يكون فيها المحبة وتكون الاشياء <sup>(١٠)</sup> بالله والله فذلك الحب لله، وقال  
ابو يعقوب السوسي <sup>(١١)</sup> رحمه الله لا تصح المحبة حتى <sup>(١٢)</sup> يخرج من رؤية  
المحبة الى رؤية المحبوب <sup>(١٣)</sup> ببناء علم المحبة من حيث كان له المحبوب في  
<sup>(١٤)</sup> الغيب ولم يكن هو بالمحبة فاذا خرج الحب الى هذه النسبة كان <sup>(١٥)</sup> محباً  
من غير محبة، وسئل المجيد <sup>(١٦)</sup> رحمه الله عن المحبة فقال دخول صفات  
المحبوب على البدل من صفات الحب، فهذا على معنى قوله حتى أحبة فاذا  
أحبته كنت عيئه الذي يبصر <sup>(١٧)</sup> به وسعة الذي يسمع به ويدّه الذس  
A f. 26a

بيطش به،

(١) B om. (٢) In B أيضاً follows الخواص. (٣) B om. الله رحمه الله.

(٤) B لا. (٥) A ذا. (٦) B الذي. (٧) Altered in A to

المحب (١٠) الله عز وجل B (٩) الله وبالله (٨) كدرة

محب B (١٢) تغيا (١١) على المحبة B (١٣) يخرج. A after marg. A after

(١٤) Altered in A to بها.

## باب حال الخوف،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) فإما (٣) حال الخوف فإنما ذكرنا الخوف والمحبة لأن حال القرب يقتضى حالين فتم من يغلب على قلبه الخوف من نظيره الى قرب الله منه ومنهم من يغلب على قلبه المحبة (٤) وذلك على حسب ما قسم (٥) الله للقلوب من التصديق وحقيقة اليقين والخشية وذلك من كشف الغيوب فإن شاهد قلبه في قرب من سيك عظمت هيبته وقدرته فيؤدبه ذلك الى الخوف والمحبة والوجل وإن شاهد قلبه في (٦) قرب لطف سيده وقدم عطفه وإحسانه (٧) له ومحبه آداه (٨) ذلك الى المحبة والشوق والقلق والحرق والتبرم بالبقاء وذلك بعلمه ومشيتته (٩) وقدرته ذلك تقدير العزيز العليم، والخوف على ثلاثة أوجه وقد ذكر الله تعالى الخوف وقربه بالآيمان بقوله (١٠) فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فهذا خوف الآجلة، وقوله (١١) وَلِمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ فِيهَا خُفُوفٌ الْأَوْسَاطِ، وقال (١٢) يَوْمًا تَقَلُّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ فهذا خوف العامة، فمنهم من خاف من سخطه وعقابه كما ذكر الله (١٣) تعالى يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ١٥ وهم العامة فخوفهم اضطراب قلوبهم مما علموا من سطوة معبودهم، وأما الأوساط فخوفهم من القطيعة واعتراض الكدورة في صفاء المعرفة، وسبل السبلى (١٤) رحمه الله عن الخوف فقال تخاف أن لا يسلمك اليك كما قال أبو سعيد الخزاز (١٥) رحمه الله في (١٦) كلام له قال شكوت الى بعض العارفين الخوف فقال لي إني اشتي أن أرى رجلاً يدرى أبش الخوف من الله ثم قال أن أكثر الخائفين خافوا على انفسهم من الله شفقة منهم على انفسهم وعملاً

١) قال الشيخ رحمه الله. ٢) وإما. ٣) B om. حال الخوف فإنما.

٤) ذلك. ٥) B om. ٦) قرب من سيك. ٧) B. وتقديره.

٨) Kor. 3, 169. ٩) Kor. 55, 46. ١٠) Kor. 24, 37. ١١) B كلامه.

١٢) Kor. 3, 169. ١٣) Kor. 55, 46. ١٤) Kor. 24, 37. ١٥) B كلامه.

١٦) Kor. 55, 46.

في خلاصها من أمر الله <sup>(١)</sup> عز وجل، وقال ابن خبيق <sup>(٢)</sup> رحمه الله الخائف  
عندي أن يكون بحكم الوقت فوقت يخافه <sup>(٣)</sup> المخلوق ووقت يأمنه، وقال  
الفنّاد <sup>(٤)</sup> رحمه الله علامة الخوف أن لا يعالج نفسه بعسى وسوف، وقال  
بعضهم علامة خوف الله <sup>(٥)</sup> تعالى هيجان القلوب وشدة الذعر من الترهيب،  
وقال <sup>(٦)</sup> ابن خبيق رحمه الله الخائف عندي من <sup>(٧)</sup> يخاف من نفسه أكثر  
مما يخاف من <sup>(٨)</sup> الشيطان، <sup>(٩)</sup> وإما أهل الخصوص من الخائفين فخوفهم على  
ما قال سهل بن عبد الله <sup>(١٠)</sup> رحمه الله لو قسم <sup>(١١)</sup> ذرة من خوف الخائفين  
على أهل الأرض لسعدوا بذلك اجمعين، فقل له فكيف يكون مع الخائفين  
من هذا الخوف قال مثل الجبل، وقال <sup>(١٢)</sup> ابن الجلاء الخائف عنده  
الذي لا يخاف غير الله <sup>(١٣)</sup> تعالى، وقال الهاسطي <sup>(١٤)</sup> رحمه الله الأكابر يخافون  
القطع والأصاغر يخافون العقوبة وخوف الأكابر أقطع لأن ما دام <sup>(١٥)</sup> للنفس  
في النفس من رعوناتها <sup>(١٦)</sup> بقية <sup>(١٧)</sup> فليس بمحسن وإن أتى بكل تهويز  
ونسليم، <sup>(١٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله معنى <sup>(١٩)</sup> رعوناتها تديرها ودعواها ونظرها  
إلى طاعتها، والرجاء مقرون بالخوف،

باب <sup>(٢٠)</sup> الرجاء،

١٥

<sup>(٢١)</sup> قال الشيخ رحمه الله والرجاء حال شريف، قال الله <sup>(٢٢)</sup> تعالى <sup>(٢٣)</sup> لَقَدْ  
كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ،  
وقال في آية أخرى <sup>(٢٤)</sup> يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ، وقال في آية أخرى  
<sup>(٢٥)</sup> فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا <sup>(٢٦)</sup> صَالِحًا قَالُوا فِي التفسير ثواب

(١) B om. (٢) AB الخاف. A in marg. المخلوق. (٣) B بن. (٤) B om.  
النفس B (٥) ما. (٦) B السلطان. (٧) يخاف من. (٨) B (٩)  
رعوناتها وليس B (١٠) قال الشيخ رحمه الله B om. (١١) وليس B (١٢)  
Kor. 33, 21. (١٣) B ذكره. (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) Kor. 17, 58.  
ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا B adds the remainder of the verse: (١٨) Kor. 18, 110.

ربه، وقال صلعم لو وُزن خوف المؤمن <sup>(١)</sup> ورجاؤه لاعتدلا، وقال بعضهم الخوف والرجاء جناحا <sup>(٢)</sup> العمل لا يطير الا بهما، وقال ابو بكر الورّاق الرجاء ترويح من الله <sup>(٣)</sup> تعالى لقلوب الخائفين <sup>(٤)</sup> ولولا ذلك لتلفت نفوسهم وذهلت عقولهم، والرجاء على ثلاثة اقسام رجاء في الله ورجاء في سعة رحمة الله ورجاء في ثواب الله، <sup>(٥)</sup> فالرجاء في ثواب الله وفي سعة <sup>(٦)</sup> رحمته لعبد A. f. 27a مرید قد سمع من الله ذكر المِنِّ فرجاء وعلم <sup>(٧)</sup> انّ الكرم والفضل والجود من صفات الله فارتاح قلبه الى المرجو من كرمه وفضله كما حكى عن <sup>(٨)</sup> ذى النون المصرى <sup>(٩)</sup> رحمه الله انه كان يدعو ويقول اللهم انّ سعة رحمتك أرجأ لنا من أعمالنا عندنا واعتمادنا على عنوك أرجأ <sup>(١٠)</sup> عندنا من عقابك لنا، وكما قال بعضهم الهى أنت لطيف لمن قصدك في ارادته ورجاك <sup>(١١)</sup> في ملماته فيما انتهى آمال الراجين <sup>(١٢)</sup> أرجنا راحة عاجلة نُورِدُنا مناهل مسرتك وتودينا الى قربك، والراحي في الله تعالى هو عبد تحقّق <sup>(١٣)</sup> في الرجاء <sup>(١٤)</sup> فلا يرجو من الله شيئا سوى الله كما سُئل الشَّيْلِي <sup>(١٥)</sup> رحمه الله عن الرجاء فقال الرجاء أن ترجوه أن لا يقطع بك دونه، وقال <sup>(١٦)</sup> ذو النون <sup>(١٧)</sup> رحمه الله بينا أنا أسيرُ في بعض البوادي اذ لقيتني امرأة فقالت لي من <sup>(١٨)</sup> انت قلت رجلٌ غريبٌ فقالت وهل <sup>(١٩)</sup> يوجدُ مع الله تعالى احزان <sup>(٢٠)</sup> الغربة،

## فصل في معنى الخوف والرجاء،

<sup>(٢١)</sup> قال الشيخ رحمه الله وأما لسان اهل النهايات والمتحقّقين في الخوف والرجاء فالذى يقول احمد بن عطاء <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله حين سُئل عن الخوف

AB <sup>(٥)</sup> فلولا B <sup>(٤)</sup> B om. <sup>(٣)</sup> العلم B <sup>(٢)</sup> ورجاء B <sup>(١)</sup> لنا A <sup>(٦)</sup> ذا AB <sup>(٨)</sup> بان B <sup>(٧)</sup> رحمة الله B <sup>(٩)</sup> فالراحي but written above عندنا <sup>(١٠)</sup> الملماته B <sup>(١١)</sup> من B <sup>(١٢)</sup> ولا B <sup>(١٣)</sup> In marg. A <sup>(١٤)</sup> يرجى B <sup>(١٥)</sup> أين A <sup>(١٦)</sup> ذا A <sup>(١٧)</sup> الغريب من يكون عنه غريبا <sup>(١٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٩)</sup>

والرجاء فقال انَّ المخلِّق<sup>(١)</sup> بالرجاء والخوف<sup>(٢)</sup> مؤذنون وما دام لم يترق<sup>(٣)</sup> العبد في طرُقهما ولم يترق<sup>(٤)</sup> من بينهما لم يصل الى حقيقة حتمها ويكون مرتبطاً بما لا حاصل له فيها عند الحقيقة، قيل فاما معنى الخوف والرجاء قال زمامان<sup>(٥)</sup> للنفس حتى لا تخرج الى رعوناتها من الإدلال والأمن والإيأس والقطع،<sup>(٦)</sup> وقال ابو بكر الواسطي<sup>(٧)</sup> رحمه الله الخوف له ظلم يتغير صاحبه تحته يطلب ابداً المخرج منه فاذا جاء الرجاء بضياؤه خرج الى مواضع الراحة<sup>(٨)</sup> فغلب عليه التمني ولا<sup>(٩)</sup> ينفع حسن النهار الا<sup>(١٠)</sup> بظلمة الليل<sup>(١١)</sup> وفيها صلاح الكون فكذلك القلب مرة في ظلم الخوف اسير<sup>(١٢)</sup> فاذا طرَّق طوارق A f. 27b الرجاء فهو امير، والمحبة والخوف والرجاء<sup>(١٣)</sup> مقرون بعضها ببعض قال بعضهم كل محبة لا خوف معها فهي مأووفة وكل خوف لا رجاء معه فهو مأووف وكل رجاء لا خوف معه كذلك، والرجاء والمحبة يقتضيان<sup>(١٤)</sup> الشوق،

### (١٥) باب حال الشوق،

قال الشيخ رحمه الله تعالى<sup>(١٦)</sup> وحال الشوق حال شريف، روى عن النبي صلعم انه قال<sup>(١٧)</sup> ألا هل مشناق الى الجنة<sup>(١٨)</sup> هي ورب الكعبة ربحانة<sup>١٥</sup> تهتر وتهتر مطرد وزوجة<sup>(١٩)</sup> حسناء، وروى<sup>(٢٠)</sup> عنه عليه السلم انه كان يقول في دعايه<sup>(٢١)</sup> أسئلك<sup>(٢٢)</sup> لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقاءك، ولذة النظر الى وجه الله<sup>(٢٣)</sup> تعالى في الآخرة والشوق الى لقاءه في الدنيا، وقد

يترقا B (٣). مودين B app. مؤذنين A (٢). بالخوف والرجاء B (١).

فغلبت B (٨). قال B (٦). للنفس B (٥). برق B (٤).

مقرونة A (١٣). واذا B (١٢). وفيها B (١١). بظلم B (١٠). ينفع B (٩).

A adds الشوق حال شريف but these words have been stroked out. (١٤).

رحمه الله تعالى to باب B om. (١٥). in marg. A. وحال المح (١٦).

Suppl. in marg. B. (١٨). الاهل مشتاقون B (١٧).

عن النبي صلى الله عليه وسلم B (٢٠). ولم يتشرف النبي صلعم الى الجنة. فلة B (٢١).

رُوى ايضاً من اشتاق الى الجنة <sup>(١)</sup> سارَعَ الى الخيرات، وقد رُوى ايضاً  
<sup>(٢)</sup> اشتاقت الجنة الى <sup>(٣)</sup> ثلثة الى عليّ وعَمَّارٍ وَسَلْمَانَ رضى الله عنهم <sup>(٤)</sup> اجمعين،  
والشوق <sup>(٥)</sup> هو لعبد قد تبرّم ببقائه شوقاً الى لقاء محبوبه، وسُئل بعضهم عن  
الشوق فقال <sup>(٦)</sup> هيمن القلب عند ذكر المحبوب، وقال آخر الشوق نار الله  
<sup>(٧)</sup> تعالى أشعلها في قلوب اوليائه حتى يُحرق بها ما في قلوبهم من الخواطر  
والارادات والعوارض والحاجات، وقال <sup>(٨)</sup> الجبري رحمه الله تعالى لولا  
أنّ في الشوق مُنعة ما حِيلَ <sup>(٩)</sup> الضرّ، وقال ابو سعيد الخزاز <sup>(١٠)</sup> رحمه الله  
مَلِئَتْ <sup>(١١)</sup> قلوبهم من المحبة فطاروا بالله <sup>(١٢)</sup> عز وجل طرباً وهاموا اليه اشتياقاً  
فيا لَهُمْ من <sup>(١٣)</sup> قلبي مشتاقٍ آسَفٍ برّيه كَلَفٍ دَنَفٍ ليس لهم سَكَنٌ غيره ولا  
١٠ مألوفٌ سواء، وأهل الشوق في الشوق على ثلثة احوال فمنهم من اشتاق الى  
ما وعد الله <sup>(١٤)</sup> تعالى لأوليائه من الثواب والكرامة والفضل والرضوان ومنهم  
من اشتاق الى محبوبه من شدة محبته وتبرّمه ببقائه شوقاً الى لقاءه ومنهم من  
A.f.28a شَاهد قُرْبَ سيّده <sup>(١٥)</sup> أنّه حاضرٌ لا يغيب فتنعّم قلبه بذكره وقال أنّها يُشتاقُ  
الى غائب وهو حاضرٌ لا يغيب فذهب بالشوق عن رؤية الشوق فهو مشتاق  
بلا شوق <sup>(١٦)</sup> ودلالة تصفه عند اهله بالشوق وهو لا يصف نفسه بالشوق،  
١٥ والشوق يقتضى الأنس،

## باب حال الأنس،

<sup>(١٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى ومعني الأنس بالله <sup>(١٨)</sup> تعالى الاعتماد عليه  
والسكون اليه <sup>(١٩)</sup> والاستعانة به ولا يتهاى أن يُعبّر عنه بأكثر من هذا، وقد

هيمن A (٥) B om. (٦) B ثلث. (٧) B سارَعَ. (٨) B but هيمن written above. (٩) B الجبري. (١٠) B رحمه الله تعالى. (١١) B After قلوبهم B has a word which is partly obliterated: (١٢) B دلالة. (١٣) B قلوب. (١٤) B In A و is suppl. before أنّه. (١٥) B بلا شوق and a corrector has restored this reading in A. (١٦) B قال. (١٧) B قال الشيخ رحمه الله تعالى. (١٨) B والاستعانة.

رُوي في الخبر أن مَطَرَفَ بن عبد الله بن التَّخَيْرِ<sup>(١)</sup> رحمه الله كتب الى عمر بن عبد العزيز<sup>(٢)</sup> رضي الله عنه ليكنْ أُنْسُكَ بالله وانقطاعك اليه فان الله<sup>(٣)</sup> تعالى عِبَادًا اسْتَأْسَلُوا بالله فكانوا في وحدتهم اشدَّ استيناسًا من الناس في كثرتهم وَأَوْحَشُ ما يكون الناس أَنَسُ ما يكونون وَأَنَسُ ما<sup>(٤)</sup> يكون الناس أَوْحَشُ ما يكونون، ومَطَرَفُ بن عبد الله من كبار التابعين وكذلك عمر بن عبد العزيز<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه من الائمة الراشدين، وذكر عن بعض العارفين أنه قال انَّ لله<sup>(٦)</sup> عزَّ وجلَّ عِبَادًا ارادهم بحَقِّ حَقَائِقِ الْإِنْسَانِ به<sup>(٧)</sup> فَأَخَذَهُمْ به عن وجد طعم الخوف<sup>(٨)</sup> ممَّا سِوَاهُ، وَالْإِنْسَانُ بالله لعبيدٍ قد كملت طهارته وصفاء ذكره واستوحش من كلِّ ما يشغله عن الله تعالى فعند ذلك آتَسَّهُ الله<sup>(٩)</sup> تعالى به، وأهل الأنس في الأنس على ثلاثة احوال فمنهم من أنس بالذِّكْرِ واستوحش من الغفلة وأنس بالطاعة واستوحش من<sup>(١٠)</sup> الذَّنْبِ كما<sup>(١١)</sup> حكي عن سهل بن عبد الله رحمه الله أنه قال أوَّلُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْعَبْدِ أَنْ تَأْنِسَ النَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ<sup>(١٢)</sup> بِالْعَقْلِ وَيَأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ بعلم الشرع ويأْنِسَ الْعَقْلَ وَالنَّفْسَ وَالْجَوَارِحَ<sup>(١٣)</sup> بِالْعَمَلِ لِلَّهِ خَالِصًا فَيَأْنِسَ الْعَبْدُ بِاللَّهِ أَيَّ يَسْكُنُ إِلَيْهِ، وَالحال الثاني من الْإِنْسَانِ فَهُوَ لِعَبِيدٍ قَدْ اسْتَأْسَسَ A.f. 286 بالله واستوحش ممَّا سِوَاهُ مِنَ الْعَوَارِضِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَشْغَلَةِ كما<sup>(١٤)</sup> ذُكِرَ عَنْ ذِي النُّونِ<sup>(١٥)</sup> رحمه الله أنه قيل له<sup>(١٦)</sup> ما علامة الْإِنْسَانِ بِاللَّهِ قَالَ إِذَا<sup>(١٧)</sup> رَأَيْتَهُ يُوْنِسُكَ بَخْلَفِهِ<sup>(١٨)</sup> فَإِنَّهُ هُوَ ذَا يُوحِشُكَ مِنْ نَفْسِهِ وَإِذَا رَأَيْتَهُ يُوحِشُكَ مِنْ خَلْقِهِ فَهُوَ<sup>(١٩)</sup> ذَا يُوْنِسُكَ<sup>(٢٠)</sup> بِنَفْسِهِ، وَسُئِلَ الْجَنَيْدُ<sup>(٢١)</sup> رحمه الله عَنِ الْإِنْسَانِ

(١) B om. (٢) B عباد. (٣) B يكون الناس for يكونون. (٤) B ما. (٥) B لا which also appears in A as a variant. (٦) A المعصية but الذَّنْبُ written above. (٧) ذكر A. (٨) B بالعلم. (٩) AB العلم. (١٠) B om. from بالعقل to بالجوارح. (١١) B حكي. (١٢) In A العمل is written above as a variant. (١٣) B حكي. (١٤) من نفسه. (١٥) AB من نفسه. (١٦) B ذى. (١٧) فهو ذى. (١٨) ذى. (١٩) ذى. (٢٠) ذى. (٢١) ذى.

بالله فقال ارتفاع الحشمة مع وجود الهيبة، وقال ابرهيم المارستاني <sup>(١)</sup> رحمه الله وسُيِّل عن الأنس <sup>(٢)</sup> قال فرحُ القلب بالمحبوب، وإجمال الثالث من الأنس هو الذهاب عن رؤية الأنس بوجود الهيبة والقُرب والتعظيم مع الأنس كما ذُكر عن بعض اهل المعرفة أنه قال انّ لله عِبَادًا اوجدَهم من الهيبة له ما اخذهم به عن الأنس بغيره، وهذا كما ذُكر عن <sup>(٣)</sup> ذى النون <sup>(٤)</sup> رحمه الله ان رجلاً كتب اليه أَنَسُك الله بقرْبِه فكُتب اليه <sup>(٥)</sup> ذو النون أَوْحَشَكَ الله من قُرْبِه فاتّه اذا أَنَسَكَ بقرْبِه فهو قَدْرُكَ واذا اوحشَكَ من قربه فهو قَدَرُهُ <sup>(٦)</sup> معنى قوله اوحشَكَ من قربه <sup>(٧)</sup> يعنى بَأَن يُوجِدَكَ هيبة قربه، وسُيِّل السَّيْلَى رحمه الله عن الأنس فقال وَحَشْتُكَ مِنْكَ ومن ١٠ نفسك ومن <sup>(٨)</sup> الكون، والأنس <sup>(٩)</sup> بالله يقتضى الاطمأنينة،

### باب حال الاطمأنينة،

<sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله وقد قال الله <sup>(١٠)</sup> تعالى <sup>(١١)</sup> يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ وفي التفسير المطمئنة بالإيمان، وقال عز وجل <sup>(١٢)</sup> الَّذِينَ آمَنُوا وَطَمَّئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وقال في قصة ابرهيم عليه السلم <sup>(١٣)</sup> وَلَكِنْ لِّتَطْمَئِنَّ قُلُوبِي، وقال سهل بن عبد الله <sup>(١٤)</sup> رحمه الله اذا سكن قلب العبد الى مولاه واطمأن اليه قَوِيَتْ حال العبد فاذا قَوِيَتْ أَنَسَ بالعبد

فاذا B (٥). ذا A (٤). ذا AB (٣). فقال B (٢). B om. (١).  
 انك. (٦) يعنى B (٧). Here both A and B add the passage beginning من معرفة احسان الله ولطفه and ending وسُيِّل الحسن بن على الدامغانى which evidently belongs to the next chapter. It has been supplied in marg. A in its proper place by a corrector (see the following page, l. ١ to l. ٥). Here the corrector has written in marg. A مكفل موضعه في الباب بعد (٨).  
 عز وجل B (١٠). قال الشيخ رحمه الله B om. (٦). عز وجل.  
 (١١) Kor. 89, 27. (١٢) Kor. 13, 28. (١٣) Kor. 2, 262.

كُلُّ شَيْءٍ، <sup>(١)</sup> وَسُئِلَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الدَّمَاعَانِيُّ <sup>(٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِ <sup>(٣)</sup> عَزَّ  
وَجَلَّ <sup>(٤)</sup> الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِهَذَا قَالَ ابْنُ الْقُلُوبِ  
هَشَّتْ وَبَشَّتْ وَسَكَتْ وَاسْتَأْنَسَتْ ثُمَّ كَشَفَ عَنْهُ، <sup>(٥)</sup> قَالَ هَشَّتْ <sup>(٦)</sup> مِنْ مَعْرِفَةِ  
اجْلَالِ اللَّهِ <sup>(٧)</sup> تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ وَبَشَّتْ <sup>(٨)</sup> مِنْ مَعْرِفَةِ <sup>(٩)</sup> رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَسَكَتَتْ  
مِنْ مَعْرِفَةِ كِفَايَةِ اللَّهِ وَصَدَقَهُ وَاسْتَأْنَسَتْ مِنْ مَعْرِفَةِ <sup>(١٠)</sup> إِحْسَانِ اللَّهِ وَلَطْفِهِ،  
قَالَ وَسُئِلَ الشَّيْبِيُّ <sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ <sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ  
اللَّهُ النَّفْسُ إِذَا أَحْرَزَتْ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَنَتْ <sup>(١٣)</sup> فَقَالَ إِذَا عَرَفَتْ مِنْ يَقُوَّتِهَا اطْمَأْنَنَتْ،  
وَالِاطْمَأْنِينَةُ حَالٌ رَفِيعٌ <sup>(١٤)</sup> وَهِيَ لِعَبْدٍ رَجَحَ عَقْلُهُ وَقَوَّى إِيمَانَهُ وَرَسَخَ عَلَيْهِ وَصْفًا  
ذَكَرَهُ وَثَبَتَتْ حَقِيقَتُهُ <sup>(١٥)</sup> وَهِيَ عَلَى ثَلَاثَةِ ضُرُوبٍ فَضَرْبٌ مِنْهَا لِلْعَامَّةِ لِأَنَّهُمْ إِذَا  
ذَكَرُوا اطْمَأْنَنُوا إِلَى ذِكْرِهِمْ لَهُ فَحُظُّهُمْ مِنْهُ الْإِجَابَةُ لِلدَّعَوَاتِ بِاتِّسَاعِ الرِّزْقِ وَدَفْعِ  
الْآفَاتِ، وَهُوَ مَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٦)</sup> النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ يَعْنِي بِالْإِيمَانِ بِأَنْ لَا  
دَافِعَ وَلَا مَانِعَ إِلَّا اللَّهَ، <sup>(١٧)</sup> قَالَ وَالضَّرْبُ الثَّانِي لِلْخُصُوصِ لِأَنَّهُمْ رَضُوا بِقَضَائِهِ  
وَصَبَرُوا <sup>(١٨)</sup> عَلَى بَلَاءِهِ وَاخْلَصُوا <sup>(١٩)</sup> وَاتَّقُوا <sup>(٢٠)</sup> وَسَكَنُوا <sup>(٢١)</sup> وَاطْمَأْنَنُوا <sup>(٢٢)</sup> إِلَى قَوْلِهِ  
<sup>(٢٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢٤)</sup> إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ <sup>(٢٥)</sup> وَإِنَّ اللَّهَ  
مَعَ الصَّابِرِينَ، فَاطْمَأْنَنُوا وَسَكَنُوا <sup>(٢٦)</sup> إِلَى قَوْلِهِ <sup>(٢٧)</sup> مَعَ فَكَانَتْ اطْمَأْنِينَتُهُمْ مَمْرُوجَةً  
بِرُؤْيَةِ طَاعَتِهِمْ، وَالضَّرْبُ الثَّلَاثُ <sup>(٢٨)</sup> لْخُصُوصِ الْخُصُوصِ عُلِمُوا أَنَّ سِرَابِهِمْ لَا  
تَقْدَرُ أَنْ تَطْمِئِنَّ إِلَيْهِ وَلَا تَسْكُنَ مَعَهُ هَيْبَةً وَنَعْظِيمًا لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ غَايَةٌ تَدْرُكُ

(١) This passage occurs in AB above (see note Y on p. ٦٦) and is also written on the margin of A in this place. I give the text according to A.

(٢) B om. (٣) Kor. ١٨, ٢٨. (٤) B فقال. (٥) عن A. (٦) A om.

from رَحْمَةِ اللَّهِ to مَعْرِفَةِ اللَّهِ. The marginal version in A has كِفَايَةِ اللَّهِ for رَحْمَةِ اللَّهِ.

(٧) B app. اختيار. (٨) A om. from فقال. (٩) B وهو.

(١٠) B om. على بَلَاءِهِ. (١١) A written above. (١٢) B

مَحْسِنُونَ to عَزَّ وَجَلَّ. (١٣) B om. from عَزَّ وَجَلَّ. (١٤) Kor. ١٨, ٢٨.

(١٥) Kor. ٢, ١٧٨. B أن. (١٦) B عَزَّ وَجَلَّ. (١٧) In marg. A مع

الصَّابِرِينَ. (١٨) B خصوص.



وقال عمرو المكي<sup>(١)</sup> رحمه الله المشاهدة<sup>(٢)</sup> بمعنى المحاضرة يعني المدانة كما ذكر الله عز وجل<sup>(٣)</sup> وَسَلَّمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ يعني قرية<sup>(٤)</sup> من البحر شاهدة البحر، وقال عمرو المكي<sup>(٥)</sup> رحمه الله المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير خارجة من تغذية القلب، وقال ايضا المشاهدة حضور<sup>(٦)</sup> بمعنى قُرْب مقرون<sup>(٧)</sup> بعلم اليقين وحفايفها، وأهل المشاهدة على ثلاثة احوال<sup>(٨)</sup> فالاول منها الأصاغر وهم المریدون<sup>(٩)</sup> وهو ما قال ابو بكر الواسطي<sup>(١٠)</sup> رحمه الله يشاهدون الاشياء بعين<sup>(١١)</sup> العبر ويشاهدونها بأعين الفكر، والحال الثاني من المشاهدة<sup>(١٢)</sup> الأوسط وهو الذي اشار اليه ابو سعيد الخزاز<sup>(١٣)</sup> رحمه الله حيث يقول الخلق في قبضة<sup>(١٤)</sup> المحق وفي ملكه<sup>(١٥)</sup> فاذا وقعت المشاهدة فيما بين الله وبين العبد لا يبقى في ستره<sup>(١٦)</sup> ولا في وهم غير الله<sup>(١٧)</sup> تعالى، والحال الثالث من المشاهدة ما اشار اليه عمرو بن عثمان المكي<sup>(١٨)</sup> رحمه الله في كتاب المشاهدة فقال ان قلوب العارفين<sup>(١٩)</sup> شاهدت الله<sup>(٢٠)</sup> مشاهدة تثبت فشاهدوه بكل شيء وشاهدوا كل<sup>(٢١)</sup> الكائنات به فكانت مشاهدتهم لديه ولم به فكانوا غايين حاضرين وحاضرين غايين<sup>(٢٢)</sup> على انفراد الحق في الغيبة والمحصور فشاهدوه ظاهرا وباطنا<sup>(٢٣)</sup> وظاهرا واخرا أولا وأولا آخر كما قال عز وجل<sup>(٢٤)</sup> هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، والمشاهدة حال رفيع وهي من لوازم زيادات حفايق اليقين، وتنقضي<sup>(٢٥)</sup> حال اليقين،

(١) B om. (٢) B om. from وسلم. (٣) Kor. 7, 163. (٤) B من الله عز وجل B (٥) A om. (٦) A om. (٧) B بعلم. (٨) B المعنى. (٩) B المعنى. (١٠) B المعنى. (١١) B المعنى. (١٢) B المعنى. (١٣) B المعنى. (١٤) B المعنى. (١٥) B المعنى. (١٦) B المعنى. (١٧) B المعنى. (١٨) B المعنى. (١٩) B المعنى. (٢٠) B المعنى. (٢١) B المعنى. (٢٢) B المعنى. (٢٣) B المعنى. (٢٤) B المعنى. (٢٥) B المعنى.

## باب حال اليقين،

(١) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى اليقين في مواضع من كتابه على ثلاثة أوجه علم اليقين وعَيْن اليقين وَحَقَّ اليقين، وقال النبي صلعم سَلُوا الله (٢) تعالى العفو والعافية واليقين في الدنيا والآخرة، وقال (٣) صلعم رحم الله اخي عيسى (٤) عليه السلم لو ازداد يقينًا لمشي في (٥) الهوَاء، وقال عامر بن عبد قيس (٦) رحمه الله لو كُشف الغطاء ما ازدادت يقينًا يعني عند معاينتي لما آمنت به من الغيب، وهذا كلام غلبات وَوَجَدَ وتحقق، وقد رَوَى عن النبي صلعم أَنَّهُ قال الخَلْقُ يُبْعَثُونَ على ما يموتون عليه، ولا يكون المحْزَنُ كالمُعَايَنَةِ في جميع معانيها ويجوز أن يكون له وجه آخر وهو (٧) أَن ١٠ يعني ما ازدادت عِلْمَ يقين، وقال ابو يعقوب التَّهْرَجُورِيُّ (٨) رحمه الله اذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عنه نعمة والرخاء مصيبة، واليقين هو المكاشفة والمكاشفة على ثلاثة أوجه مكاشفة العيان بالأبصار يوم القيامة ومكاشفة (٩) القلوب بحقائق الايمان بمباشرة اليقين بلا كَيْف ولا حَدَّ (١٠) والحالة الثالثة مكاشفة الآيات بإظهار القدرة (١١) لِلْأَنْبِيَاءِ عليهم السلم بالمُعْجِزَات ١٥ ولغيرهم (١٢) بالكرامات والإجابات، واليقين حال رفيع وأهل اليقين على ثلاثة (١٣) أحوال فالأول الاصاغر وهم المريدون (١٤) والعموم وهو (١٥) كما قال بعضهم *A.f.306* أَوَّلُ مقام (١٦) اليقين الثقة بما في يد الله (١٧) تعالى والإياس (١٨) مِمَّا في ايدي الناس، وهو ما قال الحَنِيد (١٩) رحمه الله حيث سُئِلَ عن اليقين فقال اليقين ارتفاع الشك، وقال ابو يعقوب اذا وجد العبد الرضا بما قسم الله له فقد تكامل فيه اليقين، وسُئِلَ رُوَيْمُ بن احمد (٢٠) رحمه الله عن اليقين فقال

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٢) B om. (٣) B الهوى. (٤) B انه.

بمعنى به. (٥) A om. but الثالث has been supplied by a later hand. (٦) B والانبيا والمُعْجِزَات. (٧) B بالكرامات. (٨) B اوجه.

عَمَّا A (١٦). من اليقين B (١١). ما B (١٠). العموم B (٩).

تحقيق القلب بالمعنى على ما هو به، والثاني الاوساط وهم الخصوص وهو ما  
سُئِلَ<sup>(١)</sup> ابن عطاء عن اليقين فقال ما زالت فيه<sup>(٢)</sup> المعارضات على دوام  
الافاق، وكما قال ابو يعقوب<sup>(٣)</sup> النهرجورى رحمه الله العبد اذا تحقق  
باليقين<sup>(٤)</sup> ترحل من يقين الى يقين حتى يصير اليقين له وطناً، وسُئِلَ ابو  
الحسين النورى<sup>(٥)</sup> رحمه الله عن اليقين فقال اليقين المشاهدة، ومعنى المشاهدة  
قد ذكرناه، والثالث الاكابر وهم خصوص الخصوص وهو ما قال عمرو بن  
عثنم المكي<sup>(٦)</sup> رحمه الله اليقين فى جملته<sup>(٧)</sup> تحقيق الاثبات لله عز وجل بكل  
صفاته، وقال<sup>(٨)</sup> حد اليقين دوام انتصاب القلوب لله عز وجل بما أورد  
عليها اليقين من حركات ما لاقى به الإلهام، وقال ابو يعقوب لا يستحق  
العبد اليقين حتى يقطع<sup>(٩)</sup> كل سبب بينه وبين الله<sup>(١٠)</sup> تعالى من العرش الى  
الثرى حتى<sup>(١١)</sup> يكون مراده الله لا<sup>(١٢)</sup> غيره<sup>(١٣)</sup> ويؤثر الله<sup>(١٤)</sup> تعالى على كل شيء  
سواه، وليس لزيادات اليقين نهاية كلها<sup>(١٥)</sup> تنهوا وتفهموا فى الدين ازدادوا  
يقيناً على يقين، واليقين اصل جميع الاحوال<sup>(١٦)</sup> واليه تنهى جميع الاحوال  
وهو<sup>(١٧)</sup> آخر الاحوال وباطن جميع الاحوال وجميع الاحوال ظاهر اليقين  
ونهاية اليقين تحقيق التصديق بالغيب بازالة كل شك ورب نهاية اليقين  
الاستبشار وحلاوة المناجاة وصفاء النظر الى الله تعالى بمشاهدة القلوب بمقاييق  
اليقين بازالة العلك ومعارضة التهم، قال الله<sup>(١٨)</sup> تعالى<sup>(١٩)</sup> إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ  
لِّلْمُتَوَسِّطِينَ<sup>(٢٠)</sup> وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ، وقال الواسطي<sup>(٢١)</sup> رحمه  
الله<sup>(٢٢)</sup> اذا ايقن بالمعنى وقع له مشاهدة<sup>(٢٣)</sup> الاحوال واذا انكشف له حفايق

احمد B (٥) . فدخل B (٤) . B om. (٣) . المعارضة B (٢) . بن B (١)

عن كل B (٧) . but يكون written above as a variant. صار A (٦)

فيوثر B (٩) . Altered in A to غيره which seems to be the reading of B. (٨)

تفهموا فى الدين وتنهوا B (١٥) . B om. from to واليه تنهى جميع الاحوال (١٦)

اجل A (١٧) . In marg. (١٨) . B و تعالى (١٩) . Kor. 15, 75. (٢٠)

آيات للمؤمنين B om. from (٢١) . Kor. 51, 20. (٢٢) . B لا (٢٣)

A (٢٤) . A الاضداد with الاحوال as variant.

المعنى خرج من <sup>(١)</sup> أَشْجَانِ الْخَلْقِ، خاطبهم بالتقريب وهو الكشف من الصِّدِّيقِيَّةِ، وخاطبهم <sup>(٢)</sup> تعالى بالمشاهدة فقال <sup>(٣)</sup> الصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ، الشُّهَدَاءَ باعوه نفوسهم <sup>(٤)</sup> والصالحون الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون،

<sup>(٥)</sup> كتاب اهل الصفوة في الفهم والاتباع لكتاب  
الله عز وجل،

باب الموافقة لكتاب الله تعالى،

قال الشيخ رحمه الله قال الله عز وجل <sup>(٦)</sup> هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ، وقال <sup>(٧)</sup> وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ، وقال <sup>(٨)</sup> يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ، وقال <sup>(٩)</sup> حِكْمَةً بَالِغَةً، وقال <sup>(١٠)</sup> النبي صلعم القرآن حبل الله المتين لا <sup>(١١)</sup> تنفذي عجايبه ولا <sup>(١٢)</sup> يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن حكم به عدل ومن اعتصم به هدى، وزوى عن عبد الله بن مسعود <sup>(١٣)</sup> رضى الله عنه أنه قال من أراد العلم فليثور القرآن فإن فيه علم الأولين <sup>(١٤)</sup> والآخرين، وقد قال الله <sup>(١٥)</sup> تعالى أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هَدَى <sup>(١٦)</sup> لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، فعلم أهل العلم بهذا الخطاب أن في كتاب الله الذى أنزل على رسوله <sup>(١٧)</sup> صلعم وهو القرآن الذى لا شك فيه

(١) AB اشجان. (٢) B om. (٣) Kor. 4, 71. B has for الصادقين

كتاب الفهم والاتباع لكتاب الله عز وجل باب هذهب B (٥)

اهل الصفوة في الفهم والاتباع والموافقة لكتاب الله عز وجل قال الله تبارك وتعالى هو الذى

انزل الخ. (٦) Kor. 3, 5. (٧) Kor. 17, 84. (٨) Kor. 38, 1.

وعلم الآخرين B (١٢) AB يخلق. (١١) B ينقض. (١٠) Kor. 54, 5.

ويقيمون الصلاة B adds (١٥) Kor. 2, 1. عز وجل في كتابه B (١٦)

لأحدٍ من المؤمنين أنه من عند الله أن فيه هُدًى <sup>(١)</sup> وبياناً لهم في جميع ما  
أشكل عليهم من احكام الدين بعد ايمانهم بالغيب وهو التصديق بما اخبرهم  
الله به عما غاب عن <sup>(٢)</sup> أعينهم، ثم قال في آية أخرى <sup>(٣)</sup> وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
نُبِيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ، <sup>(٤)</sup> فأفادت هذه الآية  
A f. 31b لأهل الفهم من اهل العلم بعد ايمانهم بالغيب ايضاً أن تحت كل حرف من  
كتاب الله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> كثيراً من الفهم مذخوراً لأهله على مقدار ما قسم لهم من  
ذلك واستدلوا على ذلك بآيات من القرآن مثل قوله عز وجل <sup>(٧)</sup> مَا قَرَأْنَا  
فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ وَقوله <sup>(٨)</sup> وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ وقوله  
<sup>(٩)</sup> وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ، <sup>(١٠)</sup> وقالوا في  
١. معنى قوله <sup>(١١)</sup> عز وجل مِنْ شَيْءٍ <sup>(١٢)</sup> أن معناه من شيء من علم الدين  
وعلم الاحوال التي بين المخلوق وبين الله <sup>(١٣)</sup> تعالى وغير ذلك، <sup>(١٤)</sup> وقال  
<sup>(١٥)</sup> عز وجل في آية أخرى <sup>(١٦)</sup> إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ بمعنى  
يدل الى الذي هو أصوب، فعلم اهل الفهم من اهل العلم ان لا سبيل الى  
التعلق بالأصوب مما يهدي اليه القرآن إلا بالتدبر والتفكر والتبقيظ <sup>(١٧)</sup> والتذكر  
١٥ وحضور القلب عند تلاوته وعلموا ذلك ايضاً <sup>(١٨)</sup> بقوله <sup>(١٩)</sup> كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ  
إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ، ثم استفاد اهل الفهم  
من هذه الآية ايضاً ان التدبر والتفكر <sup>(٢٠)</sup> والتذكر لا وصول اليه إلا بحضور  
<sup>(٢١)</sup> القلب <sup>(٢٢)</sup> لقول الله عز وجل <sup>(٢٣)</sup> إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ  
أَوْ أَفَلَى السَّمْعِ وَهُوَ شَهِيدٌ بمعنى حائز القلب، ثم لم يترك على ذلك حتى

وأفاد B <sup>(٤)</sup> Kor. 16, 91. أعين رؤسهم. In marg. A <sup>(٦)</sup> وبيان. A <sup>(١)</sup>

جل ذكره B <sup>(٥)</sup>. In A the final alif has been supplied. كبير B <sup>(٦)</sup>.

قالوا B <sup>(١٠)</sup> Kor. 15, 21. Kor. 36, 11. <sup>(٨)</sup> Kor. 6, 38. <sup>(٧)</sup>

عز وجل B <sup>(١٢)</sup> في هذه الايات من علم الدين الحج B <sup>(١٢)</sup> B om. <sup>(١١)</sup>

بقوله B <sup>(١٧)</sup> والتفكر في آياته B <sup>(١٦)</sup> Kor. 17, 9. <sup>(١٥)</sup> ثم قال B <sup>(١٤)</sup>

لقوله أن في ذلك الحج B <sup>(٢٠)</sup> القلوب B <sup>(٢١)</sup> Kor. 38, 28. <sup>(١٨)</sup> تعالى.

Kor. 50, 36. <sup>(٢١)</sup>

ذكر القلب في آية أخرى فقال <sup>(١)</sup> يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ <sup>(٢)</sup> ثم لم يترك على ذلك حتى أقام إماماً للخلق في القلب السليم فقال عز وجل <sup>(٣)</sup> وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ قال أهل الفهم القلب السليم الذي ليس فيه غير الله عز وجل، وقال سهل بن عبد الله <sup>(٤)</sup> رحمه الله لو أُعطي العبد لكل حرف من القرآن ألف فهم لما بلغ نهاية ما جعل الله <sup>(٥)</sup> تعالى في آية من <sup>(٦)</sup> كتاب الله تعالى من الفهم <sup>(٧)</sup> لأنه كلام الله تعالى وكلامه صفته وكما أنه ليس <sup>(٨)</sup> لله نهاية فكذلك لا نهاية لفهم كلامه وأنها يفهمون على مقدار ما يفتح الله <sup>(٩)</sup> تعالى على قلوب أوليائه من فهم <sup>(١٠)</sup> كلامه وكلام الله غير مخلوق فلا تبلغ إلى نهاية الفهم فيه <sup>(١١)</sup> فهم الخلق <sup>(١٢)</sup> لأنها ١. محدثة مخلوقة، وقد ذكر الله تعالى الهداية في القرآن <sup>(١٣)</sup> بقوله <sup>(١٤)</sup> هُدًى لِلْمُتَّقِينَ،

### باب في تخصيص الدعوة <sup>(١٥)</sup> ووجه الاصطفاء،

قال سهل بن عبد الله <sup>(١٦)</sup> رحمه الله الدعوة عامة والهداية خاصة <sup>(١٧)</sup> وأشار إلى قوله تعالى <sup>(١٨)</sup> وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ <sup>(١٩)</sup> إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ لأن الدعوة عامة والهداية <sup>(٢٠)</sup> مختصة على تفاضلها لأنه رد المشية في ١٥ باب الهداية إليه فكان <sup>(٢١)</sup> الذين اختارهم وإصطفاهم <sup>(٢٢)</sup> دون من دعاهم، وقد ذكر الله تعالى الاصطفاء أيضاً في <sup>(٢٣)</sup> مواضع من كتابه فقال في

(١) Kor. 26, 88—89. (٢) B om. from ثم to قلب سليم. (٣) Kor. 37, 81—82. (٤) B om. (٥) B كتابه من الفهم المح. (٦) B app. أنه. (٧) B الله عز وجل. (٨) Suppl. in marg. A. B فيه من الخلق. (٩) A proceeds: لأن فهم الخلق محدثة مخلوقة فلا يجوز أن يفهم. وقد ذكر الله تعالى المح. (١٠) B لفوله. (١١) Kor. 2, 1. (١٢) B هو. (١٣) Kor. 10, 26. (١٤) B فاشار. (١٥) B ووجوه. (١٦) B روي. (١٧) AB الذي. (١٨) B خاصة. (١٩) B صراط مستقيم. (٢٠) is the last word in B, fol. 43a. Fol. 43b begins وفرغ

موضع <sup>(١)</sup> قُلْ اَتَّحَمَّدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِيْنَ اصْطَفَىٰ اللّٰهُ خَيْرًا مَّا بُشِّرُكُمْ  
فأشار بالسلم الى عباد قد اصطفاهم واجتباهم ولم يبين من هم وكيف هم ، ثم  
لم يترك على ذلك <sup>(٢)</sup> وقال في آية أخرى <sup>(٣)</sup> اللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا  
وَمِنَ النَّاسِ ، <sup>(٤)</sup> قال المفسرون وَمِنَ النَّاسِ يعنى <sup>(٥)</sup> به الأنبياء فلو ترك على  
هذا ايضا <sup>(٦)</sup> لكان للقبائل ان يقول ان الاصطفاء لا يجوز <sup>(٧)</sup> الا للأنبياء  
فقال <sup>(٨)</sup> ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِيْنَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا <sup>(٩)</sup> فَبَيْنَهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ  
وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ، <sup>(١٠)</sup> ففرق بين الاصطفاء الذى ذكر  
للرسل عليهم السلام <sup>(١١)</sup> والاصطفاء الذى ذكر لعباده الذين اورثهم الكتاب  
وهم المؤمنون ، ثم بين انهم متفاوتون ايضا في احوالهم <sup>(١٢)</sup> التى بينهم وبين  
الله <sup>(١٣)</sup> تعالى <sup>(١٤)</sup> فَبَيْنَهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ <sup>(١٥)</sup> الآية <sup>(١٦)</sup> فوقع الاصطفاء على وجهين  
اصطفاء الأنبياء <sup>(١٧)</sup> عليهم السلم بالعصمة والتأييد والوحي وتبليغ الرسالة  
ولسايرهم من المؤمنين الاصطفاء بصفاء المعاملة وحسن المجاهدة والتعلق  
بالمخاييق والمنازلة ، ثم قال عز وجل <sup>(١٨)</sup> لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ،  
وقال تعالى <sup>(١٩)</sup> وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَلٰكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيْمَا اَنَآكُمْ  
A f. 32b فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ، فأمرهم الله تعالى بالاستباق والمسارعة <sup>(٢٠)</sup> والمبادرة الى  
الخيرات مجملًا ولم يبين أيّ الخيرات التى أمرهم بالاستباق اليها ، ثم <sup>(٢١)</sup> فصل  
وبين في مواضع <sup>(٢٢)</sup> كثيرة <sup>(٢٣)</sup> كقوله <sup>(٢٤)</sup> هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ ، <sup>(٢٥)</sup> وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ،

باب آدابهم في الوضوء والطهارات which occur in the chapter entitled  
(A fol. 63b, last line). The text of B resumes, without any lacuna, on fol. 69b, l. 1.

(١) Kor. 27, 60. (٢) B فقال. (٣) Kor. 22, 74. (٤) B وقال. (٥) B om.  
(٦) B كان. (٧) ان يكون الا B. (٨) Kor. 35, 29. (٩) B om. the rest  
of the verse. (١٠) B هرق. (١١) A اصطفنا B. (١٢) B هرق. (١٣) B عز وجل.  
(١٤) Kor. 5, 52. (١٥) B العظمه B. (١٦) B وقعت. (١٧) بالخيرات باذن الله  
B (٢٠) B om. and و has been suppl. in A. (٢١) Kor. 5, 53. (٢٢) B فصل و  
باب ذكر الايات التى يتعلق بها العام. (٢٣) Here A inserts in marg. وفى مثل  
والخاص بعد استعمال الايات التى يستعملها الخاص والعام هذه الايات كثيرة وفى مثل

(١) وَإِيَّايَ فَاتَّقُوا، (٢) وَإِيَّايَ فَارْهَبُوا، (٣) فَلَا تَخَافُونَهُمْ وَخَافُوا، (٤) فَلَا تَخْشَوْهُمْ  
وَأَخْشَوْنِي، فَادَّكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ، (٥) وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا، (٦) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ، (٧) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا، (٨) وَمَنْ شَكَرْنَا بِمَا يَشْكُرُ (٩) لِنَفْسِهِ،  
(١٠) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ، (١١) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ،  
(١٢) وَقَالَ (١٣) رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ (١٤) عَلَيْهِ، ثُمَّ ذَكَرَ الْفَاتِنِينَ وَالْفَانِتَاتِ  
وَالصَادِقِينَ وَالصَادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَذَكَرَ  
فِي آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ (١٥) ذَكَرَ (١٦) التَّوْبَةَ وَالْإِنَابَةَ وَالتَّوْبَةَ وَالْإِنَابَةَ وَالتَّوْبَةَ  
وَالْفَنَاءَ وَتَرَكَ الْإِخْتِيَارَ ثُمَّ قَالَ (١٧) قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ (١٨) خَيْرٌ  
لِمَنْ آتَى، وَقَالَ (١٩) ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ (٢٠) الْآلَاءِ،  
(٢١) وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ (٢٢) وَمَا حَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ، ثُمَّ  
قَالَ (٢٣) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ  
الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ، ثُمَّ ذَكَرَ الشَّيْطَانَ فَقَالَ  
(٢٤) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، وَقَالَ (٢٥) أَفَرَأَيْتُمْ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ  
هُوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى نَصْرِهِ  
١٥ غِشَاوَةً، وَقَالَ (٢٦) فَأَمَّا مَنْ طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٧) الْآيَةَ، وَمَا يُشَبِّهُ ذَلِكَ

(٢٢) A قوله. (٢٣) Kor. 2, 1. (٢٤) Kor. 2, 62.

(١) Kor. 2, 38. (٢) Kor. 2, 38. (٣) Kor. 3, 109. (٤) Kor. 2, 145.

(٥) Kor. 2, 147. B وإذكروني. (٦) Kor. 5, 26. (٧) Kor. 5, 93. (٨) Kor.

29, 69. (٩) B adds الآية. (١٠) Kor. 27, 40. (١١) A adds in marg.

(Kor. 8, 73). أن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله.

(١٢) Kor. 3, 140. Kor. has وَاللَّهُ. (١٣) Kor. 98, 4. (١٤) B om.

(١٥) Kor. 33, 23. (١٦) A adds in marg. وقوله بإيها الذين آمنوا استقبلوا الله.

(١٧) B adds. (١٨) B adds. (١٩) Kor. 8, 24. وللرسول إذا دعاكم لما يحميمكم الآية.

ذلك. (٢٠) Kor. 3, 12. B om. قل. (٢١) Kor. 4, 79. B om. والآيات.

(٢٢) Kor. 42, 19. (٢٣) Kor. 3, 182. (٢٤) Kor. 6, 32. (٢٥) B المالب.

(٢٦) Kor. 35, 6. (٢٧) Kor. 45, 22. (٢٨) B om. the rest of the verse.

(٢٩) Kor. 79, 37—38. (٣٠) B فان الحميم هي الماوى وأما من خاف مقام ربه ونهى.

(Kor. 79, 39—41). النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى.

من الآيات التي ندب الله <sup>(١)</sup> تعالى الخلق <sup>(٢)</sup> الى المسارعة والاستباق الى النعمان والتخلق بها والصدق والاخلاص فيها كثيرة والمؤمنون في قبول ذلك متساوون <sup>(٣)</sup> وفي منازلها وركوب حقايقها متفاوتون، والجميع مخاطبون وهم على تلك درجات،

## • باب ذكر تفاوت المستمعين خطاب الله <sup>(٤)</sup> تعالى <sup>(٥)</sup> ودرجاتهم في قبول الخطاب،

A f. 33a <sup>(٦)</sup> قال الشيخ رحمه الله ففهم من <sup>(٧)</sup> سمع الخطاب <sup>(٨)</sup> وقبله واقر به <sup>(٩)</sup> ونعترض <sup>(١٠)</sup> لما خوطب <sup>(١١)</sup> به من هذه الآيات البينات التي <sup>(١٢)</sup> ذكرناها والتي لم <sup>(١٣)</sup> نذكرها <sup>(١٤)</sup> فيما يشبه ذلك، وحال <sup>(١٥)</sup> بينه وبين العمل <sup>(١٦)</sup> بها ١٠. والانتفاع بما وعدهم الله <sup>(١٧)</sup> تعالى من الثواب <sup>(١٨)</sup> عليها <sup>(١٩)</sup> الاشتغال بالدنيا والغفلة ومتابعة <sup>(٢٠)</sup> النفس واختيار <sup>(٢١)</sup> المحظوظ على المحقوق والاجابة لدواعي العدو <sup>(٢٢)</sup> والبيل الى آمارات الهوى والشهوات، وهم الذين وصنم الله <sup>(٢٣)</sup> تعالى في كتابه وزجرهم ووبخهم حيث يقول <sup>(٢٤)</sup> أَفَرَأَيْتَ مَنِ اخْتَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ، وقال <sup>(٢٥)</sup> وَلَا تُطِيعْ مَنْ اغْلَاظَ قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا <sup>(٢٦)</sup> وَاتَّبَعَ هَوَاهُ، وقال <sup>(٢٧)</sup> اخْذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ، وقال <sup>(٢٨)</sup> زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ <sup>(٢٩)</sup> الى قوله حُسْنُ الْمَأَابِ، ثم قال

تعالى ذكره B <sup>(٤)</sup>. السابق B <sup>(٥)</sup>. في B <sup>(٦)</sup>. عز وجل B <sup>(٧)</sup>. وقبلها B <sup>(٨)</sup>. يستمع B <sup>(٩)</sup>. قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٠)</sup>. درجاتهم B <sup>(١١)</sup>. اذكرها B <sup>(١٢)</sup>. ذكرتها B <sup>(١٣)</sup>. بها B <sup>(١٤)</sup>. B om. <sup>(١٥)</sup>. واقربها. النفوس B <sup>(١٦)</sup>. بالاستغفال B <sup>(١٧)</sup>. عليها B <sup>(١٨)</sup>. بينهم B <sup>(١٩)</sup>. بما B <sup>(٢٠)</sup>. عز وجل B <sup>(٢١)</sup>. والبيل B <sup>(٢٢)</sup>. المحضوض B <sup>(٢٣)</sup>. وكان امره فرطاً B adds <sup>(٢٤)</sup>. Kor. 18, 27. وفيها قال B <sup>(٢٥)</sup>. واعرض عن المجاهلين B adds <sup>(٢٦)</sup>. Kor. 7, 198. <sup>(٢٧)</sup> Kor. 3, 12. الاية ثم قال الخ B <sup>(٢٨)</sup>.

(١) عز وجل (٢) قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا (٣) اِلَى قَوْلِهِ يَصْبِرْ  
بِالْعِبَادِ، وَمِنْهُمْ مَنْ سَمِعَ الْخُطَابَ (٤) فَأَجَابَ وَتَابَ وَأَتَابَ وَعَمِلَ فِي الطَّاعَاتِ  
وَتَحَقَّقَ فِي الْاَحْوَالِ وَالْمَنَازِلَاتِ وَصَدَقَ فِي الْمَعَامِلَاتِ وَأَخْلَصَ فِي الْمَقَامَاتِ  
وَهُمُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللهُ (١) تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَذَكَرَ مَا أَعَدَّ (١) اللهُ لَهُمْ فَقَالَ (٥) الَّذِينَ  
يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ (٦) وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَٰئِكَ عَلَى  
هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ، وَقَالَ (٧) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ  
جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا، وَقَالَ (٨) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَثْنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً (٩) وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ، قَالُوا الْحَيَاةُ الطَّيِّبَةُ هِيَ الرِّضَا وَالْفَنَاءَةُ  
(١٠) بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، ثُمَّ قَالَ (١١) قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١٢) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ  
خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (١٣) الْآيَةُ، وَقَالَ عَمْرُو الْمَكِّي (١٤) رَحِمَهُ  
اللهُ فَكُلَّ شَيْءٍ غَيْرَ اللهِ مِمَّا (١٥) وَقَعَ فِي الْقُلُوبِ فَهُوَ لَغْوٌ فَأَخْبَرَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ  
(١٦) عَنْ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِ اللهِ مُعْرِضُونَ، ثُمَّ قَالَ (١٧) أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ الَّذِينَ  
يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ، (١٨) وَذَكَرَهُمْ فِي الْقُرْآنِ كَثِيرٌ وَقَدْ (١٩) فَضَّلَهُمُ  
(٢٠) عَلَى غَيْرِهِمْ بِذِكْرِهِ لَهُمْ وَوَعْدَ آيَاهُمْ بِالنَّوَابِ الْجَزِيلِ، وَالطَّبَقَةُ (٢١) الثَّلَاثَةُ مِنْ  
A f. 33b

١٥ الْمُخَاطَبِينَ هُمُ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللهُ (٢٢) تَعَالَى وَشَرَّفَهُمْ بِذِكْرِهِ لَهُمْ وَنَسَبَهُمْ إِلَى الْعِلْمِ  
وَالْحَشْبَةِ فَقَالَ (٢٣) إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، وَقَالَ (٢٤) وَأُولُوا الْعِلْمِ  
قَانِمًا بِالْإِسْطِ، وَقَالَ (٢٥) هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، ثُمَّ  
خَصَّنَ مِنْ هَؤُلَاءِ (٢٦) قَوْمًا (٢٧) أَيْضًا فَقَالَ (٢٨) وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ زَادَ فِي

(١) B om. (٢) Kor. 3, 13. (٣) B عند ربهم جات الآية (٤) B واجلب B (٥) Kor. 31, 3—4. (٦) A has وَمِنْهُمْ رَاكِعُونَ (in which case the citation is from Kor. 5, 60) but رَاكِعُونَ has been stroked out by a later hand and the words بِالْآخِرَةِ added in marg. Text as in B. (٧) Kor. 18, 107.  
(٨) Kor. 16, 99. (٩) الآية B (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) Kor. 23, 1—3.  
(١٣) B om. (١٤) B وقعت. (١٥) ووصفهم فقال الذين هم الخ B (١٦) Kor. 23, 10—11. (١٧) نحو هؤلاء B (١٨) فضلهم الله B (١٩) عن A (٢٠) A (٢١) الثانية A (٢٢) B om. (٢٣) Kor. 35, 25. (٢٤) Kor. 3, 16.  
(٢٥) Kor. 39, 12. (٢٦) B أقواما. (٢٧) Kor. 3, 5. (٢٨) الراسيخون B.

وصنفهم <sup>(١)</sup> الذي شرفهم به، معنى آخر <sup>(٢)</sup> قال ابو بكر الواسطي <sup>(٣)</sup> رحمه الله  
الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بأرواحهم في غيب الغيب وفي سر السر  
فعرّفهم ما عرّفهم وأراد منهم من مُتَنَصِّي الآيات ما لم يُرَدَّ من غيرهم <sup>(٤)</sup> وخاضوا  
<sup>(٥)</sup> ببحر العلم بالفهم لطلب الزيادات فانكشف لهم من مذخور الخزائن والمخزونات  
تحت كل حرف وآية من الفهم وعجائب <sup>(٦)</sup> النص فاستخرجوا الدرر والجواهر  
ونظفوا بالحكم ومنهم من كانت البحار عند <sup>(٧)</sup> كنفه فيما شاهد من المستنثرات  
يعنى مستنثرات العلم الذي استأثر الله <sup>(٨)</sup> تعالى به انبياءه وخص بذلك  
اوليائه واصفياءه فغاص <sup>(٩)</sup> بسرّه عند صفاء ذكره وحضور قلبه في بحار  
الفهم فوقع على الجوهر العظيم وهو الذي <sup>(١٠)</sup> عِلِمَ مصادر الكلام من آين  
<sup>(١١)</sup> فوقع على العين فأغنام عن البحث والطلب والتفتيش، وهذا <sup>(١٢)</sup> شرح  
من كلام الواسطي فيما <sup>(١٣)</sup> ذكر، ويان ما قال الواسطي في كلام ذكر  
<sup>(١٤)</sup> ذلك عن ابي سعيد الخزاز في معنى ذلك، <sup>(١٥)</sup> قال ابو سعيد <sup>(١٦)</sup> رحمه  
الله اول الفهم <sup>(١٧)</sup> لكتاب الله عز وجل العمل به لان فيه العلم والفهم  
والاستنباط واول الفهم إلقاء السمع والمشاهدة لقول الله عز وجل <sup>(١٨)</sup> إِنَّ فِي  
ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ، وقال <sup>(١٩)</sup> تعالى  
<sup>(٢٠)</sup> الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، والقرآن كله حسن ومعنى اتباع  
الاحسن ما يُكشَفُ <sup>(٢١)</sup> للقلوب من العجائب عند الاستماع وإلقاء السمع من  
طريق الفهم <sup>(٢٢)</sup> والاستنباط،

وخطوا A <sup>(٤)</sup> B om. <sup>(٥)</sup> وقال B <sup>(٦)</sup> الذين B <sup>(٧)</sup>

سره B <sup>(٨)</sup> كنفه AB <sup>(٩)</sup> الدهر B <sup>(١٠)</sup> البحر. <sup>(١١)</sup> Altered in A to

قد B <sup>(١٢)</sup> مستخرج <sup>(١٣)</sup> Altered in A to <sup>(١٤)</sup> B <sup>(١٥)</sup> بوع <sup>(١٦)</sup> علم B <sup>(١٧)</sup>

ذلك. <sup>(١٨)</sup> A corrector of A has drawn his pen through ذلك <sup>(١٩)</sup>

جل ذكره B <sup>(٢٠)</sup> Kor. 50, 38. <sup>(٢١)</sup> B <sup>(٢٢)</sup> كلام B <sup>(٢٣)</sup> فقال B <sup>(٢٤)</sup>

القلوب A <sup>(٢٥)</sup> Kor. 39, 19. <sup>(٢٦)</sup>

A f. 34a (١) باب (٢) في شرح استنباط إلقاء السمع والحضور بالتدبير عند التلاوة وفهم الخطاب بما خوطب به العبد،

(٣) قال الشيخ رحمه الله (٤) واعلم أن إلقاء السمع والحضور عند الاستماع على (٥) ثلاثة أوجه، قال أبو سعيد الخزاز (٦) رحمه الله فيما بلغني عنه أول إلقاء السمع لاستماع القرآن هو أن تسمعه كأن النبي صلعم يقرأه (٧) عليك ثم ترقي عن ذلك فكأنك تسمعه من جبريل عليه السلم وقرأته على النبي صلعم لقول الله (٨) عز وجل (٩) وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ (١٠) الآية، ثم ترقي عن ذلك (١١) فكأنك تسمعه من الحق وذلك (١٢) قول الله عز وجل (١٣) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وقوله (١٤) نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ، فكأنك تسمعه من الله تعالى وكذلك (١٥) حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، (١٦) ومخرج النهم في استماعك من الله (١٧) تعالى عند حضور قلبك وغيبتك عن أشغال الدنيا وعن نفسك (١٨) بقوة المشاهدة وصفاء الذكر وجوع الهم وحسن الأدب وطهارة السرّ وصدق التحقيق وقوة (١٩) دعائم التصديق والخروج إلى السعة من الضيق وحضور المشاهدة (٢٠) لفاذ الغيب بالغيب

(١) باب الاستنباط B. (٢) B om. from شرح. The words from إلقاء السمع والحضور بالتدبير are suppl. in marg. A. (٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٤) Suppl. in marg. A. (٥) B وإلقاء. (٦) B أوجه تلك. (٧) B عز وجل. (٨) AB ترقا. (٩) A (١٠). (١١) B om. (١٢) B عليه. (١٣) B ترقا. (١٤) Kor. 26, 192—194. (١٥) B لنكون من المنذرين بلسان عربي مبين. (١٦) Kor. 17, 84. (١٧) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ. (١٨) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ. (١٩) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ. (٢٠) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ. (٢١) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ. (٢٢) B قوله حم نَزَّلُ الْكِتَابَ مِنَ اللَّهِ.

وسرعة الوصول الى المذكور بالغيب بكلام اللطيف الخبير، وشرح هذا كله مفهوم ومستنبط<sup>(١)</sup> من قوله تعالى<sup>(٢)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ، قال ابو سعيد<sup>(٣)</sup> ابن الأعرابي هم في غيبه مغيبون فبالغيب آمنوا بالغيب وهو<sup>(٤)</sup> وإن كان<sup>(٥)</sup> غيباً فإنه لا يلهمهم في ذلك شك ولا ريب، وقال<sup>(٦)</sup> تعالى<sup>(٧)</sup> قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يَهْدَى، وقال<sup>(٨)</sup> فماذا بعد الحق إلا الضلال فأتى تصرفون، وقال ابو سعيد الخزاز<sup>(٩)</sup> رحمه الله كلما ادرك الخلق من<sup>(١٠)</sup> الله فاتها<sup>(١١)</sup> ادركوا غيباً خارجاً عن نعوت الخفايا وهو قوله<sup>(١٢)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ والغيب هو ما شهد الله<sup>(١٣)</sup> تعالى القلوب من اثبات صفات الله وأسمائه وما وصف به نفسه وما أدى<sup>(١٤)</sup> اليهم<sup>(١٥)</sup> الخبر فأتبعوا الصفات ولم يدعوا إدراكها على نهاية ألا تسمع الى قوله تعالى<sup>(١٦)</sup> وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِحْرٍ مَا نَفَدْتَ كَلِمَاتُ اللَّهِ، فاذا كان وصف كلامه لا يدرك ولا يوصل الى نهاية فهمه فكيف يدرك حقيقة وصفه وهويته وكنهه فلذلك قرر عند اهل الفهم من اهل العلم ان كل شيء اشار اليه المتحققون والواجدون والعارفون والموجدون وما عبروا عنه وما لم تسعه العبارة ولا يوصي<sup>(١٧)</sup> اليه بالدلالة ولا يشار اليه بالاشارة من اختلاف المعارف وتباين الاحوال والمقامات والاماكن وغير ذلك مما شاهدوه ظاهراً وباطناً هو الغيب الذي<sup>(١٨)</sup> وصفه الله تعالى بقوله<sup>(١٩)</sup> الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ،

ان B (٥). بن B (٤). Kor. 2, 2. (٦). عز وجل B (٧). في B (١).

Kor. 10, 36. (٦). الله جل ذكره B (٨). يلهم B (٧). الغيب B (٦).

ادركوه B (١٢). الله عز وجل B (١٢). B om. (١١). Kor. 10, 33. (١٠).

الخبر A (١٧). Obliterated in B. (١٦). أدى الله B (١٥). Kor. 2, 2. (١٤).

الها AB (١٩). Kor. 31, 26. (١٨). The word is partly obliterated in B.

وصف B (٢٠).

## باب (١) وصف ارباب القلوب في فهم القرآن

(٢) قال الشيخ رحمه الله وقد ذكر الله تعالى ووصف جميع ارباب القلوب وأهل الحقائق من المريدن والعارفين والمتحققين والواجدن وأهل المجاهدات والرياضات والمتفرقين اليه بانواع الطاعات ظاهراً وباطناً (٣) كما في كتابه (٤) وهو قوله (٥) عز وجل فيما (٥) يصف به ملايكته (٦) أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ، وقال للمؤمنين (٧) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، (٨) فكان في هذه الآية (٩) شرح وبيان في صفة الذين يؤمنون بالغيب بابتغاء الوسيلة، ثم زاد في البيان والتفصيل في آية أخرى يبحث به المؤمنين على المسارعة الى الخيرات فقال عز وجل (١٠) أَسْرِعُوا إِلَىٰ مَا تُبْتَغُونَ مِنْهُ مِنَ الْمَالِ وَبَيْنَ يَدَيْهِ أَعْرَاجُ خَيْرَاتٍ لِّئَلَّا تُشْعُرُوا، (١١) واستفاد اهل (١٢) الفهم من هذه الآية ان أول المسارعة الى الخيرات هو التقلل من الدنيا وترك الاهتمام للرِّزْق والتباعد والفرار من الجمع والمناجاة باختيار القلة على الكثرة والزهد في الدنيا على الرغبة فيها، ثم ذكر الذين يسارع لهم في الخيرات ووصفهم (١٣) فقال (١٤) الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ فوصفهم بالاشفاق من الخشية، والخشية والاشفاق اسمان باطنان وهما عِلْمَان من اعمال القلب (١٥) فالخشية سرٌّ في القلب خفي والاشفاق من الخشية أَخْفَى من الخشية وهو الذي ذكر الله تعالى فقال (١٦) يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى، وقد قيل ان الخشية انكسار القلب من دوام الانتصاب بين يدي الله (١٧) تعالى، ثم (١٨) من بعد هذه المرتبة الشريفة والحال (١٩) الرفيعة (٢٠) التي

وفي B app. (٤) B om. قال الشيخ رحمه الله B om. (٢) في وصف B (١)

وكان B (٨) Kor. 5, 39. (٧) Kor. 17, 59. (٦) وصف B (٥)

B om. (١٢) الفهم B (١١). فاستفاد B (١٠) Kor. 23, 57-58. (٩)

جل جلاله B (١٥). والخشية B (١٤) Kor. 23, 59. فوصفهم to فقال from (١٣)

الذي B (١٩). الرفيع B (١٨). عز وجل B (١٧) Kor. 20, 6. (١٦)

وصنهم الله <sup>(١)</sup> تعالى <sup>(٢)</sup> بها من الخشية والاشفاق وغير ذلك فقال <sup>(٣)</sup> وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ، وكانوا قَبْلَ الخشية والاشفاق مؤمنين بآيات الله <sup>(٤)</sup> يَعْلَمُ أَنَّهُ اراد بذلك زيادة الايمان أَلَا تَرَى أَنَّهُ يَصِفُ <sup>(٥)</sup> رَسُولَهُ صَلَاحًا بِالْإِيمَانِ بِهِ بَعْدَ الرِّسَالَةِ وَالنَّبَوَّةِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ <sup>(٦)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٧)</sup> فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ، <sup>(٨)</sup> فاستنبط اهل الفهم واستفادوا من هذه الآية أَنَّ زيادة الايمان لا نهاية له وإن جميع ما وصل اليه اهل الحقائق من بدايتهم الى نهايتهم أَنَّ ذلك من حقائق الايمان وزيادته وبراينه وانوارهِ <sup>(٩)</sup> وَأَنَّ لا نهاية لذلك، ثم قال <sup>(١٠)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١١)</sup> وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ <sup>(١٢)</sup> فذكر أَنَّهُمْ لا يشركون ربَّهم بعد ما وصفهم بالخشية والاشفاق والايان، <sup>(١٣)</sup> فاستفاد اهل الفهم ايضًا من ذلك وَعَلِمَ أَنَّ مُسْتَبْطَ هذه الآية وَذَكَرَ الشَّرْكَ هَاهُنَا أَنَّهُ مِنَ الشَّرْكِ الْخَفِيِّ الَّذِي يِعَارِضُ الْقُلُوبَ مِنْ رُؤْيَةِ الطَّاعَاتِ وَطَلَبِ الْأَعْوَاضِ بَعْدَ مَا شَهِدَ <sup>(١٤)</sup> شَاهِدٌ صَرِيحُ الْإِيمَانِ أَنَّ لَا ضَارَّ وَلَا نَافِعَ وَلَا مُعْطَى وَلَا مَانِعَ إِلَّا <sup>(١٥)</sup> اللَّهُ فَعِنْدَ ذَلِكَ شَتَرُوا وَجَدُوا وَنَضَرُوا إِلَى اللَّهِ <sup>(١٦)</sup> تَعَالَى وَطَلَبُوا مِنْهُ الْخَلَاصَ لِقُلُوبِهِمْ بِصَدَقِ الْإِخْلَاصِ فِي الْإِخْلَاصِ ١٥ وَعَلِمُوا أَنَّهُمْ عَلَى قَدَرِ إِخْلَاصِهِمْ فِي إِيمَانِهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَى دَفَائِقِ شِرْكِهِمْ وَرَبَائِعِهِمُ الَّذِي هُوَ أَخْفَى مِنْ دَيْسَبِ النَّهْلِ عَلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي <sup>(١٧)</sup> اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ، وَقَدْ ذَكَرَ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيرٌ <sup>(١٨)</sup> وَالْمُخْلِصُونَ <sup>(١٩)</sup> مِنْهُمْ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلٌ أَيْضًا الدُّنْيَا كُلُّهَا جَهْلٌ إِلَّا مَا كَانَ مِنَ الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ كُلُّهُ حُجَّةٌ إِلَّا مَا كَانَ الْعَمَلُ بِهِ وَالْعَمَلُ كُلُّهُ هَمٌّ إِلَّا مَوْضِعُ الْإِخْلَاصِ فِيهِ وَأَهْلُ الْإِخْلَاصِ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ، ثُمَّ قَالَ

رسول الله B (٥). فعمل B (٤). Kor. 23, 60. به AB (٢). B om. (١).

وأنه B (٩). واستيقظ B (٨). وامنوا B Kor. 7, 158. تعلى B (٦).

واستفاد B (١٣). فذكروا B (١٢). Kor. 23, 61. جل ذكره B (١٠).

ليلة ظلمة B (١٧). عز وجل B (١٦). عز وجل B adds (١٥). هم B (١٤).

منه B (١٩). والمخلص B (١٨).

(١) عَزَّ وَجَلَّ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ،  
(٣) فاستنبط اهل الفهم (٤) من هذه الآية ايضاً أَنَّ وَجَلَ قُلُوبِهِمْ مع ما آتَوْا  
من المسارعة والاستباق الى هذه الاحوال (٥) التي ذكرنا أَنَّ ذلك الوجل  
هو الوجل الذي لا سبيل (٦) الى الكشف عن (٧) علم ذلك ولا وقوف عليه  
لأحد من خلقه وهو علم الخاتمة وما سبق لهم من الله (٨) تعالى في علم الغيب  
من (٩) الشفاة والسعادة فعند ذلك تقطع نياط قلوبهم وذهلت (١٠) عقولهم  
وذهبت علومهم وغابت فهمهم واقلبوا (١١) على الله تعالى بصديق اللجأ واظهار  
الفاقة ودوام الافتقار، وتصدق ذلك ما قد روى في ذلك عن عائشة  
رضي الله عنها انها سألت رسول الله صلعم (١٢) فقالت يرسل الله الَّذِينَ  
يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ هو الذي يزني ويسرق ويشرب فقال النبي  
صلعم لا ولكن هو الذي يصلي ويصوم ويتصدق ويخاف ان لا يقبل منه  
ثم قال (١٣) أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ، فدل ذلك  
على أَنَّ بالمسارعة الى هذه الخيرات ينال درجة السابقين ويتغنى منزلتهم،

A f. 36a باب ذكر السابقين والمقرئين والأبرار من طريق الفهم والاستنباط،

١٥ (١٥) قال الشيخ رحمه الله (١٦) قال الله تعالى (١٧) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ  
أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ، ثم بين فضل المقرئين على من دونهم من الأبرار والسابقين  
بعد ذلك فقال (١٨) كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ،  
ثم قال (١٩) إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ، ووصف الكرامات

(١) B om. (٢) B om. (٣) Kor. 23, 62. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) Kor. 56, 10—11. (١٨) Kor. 83, 18—19, (١٩) Kor. 83, 22—23. (٢٠) B but corr. above.

التي <sup>(١)</sup> أَكْرَمَ بها الابرار وما خصهم به من النعيم والدرجات في عليين فقال <sup>(٢)</sup> تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ <sup>(٣)</sup> نَضْرَةَ النَّعِيمِ يعني ان اهل الجنة يعرفون بالنضارة <sup>(٤)</sup> التي <sup>(٥)</sup> في وجوههم يعني في وجوه الابرار من النعيم الذي <sup>(٦)</sup> خُصَّوا به من <sup>(٥)</sup> بين اهل الجنة، ثم قال <sup>(٧)</sup> يُسْقَوْنَ مِنْ <sup>(٨)</sup> رَحِيْقٍ <sup>(٩)</sup> ولم يصف لأهل الجنة انهم يسقون من الرحيق المختوم الى قوله <sup>(١٠)</sup> وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ <sup>(٦)</sup> فخص الابرار في الجنة من بين اهل الجنة بالرحيق المختوم، ثم فضل شراب الابرار وهو الرحيق المختوم على شراب اهل الجنة بمزاجه لان مزاجه من التسنيم والتسليم هو العين <sup>(١١)</sup> التي يشرب بها المقربون <sup>(١٢)</sup> فصار شراب الابرار الذي فضلوا به <sup>(١٣)</sup> على اهل الجنة ١. معلولاً بمزاجه عند شراب المقربين الذي ليس بممزوج، <sup>(١٤)</sup> فانظر الى هذه الاشارة ما أظفها في معنى المقربين لان الابرار الذين خصوا من اهل <sup>(١٥)</sup> عليين بالرحيق المختوم <sup>(١٦)</sup> ونضرة النعيم والارابك يمزج لهم في شرابهم <sup>(١٧)</sup> مزاجاً من شراب المقربين الذي يشرب <sup>(١٨)</sup> به المقربون على الدوام، <sup>(١٩)</sup> واستنبط اهل الفهم فيها <sup>(٢٠)</sup> معنيين <sup>(٢١)</sup> احدهما ان شراب الابرار ممزوج ١٥ وشراب المقربين صرف غير ممزوج كما قال الله <sup>(٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ في آية أخرى، <sup>(٢٢)</sup> إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا، ثم وصف ما أعد الله <sup>(٥)</sup> لهم ثم قال <sup>(٢٣)</sup> وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا، ثم اخذ في صفة أخرى من نعيم اهل الجنة فقال <sup>(٢٤)</sup> وَإِذَا

الى B <sup>(٤)</sup> نظره B <sup>(٢)</sup> Kor. 83, 24. الله B adds <sup>(١)</sup>

مختوم ختامه B adds <sup>(٨)</sup> Kor. 83, 25. <sup>(٧)</sup> خص B <sup>(٦)</sup> B om. <sup>(٥)</sup>

Kor. 83, <sup>(١٠)</sup> من الرحيق المختوم to ولم يصف <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> مسك.

على شراب اهل الجنة B <sup>(١٢)</sup> فكان B <sup>(١٣)</sup> الذي B <sup>(١٤)</sup> 27—28.

مزاج B <sup>(١٧)</sup> ونظره B <sup>(١٦)</sup> العين B <sup>(١٥)</sup> وانظر B <sup>(١٤)</sup>

تفسيراً B app. <sup>(٢٠)</sup> فاستنبط B <sup>(١٩)</sup> بها A and so app. B. <sup>(١٨)</sup>

Kor. 76, 17—18. <sup>(٢٢)</sup> فقال ان B <sup>(٢١)</sup> Kor. 76, 5. <sup>(٢٣)</sup> احدهم B <sup>(٢٤)</sup>

Kor. 76, 20. <sup>(٢٤)</sup>

رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا <sup>(١)</sup> وَمَلَكًا كَبِيرًا اِشَارَ إِلَى نَعِيمٍ لَا صِفَةَ لَهُ بِقَوْلِهِ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا <sup>(٢)</sup> وَلَمْ يَصِفِ النَعِيمَ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ قَالَ <sup>(٣)</sup> وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا، فَكَلَّمَا ذَكَرَ شُرْبَهُمْ <sup>(٤)</sup> وَوصَفَ فِي ذَلِكَ فَعَلَهُمْ <sup>(٥)</sup> بِقَوْلِهِ يَشْرَبُونَ بِذِكْرِ الْمَزَاجِ فِي شُرْبِهِمْ فَلَمَّا قَالَ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ <sup>(٦)</sup> شَرَابًا طَهُورًا لَمْ يَذْكُرِ الْمَزَاجَ <sup>(٧)</sup> فِي شُرْبِهِمْ، وَالْمَعْنَى الْآخَرَانِ الْعَيْنَ <sup>(٨)</sup> الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْمُقَرَّرِينَ يُهْرَجُ مِنْهُ بِالْعَيْنِ <sup>(٩)</sup> الَّتِي هِيَ شَرَابُ الْأَبْرَارِ فَفَضَّلُوا عَلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ بِمَزَاجٍ مُرَجَّتْ شَرَابُهُمْ مِنَ التَّسْنِيمِ وَهُوَ الْعَيْنُ الَّتِي يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّرُونَ، فَهَذَا فَرْقٌ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَالْمُقَرَّرِينَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، ثُمَّ قَالَ <sup>(١٠)</sup> جَلَّ ذِكْرُهُ <sup>(١١)</sup> وَلَا نَكَلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا <sup>(١٢)</sup> فَيُبَيِّنُ <sup>(١٣)</sup> أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(١٤)</sup> أَنَّهُمْ أُعْطُوا الْإِسْطَاعَةَ عَلَى قَدْرِ الطَّاقَةِ فِي ١٠ رُكُوبِ هَذِهِ الْحَفَاقِ وَمِنَازِلَةِ هَذِهِ الْأَحْوَالِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا أُوتُوا بِهِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَمِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْحَفَاقِ هُوَ دَاخِلٌ فِي قَوْلِهِ <sup>(١٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٦)</sup> أَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَمْ يُخْرِجْ أَحَدًا <sup>(١٧)</sup> مِنْ ذَلِكَ،

### باب بيان التشديد في القرآن ووجوه ذلك،

<sup>(١٨)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْجَبَ عَلَى عِبَادِهِ <sup>(١٩)</sup> بِقَوْلِهِ ١٥ <sup>(٢٠)</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَرَضًا لَوْ أَنَّهُمْ أَتَوْا بِجَمِيعِ أَعْمَالِ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ ثُمَّ يَطَالِبُهُمْ بِحَقِيقَةِ ذَلِكَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ مِنْ اثْبَاتِ الْحُجَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الَّذِي لَهُمْ، أَلَا نَرَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ مَعَ مَا جَبَلَهُمُ اللَّهُ <sup>(٢١)</sup> تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعِبَادَاتِ يَقُولُونَ سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا عَبْدَانَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ

(١) AB om. from ملكًا to نعيمًا. The words are suppl. in marg. A. (٢) A om.  
(٣) Kor. 76, 21. (٤) B وصف. (٥) B بقول. (٦) B om. ولم يصف النعيم.  
(٧) B om. في شربهم. (٨) الذي هو. (٩) B om. شرابًا طهورًا.  
(١٠) Kor. 23, 64. (١١) B ومن. (١٢) B om. أن المؤمنين. (١٣) B om. أن المؤمنين.  
(١٤) Kor. 64, 16. (١٥) تبارك وتعالى. (١٦) B أيضًا. (١٧) B om. اتقوا. (١٨) اتقوا. (١٩) اتقوا. (٢٠) اتقوا. (٢١) اتقوا.  
(٢٢) B om. اتقوا. (٢٣) اتقوا. (٢٤) اتقوا. (٢٥) اتقوا. (٢٦) اتقوا. (٢٧) اتقوا.

ويقولون <sup>(١)</sup> سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا، فقد تبرّعوا من علمهم وعبادتهم عند مشاهدة الحقيقة، ومعنى قوله عز وجل <sup>(٢)</sup> اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ <sup>(٣)</sup> راجع الى قوله <sup>(٤)</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لَانَّ التَّقْوَى اصل جميع الاحوال في البداية والنهاية وليس للتقوى غاية لَانَّ المتقى ليس له نهاية، لِأجل ذلك ° قلنا ان معنى قوله <sup>(٥)</sup> اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ راجع الى قوله <sup>(٤)</sup> فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ والتشديد في قوله اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ لِأَنَّكَ لو صليت ألف ركعة واستطعت ان تصلي ركعة أخرى فَأَخَّرْتَ ذلك الى وقت آخر فقد تركت استطاعتك ولو ذكرت الله <sup>(٦)</sup> تعالى ألف مرة واستطعت ان تذكره مرة أخرى فتَوَخَّرَ ذلك الى وقت <sup>(٧)</sup> ثانٍ فقد تركت استطاعتك وكذلك لو تصدقت على سائل بدينار واستطعت ان تعطيه درهماً آخر أو حبة أخرى <sup>(٨)</sup> فلم تفعل ذلك فقد تركت استطاعتك، فمن أجل ذلك قلنا التشديد في <sup>(٩)</sup> قوله مَا اسْتَطَعْتُمْ، ومن الآيات <sup>(١٠)</sup> التي فيها التشديد ايضاً قوله <sup>(١١)</sup> تعالى فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا تَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، وموضع التشديد <sup>(١٢)</sup> في هذه الآية ان الله <sup>(١٣)</sup> تعالى ذكر القسم أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا رسول الله صلعم فيما شجر بينهم ثم <sup>(١٤)</sup> إن وجدوا <sup>(١٥)</sup> في انفسهم حرجاً يعني في قلوبهم واسرارهم <sup>(١٦)</sup> وباطنهم ضيقاً أو كراهة في حكمه <sup>(١٧)</sup> لو أنه حكم عليهم بالقتل فقد خرجوا من الايمان <sup>(١٨)</sup> وقد ذكر الله القسم على خروجهم من الايمان، فلو رقسنا على ذلك ما أمرنا الله <sup>(١٩)</sup> تعالى به من الصبر على احكام

(١) Kor. 2, 30. (٢) Kor. 3, 97. (٣) رجعوا B. (٤) اتقوا B. (٥) B om. from اتقوا to قوله. (٦) B om. (٧) AB ثاني. (٨) B فا. (٩) B adds عز وجل. (١٠) الذي B. (١١) تبارك وتعالى B. (١٢) Kor. 4, 68. (١٣) صدورهم B. (١٤) عز وجل B. (١٥) B adds في. (١٦) انفسهم حرجاً ما قضا ويسلموا تسليماً. (١٧) B انهم. (١٨) يعني وباطنهم B. (١٩) A او. The reading of B is doubtful. (٢٠) A om. from الايمان to وقد.

الله <sup>(١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَالرَّحْمَنُ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَنَا مِنْ الْإِخْلَاقِ وَالْإِرْزَاقِ <sup>(٢)</sup> وَالْأَجَالِ  
وَالْأَعْمَالِ <sup>(٣)</sup> لَمْ يَجِدْ مَعْنَا وَمَعَ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ ذَرَّةٌ مِنَ الْإِيمَانِ وَلَوْلَا رَجَاءُ  
الْمَخْلُقِ فِي سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى لَهْلَكُوا بِذَلِكَ،

### باب ما قيل في فهم الحروف والاسماء،

٥. <sup>(٤)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقَالُ إِنَّ جَمِيعَ مَا <sup>(٥)</sup> أَدْرَكَتْهُ الْعُلُومُ <sup>(٦)</sup> وَحَقَّقَتْهُ  
الْفُهُومُ <sup>(٧)</sup> مَا عُبِّرَ عَنْهُ وَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ فَهُوَ مُسْتَنْبِطٌ مِنْ حَرْفَيْنِ مِنْ أَوَّلِ كِتَابِ  
اللَّهِ <sup>(٨)</sup> تَعَالَى وَهُوَ قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ وَالتَّحْمِيدُ لِلَّهِ لِأَنَّ مَعْنَاهُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ وَالْإِشَارَةُ  
فِي ذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَ مَا أَحَاطَ بِهِ عُلُومُ الْخَلْقِ وَأَدْرَكَتْهُ فَهُومُهُمْ فَلَيْسَتْ هِيَ قَائِمَةٌ  
بِذَوَاتِهَا أَنَّمَا هِيَ بِاللَّهِ وَاللَّهُ، وَقِيلَ لِلشَّيْخِ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ كَمَا بَلَّغْنِي آيَاتِ الْإِشَارَةِ  
A.F.37b فِي الْبَاءِ مِنْ بِسْمِ اللَّهِ فَقَالَ أَيْ بِاللَّهِ قَامَتْ الْأَرْوَاحُ وَالْأَجْسَادُ وَالْحَرَكَاتُ  
لَا بِذَوَاتِهَا، وَقِيلَ لِأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ <sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى مَاذَا سَكَتَ  
قُلُوبُ الْعَارِفِينَ فَقَالَ إِلَى أَوَّلِ حَرْفٍ مِنْ كِتَابِهِ وَهُوَ الْبَاءُ مِنْ بِسْمِ اللَّهِ  
الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ <sup>(١١)</sup> فَإِنَّ مَعْنَاهُ <sup>(١٢)</sup> أَنْ بِاللَّهِ ظَهَرَتْ الْأَشْيَاءُ وَبِهِ فُيِّتَ وَتَجَلَّيَ  
حَسَنَتْ وَبِاسْتِتَارِهِ قُبِحَتْ وَسَجَّتْ لِأَنَّ فِي اسْمِهِ اللَّهُ هَيْبَتَهُ <sup>(١٣)</sup> وَكِبْرِيَاءَهُ وَفِي  
١٥ اسْمِهِ الرَّحْمَنُ مَحَبَّتَهُ وَمُودَّتَهُ وَفِي اسْمِهِ الرَّحِيمُ عَوْنَهُ وَنَصْرَتَهُ فَسَبْعَانِ مِنْ <sup>(١٤)</sup> فَرْقٍ  
بَيْنَ هَذِهِ الْمَعَانِي فِي لَطَائِفِهَا بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ فِي غَوَامِضِهَا، <sup>(١٥)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ  
اللَّهُ <sup>(١٦)</sup> مَعْنَى قَوْلِهِ بِتَجَلَّيَ حَسَنَتْ يَعْنِي بِقَوْلِهِ هَذَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ حَسَنَةً  
لِأَنَّهُ قَبْلُهَا وَلَوْ لَمْ يَقْبَلْهَا مَا سُمِّيَتْ الْحَسَنَةُ <sup>(١٧)</sup> حَسَنَةً وَمَعْنَى قَوْلِهِ بِاسْتِتَارِهِ قُبِحَتْ  
وَسَجَّتْ يَعْنِي بَرَدَتْ هَا وَإِعْرَاضُهُ عَنْهَا <sup>(١٨)</sup> وَبِذَلِكَ سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً وَلَوْلَا  
٢. ذَلِكَ لَمَا سُمِّيَتْ السَّيِّئَةُ سَيِّئَةً، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَاسِطِيُّ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ كُلُّ اسْمٍ

قال B om. (٤) فلم B (٥) والاحوال B (٦) تعالى ذكره B (٧) وما B (٨) B om. (٩) وحققه B (١٠) أدركه B (١١) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ. (١٢) ولذلك B (١٣) ومعنى B (١٤) وكبريائه A (١٥) أي B (١٦) لأن B (١٧)

من اسماء الله <sup>(١)</sup> تعالى يَتَخَلَّقُ <sup>(٢)</sup> به الأسماء الله الرحمن لانهاا للتعلق دون  
التخلق وكذلك الصمدية ممتنعة عن الادراك والاحاطة، قال الله تعالى <sup>(٣)</sup> وَلَا  
يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا، وقد قيل ايضًا <sup>(٤)</sup> اَنْ اسم الله الأعظم هو الله لانه اذا  
ذهب عنه الألف يبقى لله <sup>(٥)</sup> وان ذهب عنه اللام يبقى له فلم تذهب الاشارة  
. وان ذهب عنه اللام الآخر فيبقى <sup>(٦)</sup> هاء <sup>(٧)</sup> وجميع الاسرار في الهاء لان معناه  
هو جميع <sup>(٨)</sup> اسماء الله <sup>(٩)</sup> تعالى اذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى  
ولم يبق فيه موضع الاشارة <sup>(١٠)</sup> ولا تُحْتَمَلُ العبارة فمن اجل ذلك لا يُسَمَّى  
به غير الله تعالى، وعن سهل بن عبد الله <sup>(١١)</sup> رحمه الله <sup>(١٢)</sup> انه قال الألف  
أول الحروف وأعظم الحروف وهو الاشارة في الألف <sup>(١٣)</sup> اى الله الذى أَلَفَ  
بين الاشياء وانفرد عن الاشياء، وقال ابو سعيد الخزاز <sup>(١٤)</sup> رحمه الله اذا  
كان العبد مجموعًا على الله <sup>(١٥)</sup> تعالى لا يتصرف منه جارية الى غير الله عز  
وجل فعندها تقع له حفايق الفهم عند تلاوة كتاب الله <sup>(١٦)</sup> عز وجل الذى  
ليس مع الخلق، وقال ابو سعيد <sup>(١٧)</sup> رحمه الله كلما بدا حرف من الأحرف  
من كتاب الله <sup>(١٨)</sup> عز وجل على قدر قُربك وحضورك <sup>(١٩)</sup> عنده <sup>(٢٠)</sup> فله  
<sup>(٢١)</sup> مَشْرَبٌ وفهمٌ غير مُخْرِج الفهم الآخر، اذا سمعت بقوله <sup>(٢٢)</sup> اَلَمْ ذَلِكَ <sup>(٢٣)</sup> فَلألف  
عَلِمَ يُظْهِرُ فى الفهم غير ما يُظْهِرُ اللام وعلى قدر المحبة وصفاء الذكر ووجود  
القرب يقع التفاوت فى الفهم، قال ابو سليمان الداراني رُبِّمَا أَبْقَى فى الآية  
خمس ليالٍ <sup>(٢٤)</sup> فلو لا أَنَّى أَتَرَكُ الفكر فيها ما جُزئها ابدًا وربَّما جَاءت الآية  
من القران فيطير معها العقل فسبحان الذى يردّه بعد ذلك، وقال وهيب  
<sup>(٢٥)</sup> بن الورد <sup>(٢٦)</sup> رحمه الله نظرنا فى هذه الاحاديث والآداب فلم نجد شيئًا  
ارَقَّ لَهذه القلوب ولا اشدَّ استجلابًا للحنن من تلاوة القران وتدبره،

(١) B وعلا.

(٢) B بها.

(٣) Kor. 20, 109.

(٤) B om.

(٥) B جميع. (٦) In A هو is written above as a variant. B وهو. (٧) فان B (٨)

(٩) له B (١١) عندها B (١٠) ولم B (١٢) اسم AB. A in marg. ابا. (١٣) B (١٤)

(١٥) B om. (١٦) بن الورد (١٧) B (١٨) اولو B (١٩) A فالالف (٢٠) Kor. 2, 1.

باب في وصف من اصاب في الاستنباط والاشارة والفهم في  
القرآن ووصف من غلط وأخطأ في ذلك،

(١) قال الشيخ رحمه الله (٢) وإما ما قال الناس من طريق الاستنباط والفهم  
فالصحيح من ذلك أن (٣) لا تُقدّم (٤) ما آخَرَ الله (٥) تعالى ولا تؤخّر ما قدّم  
الله ولا تُنازع الربوبية ولا تُخرج عن العبودية ولا يكون فيه تحريف (٦) الكلام،  
وهذا كما حكى عن بعضهم أنه سئل عن قوله (٧) عز وجل (٨) وَابْوَبْ إِذْ نَادَى  
رَبَّهُ أَلَنِي مَسْنِيَ الضُّرِّ فَقَالَ (٩) معناه ما (١٠) سَاءَ لِي الضُّرُّ، وبلغني عن بعضهم  
أيضاً أنه سئل عن قوله (١١) أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى فَقَالَ معنى اليتيم مأخوذ  
من (١٢) الدُّرّة اليتيمة التي لا يوجد مثلها، وكما سئل (١٣) آخر عن معنى قوله  
١٠. عز وجل (١٤) قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَقَالَ معناه انا بشر مثلكم (١٥) عندهم،  
فهذا أشباه ذلك خطأ وبهتان وخسارة على الله (١٦) تعالى وجهل وقلة المبالاة  
وهو تحريف الكلام عن مواضعه فهذا هو (١٧) السقيم، وإما الصحيح (١٨) من ذلك  
(١٩) فكما سئل أبو بكر (٢٠) الكتاني رحمه الله عن قوله (٢١) تعالى (٢٢) إِلَّا مَنْ  
أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ فَقَالَ القلب السليم على ثلاثة أوجه من طريق الفهم أحدها  
١٥ هو الذي يلتقي بالله (٢٣) عز وجل وليس في قلبه مع الله شريك، والثاني هو  
الذي (٢٤) يلتقي بالله (٢٥) تعالى وليس في قلبه شغل مع الله (٢٦) عز وجل ولا يريد  
غير الله (٢٧) تعالى، والثالث الذي يلتقي بالله عز وجل ولا يقوم به غير الله

(١) B om. الله رحمه الله. (٢) لا B. (٣) B om. (٤) AB الكلام.  
دره B. (٥) Kor. 93, 6. (٦) B. (٧) B. (٨) Kor. 21, 83. (٩) تعالى B. (١٠)  
Kor. 18, 110. (١١) B. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B.  
is written above as a variant. (١٨) B om. ذلك. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) Kor. 26, 89.  
بن الكتاني B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B.  
are written in marg. B.

(١) عز وجل فَنِيَّ عن الاشياء بالله ثم فني عن الله بالله، ومعنى قوله فني عن الله بالله يعني يذهب عن رؤية طاعة الله (١) عز وجل ورؤية ذكر الله ورؤية محبة الله بذكر الله له ومحبة قبل الخلق لان الخلق بذكره لهم ذكره ومحبة لهم احبوه وبقدم عنايته بهم اطاعوه، وكما سئل شاه الكرمانى (١) رحمه الله عن معنى قوله (١) عز وجل (٢) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ (٣) يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ (٤) يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ فقال الذي خلقني فهو يهدينى اليه لا غيره وهو الذي يطعمنى الرضا ويسقيني المحبة (٥) واذا مرضت بمشاهدة نفسى فهو يشفينى بمشاهدته والذي يميتنى (٦) عن نفسى ويحيينى به فأقوم به لا بنفسى والذي أطع ان لا يخجلنى يوم ألقاه بنظرى الى طاعته وأعمالى ثم أفتقر اليه (٧) بكليتى، لما علم انه لم ينل ما نال الآ به (٨) ولا ينال ما يأمل الا به فقال (٩) رَبِّ هَبْ لِي (١٠) حُكْمًا وَانْحِفْنِي بِالصَّالِحِينَ، وكما سئل ابو بكر الواسطى (١) رحمه الله عن قوله (١١) تعالى (١٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ (١٣) فقال قلب المؤمن (١٤) قلب يطمين بذكر الله (١٥) تعالى وقلب العارف لا يطمين بسواه، وكما سئل الشبلى (١) رحمه الله عن قوله (١٥) قل لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ فقال أبصار (١٦) الرؤوس عن محارم الله (١٧) تعالى وأبصار القلوب عما سوى الله تعالى، وكما سئل الشبلى (١٧) رحمه الله عن (١٨) قوله (١٩) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ (٢٠) أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ فقال لمن كان الله تعالى قلبه ثم انشد،  
أَبَسَ مِنِّي إِلَيْكَ قَلْبٌ مُعْنَى . كُلُّ غُضُوٍّ مِنِّي إِلَيْكَ قُلُوبٌ،  
فهذا من طريق الفهم، وأما طريق الاشارة فعلى ما قال ابو العباس بن

(١) B om. (٢) Kor. 26, 78-80. (٣) B يهدينى. (٤) B om. from  
عن نفسى. (٥) A om. (٦) B عن نفسى. (٧) B عن نفسى. (٨) B  
عز وجل B (٩) ملكا. (١٠) Kor. 26, 83. (١١) وما. (١٢) B بكليته. (١٣)  
A om. (١٤) B adds القلوب. (١٥) Kor. 13, 28. (١٦) B الرؤوس. (١٧) B  
الشبلى رحمه الله. (١٨) B om. (١٩) Kor. 24, 30. (٢٠) B قوله تعالى. (٢١) Kor. 50, 36. (٢٢) B om. from

عطاء رحمه الله الحق لا يوجد مع <sup>(١)</sup> الزلل وأشار الى <sup>(٢)</sup> قوله <sup>(٣)</sup> فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، <sup>(٤)</sup> وكما كان يقول الحب يسقط عنه التعذيب ووجود الألم بصفات البشرية، وكان يستدل بقوله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ <sup>(٧)</sup> خَلَقَ، وكما اشار ابو يزيد البسطامي <sup>(٨)</sup> رحمه الله حين سئل عن المعرفة فقال <sup>(٩)</sup> إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وكذلك يفعلون، اراد بذلك ان عادة الملوك اذا نزلوا قرية أن يستعبدوا اهلها ويجعلوهم اذلة لهم ولا <sup>(١٠)</sup> يقدرون أن يعملوا شيئاً إلا بأمر الملك وكذلك المعرفة اذا دخلت القلب لا تترك فيه شيئاً إلا اخرجته ولا يتحرك <sup>(١١)</sup> فيه شيء إلا احرقته، وكما كان يشير المجتهد <sup>(٨)</sup> رحمه الله اذا سئل عن <sup>(١٢)</sup> سكونه وقلة اضطراب جوارحه عند السماع الى قوله <sup>(١٣)</sup> وَتَرَى الْمُجِبَالَ تَخْسِبَهَا جَامِدَةٌ وَهِيَ تَهْرُمُ مَرَّ السَّحَابِ صُغَّ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَضَ كُلَّ شَيْءٍ، وكما كان يشير ابو على الروذباري <sup>(٨)</sup> رحمه الله اذا رأى اصحابه مجتمعين فيقرأ <sup>(١٤)</sup> وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ، واحتج <sup>(١٥)</sup> ابو بكر الزقاق <sup>(٨)</sup> رحمه الله على ما قيل للزهري في تعريف الانسان فقال إن <sup>(١٥)</sup> تكلم ففي ساعة وإن سكنت ففي يوم <sup>(١٦)</sup> يقول الله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(١٧)</sup> وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمُوهُمْ وَنُعَرِّفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ، فهذا وأشباه <sup>(١٨)</sup> ذلك صحيح والله اعلم، فقس على ما بينت لك ما نسمع من اشارات القوم <sup>A.f.39b</sup> ومستنبطاتهم حتى نميز بين الصحيح والسقيم والعاقل يستغنى بالقليل عن <sup>٢٠</sup> الكثير ويستدل بالشاهد على الغائب، وبالله التوفيق،

(١) زلل. B (٢) قوله تعالى B (٣) Kor. 2, 205. (٤) وكان يقول B (٥) B om. (٦) B adds يشا (٧) B (٨) B (٩) Kor. 5, 21. (١٠) عر وجل B (١١) فيها B (١٢) Kor. 27, 34. (١٣) A يقدروا corr. by later hand. (١٤) Kor. 42, 28. (١٥) B (١٦) Kor. 27, 90. (١٧) سكوته B (١٨) هذا B (١٩) Kor. 47, 32. (٢٠) AB قول

## كتاب الأسوة والافتدَاء برسول الله صلعم،

باب <sup>(١)</sup> وصف اهل الصفوة في الفهم <sup>(٢)</sup> والمواقفة

والاتباع <sup>(٣)</sup> للنبي صلعم،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله قال الله <sup>(٥)</sup> تعالى <sup>(٦)</sup> لنبيه صلعم قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَبِيعًا فَأَعْلَمْنَا بِذَلِكَ أَنَّهُ بُعِثَ <sup>(٧)</sup> لِلخَلْقِ كَافَّةً، ثُمَّ  
<sup>(٨)</sup> قَالَ <sup>(٩)</sup> وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي  
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، فقد شهد الله <sup>(١٠)</sup> تعالى له بآته يَهْدِي إِلَى صِرَاطِ  
مُسْتَقِيمٍ ثُمَّ أَوْجِبَ عَلَيْنَا نَفْيَ الْهَوَى عَنْ نُطْقِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١١)</sup> وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَى ثُمَّ وَصَفَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ <sup>(١٢)</sup> هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا  
مِنْهُمْ يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، فَأَعْلَمْنَا أَنَّهُ يَتْلُو  
عَلَيْنَا آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُنَا <sup>(١٣)</sup> الْكِتَابَ وَهُوَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ <sup>(١٤)</sup> وَهِيَ الْأَصَابَةُ وَالْإِصَابَةُ  
سُنَّتُهُ وَأَدَابُهُ وَأَخْلَاقُهُ وَأَفْعَالُهُ <sup>(١٥)</sup> وَأَحْوَالُهُ وَحَقَائِقُهُ، ثُمَّ بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَمَا أُمِرَ بِإِبْلَاغِهِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٦)</sup> يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ  
بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ، ثُمَّ أَمَرَ <sup>(١٧)</sup> اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٨)</sup> الْخَلْقَ كَافَّةً بِطَاعَةِ  
<sup>(١٩)</sup> رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَمَرَهُمْ بِطَاعَتِهِ لِقَوْلِهِ <sup>(٢٠)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢١)</sup> أَطِيعُوا اللَّهَ

قال B om. (٤) لرسول الله B om. (٥) في وصف B (١) للخلق In A (٦) Kor. 7, 157. (٧) جل ذكره B (٨) (٩) Kor. 42, 52—53. (١٠) Kor. 53, 3. (١١) has been altered to الخلق and إلى suppl. in marg. before it. B om. (١٢) Kor. 62, 2. (١٣) قال تعالى B (١٤) Kor. 5, 71. (١٥) B om. (١٦) الله عز وجل B om. (١٧) أحواله B (١٨) رسول الله B (١٩) (٢٠) Kor. 24, 53. (٢١) تعالى B

وَأَطِيعُوا<sup>(١)</sup> الرَّسُولَ وقوله<sup>(٢)</sup> وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وأمرهم  
بالقبول منه بقوله<sup>(٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ مَا آتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ، وأمرهم بالانتهاز<sup>(٤)</sup>  
<sup>(٥)</sup> عما نهى عنه بقوله<sup>(٦)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَا<sup>(٧)</sup> وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ودلهم على  
الاهتداء<sup>(٨)</sup> باتباعه بقوله<sup>(٩)</sup> تعالى<sup>(١٠)</sup> وَأَتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ، ووعدهم الهداية  
بطاعته بقوله<sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا، وحذرهم الفتنة والعذاب  
الاليم<sup>(١٢)</sup> إن خالفوا أمره فقال<sup>(١٣)</sup> فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ  
فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، ثم عرّفنا الله<sup>(١٤)</sup> تعالى أن محبة الله<sup>(١٥)</sup> للمؤمنين  
ومحبة المؤمنين<sup>(١٦)</sup> لله في اتباع<sup>(١٧)</sup> رسوله<sup>(١٨)</sup> بقوله<sup>(١٩)</sup> عَزَّ وَجَلَّ قُلْ إِنْ  
كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ<sup>(٢٠)</sup> فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ، ثم ندب الله المؤمنين إلى الأسوة  
الحسنة<sup>(٢١)</sup> برسوله صلعم<sup>(٢٢)</sup> فقال<sup>(٢٣)</sup> لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ،  
ثم روى عن رسول الله صلعم أخبار فكل خبر ورد عن رسول الله صلعم  
بنقل الثقة عن الثقة حتى انتهى إلينا فالأخذ به لازم لجميع المسلمين<sup>(٢٤)</sup> لقوله  
عَزَّ وَجَلَّ<sup>(٢٥)</sup> أَفِئُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وقوله<sup>(٢٦)</sup> إِنَّكَ  
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فصار الأسوة به والاتباع له والطاعة لأمره<sup>(٢٧)</sup> واجبا  
على جميع خلقه ممن شهد أو غاب إلى يوم القيمة غير الثلاثة<sup>(٢٨)</sup> الذين رفع  
القلم عنهم، فمن وافق القرآن ولم يتبع سنن رسول الله<sup>(٢٩)</sup> صلعم فهو مخالف  
للقرآن غير متبع له والمتابعة والافتداء<sup>(٣٠)</sup> هي الأسوة الحسنة برسول الله صلعم  
في جميع ما صح عنه من أخلاقه وأفعاله وأحواله<sup>(٣١)</sup> وأوامره ونواهيه وندبه

(١) B adds صلى الله عليه. (٢) Kor. 59, 7. B من. (٣) B om. (٤) B adds  
بالقبول منه. (٥) نهى عنه for نهام B. (٦) بقوله B. (٧) Kor. 59, 7.  
(٨) تعالى ذكره B. (٩) ولحقذر A. (١٠) Kor. 24, 63. (١١) Kor. 24, 53. (١٢) Kor. 7, 158.  
رسول الله صلى الله عليه وسلم B. (١٣) الله B. (١٤) المؤمنين B. (١٥) Kor. 33, 21.  
برسول الله B. (١٦) فاتبعون B. (١٧) Kor. 3, 29. (١٨) بقوله B. (١٩) Kor. 24, 55.  
واجب B. (٢٠) Kor. 43, 42. (٢١) هو B. (٢٢) عليه السلام B. (٢٣) الذي B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B. (٢٩) B. (٣٠) B. (٣١) B.

وترغيبه وترهيبه الا ما قام الدليل <sup>(١)</sup> على خلافه كقوله <sup>(٢)</sup> عز وجل <sup>(٣)</sup> خَالَصَ لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ <sup>(٤)</sup> وقول النبي صلعم <sup>(٥)</sup> في الوصال لست كأحدكم وقوله صلعم في حديث <sup>(٦)</sup> الأضحية <sup>(٧)</sup> لا يبي بردة ينار أذبح ولا <sup>(٨)</sup> تجزى عن أحد بعدك وما <sup>(٩)</sup> يشبه ذلك مما <sup>(١٠)</sup> يقوم الدليل من نص الكتاب والآثار، فاما ما روى عن رسول الله صلعم في الحدود والاحكام والعبادات من <sup>(١١)</sup> الفرائض والسنن والامر والنهي والاستحباب والرخص والتوسيع فذلك من اصول الدين وهو مدون عند العلماء والفقهاء ومستعمل فيما بينهم <sup>(١٢)</sup> ومشهور عندهم لانهم الاية الحافظون لحدود الله المتمسكون بسنن رسول الله صلعم <sup>(١٣)</sup> الناصرون لدين الله عز وجل <sup>(١٤)</sup> يحفظون على الخلق دينهم ويبينون لهم <sup>(١٥)</sup> المحلال من الحرام والحق والباطل فهم حجج الله <sup>(١٦)</sup> تعالى على خلقه والدعاة اليه في دينه فهولاء هم الخاصة من العامة، فاما الخاصة من هؤلاء الخاصة لها <sup>(١٧)</sup> احكامها الاصول وحفظوا الحدود وتمسكوا بهذه السنن ولم يبق عليهم من ذلك بقية استبحثوا اخبار رسول الله صلعم <sup>(١٨)</sup> التي وردت في انواع الطاعات والآداب والعبادات والاخلاق الشريفة والاحوال الرضية <sup>(١٩)</sup> وطالبوا انفسهم بمتابعة رسول الله صلعم والاسوة به <sup>(٢٠)</sup> واقتفاء أثره بما بلغهم من آدابه واخلاقه وافعاله واحواله فعظموا ما عظم وصغروا ما صغر وقللوا ما قلل وكثروا ما كثر وكرهوا ما كره واختاروا ما اختار وتركوا ما ترك وصبروا على ما صبر وعادوا من عادى ووالوا من والى وفضلوا من فضل ورغبوا فيما رغب وحذروا ما حذر <sup>(٢١)</sup> لان عايشة رضى الله عنها سئلت عن خلق رسول الله صلعم فقالت كان خلقه القرآن تعنى موافقة القرآن، <sup>(٢٢)</sup> وروى عن النبي صلعم انه قال بعثت <sup>(٢٣)</sup> بكم اهل الاخلاق،

وكقول B <sup>(٤)</sup> Kor. 33, 49. <sup>(٥)</sup> جل ذكره B <sup>(٦)</sup> على خلافه B om. <sup>(٧)</sup> لا يبي بردة ينار B om. <sup>(٨)</sup> الحجج B <sup>(٩)</sup> في حديث الحجج في الوصال B <sup>(١٠)</sup> يقوم B <sup>(١١)</sup> يشبه B <sup>(١٢)</sup> In A is suppl. after به <sup>(١٣)</sup> يجزى B <sup>(١٤)</sup> الى B <sup>(١٥)</sup> الحافظون B <sup>(١٦)</sup> B om. <sup>(١٧)</sup> ومشهود B app. <sup>(١٨)</sup> والفرائض

باب ما رُوى عن رسول الله صلعم <sup>(١)</sup> في اخلاقه  
وافعاله واحواله <sup>(٢)</sup> التي <sup>(٣)</sup> اختارها الله تعالى له،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(٥)</sup> رُوى عن النبي صلعم انه قال ان الله تعالى  
أَدَبَنِي فَأَحْسَنَ أَدَبِي، <sup>(٥)</sup> وقد رُوى عنه صلعم انه قال أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ وَأَخْشَاكُمْ  
هـ <sup>(٦)</sup> الله، وَصَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ خَيْرُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلِكًا  
او <sup>(٧)</sup> أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا فَأَشَارَ إِلَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ تَوَضَّعَ فَقُلْتُ <sup>(٨)</sup> بَلْ  
أَكُونَ نَبِيًّا عَبْدًا أَشْبَعُ يَوْمًا وَأَجُوعُ <sup>(٩)</sup> يَوْمًا، <sup>(١٠)</sup> وَرُوى عَنْهُ <sup>(١١)</sup> صَلَّعُ أَنَّهُ قَالَ  
عُرِضَ عَلَيَّ الدُّنْيَا فَأَيَّتُهَا، وَقَالَ صَلَّعُ لَوْ كَانَ لِي أُحَدُّ ذَهَبًا لَأَنْفَقْتُهُ فِي سَبِيلِ  
A.f.41a الله إِلَّا شَيْءً أَرْصِدُهُ <sup>(١٢)</sup> لَدَيْنَ، وَرُوى عَنْهُ صَلَّعُ أَنَّهُ لَمْ <sup>(١٣)</sup> يَذْخَرْ شَيْئًا لَغَدٍ  
١. وَإِنَّهُ إِنَّمَا أَذْخَرَ مَرَّةً قُوَّتَ سَنَةِ لَعِبَالِهِ وَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ مِنَ الْوَفُودِ، وَقَدْ رُوى  
عَنْهُ صَلَّعُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ قَبِيصَانِ وَلَمْ يُتَخَلَّ لَهُ طَعَامٌ وَإِنَّهُ خَرَجَ صَلَّعُ مِنَ  
الدُّنْيَا وَلَمْ يَشْبَعْ <sup>(١٤)</sup> مِنْ خُبْزٍ بَرٍّ قَطٍّ اخْتِيَارًا لَا اضْطِرَارًا لِأَنَّهُ لَوْ سَأَلَ اللَّهُ  
عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْجِبَالَ ذَهَبًا وَلَمْ يَحَاسِبْ عَلَيْهِ لَفَعَلَ ذَلِكَ وَقَدْ رُوى  
شَيْبًا <sup>(١٥)</sup> بِذَلِكَ <sup>(١٦)</sup> فِي الْأَخْبَارِ وَالرَّوَايَاتِ، وَرُوى عَنْهُ صَلَّعُ أَنَّهُ قَالَ لِبَلَالٍ  
١٥ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّنِي بَلَالٌ وَلَا تَخْشَ مِنْ ذِي الْعَرْشِ إِقْلَالًا، وَوَضَعَتْ  
بَرِيرَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ صَلَّعُ طَعَامًا فَأَكَلَ مِنْهُ فَرَدَّتْهُ إِلَيْهِ <sup>(١٧)</sup> اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ

واقفا B <sup>(١٩)</sup> . طالبوا A <sup>(١٨)</sup> . الذي ورد B <sup>(١٧)</sup> . حكما B <sup>(١٦)</sup> . دينه.  
لكارم B <sup>(٢٢)</sup> . روى A <sup>(٢١)</sup> . A <sup>(٢٠)</sup> with أن (٢٠).  
B om. <sup>(٤)</sup> . A. <sup>(٣)</sup> suppl. in ها (٣) . الذي اختاره لله عز وجل B <sup>(٢)</sup> . من B <sup>(١)</sup> .  
بل عبدًا B <sup>(٨)</sup> . B om. <sup>(٧)</sup> . له B <sup>(٦)</sup> . وروى B <sup>(٥)</sup> . قال الشيخ رحمه الله  
A. <sup>(١٠)</sup> The words from روى to لدين are suppl. in marg. A. <sup>(١٠)</sup> . ثلثا B <sup>(٩)</sup> .  
من برًّا B <sup>(١٤)</sup> . يذخر B <sup>(١٣)</sup> . لدين علي A <sup>(١٢)</sup> . A om. <sup>(١١)</sup> .  
من ذلك B <sup>(١٥)</sup> . A. <sup>(١٦)</sup> The words from بَرٍّ قَطٍّ are suppl. in marg. . خبز برٍّ قَطٍّ  
ليلة B <sup>(١٧)</sup> . والأخبار B <sup>(١٦)</sup> .

باب ما روى عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله ، ٩٧

لها <sup>(١)</sup> أما <sup>(٢)</sup> خشيت ان يكون <sup>(٣)</sup> له <sup>(٤)</sup> بخار يوم القيمة لا تدخرى شيئاً لغد فان الله <sup>(٥)</sup> تعالى يأتي برزق كل <sup>(٦)</sup> غد او قال <sup>(٧)</sup> يوم ، وروى عنه صلعم انه لم يعب طعاماً قط ان اشتهاه اكله وان لم <sup>(٨)</sup> يشتهه تركه ولا خير بين امرين الا اختار ايسرهما ، ولم يكن رسول الله صلعم زراعاً ولا تاجراً ولا حراناً وكان من تواضعه صلعم بلبس الصوف ويتعل الخصوف ويركب الحمار ويحلب الشاة ويخصف نعله ويرقع ثوبه وكان لا يأنف ان يركب الحمار ويردف خلفه ، وقد روى في الخبر <sup>(٩)</sup> انه صلعم كان يكره الغنا ولا يخشى <sup>(١٠)</sup> من الفقر وكان يمر به وبازواجه الشهر والشهران فلا يوقد في بيته ناراً للخبز وانه كان طعامهم الاسودين التمر والماء ، وروى عنه صلعم انه <sup>(١١)</sup> خير نساءه فاخترن الله <sup>(١٢)</sup> ورسوله وفيه نزل <sup>(١٣)</sup> يا ايها النبي قل لازرقك ان كنتن تردن الحياة الدنيا <sup>(١٤)</sup> وزينتها الآيتين جميعاً ، وكان من دعاياه <sup>(١٥)</sup> عليه السلم اللهم <sup>(١٦)</sup> احيني مسكيناً <sup>(١٧)</sup> واميتني مسكيناً واحشرنى في زمرة المساكين ، ومن دعاياه <sup>(١٨)</sup> صلعم ايضاً اللهم ارزق آل محمد قوت يوم بيوم ، وكان ابو سعيد الخدرى <sup>(١٩)</sup> رضى الله عنه يصف رسول الله صلعم كما روى عنه <sup>(٢٠)</sup> كان رسول الله صلعم <sup>A.f.41b</sup> يعقل البعير ويعلف الناضح ويقم البيت ويخصف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويأكل مع الخادم ويطن معها اذا هي <sup>(٢١)</sup> آعيت وكان لا يمنع الحياء ان يحمل <sup>(٢٢)</sup> بضاعته من السوق الى اهله وكان يصالح <sup>(٢٣)</sup> الغنى والفقير ويسلم مبتدئاً وكان لا يرد من دعاه ولا يحقر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان لين الخلق كريم الطبع جميل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير ضحك محزوناً من غير <sup>(٢٤)</sup> غبوس متواضعاً من غير <sup>(٢٥)</sup> ذلة جواداً من غير

من جهنم A. adds بحاه B <sup>(٤)</sup> . B om. <sup>(٣)</sup> . حسب B <sup>(٢)</sup> . ما B <sup>(١)</sup> .  
يشتهيه B <sup>(٨)</sup> . غد B <sup>(٧)</sup> . يوم B <sup>(٦)</sup> . عز وجل B <sup>(٥)</sup> . in marg.  
صلى B <sup>(١٢)</sup> . Kor. 33, 28. <sup>(١١)</sup> . So pointed in A. <sup>(١٠)</sup> . عنه A <sup>(٩)</sup> .  
عيت B <sup>(١٦)</sup> . وكان B <sup>(١٥)</sup> . واميتني B <sup>(١٤)</sup> . احيني B <sup>(١٣)</sup> . الله عليه وسلم  
مذلة B <sup>(٢٠)</sup> . غبوسه B <sup>(٢٤)</sup> . الفقير والغنى B <sup>(٢٣)</sup> . بضاعه A <sup>(٢٢)</sup> .

سَرَف رقيق القلب <sup>(١)</sup> دَامَ الإِطْرَاقَ رَحِيمًا بِكُلِّ مُسْلِمٍ لَمْ يَجْشَأْ قَطُّ مِنْ <sup>(٢)</sup> شَبَعَ وَلَا <sup>(٣)</sup> مَدَّ يَدَهُ إِلَى طَمَعٍ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ مِنَ الرِّيحِ الْمُرْسَلَةِ، وَوَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ مِنَ الْغَنَمِ لِرَجُلٍ وَاحِدٍ فَرَجَعَ ذَلِكَ الرَّجُلُ إِلَى قَبِيلَتِهِ وَقَالَ إِنَّ مُحَمَّدًا <sup>(٤)</sup> صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْطَى عَطَاءً <sup>(٥)</sup> مِنْ لَا يَجْشَى الْفَقْرَ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَّابًا وَلَا فَحَّاشًا وَلَا مُنْفَحَشًا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ وَيَلْبَسُ الْعَبَاءَ وَيَجَالِسُ الْمَسَاكِينَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ وَيَتَوَسَّدُ بِكَ وَيَقْتَصُّ مِنْ نَفْسِهِ وَلَمْ يُرْ ضَاحِكًا <sup>(٦)</sup> مِلًّا فِيهِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَحْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ عَبْدَهُ قَطُّ وَلَا ضَرَبَ أَحَدًا بِيَدِهِ إِلَّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٧)</sup> وَكَانَ لَا يَجْلِسُ مُتَرَبِّعًا وَلَا يَأْكُلُ مُتَكَيِّمًا وَيَقُولُ أَكُلُّ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ، وَرَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ شَدَّ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ وَلَوْ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ <sup>(٨)</sup> أَبَا قَيْسٍ ذَهَبًا لَأَجَابَهُ، وَحَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْحَابَهُ إِلَى بَيْتِ أَبِي الْهَيْثَمِ بْنِ الْتَيْهَانِ مِنْ غَيْرِ أَنْ دَعَاهُ وَأَكَلَ فِي بَيْتِهِ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرِبَ مِنْ شَرَابِهِ وَقَالَ هَذَا مِنَ النِّعَمِ الَّذِي تَسْأَلُونَ عَنْهُ، وَدَعَاهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ آخَرُ إِلَى بَيْتِهِ مَعَ خَمْسَةِ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمْ يَدْخُلْ مَعَهُ السَّادِسُ إِلَّا بِأَذْنِهِ، وَرَوَى فِي الْحَدِيثِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ دِيَلٍّ لَهُ عَلَّمٌ ثُمَّ رَمَى بِهِ وَقَالَ كَادَ أَنْ تُلْهِنِي أَعْلَامُهُ وَقَالَ آتُونِي بِأَنْبِجَانِيَةِ أَبِي جَهْمٍ، وَسُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ أَوْكُلْكُمْ يَحْدُ ثَوْبَيْنِ، وَقَالَ أَنَا ابْنُ امْرَأَةٍ كَانَتْ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ، وَقَالَ لَا تَفْضُلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ <sup>(٩)</sup> [مَرَّةً] أَنَا سَيِّدُ

أهله. B (٥). الطعم B (٤). من B (٣). سبع AB (٢). دايب B (١).

ملو B (٦). يامن. B app. (٨). AB om. Suppl. in A. (٧). B om. (٩).

(١٠) Here ends in B the كتاب الاسوة والافتاء برسول الله (B fol. 37b, l. 7).

The words عز وجل are followed immediately by the title of the next book, viz., كتاب آداب الصوفية. The omitted portion extends from A fol. 41b, l. 15

to A fol. 62a, last line. (١١) ابو corr. in marg. (١٢) Suppl. in marg.

وَلَدَ آدَمَ وَلَا نَحْرَ، وَقَالَ صَلَعَمُ إِنِّي أُعْطِيَ أَقْوَامًا وَأَمْنَعَ آخِرِينَ وَلَيْسَ الَّذِي  
 أُعْطِيهِ بِأَحَبِّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أَمْنَعُهُ، وَقَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَقَرَاءُ  
 الْأَنْصَارِ الشَّعْنَةُ رَمَوْسُهُمُ الدَّنَسَةُ نِيَابُهُمُ الَّذِينَ لَا يَفْكَحُونَ الْمُنْتَعِمَاتِ وَلَا تُفْتَحُ  
 لَهُمُ السُّدَدُ، وَقَالَ صَلَعَمُ مَا لِي وَلِلدُّنْيَا، وَقَالَ لَيْكُنْ بُلْغَةُ أَحَدِكُمْ كِرَادَ الرَّكَّابِ،  
 ٥ وَقَالَ يَدْخُلُ فَقَرَاءُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ اغْنِيَاءِهِمْ بِنِصْفِ يَوْمٍ وَهُوَ خَمْسُمِائَةِ عَامٍ،  
 وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ وَيُبْتَلَى الرَّجُلُ  
 عَلَى<sup>(١)</sup> قَدْرِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَابةٌ فَهُوَ أَشَدُّ بَلَاءً، وَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ  
 صَلَعَمُ إِنِّي أُحِبُّكَ قَالَ اسْتَعِدَّ لِلْبَلَاءِ جَلْبَابًا، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَعَمُ قَالَ  
 حَبِيبُ إِلَيَّ مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثُ، وَقَالَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِدُنْيَاكُمْ فَأَضَافَ الدُّنْيَا إِلَيْهِمْ  
 ١ وَأَخْرَجَ نَفْسَهُ مِنْهَا، وَلَمْ يَضَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَعَمُ لَبَنَةً عَلَى لَبَنَةٍ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ  
 الدُّنْيَا، وَخَرَجَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الدُّنْيَا وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ عَلَى<sup>(٢)</sup> صَاعٍ  
 مِنْ شَعِيرٍ وَلَمْ يَتْرِكْ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا وَلَمْ يَقْسَمْ لَهُ مِيرَاثٌ وَلَمْ يَوْجَدْ فِي بَيْتِهِ  
 أَثَاثٌ، وَقَالَ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا نَرَكُنَا صَدَقَةً، وَكَانَ يَقْبَلُ  
 الْمَدِينَةَ وَالْكَرَامَةَ وَالْعَطِيَّةَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ مِنَ الصَّدَقَةِ وَيَأْخُذُهَا مِنْهُمْ، وَرَوَى  
 ١٥ عَنْهُ صَلَعَمُ أَنَّهُ قَالَ مَا أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَجْمَعَ الْمَالَ وَأَكُونَ تَاجِرًا وَلَكِنْ  
 أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ<sup>(٣)</sup> سَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى  
 يَأْتِيَنَّكَ الْيَقِينُ، وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا<sup>(٤)</sup> أَنَّهَا قَالَتْ ذُبَحْنَا شَاةً  
 فَتَصَدَّقْنَا بِهَا حَتَّى لَمْ يَبْقَ إِلَّا كَتِفُهَا<sup>(٥)</sup> [قَالَتْ] فَقُلْتُ يُرْسِلُ اللَّهُ ذَهَبَ كُلِّهَا  
 ٢٠ إِلَّا كَتِفُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ بَقِيَتْ كُلُّهَا إِلَّا كَتِفُهَا، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ<sup>(٦)</sup> نَ  
 وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ  
 مَمْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ، وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَعَمُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ  
 وَيَكْرَهُ سَفَافَهَا، وَقَالَ صَلَعَمُ بُعِثْتُ لِأَتَى بِمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَكَانَ مِنْ خُلُقِهِ

(١) In marg. حسب. (٢) After صلعم in marg. دل الله.... (٣) أصع. (٤) Kor. 15, 98—99. (٥) أنه. (٦) Suppl. above. (٧) Kor. 68, 1—4.

صلّم الحياء والسخاء والتوكل والرضا والذكر والشكر والحلم والصبر والعفو والصلم والرأفة والرحمة والمدارة والنصيحة والسكينة والوفار والتواضع والافتقار والجود والسماحة والخضوع والقوة والشجاعة والرفق والاخلاص والصدق والزهد والفناعة والخشوع والخشية والتعظيم والهيبة والدعاء والبقاء والخوف والرجاء والليادة واللبأ والتجهد والعبادة والجهاد والمجاهدة،<sup>(١)</sup> وكما رُوى عنه صلّم أنّه كان متواصل الاحزان دائم الفكرة وكان لصدّره أزيزٌ كأزيز المِرْجَلِ وإنّه صلّم صلّى حتى تورّمت قدماه فقبل له يرسول الله أليس قد غفر لك ما تقم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً، وكان صلّم يُعطى من حرمة ويصل من قطعته ويعفو عن ظلمه وما انتقم رسول الله صلّم لنفسه قط ولا غضب لنفسه قط إلا أن تُنتهك محارم الله<sup>(٢)</sup> فيغضب<sup>(٣)</sup> [لله] وكان للأرملة كالزّوج الشفيق واليتيم كالآب الرحيم، وقال<sup>(٤)</sup> [صلّم] من ترك مالا فلورثته ومن ترك كلاً أو ضياعاً فالىّ، وقال اللهم آتني بشر اغضب كما يغضب البشر فأبى أمرىء سببته أو لعنته فأجعل ذلك كفارة<sup>(٥)</sup> له أو كما قال، وقال أنس بن مالك خدمت رسول الله صلّم عشر سنين A f. 48u فما ضربني ولا كهرني ولا قال لى لشيء فعلته لم<sup>(٦)</sup> فعلت ولا لشيء لم افعله لم لم<sup>(٧)</sup> تفعله، ولو لم يكن من كرمه وعفوه وحلمه إلا ما كان منه يوم فتح مكة لكان من كمال الكمال وذلك أنّه دخل مكة صلحاً وقد قتلوا أعمامه وأولياءه بعد أن حصروه في الشعاب وعذبوا اصحابه بانواع العذاب وأخرجوه وأدموه وطرحوا عليه الرّوث وآذوه في نفسه وفي اصحابه وسفهاوا عليه واجتمعوا على كيد، فلما دخلها بغير حمدٍ وظهر عليهم على صغر منهم قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اقول كما قال اخي يوسف عليه السّلم لا تثريب

فذلك الذى The words الذى الذى مضى. (٢) Orig. فذلك الذى مضى. (١) In marg. وكان كما.

فيغضب has been altered to مضى. have been stroked through and مضى.

(٣) Suppl. above. (٤) Here is a marginal variant, which has been

partially destroyed by worms: it appears to be written above. (٥) كذا.

باب ما رُوي عن رسول الله صلعم في اخلاقه وافعاله واحواله، ١٠١

عليكم اليوم فغفر الله لكم وقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن، وما يُشبه ذلك ممّا يردّ من الاخبار الصحيحة في هذا المعنى أكثر ممّا يتبيها ذكره وانما ذكرنا طرقاً يُستدلّ به على ما لم نذكره، والله اعلم بالصواب،

باب بيان ما رُوي عن النبي صلعم في الرخص والتوسيع على الأمة فيما اباح الله تعالى لهم ووجه ذلك في حال الخصوص والعموم في الاقتداء برسول الله صلعم،

فأما ما رُوي عن رسول الله صلعم ممّا جمع الله عليه من اموال بني قُرَيْظَةَ والنضير وفَدَك<sup>(١)</sup> وخَيْبَر وأشباه ذلك والمَحَلَّة التي أُهديت اليه والجمع والسيف الذي في قرابه رِضَّة والستور التي كانت في البيت والرأية التي كانت له<sup>(٢)</sup> [والفرس]<sup>(٣)</sup> والبغل والناقة والحمار والبُرْدَة والعامة والخفّ الذي أُهدى اليه النجاشي وغير ذلك ممّا يكثر<sup>(٤)</sup> ذكره وأنه كان يُحبّ الحُلُو البارد وأنه أكل الخبيص والذي قال لأصحابه كُلُوا واشبعوا وما<sup>(٥)</sup> جانس ذلك من الاخبار المروية عنه صلعم فإنّ جميع ذلك في الرخصة والتوسيع على الأمة والاباحة لها لانه<sup>(٦)</sup> [كان صلعم] امام الخلق الى يوم القيمة وأنه قال صلعم بُعِثْتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّيِّدَةِ وقال صلعم انّها اُنْسا لِاَسْنٍ ولو لم يوسّع الله تعالى على الخلق التعلّق بالرخص والأخذ بما اباح الله تعالى لهم في الطلب والجمع والامساك والمكاسب بشرط العلم لهلكوا لأنّ الله تعالى لم يدع الخلق الى جمع الاموال والصنایع والتجارات ولكن اباح لهم ذلك لعلهم يضعفهم وقد دعاهم الله تعالى الى طاعته وعبادته وندب كافة المؤمنين الى ذكره وشكره والتوكّل عليه والانقطاع اليه بقوله تعالى<sup>(٥)</sup> أَيُّهَا الَّذِينَ

ذكرهم<sup>(٢)</sup> (٢) Suppl. in marg. written above as variant. وحين<sup>(١)</sup>

(٤) In marg. وما أشبه ذلك. (٥) Kor. 38, 41.

أَمَّنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَقَوْلُهُ تَعَالَى <sup>(١)</sup> وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى <sup>(٢)</sup> وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ <sup>(٣)</sup> وَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ <sup>(٤)</sup> وَإِيَّايَ فَاتَّقُونَ وَأَشْبَاهَهُ، وليس حال الناس في هذه المباحات والرُّخَص كحال الانبياء عليهم السَّلام لأنَّ تعلق الناس أكثرهم بالرُّخَص والمباحات من ضعف إيمانهم ° وميل نفوسهم إلى المحظوظ وعجزهم عن حمل انقار مرارة الصبر والفناعة بما لا بدَّ لهم منها وربَّما يؤدِّبهم ذلك إلى اتباع الشهوات واكتساب السيئات أن تخلَّفوا عن أداء حقوقها ولم يقوموا بشرائط العلم في تناولها، فأما الانبياء عليهم السَّلام قد هُذبوا بتأييد النبوة وقوة الرسالة وأنوار الوحي حتى لا تأخذ منهم الأشياء ويكون كونهم فيها لغيرهم وقيامهم فيها لحقوقهم لا لحظوظهم، ألا نرى إلى قوله تعالى <sup>(٥)</sup> مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، فقد أخبر بأنَّ ما آفأ الله عليه فهو لله وللرسول <sup>(٥)</sup> [ولذي القربى واليتامى، قالوا ومعنى فهو لله وللرسول] يعني وللرسول أن يضعه في موضعه والذي قال خُمُسَ الْخُمُسِ فَإِنَّ ذَلِكَ كَانَ يَضَعُهُ حَيْثُ يَشَاءُ، والناس في موافقة كتاب الله تعالى واتباع رسول الله صلعم على ثلاثة أقسام فمنهم من تعلق بالرُّخَص والمباحات والتأويل والسعة، <sup>A f. 44a</sup> ومنهم من تعلق بعلم الفرائض والشَّئْنِ والمُحْدُودِ والاحكام، ومنهم من أحكم ذلك وعلم من احكام الدين ما لا يسعه المجهل به ثم تعلق بالاحوال السَّنية والاعمال الرضيَّة ومكارم الاخلاق ومعالي الامور وحقائق الحقوق والتحقيق والصدق كما رُوي في الحديث انَّ النبي صلعم قال لحارثة لكلِّ حقِّ حقيقةٌ فما حقيقةُ إيمانك قال عزفتُ نفسي عن الدنيا فَاسْهَرْتُ لَيْلِي وَأَظْهَمْتُ نَهَارِي وكأني كما جَاءَ في الحديث فقال النبي صلعم عرفتُ فالزَّمْ أو قال عبدُ نَوَّرَ الله قلبه، ويقال انَّ اصل جميع ما تكلموا فيه من علم الباطن اربعة احاديث حديث جبريل عليه السَّلام حيث سأل رسول الله

(١) Kor. 5, 26.

(٢) Kor. 21, 92.

(٣) Kor. 2, 38.

(٤) Kor. 59, 7.

° Suppl. in marg.

صلعم عن الايمان والاحسان فقال الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه الحديث، وحديث عبد الله بن عباس رضى الله عنه أنه قال أخذ رسول الله صلعم بيدي وقال لى يا غلام احفظ الله يحفظك، <sup>(١)</sup> وحديث وابصة الإثم ما حاك في صدرك والبر ما اطمأن اليه نفسك، وحديث النعمان بن بشير ° عن النبي صلعم الحلال بين والحرام بين، وقول النبي صلعم <sup>(٢)</sup> لا ضرر ولا ضرار في الاسلام،

### باب <sup>(٣)</sup> [ما] ذكر <sup>(٤)</sup> [عن] المشايخ في اتباعهم رسول الله صلعم <sup>(٥)</sup> وتخصيصهم في ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت <sup>(٦)</sup> [أبا عمرو] عبد الواحد بن علوان رحمه الله قال سمعت المجتهد رحمه الله يقول علمنا هذا مشنك بحديث رسول الله صلعم، وسمعت أبا عمرو اسمعيل بن مجيد يقول سمعت أبا عثمان سعيد بن عثمان الخيري يقول من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة قال الله تعالى <sup>(٧)</sup> وَإِنْ تُطِيعُوهُ <sup>A. f. 416</sup> تَهْتَدُوا، وسمعت <sup>(٨)</sup> طيفور البسطاي يقول <sup>(٩)</sup> [سمعت موسى بن عيسى المعروف ١٥ بعثي يقول] سمعت أبي يقول سمعت أبا يزيد البسطاي رحمه الله يقول قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذى قد شهر نفسه بالولاية وكان الرجل فى ناحيته مقصوداً مشهوراً بالزهد والعبادة وقد سمأه لنا طيفور ونسبته قال فمضينا قال فلما خرج من بيته ودخل المسجد رى بيزاقه تجاة القبلة فقال ابو يزيد قم بنا ننصرف قال فانصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بأمون على أدب من آداب رسول الله صلعم فكيف يكون مأموناً على ما

لا ضرورة ولا اضرار في الاسلام. <sup>(٢)</sup> In marg. وحديث جاء به وقرأ. <sup>(١)</sup> In marg.

Suppl. in marg. <sup>(٤)</sup> وتخصيصهم. <sup>(٥)</sup> Kor. 24, 53. <sup>(٦)</sup> Suppl. above.

يَدْعِيهِ مِنْ مَقَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ، وَسمعتُ طيفور يقول سمعتُ موسى ابن عيسى يقول سمعتُ أبي يقول سمعتُ أبا يزيد رحمه الله يقول لقد هممتُ أن أسأل الله تعالى أن يكفيني مؤنة الأكل ومؤنة النساء ثم قلتُ كيف يجوز لي أن أسأل الله عزَّ وجلَّ هذا ولم يسأله رسول الله صلعم فلم أسأله. وكفاني الله تعالى مؤنة النساء حتى لا أبالي استقبلتني امرأةٌ أو حابطٌ أو كما قال، وسمعتُ أبا الطَّيِّبِ أحمد بن مُقاتل العنِّي البغدادي يقول كنت عند جعفر الخَلْدِي رحمه الله <sup>(١)</sup> [يوم مات الشَّيْلِي] فدخل عليه بُندار الدينوري وكان خادم الشَّيْلِي رحمه الله <sup>(٢)</sup> وكان قد حضر موته فسأله جعفر أَيْشَ رَأَيْتَ منه في وقت موته فقال لَهَا أُمْسِكِ لِسَانَهُ وعرق جبينه أشار إلى وَضَعْتِي ١. للصلاة فوضَّعْتُهُ فَنَسِيتُ تَحْلِيلَ لِحْيَتِهِ فقبض على يدي وأدخل أصابعي في لِحْيَتِهِ يَحْلِلُهَا قال فبكى جعفر وقال أَيْشَ يَتِيمًا أن يقال في رجل لم يذهب عليه تحليل لِحْيَتِهِ في الوضوء عند نزع روحه وإمساك لسانه وعرق جبينه أو كما قال، وسمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعتُ أبا عليّ الروذباري يقول كان أستاذي في علم التَّصَوُّفِ الحَنِيدَ وكان أستاذي في الفقه أبو العباس <sup>A.f.45a</sup> بن سُرَيْجَ وكان أستاذي في النحو واللغة تَعَلَّبَ وكان أستاذي في حديث رسول الله صلعم إبراهيم الحَرَمِيّ، وسُيِّلَ <sup>(٣)</sup> ذُو النُّونِ رحمه الله بما ذا عَرَفْتَ الله تعالى فقال عَرَفْتُ الله بالله وعرفت ما سوى <sup>(٤)</sup> الله برسول الله صلعم، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله كُلَّ وَجَدٍ لَا يَشْهَدُ لَهُ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ <sup>(٥)</sup> فَبَاطِلٌ، وقال أبو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِي رحمه الله رَبِّهَا <sup>(٦)</sup> تَنَكُّتُ الْحَقِيقَةُ ٢. قَلْبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا فَلَا آذَنَ <sup>(٧)</sup> لَهَا أَنْ تَدْخُلَ قَلْبِي إِلَّا بِشَاهِدَيْنِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، فَهَذَا مَا حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِمَّا ذَهَبَ إِلَيْهِ الصُّوفِيَّةُ فِي اتِّبَاعِهِمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعَ وَكَرِهْتُ <sup>(٨)</sup> التَّنْفِيلَ وَاقْتَصَرْتُ عَلَى مَا ذَكَرْتُ لِلتَّخْفِيفِ، وَبِاللهِ التَّوْفِيقِ،

(١) Suppl. in marg.

(٢) After الله the words الشَّيْلِي have been

stroked out. (٣) ذَا. (٤) ذلك written above as variant. (٥) In marg.

التَّطْوِيلُ. (٦) In marg. طرق. (٧) له. (٨) In marg. فهو باطل.

(١) كتاب المستنبطات،

باب مذهب اهل الصفوة في المستنبطات الصحيحة في فهم  
القرآن والحديث وغير ذلك وشرحها،

قال الشيخ رحمه الله (١) [إذا] قالوا ما معنى المستنبطات (٢) فيقال  
المستنبطات ما استنبط اهل الفهم من المتحققين بالموافقة لكتاب الله عز وجل  
ظاهراً وباطناً والمتابعة لرسول الله صلعم ظاهراً وباطناً والعمل بها بظواهرهم  
وبواطنهم، فلما (٣) [عملوا بما] علموا من ذلك ورثهم الله تعالى علم ما لم يعلموا  
وهو علم الاشارة وعلم مواريث الاعمال التي يكشف الله تعالى لقلوب اصفيائه  
من المعاني المذخورة واللطايف والاسرار المخزونة وغرائب العلوم وطرايف  
الحكم في معاني القرآن ومعاني (٤) اخبار رسول الله صلعم من حيث احوالهم  
واوقاتهم وصفاء اذكارهم قال الله تعالى (٥) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ  
أَفْئَالُهُمْ، وقال النبي صلعم من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم،  
وهو العلم الذي ليس لغيرهم ذلك من اهل العلم وأقفال القلوب ما (٦) يقع  
على القلوب من (٧) الصدا لكثرة الذنوب وإتباع الهوى ومحبة الدنيا وطول  
الغفلة وشدة الحرص وحب الراحة وحب الثناء والمحمدة وغير ذلك من  
الغفلات والزلات والخالفات والخيانات، فاذا كشف الله تعالى (٨) [ذلك عن]  
القلوب (٩) بصدق التوبة والندم على المحوة فقد فتح الاقفال عن القلوب  
وأنته الزوايد والفوايد من الغيوب فيعبر عن زوايد وفوايد بترجمانه وهو

(١) Suppl. in marg. (٢) Orig. فقال but corr. by later hand. (٣) In marg.

تصدق (٧) الصدى (٦) تقع (٥) Kor. 47, 28. (٤) حديث.

اللسان الذي ينطق بغرايب الحكم وغرايب العلم، فاذا شرحوا هذه<sup>(١)</sup> النقط المريدون والفاقدون والطالبون من تلك المجاهر بأذات وإعية وقلوب حاضرة فعاشوا وانتفعوا بذلك وأنعشوا، وقد قال الله عز وجل<sup>(٢)</sup> أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فدل على ان<sup>(٣)</sup> يتدبرهم في القرآن يستنبطون اذ لو كان القرآن من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا، ثم قال<sup>(٤)</sup> وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ أَلْتَحَوْا أَدَاْعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ يعني من اهل العلم وقالوا أولوا الأمر هاهنا اهل العلم فقد بين هاهنا خصوصية لأهل العلم وخصوصية لأهل الاستنباط من اهل العلم، وقد روى في الخبر ان رجلا جاء الى رسول الله صلعم فقال يرسل الله علمي من غرايب العلم فقال وما علمت في أول العلم أحكم أول العلم ثم تعال حتى أعلمك غرايب العلم او كما قال، ولفقها الامصار وعلمائها في كل وقت مستنبطات مشهورة في آيات القرآن والاخبار الظاهرة مسندة للاحتجاج بها بعضهم على بعض في المسائل الخلافية بينهم، وقد قال بعضهم<sup>١٥</sup> ان في هذا الحديث الذي قال رسول الله صلعم الأعمال بالنبات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله على ما جاء في الحديث إنه يدخل في ثلثين بابا من ابواب العلم، وهذا لا يكون الا من طريق الاستنباط وكذلك اهل الكلام والنظر احتجاجاتهم العقلية كلها مستنبطات وكل ذلك حسن عند اهله ومقبول اذ المتصود من ذلك النصرة للحق والرد للباطل،<sup>Δ f. 40a</sup> وأحسن من ذلك مستنبطات اهل العلم بالعلم والتحقيق والاخلاص في العمل من المجاهدات والرياضات والمعاملات<sup>(٦)</sup> والمتقربين الى الله تعالى بأنواع الطاعات وأهل المحفائق،

(١) فالتقط.

(٢) Kor. 4, 84.

(٣) تدبرهم.

(٤) Kor. 4, 85.

(٥) In marg. الصفة.

(٦) والمتقربون.

## باب في كيفية الاختلاف في مستنبطات اهل الحقيقة في معاني علومهم واحوالهم،

قال الشيخ رحمه الله اعلم أيديكم الله <sup>(١)</sup> بالفهم وأزال عنك الوهم ان  
ابناء الاحوال وأرباب <sup>(٢)</sup> القلوب فإن لهم ايضاً مستنبطات في معاني احوالهم  
وعلومهم وحقايقهم وقد استنبطوا من ظاهر القرآن وظاهر الاخبار معاني  
لطيفة باطنة وحكما مستطرفة <sup>(٣)</sup> وأسراراً مذكورة ونحن نذكر طرقاً من  
ذلك ان شاء الله تعالى، وهم ايضاً في مستنبطاتهم يختلفون كاختلاف اهل  
الظاهر غير ان اختلاف اهل الظاهر يؤدي الى <sup>(٤)</sup> [حكم] الغلط والخطأ  
والاختلاف في علم الباطن لا يؤدي الى ذلك لأنها فضائل ومحاسن ومكارم  
١٠ واحوال واخلاق ومقامات ودرجات، وقد قيل ان اختلاف العلماء  
<sup>(٥)</sup> [رحمة وهذا له معنى اما الاختلاف بين العلماء] في علم الظاهر رحمة من  
الله تعالى لان المصيب يرد على المخطئ ويبين للناس غلط المخالف وخلافة  
للمصيب في الدين حتى تجتنبوا منه ولو لا ذلك لهلك الناس بذهاب دينهم،  
واما الاختلاف بين اهل الحقايق <sup>(٥)</sup> ايضاً <sup>(٦)</sup> رحمة <sup>(٧)</sup> [من] الله لأن كل  
١٥ واحد يتكلم من حيث وقته ويحجب من حيث حاله ويشير من حيث وجهه  
فتكون فيهم لكل واحد من اهل الطاعات وأرباب القلوب والمريدين  
والمحققين فائدة من كلامهم وذلك ايضاً على قدر تفاوتهم واختصاصهم  
ودرجاتهم وبيان ما قلنا في <sup>(٨)</sup> اختلافهم ما حكى عن <sup>(٩)</sup> ذي النون رحمه الله  
انه سئل عن الفقير الصادق فقال <sup>(٩)</sup> [هو الذي لا يسكن الى شيء وإليه

(١) Orig. الفهم، but corr. by later hand. (٢) In marg. العلوم. (٣) وأسرار. (٤) Suppl. in marg. (٥) Suppl. above. (٦) The words رحمه الله have been altered to رحمه الله and رحمه has been added in marg. after الله. (٧) Text om. (٨) اختلافهم. (٩) ذا. (٩) هو الذي لا يسكن الى شيء وإليه

يسكن كلَّ شيء، وسُئِلَ ابو عبد الله المغربي عن الفقير الصادق<sup>(١)</sup> فقال  
 الفقير الصادق الذي يملك كلَّ شيء ولا يملكه شيء، وسُئِلَ ابو الحرث  
 الأولاسي<sup>A f. 46b</sup> عن الفقير الصادق فقال هو الذي لا يأنس بشيء ويأنس به كل  
 شيء، وسُئِلَ يوسف بن الحسين عن الفقير الصادق فقال من آثر وقته  
 ه فان كان فيه نطَلَعُ الى وقت ثانٍ لم يستحق اسم الفقر، وسُئِلَ الحسين بن  
 منصور رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يختار  
 بصحة الرضا ما يَرُدُّ عليه من الاسباب، وسُئِلَ النوري رحمه الله عن الفقير  
 الصادق فقال الفقير الصادق الذي لا يتم الله تعالى في الاسباب ويسكن  
 اليه في كلِّ حال، وسُئِلَ سُنُونُ رحمه الله عن الفقير الصادق فقال الذي  
 ١٠ يأنس<sup>(٢)</sup> بالفقير كما يأنس الجاهل بالموجود ويستوحش بالموجود كما يستوحش  
 الجاهل بالفقد، وسُئِلَ ابو حفص النيسابوري رحمه الله عن الفقير الصادق  
 (٣) فقال الذي يكون مع كل وقت بحكمه فاذا ورد عليه وارِدٌ يُخرجه عن  
 حُكْم وقته ويستوحش منه، وسُئِلَ الجُنَيْدُ رحمه الله عن الفقير الصادق فقال  
 هو ان<sup>(١)</sup> [لا] يستغنى بشيء ويستغنى به كلَّ شيء، وكما سُئِلَ المُرْتَضَى  
 ١٥ النيسابوري رحمه الله عن الفقير فقال الذي يأكله القمل ولا يكون له ظُفْر  
 يحكُّ به نفسه، وقد اختلف هؤلاء في اجوبتهم كاختلافهم في اوقائهم واحوالهم  
 وكلَّ ذلك حسن ولكلَّ جواب من اجوبتهم اهلٌ يليق بهم ما اجابوا وهي  
 فايذة ونعمة وزيادة لهم ورحمة،

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. بالفقد.

(٣) Suppl. in marg.

باب في مستنبطات اهل الصنفة <sup>(١)</sup> في تخصيص النبي صلعم وشرفه  
وفضله على اخوانه عليه السلام من كتاب الله عز  
وجل من طريق الفهم،

قال الشيخ رحمه الله فاما المستنبطات التي في كتاب الله عز وجل فقد  
ذكرنا طرقا من ذلك في باب مذهب اهل الصنفة في موافقة كتاب الله  
عز وجل وهذا <sup>(٢)</sup> [الذي نذكره] انما نذكره في <sup>(٣)</sup> [معنى] خصوصية رسول  
الله صلعم، <sup>(٤)</sup> وفيما استنبطوا فيما نطق القرآن بشرفه وما خص به <sup>(٥)</sup> من  
A f. 47a سائر الرسل عليهم السلام قوله عز وجل <sup>(٦)</sup> قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى  
بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، قال ابو بكر  
الواسطي رحمه الله اَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ يعني ان لا اشهد لنفسى يعني  
ان لا ارى نفسى فاستقطعهم بشواهدى، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ <sup>(٧)</sup> [ايقن]  
انه ليس <sup>(٨)</sup> الى شيء فيكون الى نفسى من الهداية شيء، ومعنى آخر على بَصِيرَةٍ  
انه لا نملك ضرا ولا نفعا الا ان يتولى الله تعالى <sup>(٩)</sup> تربيها، ومعنى قوله اَنَا  
وَمَنِ اتَّبَعَنِي على ذلك دعوتهم سبحانه الله <sup>(١٠)</sup> [ان يكون] احد بلحق ما بهمه  
ويقصده الا به، وما اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ان ارى الهداية من نفسى او من  
بدعوتى، قوله <sup>(١١)</sup> [تعالى] <sup>(١٢)</sup> قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَاَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ  
مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأْتُمْ تَعْدُونَ، قالوا معناه من طريق  
الفهم والاستنباط قُلْ اَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ فيما بينى وبين الخلق وبينى وبين الله  
تعالى وَاَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ يعني عند كل قصد تقصده

(١) Suppl. above. (٢) Suppl. in marg. (٣) but corr. in marg. و

(٤) Kor. 12, 108. (٥) written above as variant. بين (٦) وما. In marg. (٧)

(٨) Kor. 7, 28. (٩) تربيهم. (١٠) اليه. (١١) suppl. above. قُلْ

١١. كتاب الجمع، باب في مستنبطات اهل الصفة في تخصيص النبي،

وَأَدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ يَعْنِي ادْعُوهُ بِلا رِيَاءَ وَلَا عَجْبٍ ثُمَّ لَا تَعْتَمِدُوا عَلَى هَذَا لِأَنَّهُ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ عِنْدَ الْعَوَاقِبِ، وَفِي مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى <sup>(١)</sup> سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مَعْنَاهُ سَنُرِيهِمْ نَعُوتَنَا وَصِفَاتِنَا فِي الْمَلَكُوتِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لِمَنْ نَبِيْنٌ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ وَمَا سِوَاهُ بَاطِلٌ لَا جَرَمَ، فَلِذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَتْ الْعَرَبُ <sup>(٢)</sup> [مَا قَالَ لَيْدًا،

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ،

وَمِمَّا اسْتَنْبَطُوا مِنْ خُصُوصِيَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَالَ <sup>(٣)</sup> رَبِّ أَسْرُحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي <sup>(٤)</sup> [وَنُودِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلا سَوَالٍ <sup>(٥)</sup> أَلَمْ تَسْرُحْ لَكَ صَدْرَكَ إِلَى آخِرِ <sup>(٦)</sup> السُّورَةِ، وَكَذَلِكَ سَوَالُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ <sup>(٧)</sup> وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ <sup>(٨)</sup> [فَضَّلَ الْحَبِيبُ عَلَى الْخَلِيلِ] وَقَالَ لَنَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ سَوَالٍ <sup>(٩)</sup> يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ، وَقِيلَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَسْرُحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ إِلَى قَوْلِهِ <sup>(١٠)</sup> إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا، وَمِمَّا قِيلَ فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَاطَبَ جَمِيعَ الْخَلْقِ وَدَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَدَلَّاهُمْ عَلَيْهِ بِذِكْرِ الْمَلَكُوتِ وَالْمَلَكُوتِ فَقَالَ <sup>(١١)</sup> وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ يَمْشِي عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ <sup>(١٢)</sup> أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى <sup>(١٣)</sup> أَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ، وَقَوْلُهُ <sup>(١٤)</sup> أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيِلِ كَيْفَ خُلِقَ إِلَى آخِرِ آيَةِ، فَلَمَّا خَاطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ <sup>(١٥)</sup> أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ يَا مُحَمَّدُ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ، فَلَمَّا كَانَ الْخُطَابُ مَعَ <sup>(١٦)</sup> الْحَبِيبِ بَدَأَ بِذِكْرِهِ فَقَالَ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ، وَفِي <sup>(١٧)</sup> [مَعْنَى] قَوْلِهِ <sup>(١٨)</sup> وَاتَّخَذَ اللَّهُ

(١) Kor. 41, 53. (٢) Suppl. in marg. (٣) Kor. 20, 26—27. (٤) Kor. 94, 1.

(٥) The marginal note ends with two words which appear to be وَنَظِيرُ هَذَا.

(٦) Kor. 26, 87. (٧) Kor. 66, 8. (٨) Kor. 94, 6. (٩) Kor. 6, 75.

(١٠) Kor. 7, 184 (quoted incorrectly). (١١) Kor. 30, 7. Kor. has وَأَوَّلَمَ.

(١٢) Kor. 88, 17. (١٣) Kor. 25, 47. (١٤) Kor. 4, 124.

إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا قَالُوا إِنَّ الْمَخَلَّةَ مَا يَجْلَلُ الْقَلْبَ وَالْحَبَّةَ مَا يَكُونُ فِي حَبَّةِ الْقَلْبِ  
 يَعْنِي سَوِيدَاءَ الْقَلْبِ وَسُمِّيَ الْحَبَّةَ مَحَبَّةً لِأَنَّهَا نَحْوُهَا <sup>(١)</sup> مَا سِوَاهَا مِنَ الْقَلْبِ  
 فَلِذَلِكَ فَضَّلَ الْحَبِيبَ عَلَى الْخَلِيلِ <sup>(٢)</sup> [وَقَالَ <sup>(٣)</sup> أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ وَقَالَ لَنِينَا  
 صَلْعُ <sup>(٤)</sup> وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى فدلَّ بذلك فَضْلَ الْحَبِيبِ عَلَى الْخَلِيلِ]،  
 وَمَا قَالُوا فِي هَذَا الْمَعْنَى أَيْضًا أَنَّ آدَمَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى  
 تَوْبَتَهُ فَقَالَ <sup>(٥)</sup> وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى فَذَكَرَ جَنَابَتَهُ قَبْلَ تَوْبَتِهِ <sup>(٦)</sup> ثُمَّ أَجْتَبَاهُ  
 رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى، وَذَكَرَ أَيْضًا خَطِيئَةَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثُمَّ قَالَ <sup>(٧)</sup> فَغَفَرْنَا  
 لَهُ، وَكَذَلِكَ خَبَّرَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهِ <sup>(٨)</sup> وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا  
 عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي، وَقَالَ لِلنَّبِيِّ صَلْعُ <sup>(٩)</sup> عَفَا اللَّهُ  
 عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ، قَالَ بَعْضُهُمْ أَنَسَهُ بِذِكْرِ الْعَفْوِ حَتَّى لَا يُوَحِّشَهُ ذِكْرُ  
 الْعَنَابِ، وَقَالَ أَيْضًا <sup>(١٠)</sup> لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَلَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ، فَابْتَدَأَ  
 بِذِكْرِ الْغَفْرَانِ قَبْلَ الذَّنْبِ وَغَفَرَهُ الذَّنْبُ قَبْلَ أَنْ يُذْنِبَ <sup>(١١)</sup> [وَقَبْلَ الْعَنَابِ]،  
<sup>(١٢)</sup> وَقَالُوا أَيْضًا مَعْنَى آخِرٍ أَنَّ جَمِيعَ مَا أُعْطِيَ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ مِنَ الْكَرَامَاتِ  
 قَدْ أُعْطِيَ مِثْلَهُ مُحَمَّدًا صَلْعُ وَزَادَ لَهُ <sup>(١٣)</sup> [عَلَيْهِمْ] مِثْلَ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ وَنُبْعِ الْمَاءِ  
<sup>(١٤)</sup> مِنَ الْأَصَابِعِ وَالْمِعْرَاجِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، ثُمَّ ذَكَرَ الْأَنْبِيَاءَ وَذَكَرَ مَا اسْتَحْصَمَ <sup>(١٥)</sup> [بِهِ]  
 وَأَضَافَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَخَلَّةَ وَإِلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْكَلَامَ وَإِلَى سُلَيْمَانَ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمُلْكَ وَإِلَى أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الصَّبْرَ وَلَمْ يُضِفْ إِلَى مُحَمَّدٍ صَلْعُ  
 شَيْئًا مِمَّا أُعْطَاهُ مِنَ الْكَرَامَاتِ فَقَالَ لَعَبْرُكَ يَا مُحَمَّدُ <sup>(١٦)</sup> فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ  
 حَتَّى يَجْهَكُمُوكَ فَيَسْأَلَنَهُمُ الْآيَةُ، ثُمَّ قَالَ <sup>(١٧)</sup> إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا  
 يُبَايِعُونَ اللَّهَ الْآيَةَ، وَقَالَ <sup>(١٨)</sup> فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ  
 وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى، وَلَمْ يَذْكُرْ <sup>(١٩)</sup> لِنَبِيِّهِ صَلْعُ شَيْئًا غَيْرَهُ، فَلَمَّا أَدْبَهُ بِذَلِكَ قَالَ

(١) but corr. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Kor. 37, 102.

(٤) Kor. 93, 5.

(٥) Kor. 20, 119.

(٦) Kor. 20, 120.

(٧) Kor. 38, 24.

Text has فغفرنا.

(٨) Kor. 38, 33.

(٩) Kor. 9, 43.

(١٠) Kor. 48, 2.

(١١) but corr. by later hand.

(١٢) Suppl. above.

(١٣) Kor. 4, 68.

(١٤) Kor. 48, 10.

(١٥) Kor. 8, 17.

(١٦) suppl. in marg. after مُحَمَّد.

اللهم بك أصول وبك أجول وبك أقانل وبك أحاول، وسئل الشَّيْلي رحمه الله عن معنى قوله <sup>(١)</sup> [نعالي] <sup>(٢)</sup> لَوِ أَطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلَيْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا، قال لَوِ أَطْلَعْتَ عَلَى الْكَلِّ مِمَّا <sup>(٣)</sup> سَوَانَا لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا لِيْنَا يَا مُحَمَّد، وقالوا في معنى قوله <sup>(٤)</sup> سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ أَنَّهُ لَوْ أُسْرَى بِرُوحِهِ كَمَا قَالَ الْمُخَالِفُونَ لَمْ يَقُلْ أُسْرَى بِعَبْدِهِ لِأَنَّ اسْمَ الْعَبْدِ لَا يَقَعُ إِلَّا عَلَى الرُّوحِ وَالْجَسَدِ، وقيل أيضًا في معنى قوله <sup>(٥)</sup> وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا يعني باجتنابك واصطفائك لِأَنَّ النُّبُوَّةَ وَالرَّسَالَةَ لَمْ تُقَسَّمْ عَلَى الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ وَلَوْ كَانَتْ مِنْ جِهَةِ الْحِزَاءِ وَالِاسْتِخْفَاقِ لَمَا فَضَّلَ <sup>(٦)</sup> نَبِيَّنَا صَلَمَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لِأَنَّهُمْ أَكْثَرُ أَعْمَالًا وَأَطْوَلُ أَعْمَارًا، وقالوا في معنى قوله عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٧)</sup> وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا أَنَّهُ خَاطَبَهُ بِأَمِّ الْخُطَابِ وَاخْصَصَ الْفَضِيلَةَ إِذْ قَالَ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَقَالَ لِغَيْرِهِ <sup>(٨)</sup> أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَقَالَ <sup>(٩)</sup> إِنَّمَا يُؤْتِي الْأَصَابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، طَالِبُهُمُ بِالصَّبْرِ عَلَى الْمَعَاوِضَةِ <sup>(١٠)</sup> وَطَالِبُ الْمَصْطَفَى صَلَمَ بِالصَّبْرِ مَعَ الْمُرَاقَبَةِ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ <sup>(١١)</sup> وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ لِأَنَّهُ صَلَمَ أَجَلَ عِنْدَكَ مِنْ أَنْ يُطَالِبَهُ بِمَعَامَلَةٍ يُقْنِضِي عَلَيْهَا مَعَاوِضَةً لِأَنَّ مَحَلَّهُ صَلَمَ مَحَلَّ الْإِخْتِصَاصِ، فَهَذَا <sup>(١٢)</sup> طَرَفٌ مِنَ الْمُسْتَنْبَطَاتِ الَّتِي لِلْقَوْمِ مِنَ الْقُرْآنِ <sup>(١٣)</sup> فِي مَعْنَى خُصُوصِيَةِ النَّبِيِّ صَلَمَ،

(١) Suppl. above. (٢) Kor. 18, 17. (٣) Orig. سَوَانَا but corr. by later hand. (٤) Kor. 17, 1. (٥) Kor. 4, 113. (٦) suppl. above محمدًا. (٧) Kor. 52, 48. (٨) Kor. 3, 200. (٩) Kor. 39, 13. (١٠) ومعنى (١١) وطرق (١٢) Kor. 16, 123. (١٣) وطالب corr. in marg.



صلّم في هذا المعنى، وقيل ايضاً في معنى قول النبي صلّم لو تعلمون ما  
 أعلم لضحكتكم قليلاً ولبيكنم كثيراً ومخرجتم الى الصّعدات ولما تفررتن على  
 الفُرش، قالوا لو انّ الذي علم رسول الله صلّم<sup>(١)</sup> كان من العلوم التي  
 انزل الله تعالى عليه وأمر بأبلاغه لبغهم ذلك، ولو علموا<sup>(٢)</sup> ذلك لم يقل  
 لو تعلمون ما اعلم، ولو علم انهم يطبقون ذلك لعلمهم كسابر العلوم، ولو  
 كان من العلوم المتعارفة بين المخلوق ايضاً لقالوا علّمنا بعد ما قال لو تعلمون  
 ما اعلم لانّ حقائق رسالته وما خصّه الله تعالى به من العلم لو وضعت على  
 الجبال لذابت الاّ أنّه كان يُظهرها لهم على مفاديرهم لانّ الله تعالى قال  
<sup>(٣)</sup> فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وقال <sup>(٤)</sup> وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا، وقال صلّم أنا  
 ١٠. أعلمكم بالله ولو تعلمون ما اعلم وقد اشار رسول الله صلّم الى معنّى من  
 معانٍ تخصّيصه إشارة لا تُدرّكها العقول ولا تصلّ اليها النهوم ونجز عنها علوم  
 جميع المخلوق وهو قول النبي صلّم لست كأحدكم إني اظلّ عند ربّي يُطعمني  
 ويسقيني، فلا ينبغي لأحد أن يُخبر عن الذي اطعمه وسقاه لانّ النبي صلّم  
 في علوّ مرتبته وما خُصّ به من العلم بالله لم يُخبر عنه ولم يصفه، وقيل في  
 ١٥ معنى قول النبي صلّم في دعواته اللهم اكفّلني كفالة الوليد لا تكفّلني الى نفسي  
 طرفة عين وجهت وجهي اليك وأجأت ظهري اليك لا ملجأ ولا منجى  
 منك الاّ اليك وما يُشبه ذلك من دعواته أنّه صلّم اظهر من نفسه صدق  
 اللجأ واظهر الفاقة اليه والاستكانة بين يديه بلا مشاهدة حركة من حركاته  
 ولا اضافة فعل الى نفسه، قال ابو بكر الواسطي رحمه الله وبصدق اللجأ  
 ٢٠. واظهار الفقر وصدق الفاقة تزيّنت السراير، وقيل في معنى قول النبي صلّم  
 عند موته واكرّباه قالوا يسرت المنية عليه لمبادرته الى ما لاحظ عند الموت  
 Af. 49b من المراتب الرفيعة فقال واكرّباه من البقاء فيما بينكم شوقاً منّي الى اللقاء،

ذلك. suppl. in marg. after اصحابه (٢) ذلك. corr. in marg. كانت (١)

(٣) Kor. 47, 21.

(٤) Kor. 20, 113.

وسمعت محمد بن داود الدينوري المعروف بالذقي يقول سمعت الحريري يقول قيل للجنيّد رحمه الله ما معنى قول النبي صلعم انا سيّد ولد آدم ولا فخر فقال لي هات آيّن وقع لك في ذلك فقلت معنى قوله انا سيّد ولد آدم ولا فخر وهذا عطاؤه وأنا لا أفخر بالعطاء لانّ فخرى بالمعطى فقال لي احسنت يا أبا محمد او كما قال، وسُئل <sup>(١)</sup> [الجنيّد] عن معنى قول النبي صلعم <sup>(٢)</sup> في زينب امرأة زيد وجه الحكمة في ذلك فقال الجنيّد رحمه الله كان زيد يدعى ابن النبي صلعم وكان ابن الدعاية لا ابن الولادة فأراد الله عزّ وجلّ ان يتزوّج بحليلته حتى يكون فرقاً بين ابناء الولادة وابناء الدعاية، وقال الجنيّد رحمه الله في معنى قول النبي صلعم استغفروا الله وتوبوا اليه ١٠ فأتى استغفر الله وأتوب اليه في اليوم مائة مرّة او كما قال، قالوا كان حال النبي صلعم مع الله تعالى <sup>(١)</sup> [زيادة] في كلّ نفس وطرفة عين فكان اذا رُقي به الى زيادة حال أشرّف من زيادته على حالته في النفس الماضي استغفر الله من ذلك وتاب إليه، وسُئل الجنيّد رحمه الله ايضاً كما بلغني عن معنى قول النبي صلعم رحم الله اخي عيسى عليه السلام لو ازداد يقيناً لمشي في الهواء، ١٥ فقال معناه والله اعلم انّ عيسى عليه السلام مشى على الماء بيقينه والنبي صلعم مشى في الهواء ليلة المعراج بزيادة يقينه على يقين عيسى عليه السلام فقال لو ازداد يقيناً يعني لو أعطى من زيادة اليقين مثل ما أعطيت لمشي في الهواء، يُخبر رسول الله صلعم عن حالته، وسمعت الحُصري رحمه الله يقول في معنى قول النبي صلعم لي مع الله وقت لا يسعني فيه شيء غير الله عزّ وجلّ ٢٠ فقال ان صحّ ذلك عن النبي صلعم أنّه قال ذلك او لم يصحّ فانّ جميع A.f. 50a اوقات رسول الله صلعم كانت وقتاً لا يسعه فيه <sup>(٢)</sup> [معه] غير الله بسره وقلبه ولكن كان يردّ بصفاته الى الخلق حتى يؤدّبهم ويعلمهم ويخبرهم على صفاته <sup>(٤)</sup> تلوين الاحكام لينتفع به الخلق فاذا بدا على صفاته من انوار سرّه

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. لزينب

(٣) Suppl. above.

(٤) In marg. تكون

أَخَذَهُ عَنِ الْخَلْقِ كَمَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا انْتَهَبْتُ لَيْلَةً فَلَمْ أَجِدْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّعَ فِي فِرَاشِهِ فَقُمْتُ أَطْلُبُهُ فَوَقَعْتُ يَدِي عَلَى قَدَمَيْهِ وَهِيَ مُنْتَضِبَتَانِ (١) سَاجِدًا لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (٢) [وَسَمِعْتُهُ] وَهُوَ يَقُولُ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ الْحَدِيثُ، فَهَذَا هُوَ الْوَقْتُ الَّذِي كَانَ يَبْدُو عَلَى سَرِّهِ وَالْأَنْوَارُ عَلَى صِفَاتِهِ وَإِذَا رُئِيَ الْأَنْوَارُ (٣) إِلَى سَرِّهِ رُدَّ بِصِفَاتِهِ إِلَى الْخَلْقِ لِيَتَنَفَعُوا بِهِ وَيَقْتَدُوا بِهِ، مَعْنَى صِفَاتِهِ أَيْ ظَاهِرُهُ وَمَعْنَى سَرِّهِ أَيْ بَاطِنُهُ،

### باب في مستنبطاتهم في معاني أخبار مروية عن رسول الله صلعم من طريق الاستنباط والفهم،

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَمِعْتُ أَبَا الْحَسَنِ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَالِمٍ بِالْبَصْرَةِ ١. وَقَدْ سُئِلَ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَطْيَبُ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبٍ بِهِ فَقَالَ لَهُ السَّائِلُ نَحْنُ مُسْتَعْبِدُونَ بِالْاِكْتِسَابِ إِذَا فَقَالَ (٤) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ الْكَسْبُ سُنَّةُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَالتَّوَكَّلُ حَالُ الرَّسُولِ صَلَّعَ وَإِنَّمَا اسْتَنْتَ لِمَ الْكَسْبُ لَعَلَّهُ بَضْعُهُمْ حَتَّى إِذَا عَجَزُوا عَنِ التَّوَكَّلِ الَّذِي هُوَ حَالُهُ وَسَقَطُوا عَنْ مَرْتَبَتِهِ فِي التَّوَكَّلِ وَدَرَجَتِهِ وَقَعُوا فِي الْاِكْتِسَابِ الَّتِي هِيَ سُنَّتُهُ وَلَوْ لَا ذَلِكَ هَلَكُوا، (٥) [وَقِيلَ فِي مَعْنَى ذَلِكَ إِنْ رَفَعَ الْعَبْدُ يَدَهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَيَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى فَيَجِيبُهُ فَيَكُونُ ذَلِكَ كَسْبًا بِهِ]، وَسُئِلَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّعَ جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ سَيْفِي فَقَالَ كَانَ سَيْفُهُ (٦) [التَّوَكَّلُ عَلَى] اللَّهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا ذُو الْفَقَارِ فَهُوَ قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيدٍ، وَمِثْلُ ذَلِكَ فِي مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ كَثِيرٌ إِنْ ذَكَرْنَا بِطُولِ الْكِتَابِ، وَإِنَّمَا مَا كَانَ مِنْ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي غَيْرِ هَذَا الْمَعْنَى (٧) Af. 506 من الْحَدِيثِ فَهُوَ كَمَا سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو عَبْدَ الْوَاحِدِ بْنَ عَلْوَانَ بِرَحْمَةِ مُلْكِ

(١) In marg. حِكْمِيًّا. (٢) Suppl. in marg. سَاجِدًا. (٣) suppl. in marg. after يذكر (٤) عن. (٥) added in marg. ابن سَالِم (٦) (٧) written above as variant. الله

ابن طَوَّق قال سأل رجل المجنيد رحمه الله وأنا عنده جالس عن معنى قول النبي صلعم لو توكّلتُم على الله حقَّ توكُّلِهِ لغذاكم كما يغذو الطير تغذو خِصاصًا وتروح بِطائنا وهو ذا ترى ان الطير يطير في طلب الرزق من موضع الى موضع ويخْرُك ويطلب <sup>(١)</sup> ويبعث، فقال المجنيد رحمه الله قال الله تعالى <sup>(٢)</sup> إِنْآ جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا وَإِنَّا طِيرَان الطير وحركته من موضع الى موضع ونقلته من مكان الى مكان من أجل الزينة التي ذكر الله تعالى فقد جعل الله تعالى طيرانهم للزينة التي ذكر الله تعالى لا لطلب الرزق، ووجدتُ في كتاب عمرو بن عثمان المكي رحمه الله في معنى قول النبي صلعم لعبد الله بن عمر رضى الله عنه يا عبد الله بن عمر أعبد الله كأنك تراه ١٠ فان لم تكن تراه فأنه يراك، وكذلك اجابة جبريل عليه السلم حين سألَه عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فأنه يراك، فقال عمرو بن عثمان رحمه الله <sup>(٣)</sup> [معنى قوله] كأنك تراه شيء بين شَيْئَيْن بين رؤية ويقين فلم يُخرجها صلعم الى رؤية عيان ولم يردّها الى صفة يقين وإِنَّمَا مِثْلُ لَهُ <sup>(٤)</sup> مِثْلٌ يَدُلُّ عَلَى نِهَآيَةٍ مِنْ نِهَآيَاتِ حَقَائِقِ الْإِيمَانِ وبذلك طالب <sup>(٥)</sup> حارثة إن صحَّ الخبر، وما كان كأن بمعنى أن وليس هو أن ولكنه قد قرب من معنى الرؤية <sup>(٦)</sup> في تغليب المشاهدة عند حضور القلب ومداناتها الى ما وارته <sup>(٧)</sup> الغيوب فهذا أَصْلُ الْحُجَّةِ عَلَى مَشَاهِدَةِ الْقُلُوبِ، وسُيِّلَ أَبُو بكر الواسطي رحمه الله عن معنى قول النبي <sup>(٨)</sup> صلعم <sup>(٩)</sup> جَبَلٌ وَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى السَّمَاءِ وَحُسْنُ الْخَلْقِ فَقَالَ أَمَّا السَّمَاءُ مِنْ وَلَّى اللهُ تَعَالَى أَنْ يَهَبَ نَفْسَهُ ٢٠ وَقَلْبُهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَحُسْنُ خُلُقِهِ أَنْ يُوَافِقَ خُلُقَهُ <sup>(١٠)</sup> اخْتِلَافَ تَدْيِيرِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ، وسُيِّلَ الشَّيْبِيُّ رحمه الله عن معنى ما روى في الحديث ان النفس اذا

(١) The original reading seems to have been ويبعث. (٢) Kor. 18, 6.

(٣) Suppl. in marg. (٤) In marg. مثلا. (٥) added in marg. الحديث.

(٦) وفى. (٧) In marg. الغيوب. (٨) Orig. ما جَبَلٌ، but ما has been

stroked through. (٩) اخلاقي corr. in marg.

أَحْرَزَتْ قُوَّتَهَا اطْمَأْنَنْتَ فَقَالَ إِذَا عَرَفْتَ مِنْ يَقُوَّتِهَا اطْمَأْنَنْتَ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ  
عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١)</sup> وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَيِّتًا، وَسُئِلَ الْحَجَّيدُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ  
مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُبُّكَ <sup>(٢)</sup> لِلشَّيْءِ يُعْمَى وَيُصَمُّ فَقَالَ حُبُّكَ لِلدُّنْيَا يُعْمَى  
وَيُصَمُّ عَنِ الْآخِرَةِ، وَسُئِلَ الشَّيْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى مَا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ أَهْلَ الْبَلَاءِ فَاسْلُؤُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ الْعَافِيَةَ فَقَالَ أَهْلُ الْبَلَاءِ  
أَهْلُ الْغَفْلَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَسُئِلَ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي  
رُوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ عَلَيْهِ <sup>(٣)</sup> زَبَانِيَّةٌ <sup>(٤)</sup> [مَنْ الدُّنْيَا أَنْ يَجِدَ  
حَلَاوَةَ الْآخِرَةِ فَقَالَ صَدَقَ صَلَّيَّمُ أَنْ قَالَ ذَلِكَ وَأَنَا ذَا أَقُولُ حَرَامٌ عَلَى قَلْبٍ  
عَلَيْهِ <sup>(٥)</sup> زَبَانِيَّةٌ] مَنْ الْآخِرَةِ أَنْ يَجِدَ حَلَاوَةَ التَّوْحِيدِ، وَسُئِلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى  
الْفَرَّغَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي حُجَيْفَةَ يَا أَبَا حُجَيْفَةَ سَأَلَ  
الْعُلَمَاءَ <sup>(٦)</sup> [وَالْحُكَمَاءَ وَجَالِسَ الْكِبَرَاءَ فَقَالَ سَأَلَ الْعُلَمَاءَ] بِالْحَلَالِ  
وَالْحَرَامِ وَخَالِلِ الْحُكَمَاءَ الَّذِينَ يَسْلُكُونَ بِهَا عَلَى طَرِيقِ الصَّدَقِ وَالصَّفَاءِ  
<sup>(٧)</sup> [وَالْإِخْلَاصِ] وَجَالِسَ الْكِبَرَاءَ الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ يَنْظُقُونَ وَإِلَى رَبُّوبِيَّتِهِ يَشِيرُونَ  
وَيُنَوِّرُونَ <sup>(٨)</sup> قُرْبَهُ يَنْظُرُونَ، وَسُئِلَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ <sup>(٩)</sup> [مَعْنَى]  
١٥ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ مَنْ تَسَرَّهَ حَسَنَتُهُ وَتَسَوَّاهُ سَيِّئَتُهُ قَالَ حَسَنَتُهُ نِعْمَ اللَّهُ  
وَفَضْلُهُ وَسَيِّئَتُهُ نَفْسُهُ إِنْ وَكَّلَ إِلَيْهَا، وَسُئِلَ سَهْلٌ أَيْضًا عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ  
<sup>(١٠)</sup> [صَلَّيَّمُ] الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَى، قَالَ ذِكْرُ اللَّهِ فِي  
هَذَا الْمَوْضِعِ الزُّهْدُ <sup>(١١)</sup> فِي الْحَرَامِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ حَرَامٌ بِذِكْرِ اللَّهِ  
تَعَالَى وَيَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مُطَّلِعٌ عَلَيْهِ فَيَجْتَنِبُ ذَلِكَ الْحَرَامَ، وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ مِنْ  
٢٠ مُسْتَنْبَطَاتِهِمْ فِي مَعْنَى حَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا طَرَفًا مِنْهُ وَفِيهِ كُنَايَةٌ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنْ قَالَ قَابِلٌ هَلْ تَجِدُ لِلْإِسْتِنبَاطِ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ  
وغير ذلك أَصْلًا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالَ نَعَمْ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ وَهُمْ <sup>(١٢)</sup> [عَنْهُمْ]  
مُجْتَمِعُونَ وَفِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُهُمْ سَيِّئًا فَقَالَ النَّبِيُّ

(١) Kor. 4, 87. (٢) الشيء. (٣) ربابية. (٤) Suppl. in marg.

(٥) ربابية. (٦) In marg. قدرته. (٧) Suppl. above. (٨) من corr. in marg.

صلعم أيها شجرة تُشبه ابن آدم قال فوقع الناس في اشجار البادية ووقع في قلبي أنها النخلة واستحييت أن أُجيب رسول الله صلعم فسكتُ حتى قال رسول الله صلعم هي النخلة قال ابن عمر رضي الله عنه فقلتُ لعمر رضي الله عنه لقد كدتُ أن أقول أنها النخلة فقال عمر رضي الله عنه لئِنْ قُلْتَ ذَلِكَ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ أَوْ كَمَا فِي الْخَبَرِ، وَالْحُجَّةُ فِي ذَلِكَ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يَسْتَبِطْ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعْهُمَ مَعْنَى مَا سَأَلَهُمْ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعْهُمَ إِلَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ أَصْغَرُهُمْ سِنًا وَكَذَلِكَ الْإِسْتِبَاطُ فِي هَذِهِ الْمَعَانِي عَلَى مَقْدَارِ مَا يَفْقَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِلْقُلُوبِ مِنْ غَيْبِهِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

### (١) [كتاب الصحابة رضوان الله عليهم]

١٠. باب في ذكر اصحاب رسول الله صلعم ومعانيمهم رضي الله عنهم،

قال الله تعالى (١) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ، فقد وقع اسم السابقين على الجميع بظاهر الآية مع رضا الله تعالى عنهم وشهد لهم بأنهم (٢) راضون عنه، والسابقون هم المقربون بنص (٣) الآية، وقد ذكرنا تخصيص المقربين من الأبرار وتخصيص الأبرار من أهل الجنة في باب الموافقة لكتاب الله عز وجل، فأمّا قوله تعالى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ فقد قال الله تعالى في آية أخرى (٤) وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ، قال (٥) ذو النون رحمه الله (٦) [يعني] أَكْبَرُ وَأَقْدَمُ حين قال رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ في سابق عليه فلذلك

(١) Suppl. in marg. (٢) Kor. 9, 101. (٣) corr. by later hand. (٤) راضين.

(٥) Kor. 56, 10—11. (٦) Kor. 9, 73. (٧) ذا. (٨) Suppl. above.

(٩) The penultimate letter of أَكْبَرُ is pointed in the text both as ب and ث.

استرضاهم له وأرضاهم حتى رضوا عنه، وقال النبي صلعم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم، وقد ذكر الله تعالى القسم بالنجوم من الكواكب والنجوم ما يَهْتَدَى به في البر والبحر لكبره وكثرة ضوئه ونوره فلذلك شبههم بالنجوم ولم يشبههم بالكواكب لأن الكواكب هي الصغار الذي لا يهتدى به ثم دل على الاهتداء بالافتداء بهم ولم يخص الافتداء بمعنى دون الآخر فعلمنا ان الاهتداء بهم في الافتداء<sup>(١)</sup> [بهم] في جميع معانيم الظاهرة والباطنة، فاما<sup>(٢)</sup> الظاهر فمشهور عند العلماء والفقهاء في علم الحدود والاحكام والحلال والحرام، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمَّتِي أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْوَامُ فِي دِينِ اللَّهِ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَصْدَقُهُمْ حَيَاءً عِثْمَنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَفْرَضُهُمْ زَيْدُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَعْلَمُهُم بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْرَأُهُمْ أُبَيُّ بْنُ كَسْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَقْضَاهُمْ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَا أَظَلَّتِ الْخَضِرَاءُ وَلَا أَقَلَّتِ الْغُبَرَاءُ عَلَى ذِي لَهْجَةٍ أَصْدَقَ مِنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَا الْبَاطِنُ فَنَبْدًا بِمَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّعَ بِقَوْلِهِ آفَتُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، فَنَبْدًا بِأَبِي بَكْرٍ ثُمَّ مِنْ بَعْدِ أَبِي بَكْرٍ عُمَرُ، وَيُلْفَى عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ<sup>(٣)</sup> الْحُلَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ عَنْ حَالِ كَانَ عَلَيْهَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ أَوْهَا لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ أَحَبَّ<sup>(٤)</sup> [إِلَيْهِمْ] مِنَ الْحَيَاةِ وَالثَّانِيَةِ كَانُوا لَا يَخَافُونَ عَدُوًّا قُلُوا أَوْ كَثُرُوا وَالثَّلَاثَةُ لَمْ يَكُونُوا يَخَافُونَ عَوْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَكَانُوا وَاثْنَيْنِ بَرَزَ اللَّهُ تَعَالَى وَالرَّابِعَةُ إِنْ بَدَأَ بِهِمُ الطَّاعُونَ لَمْ يَبْرَحُوا حَتَّى يَفْضِيَ اللَّهُ فِيهِمْ وَكَانُوا أَخَوْفَ مَا يَكُونُونَ مِنَ الْمَوْتِ أَصَحَّ مَا يَكُونُونَ، وَيُحْكِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَتَّانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ فِي ابْتِدَاءِ الْإِسْلَامِ

(١) Suppl. in marg.

(٢) Altered to الظاهره by a later hand.

(٣) حياً.

(٤) I cannot ascertain the correct form of this *nisba*: it

might be either حُلَوِيٍّ or حُلَوَانِيٍّ.

يتعاملون بالدين حتى رِقَّ الدين ثم تعامل القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب A f. 52b  
الوفاء ثم تعامل القرن الثالث بالمرقة حتى ذهبت المرقة ثم تعامل القرن  
الرابع بالحياء حتى ذهب الحياء ثم صار الناس يتعاملون بالرغبة والرهبة،

باب ذكر ابي بكر الصديق رضى الله عنه وتخصيصه من بين  
رسول الله صلعم بالاحوال التي تعلق بها اهل الصفة  
من هذه الأمة وتخلق بذلك واقتدى به،

رؤى عن مطرف بن عبد الله رحمه الله أنه قال قال ابو بكر الصديق  
رضى الله عنه لو نادى (١) مناد من السماء أنه لن يبلغ الجنة إلا رجل واحد  
ارجو أن اكون أنا (٢) [هو] ولو نادى مناد من السماء أنه لا يدخل النار  
إلا رجل واحد (٣) لحفت أن اكون أنا هو، قال مطرف رحمه الله هذا والله  
(٤) أعظم الخوف (٥) وأعظم الرجاء، وحكى عن ابي العباس بن عطاء رحمه  
الله أنه سئل عن قوله تعالى (٦) كُونُوا رَبَّانِيِّينَ الآية قال معناه كونوا كأبي  
بكر الصديق رضى الله عنه فإنه لما مات رسول الله صلعم اضطربت اسرار  
المؤمنين كلها لموته ولم يؤثر ذلك في سرِّ ابي بكر رضى الله عنه شيئاً وخرج  
١٥ وقال للناس (٧) [يا أيها الناس] من كان يعبد محمداً صلعم فإن محمداً صلعم  
قد مات ومن كان يعبد الله تعالى فإن الله حي لا يموت، فحكم الرباني أن  
يكون بهذه (٨) الصفة لا تؤثر الحوادث في سره شيئاً ولو كان فيه انقلاب  
المخافين، وقال ابو بكر الواسطي رحمه الله أول لسان (٩) الصوفية ظهرت في  
هذه الأمة على لسان ابي بكر رضى الله عنه إشارة (١٠) فاستخرج منها اهل النهم

عظم (٤) Orig. الخشيت. (٥) In marg. (٦) Suppl. in marg. (٧) منادى. (٨) but corrected. (٩) Kor. 3, 78. (١٠) added in marg. (١١) النصوف. (١٢) corr. in marg. (١٣) Orig. فاستخرجوا but corrected.

لطائف تَوْسُوسَ<sup>(١)</sup> فيها العفلاء، قال الشيخ رحمه الله وهذا الذي اشار اليه  
الواسطي في قوله أوّل لسان الصوفيّة ظهرت على لسان أبي بكر رضي الله  
A.L.53a عنه فذلك قول أبي بكر رضي الله عنه لأنّه حين خرج من جميع ملكه قال  
له النبيّ صلعم آيَشَ خَلَفْتَ لِعِبَالِكَ قال الله ورسولُهُ فقال الله ثم قال ورسولُهُ  
وَلَعَبْرَى أَنَّهُا اشارة جليلة لأهل التوحيد في حقايق التفريد غير ان لأبي بكر  
الصديق رضي الله عنه<sup>(٢)</sup> اشارات غيرها مستخرجة<sup>(٣)</sup> منها لطائف غير  
ذلك وهي معلومة عند أهل الحقايق ومفهومة للتعلّق والتخلّق بها<sup>(٤)</sup> منها قوله  
حين صعد الميبر بعد ما مات رسول الله صلعم واضطرب قلوب اصحاب  
رسول الله صلعم وخشوا على ذهاب الاسلام بموته صلعم وخروجه من بين  
١٠ ظهرانيهم فقال من كان يعبد منكم محمدًا صلعم فانّ محمدًا صلعم قد مات  
ومن كان يعبد الله فانّ الله حيّ لا يموت، واللطفية في ذلك ثباته في التوحيد  
وما ثبت به قلوب الجماعة من الصحابة رضي الله عنهم، ومنها قوله يوم بدر  
للنبيّ صلعم حيث<sup>(٥)</sup> [كان] يقول اللهم إن تهلك هذه العصابة لم نعبّد في  
الارض<sup>(٦)</sup> [من بعد ذلك]، فقال أبو بكر رضي الله عنه<sup>(٧)</sup> دَعَّ مناشدتك  
١٥ رَبِّكَ فَانَّهُ وَاللهِ مُنْجِزٌ لَكَ مَا وَعَدَكَ او كما قال، وهو قول الله تعالى<sup>(٨)</sup> إِذْ  
يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ  
كَفَرُوا الرُّعْبَ، فَخَصَّ بحقيقة التصديق لما وعدهم الله تعالى من النصر من  
جميع الصحابة<sup>(٩)</sup> [عند اضطراب قلوبهم] فدلّ على حقيقة ايمانه وخصوصيته،  
فان قال قائلٌ فما معنى تغيّر النبيّ صلعم وثبات أبي بكر رضي الله عنه وهو  
٢٠ اتمّ من أبي بكر رضي الله عنه في جميع الاحوال فيقال لأنّ النبيّ صلعم اعلم  
بالله من أبي بكر رضي الله عنه وأبو بكر رضي الله عنه اقوى ايمانًا من اصحاب

منها ذلك ولطائف<sup>(٣)</sup> added in marg. اخرى<sup>(٢)</sup> منها. In marg.<sup>(١)</sup>

A corrector has stroked out the words منها ذلك and has written منه above.

Altered to فيها by later hand.<sup>(٤)</sup> Suppl. above.<sup>(٥)</sup> Suppl. in

marg.<sup>(٦)</sup> in marg. بعض<sup>(٧)</sup> Kor. 8, 12.<sup>(٨)</sup>

رسول الله صلعم فنبات ابي بكر رضي الله عنه من حقيقة ايمانه بما وعد الله تعالى A.f.53b وتغير النبي صلعم من زيادة علمه بالله تعالى لانه يعلم من الله ما لا يعلم ابو بكر رضي الله عنه ولا غيره ألا ترى انه صلعم <sup>(١)</sup> [كان] اذا اشتد هبوب الريح تغير لونه <sup>(٢)</sup> [ولم يتغير لون واحد من اصحابه]، وقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله تعالى ولما تفررتم على فرسكم، ولأبي بكر الصديق رضي الله عنه <sup>(٣)</sup> [ايضاً] خصوصية في الإلهام والفراسة <sup>(٤)</sup> [من بين اصحاب رسول الله صلعم] في ثلثة مواضع احدها حين اتفق رأي الجميع من اصحاب رسول الله صلعم على ترك مقاتلة اهل الردة على منع الزكاة وثبت ابو بكر رضي الله عنه <sup>(٥)</sup> على قتالهم ١٠ وقال والله لو منعوني عقالاً مما كانوا يؤدّون الى رسول الله صلعم لفاتنهم عليه <sup>(٦)</sup> [بالسيف] فأصاب رأيه <sup>(٧)</sup> [وقالوا ان الاصابة في رأيه مع خلافه لهم فيما اشاروا عليه] ورجع الجميع الى رأيه حيث رأوا الصواب معه، والثاني عد <sup>(٨)</sup> خلافه رأى جمهور الصحابة فيما رأوا من رد جيش أسامة وقوله والله لا أحلّ عقدًا عقد رسول الله صلعم، والثالث قول ابي بكر رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها اني كنت نخلتك نخلًا وانها هو أخواك وأختاك وما عرفت <sup>(٩)</sup> [عائشة] إلا أخوين وأختًا، وكانت لأبي بكر رضي الله عنه جارية حبلى فقال لقد ألفتى في روعي انها أنثى فولدت أنثى فهذا امم ما كان في الفراسة والإلهام، وقال النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى، ولأبي بكر رضي الله عنه <sup>(١٠)</sup> معاني أخر مما نعلق بها اهل الحقائق ٢٠ وأرباب القلوب وإن ذكرنا جميع ذلك طال الكتاب، وقد حكى عن بكر ابن عبد الله المزني انه قال ما فاق ابو بكر رضي الله عنه جميع اصحاب رسول الله صلعم بكثرة الصوم والصلاة ولكن بشيء <sup>(١١)</sup> [كان في قلبه قال بعضهم

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) خلافته.

(٤) معاني.

(٥) In marg. وفر.

الذي كان في قلبه الحُبُّ لله عزَّ وجلَّ والنصيحة له، ويقال إنَّ أبا بكر رضي الله عنه كان إذا دخل وقت الصلاة يقول يا بني آدم قوموا إلى نارك التي أوقدتموها فأطفئوها، وروى <sup>(١)</sup> [عنه] أنه أكل طعاماً من شبهة فلما علم به تقياً وقال والله لو لم تخرج إلا مع روعي لأخرجتها سمعتُ رسول الله صلعم يقول بَدَنُ غُذَى بِحَرَامٍ فَالنَّارُ أَوْىٰ بِهِ، <sup>(٢)</sup> [وكان يقول وددتُ أن أكون خضراءَ تأكلني الدوابُّ ولم أخلق مخافة العذاب وهول يوم الحساب، وروى عن أبي بكر الصديق أنه قال ثلث آيات من كتاب الله عزَّ وجلَّ اشتغلتُ بها عما سواها <sup>(٣)</sup> أحداها قوله <sup>(٤)</sup> وَإِنْ يَبْسُكْ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ فعلمتُ أنه إن ارادني بخير لم يقدر أحد أن يرفع عني غيره وإن ارادني بشر لم يقدر أحد أن يصرف غيره، والثانية قوله <sup>(٥)</sup> أَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ فاشتغلتُ بذكر الله تعالى عن كلِّ مذكور سوى الله، والثالثة قوله <sup>(٦)</sup> وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا فولله ما هممتُ برزقي منذ قرأتُ هذه الآية، ويقال إن هذه الآيات <sup>(٧)</sup> لأبي بكر الصديق رضي الله عنه،

١٥ <sup>(٨)</sup> يَا مَنْ تَرَفَّعَ بِالدُّنْيَا وَزِينَتِهَا \* لَيْسَ <sup>(٩)</sup> التَّرَفُّعُ <sup>(١٠)</sup> رَفْعُ الطِّينِ بِالطِّينِ إِذَا أَرَدْتَ شَرِيفَ النَّاسِ كُلَّهُمْ \* فَأَنْظُرْ إِلَى مَلِكٍ فِي زِيٍّ مُسَكَبٍ ذَاكَ الَّذِي عَظُمَتْ فِي النَّاسِ <sup>(١١)</sup> رَأْفَتُهُ \* وَذَاكَ يَصْلُحُ لِلدُّنْيَا وَلِلدِّينِ، <sup>(١٢)</sup> [وحي عن المجنِّد أنه قال اشرف كلمة في التوحيد قول أبي بكر سبحان من لم يجعل للخلق طريقاً إلى معرفته إلا العجز عن معرفته]،

(١) Suppl. in marg. (٢) أحداها. (٣) Kor. 10, 107. (٤) Kor. 2, 147.

(٥) Kor. 11, 8. (٦) but ولا في (٧) These verses

occur in the *Duʿwān* of Abu 'l-ʿAtāhiya (Beyrout, 1886), p. 274, 9—11.

(٨) الرِّفْعُ. (٩) رَفِيعٌ. (١٠) *Duʿwān*, حُرْمَتُهُ.

باب في ذكر عمر بن الخطاب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وأما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال قد كان في الأمم محدثون ومكلمون فان بك في هذه الأمة فمهر رضى الله عنه، سئل بعض اهل النعم عن المحدث فقال أَعْلَى درجة من درجات الصديقين، ودلائل ذلك ظهرت عليه وهو ما ذكر عنه أنه كان يخطب فصاح فقال في وسط خطبته يا سارية الجبل وسارية في عسكر على باب نهاوند فسمع صوت عمر رضى الله عنه وأخذ نحو الجبل وظفر بالعدو، وقيل لسارية كيف علمت ذلك فقال سمعت صوت عمر رضى الله عنه يقول يا سارية الجبل الجبل، وروى عن ابي عثمان النهدي أنه قال رأيت على عمر رضى الله عنه قميصا فيه اثنا عشر رقعة وهو يخطب، وروى عن عمر رضى الله عنه أنه قال قال الله امرأ أهدى الى عيوبي، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الشيطان يفرق من ظِلِّ عمر رضى الله عنه، وقال عمر رضى الله عنه من خاف الله تعالى لم يَشْفِ غِيظُهُ ومن اتقى الله لم يفعل كلها يريد ولولا القيمة لكان غير ما ترون، ويقال أنه أخذ تينة<sup>١٥</sup> من الارض فقال يا ليتني لم تَلِدْنِي أَوْ يا ليتني كنت هذه التينة يا ليتني لم آك شيئا، وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال ما آبتليت ببيلة الا كان لله<sup>(١)</sup> [على فيها] اربع نعم اذ لم تكن في ديني واذا لم تكن اعظم منها واذا<sup>(٢)</sup> لم أُحرم الرضا فيها وأن ارجو الثواب عليها، وقال عمر رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال أياهما ركبت، وجاء رجل الى عمر رضى الله عنه فشكا اليه الفقر فقال عندك عشاء ليلتك قال نعم قال لست بفقر، وروى عن علي رضى الله عنه أنه قال ما على وجه الارض

(١) Suppl. in marg. (٢) لم تكن احرم but تكن has been stroked through by a later hand.

أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَلْقَى اللَّهَ تَعَالَى بِمِثْلِ صَحِيفَتِهِ إِلَّا هَذَا <sup>(١)</sup> الْمَسْجُوعِ عَمْرٍو رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ وَرَأَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمًا عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ يَعْدُو  
 فِي وَقْتِ الْمَاجِرَةِ فَسَأَلَهُ عَنْ عَدُوِّهِ فَقَالَ <sup>(٢)</sup> [قَدْ] أُغْبِرَ عَلَى إِبِلِ الصَّدَقَةِ  
 فَرُحْتُ أَعْدُو فِي طَلِبِهَا قَالَ فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ أَنْعَبَتِ الْخُلَفَاءُ  
 بِعَدُوكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلِأَهْلِ الْخَفَائِقِ أُسُوءَ وَتَعَلَّقُ  
 بِعَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَعَانِي خُصَّ بِذَلِكَ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ اخْتِيَارِهِ لِبَسِّ  
 الْمَرْقَعَةِ وَالْحَشُونَةِ وَتَرْكِ الشَّهَوَاتِ وَاجْتِنَابِ <sup>(٣)</sup> الشُّبُهَاتِ وَإِظْهَارِ الْكِرَامَاتِ  
 وَقَلَّةِ الْمِبَالَةِ مِنْ لَإِيْمَةِ الْخُلُقِ عِنْدَ انْتِصَابِ الْحَقِّ <sup>(٤)</sup> وَمُخَالَفَةِ الْبَاطِلِ وَمَسَاوَاةِ  
 الْأَقَارِبِ وَالْأَبْعَادِ فِي الْحَقُوقِ وَالتَّمَسُّكِ بِالْأَشَدِّ مِنَ الطَّاعَاتِ وَاجْتِنَابِ  
 ١. ذَلِكَ مِمَّا رَوَى عَنْهُ وَيَأْنُهُ يَطُولُ، وَإِنَّمَا مَا رَوَى عَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 أَنَّهُ رَأَى جَمَاعَةً جُلُوسًا فِي الْمَسْجِدِ فَأَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ وَالَّذِي كَتَبَ بِهِ إِلَى  
 سَلَمَانَ فَلَعَلَّهُ عَرَفَ مَعْرَجًا فِي جُلُوسِهِمْ <sup>(٥)</sup> وَطَبَعَهُمْ فِي النَّاسِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ  
<sup>(٦)</sup> [فَلِذَلِكَ أَمَرَهُمْ بِطَلَبِ الْكَسْبِ] لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا قَدْ رَأَوْا أَصْحَابَ الصُّفَّةِ وَهُمْ نِيَفٌ وَتَلْغَايَةٌ وَلَمْ يَكْرَهُوا ذَلِكَ وَلَمْ يَوْمَرُوا  
 بِالْخُرُوجِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَطَلَبِ الْمَعَاشِ، وَرَوَى عَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ A f. 55a  
 لِأَخِيهِ زَيْدٍ بِنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ أُحُدٍ إِنْ شِئْتُ نَزَعْتُ دِرْعِي هَذِهِ حَتَّى تَلْبِسَهَا  
 فَقَالَ لَهُ زَيْدٌ أَنَا أَيْضًا أُحِبُّ الشَّهَادَةَ كَمَا أَنَّكَ تُحِبُّ الشَّهَادَةَ، وَهَذِهِ إِشَارَةٌ  
 عَظِيمَةٌ مِنْهَا تَدُلُّ عَلَى حَقِيقَةِ التَّوَكُّلِ، وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَفِي الْقَلِيلِ كِفَايَةٌ،  
 وَقَدْ رَوَى عَنْ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ وَجَدْتُ الْعِبَادَةَ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ  
 ٢. أَوَّلُهَا أَدَاءُ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي اجْتِنَابُ مَحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّالِثُ الْأَمْرُ  
 بِالْمَعْرُوفِ ابْتِغَاءً ثَوَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّابِعُ النُّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ انْقِصَاءً غَضَبِ اللَّهِ تَعَالَى،

بِهَذَا التَّوْبَةِ وَذَلِكَ أَنَّ عَمْرٍو لَمَّا طَعَنَ سُجِّي بِثَوْبٍ فَقَالَ عَلَى <sup>(١)</sup> After المسجوع in marg. عند ذلك هذا القول <sup>(٢)</sup> Suppl. above. <sup>(٣)</sup> In marg. الملاذ. <sup>(٤)</sup> In marg. <sup>(٥)</sup> Altered to وطبعًا. <sup>(٦)</sup> Suppl. in marg. <sup>(٧)</sup> وابو.

## باب في ذكر عثمان رضي الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله <sup>(١)</sup> أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد خُصَّ بالتمكين والتمكين من أعلى مراتب المتحقيقين، ومما يتعلّق به اهل الحقائق من اهل التصوّف عثمان بن عفان رضي الله عنه ما رُوي عن بعض المتقدمين <sup>(٢)</sup> [أنّه سُبِلَ] عن الدخول في الساعات فقال لا يصحّ إلاّ للأنبياء والصدّيقين، والدخول في السعة التي هي من احوال الصدّيقين أن يكون داخلاً في الاشياء <sup>(٣)</sup> [خارجاً منها وإن يكون مع الاشياء] بايئاً عنها كما سُبِل يحيى بن معاذ رضي الله عنه عن صفة العارف فقال رجل <sup>(٤)</sup> كايئ <sup>(٥)</sup> [معهم] بايئ عنهم، وسُبِل ابن الجلاء رحمه الله عن الفقير الصادق فقال يكون دخوله في الاشياء لغيره لا لنفسه، وهذا وصِفُ حال عثمان رضي الله عنه لانه قد روى عنه أنّه قال لو لا أنّي خَشِيتُ ان يكون في الاسلام ثلثة أسدّها بهذا المال ما جمعتُ، وعلامة من يكون هذا حاله أن يكون الإنفاق أحبّ اليه من الإمساك والخروج <sup>(٦)</sup> عند آثر من الدخْل كعثمن رضي الله عنه في تجهيز جيش العُسرة <sup>(٧)</sup> وشيْرَى يبر رومة حتى قال رسول الله صلعم ما ضرَّ عثمان رضي الله عنه ما فعل بعد هذا، ورُوي عنه أنّه بعث الى ابي ذر رضي الله عنه بكيس فيها الف درهم ودفعتها الى عبد له وقال ان قَبِلَهَا فَأَنْتَ حُرٌّ لوجه الله تعالى، فدلّ ذلك على أن امواله كانت <sup>(٨)</sup> مستعدةً لمثل هذه الجهات ولا يصحّ هذا الحال إلاّ لعبد كامل المعرفة، سمعتُ ابن سالم رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله رحمه الله لا يصحّ الدخول في السعة إلاّ لعبد يعرف ٢. الإذن اذا أذن الله له أن يُنفق أنفق على مقدار ما بأذن الله تعالى له وإن

(١) Altered to فاما.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) Text om. but cf. Qushayrī,

169, 8.

(٤) written above منهم.

(٥) A corrector has indicated that the reading

should be عنده.

(٦) See Tabarī I, 3006, 1 foll.

(٧) In marg. معلّة

امسكها امسك على حسب ما يأذن الله تعالى له ويكون قيامه فيما يجمع الله عليه من الاموال للفقير ولا للخطوط فيكون مثله كمثل الوكيل يتصرف في مال صاحبه تصرف المالكين باذن رب المال وهو مكان صعب وقد غلط في ذلك خلق كثير بدعواهم هذا الحال وهم عبيد الدنيا وعندهم انهم من هولاء، وقد حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ربها يملك العبد الدنيا ويكون أزهد الخلق في زمانه فقيل له مثل من فقال مثل عمر بن عبد العزيز وكان <sup>(١)</sup> [رضى الله عنه أعنى عمر بن عبد العزيز] في خلافته يميز بين الزيت الذي يُسرج لنفسه والزيت الذي يسرج للعامة وكان يضع سراجا على تلك قصبات وفي يد خزائن الارض، فمن هاهنا غلط من غلط في تشريف الغنا على الفقر وذهب عليه أن هولاء لم يكونوا اغنياء بأعراض الدنيا ولا فقراء بما يعدمون من الدنيا لأن غناهم بالله وفقهم <sup>(٢)</sup> اليه، ومما يتعلق به اهل الحقائق بعثن رضى الله عنه ما روى عنه انه حمل حزمة حطب من بعض بساتينه وكان له عدة ماليك فقيل له لو دفعتها الى بعض عبيدك فقال إني قد استطعت ان افعل ذلك ولكن أردت ان اجرب نفسي هل تعجز عن ذلك او هل تكره ذلك او كما قال، فدل ذلك <sup>Al. 56a</sup> ايضا <sup>(١)</sup> [على] انه كان لا يدع افتقار نفسه وكان يفتقد رياضة نفسه لئلا يسكن الى ما جمع اليه من الاموال لانه ليس في ذلك كغيره، وروى عنه انه كان يقرأ بالسبع الطول في ركعة واحدة خلف المقام وهو منقح رأسه بالليل، وروى عنه انه قال ما تنبت ولا تعبت ولا مسست ذكرى ببني ٢٠ منذ بايعت رسول الله صلعم، و<sup>(٣)</sup> [مما] <sup>(١)</sup> [يدل على] تخصيصه بالتمكين والثبات والاستقامة ما روى عنه انه يوم قُتل لم يبرح من موضعه ولم يأذن لأحد بالقتال ولا وضع المصحف من حجره الى أن قُتل رضى الله عنه وسال الدم على المصحف وتلطخ بالدم ووقع الدم على موضع هذه الآية <sup>(٤)</sup> فسَيَكْفِيكُمْ

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. بالله.

(٣) Suppl. above

(٤) Kor. 2, 131.

اللَّهُ وَهُوَ السَّيِّعُ<sup>(١)</sup> الْعَلِيمُ، والتمكين حال رفيع، سمعت ابا عمرو بن علوان يقول سمعت الجنيّد رحمه الله ليلة من الليالي وهو<sup>(٢)</sup> [يقول] في مناجاته الهى أتريد أن تخدعنى<sup>(٣)</sup> [عنك] بقرّبك أم تريد أن تقطعنى عنك بوصلك هيهات هيهات، قلت لأبي عمرو ما معنى قوله هيهات هيهات قال التمكن، ° ورؤى عن عثمان رضى الله عنه أنّه قال وجدتُ الحير مجموعاً في أربعة أوّلها الحبّ الى الله تعالى<sup>(٤)</sup> [بالنوافل] والثاني الصبر على احكام الله تعالى والثالث الرضا بتقدير الله عزّ وجلّ والرابع الحياء من نظر الله عزّ وجلّ،

### باب في ذكر علي بن ابي طالب رضى الله عنه،

قال الشيخ رحمه الله وإمّا عليّ رضى الله عنه فأتى سمعتُ احمد بن عليّ ١٠ الوجيبي يقول سمعتُ ابا عليّ الروذباري يقول سمعتُ جنيّدًا رحمه الله يقول رضوان الله على امير المؤمنين عليّ رضى الله عنه لولا أنّه اشتغل بالحروب لأفادنا من علمنا هذا<sup>(٥)</sup> معاني كثيرة ذاك امرؤ أُعطيَ عِلْمُ الدُّنْيِ، والعلم اللدني هو العلم الذي خُصّ به الخضرُ عليه السّلم قال الله تعالى<sup>(٦)</sup> وَعَآمَنَاهُ<sup>A f. 56b</sup> مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، وقد سمعتُ بقصّة الخضر وموسى عليهما السّلم وقوله<sup>(٧)</sup> إِنَّكَ ١٥ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا، فمن هاهنا غلط من غلط في تفضيل الولاية على النبوة وسنذكر ذلك في باب الردّ عليّ من قال ذلك إن شاء الله، ولأمير المؤمنين<sup>(٨)</sup> [عليّ] رضى الله عنه خصوصيّة من بين جميع اصحاب رسول الله صلعم بمعاني جليلة وإشارات لطيفة والفاظ مُفردة وعبارة وبيان للتوحيد والمعرفة والايمان<sup>(٩)</sup> [والعلم] وغير ذلك وخصال شريفة تعلق وتخلّق به اهل الحقائق من

ان قلت ما مشار هذه الاية ووقع الدم عليها قلت مشارها الورد

معاني<sup>(٤)</sup> . (٥) Suppl. above. (٦) Suppl. in marg. - بكفايته

(٧) Suppl. above. (٨) Suppl. (٩) Kor. 18, 64. (٦) Kor. 18, 66. in marg.

الصوفية وإن ذكرنا ذلك كلّهُ <sup>(١)</sup> طال به الكتاب ولكن نذكر من ذلك  
 طرقاً نكتفى به عن التطويل إن شاء الله، فمنها ما سُئِلَ امير المؤمنين رضى  
 الله عنه وقيل له بما عرفت ربّك فقال بما عرفتى نفسهُ لا تُشبهه صورة ولا  
 يُدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بُعدٍ بعيد في قُربه فوق كل  
 شىء ولا يقال شىء تحته وتحت كلّ شىء ولا يقال شىء فوقه أمام كلّ  
 شىء ولا يقال شىء أمامه داخلٌ في الاشياء لا كشيء <sup>(٢)</sup> ولا من شىء ولا  
 فى شىء ولا بشىء سبحانه من هو هكذى ولا هكذى غيره، وكان أمير  
 المؤمنين رضى الله عنه يقول فى خطبته خلق الاشياء لا من شىء كان معه  
 ولا عن شىء احتذاء ولا عن شىء امثله فكلّ صانع فن شىء صنّع وكلّ  
 ١٠ عالم فمن بعد جهل عليمٌ والله تعالى عالم لا من بعد جهل، وقوله فى الايمان  
 كما ذكر عنه عمرو بن هند قال سمعتُ عليّاً رضى الله عنه يقول الايمان  
 يبدو <sup>(٣)</sup> لُبْطَةً بيضاء فى القلب فكلمها ازداد الايمان ازداد القلب بياضاً  
 فاذا استكمل الايمان ابيض القلب وإن النفاق يبدو <sup>(٤)</sup> لُبْطَةً سوداء فى القلب  
 فكلمها ازداد النفاق ازداد القلب سواداً فاذا استكمل النفاق اسودّ القلب،  
 ١٥ وقام رجل الى عليّ بن ابي طالب رضى الله عنه فسأله عن الايمان فقال  
 A.f.57a الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم وصف الصبر  
 على عشر مقامات وكذلك اليقين والعدل والجهد فوصف كلّ واحد منها  
 على عشر مقامات، فان صحّ ذلك عنه فهو أوّل من تكلم فى الاحوال  
 والمقامات، وقيل لأمير المؤمنين رضى الله عنه من أسلم الناس من ساير  
 العيوب قال من جعل عقله أميره وحذره وزيره والموعظة زمامه والصبر  
 قابضة والاعتصام بالتقوى ظهيره وخوف الله تعالى جليسه وذكر الموت  
 واليلى أنيسه، وقال عليّ رضى الله عنه فى حديث كميل بن زياد ها إن  
 هاهنا علمٌ لو وجدتُ له حملةً وأشار الى قلبه، فكان تخصيصه من بين

(١) In marg. لم نسهه الاجزاء الكثيرة.

(٢) Text om.

(٣) In marg. لمعة.

الصحابة بالبيان والعبارة عن التوحيد والمعرفة، والبيان من أتم المعاني <sup>(١)</sup> وأعلى الاحوال قال الله تعالى <sup>(٢)</sup> وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ، وقال تعالى <sup>(٣)</sup> هَذَا يَبَيِّنُ لِلنَّاسِ، ولا يبلغ العبد كمال الشرف الا بالبيان لانه ليس كل من عقل <sup>(٤)</sup> يعلم ولا كل من علم يحسن أن يبين فاذا أُعْطِيَ العبد العقل والعلم والبيان فقد بلغ الى الكمال، والمشهور عن اصحاب رسول الله صلعم انهم كانوا اذا أشكل عليهم شئ من أمور الدين سألوا علياً رضى الله عنه فكان يبين لهم الذى يشكل <sup>(٥)</sup> عليهم، ورؤى عن علي رضى الله عنه انه كان يقول أحب حبيبك هوناً ما كيا يكون بغيبك يوماً ما وأبغض بغيبك هوناً ما كيا يكون حبيبك يوماً ما، وذكر عنه ايضاً انه ١٠ وقف على باب الخزانة خزانة الاموال وقال يا صفراء ويا بيضاء غمري غمري، وذكر عنه ايضاً انه لبس قميصاً شراه ثلثة دراهم <sup>(٦)</sup> فقطعه من رأس أصابعه، وذكر عنه انه عمل بأجرة فأخذ أجرته مدّاً من ثمر وحمل ذلك الى رسول الله صلعم حتى تنوّت به، ورؤى عنه انه قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه إن أردت أن تلقى صاحبك فرقع قميصك وأخصف نعلك ١٥ وقصّر أملك وكلّ دون الشبع، ورؤى عن عمر رضى الله عنه انه قال لولا علي رضى الله عنه هلك عمر، ويقال انه لما قُتل رضى الله عنه صعد المحسن رضى الله عنه منبر الكوفة وقال يا اهل الكوفة لقد قُتل بين ظهرانيكم امير المؤمنين رضى الله عنه والله إنه ما خلف من الدنيا شيئاً الا اربعماية درهم وكان قد عزها ليستري بها خادماً يخدمه، ويقال ان علياً رضى الله عنه كان اذا جاء وقت الصلاة يتزلزل ويتغير لونه فيقال له ما لك يا امير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله تعالى <sup>(٧)</sup> على السّوّات والأرض والجبال فأبين أن يحملنّها وأشفقن منها وحملها الإنسان فلا أدري أحسن

علم. <sup>(٤)</sup> Kor. 3, 132. <sup>(٢)</sup> Kor. 3, 184. <sup>(١)</sup> In marg. وارف.

حتى روى عن عمر رضى الله عنه انه كان يقول لولا علي هلك عمر. <sup>(٥)</sup> In marg.

فقطعها. <sup>(٦)</sup> Kor. 33, 72.

اداء ما احتملت ام لا، وقال عليّ رضى الله عنه ما أنا ونفسي الا كراعى  
غَنَمٍ كُلُّهَا ضَمَّهَا من جانب انتشرت من جانب، ولعليّ رضى الله عنه اشباه  
ذلك كثير من الاحوال والاخلاق والافعال <sup>(١)</sup> التي يتعلّق بها ارباب  
القلوب وأهل الاشارات وأهل المواجد من الصوفية، فمن تَرَكَ الدنيا  
كُلُّهَا وخرج من جميع ما يملك وجلس على بساط الفقر والتجريد بلا علاقة  
فإمامه فيه ابو بكر الصديق رضى الله عنه، ومن اخرج بعضها وترك البعض  
لعياله واصلته الرحم وأداء المحقوق فإمامه <sup>(٢)</sup> [فيها] عمر بن الخطاب رضى  
الله عنه، ومن جمع لله ومنع لله وأعطى لله وأنفق لله فإمامه <sup>(٣)</sup> [فيها] عثمان  
ابن عفان رضى الله عنه، ومن لا يحوم حول الدنيا وإن جمعت عليه مِنْ  
غير طلبه رفضها وهرب منها فإمامه في ذلك عليّ بن ابي طالب رضى الله  
عنه، وروى عن عليّ رضى الله عنه أنه قال الحير كله مجموع في اربعة  
الصُّنْتِ والنُّطْقِ والنَّظَرِ والحركة فكلُّ نُطْقٍ لا يكون في ذِكْرِ الله تعالى فهو  
لغوٌ وكلُّ صُنْتٍ لا يكون في فِكْرٍ فهو سهوٌ وكلُّ نظر لا يكون في عِبْرَةٍ فهو  
غفلةٌ وكلُّ حركة لا تكون في تَعَبُدٍ لله فهي فترة فرحم الله عبداً جعل نطقه  
١٥ ذكراً وصمته فكراً ونظره عبرةً وحركته تعبدًا وَيَسْلَمُ الناس من لسانه ويده،

### باب <sup>(٢)</sup> صفة اهل الصفة رضوان الله عليهم اجمعين،

قال الشيخ رحمه الله ثم انّ اهل الصفة كانوا كما جاء في الخبر نيف  
وثلاثمائة لا يرجعون الى زَرْع ولا الى ضَرْع ولا الى تجارة وكان أكلمهم في  
المسجد ونومهم في المسجد وكان رسول الله صلعم يؤانسهم ويجلس معهم ويأكل  
مَعَهُمْ ويبحث الناس على إكرامهم <sup>(٤)</sup> و[معرفة] فضلهم، وقد ذكرهم الله تعالى في

(١) الذى.

(٢) Suppl. above.

(٣) written above. في ذكر اصحاب.

(٤) Suppl. in marg.

مواضع من القرآن منها قوله عز وجل<sup>(١)</sup> لِلْفَقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ<sup>(٢)</sup> وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ<sup>(٣)</sup> وَاصْبِرْ  
 نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ الْآيَةَ، وقد عاتب الله تعالى نبيه صلعم فيهم قال  
 الله عز وجل<sup>(٤)</sup> عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى، قيل نزلت في شأن ابن أم  
 مكتوم رضى الله عنه وكان من اهل الصفة فكان اذا رآه رسول الله صلعم  
 بعد ذلك يقول<sup>(٥)</sup> يا من عاتبنى فيه ربى عز وجل، ويقال ان رسول الله  
 صلعم كان لا يقوم من مجلسه اذا<sup>(٦)</sup> جلس اهل الصفة حوله حتى يقومون  
 وكان اذا صاحهم لم يتزعج بك من ايديهم قبلهم وربما كان يفرقهم على اهل  
 المحلات والسعة على كل واحد على مقداره يبعث بهم مع واحد ثلثة ومع  
 ١٠ الآخر الاربعة والخمسة، قال فربما كان ينقلب سعد بن معاذ رضى الله  
 عنه بثمانين منهم الى بيته فيطعمهم، وقال ابو هريرة رضى الله عنه رأيت  
 سبعين من اهل الصفة يصلون في ثوب منهم من لا يبلغ ركبتيه فاذا ركع  
 احدثهم قبض يديه مخافة أن تبدو عورته، وقال ابو موسى الأشعري رضى  
 الله عنه كان يشبه راجتنا راجحة الشاة من لبس العباء، وقال عبد الله بن  
 ١٥ طلحة<sup>(٨)</sup> صحبنا جماعة اهل الصفة يوما فقلنا يرسول الله<sup>(٩)</sup> أحرقت بطوننا التمر  
 وحرمت علينا الحيفة فسمع ذلك رسول الله صلعم فصعد المنبر ثم قال ما  
 بال أقوام يضحون ويقولون أحرقت بطوننا<sup>(١٠)</sup> التمر أما علمتم ان هذا التمر  
<sup>(١١)</sup> [انما] هو طعام اهل المدينة فقد واسونا به فواسيناكم مما واسونا به  
 والذي نفس محمد بيده أن منذ شهر او شهرين لم ترتفع من<sup>(١٢)</sup> [بيت] رسول  
 ٢٠ الله دُخان للخبز وليس لهم غير الأسودين التمر والماء، والمعنى في ذلك ان  
 رسول الله صلعم اعتذر<sup>(١١)</sup> [في ذلك] اليهم ولم<sup>(١٢)</sup> يرد عليهم شكايهم ولم

بالعادة (١) After رَبَّهُمْ in marg. (٢) Kor. 2, 274. (٣) Kor. 6, 52. (٤) Kor. 80, 1-2. (٥) In  
 marg. (٦) In  
 marg. (٧) Orig. جلسوا. (٨) Orig. طمخه،  
 but corr. by later hand. (٩) Altered to أحرقت. (١٠) التمر. (١١) Suppl.  
 in marg. (١٢) Written above. (١٣) written above. ينكر.

يأمرهم بطلب المعاش <sup>(١)</sup> [من الاكتساب والتجارات]، وقد رُوى في الخبر انَّ النبيَّ صلعم وقف على جماعة من اهل الصُّفة وقد استتر بعضهم ببعض من العُرى وفارى لا يقرأ عليهم القرآن وهم يبكون، فاما غير اهل الصُّفة فقد رُوى عن كلِّ واحد منهم ما انفردوا به وخصُّوا به من الاحوال الرضيَّة والاعمال الزكِّية ومكارم الاخلاق ما تعلق بها اهل الحقائق من المتصوِّفة وطالب الاهتداء في الافتداء بهم، ويكثر ذكْر ذلك ولكن نذكر طريقاً لِبُستلِّ بذلك على ما لم نذكره إن شاء الله تعالى،

### باب في ذكر ساير الصحابة في هذا المعنى،

قال الشيخ رحمه الله واما طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فقد رُوى ١٠ عن زياد بن حُذير انه قال رأيتُ طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه فوق مائة الف في مجلس وانه ليخبط طرف إزاره <sup>(٢)</sup> يده، واما معاذ بن جبل رضى الله عنه فقد روى عنه المحرث بن عُميرة قال اتى لجالس عند معاذ بن جبل رضى الله عنه وهو يجود بنفسه ويقول أَخْنُقُ خَنْقَكَ فَوَعْدُكَ أَتَى لِأَحْبَبِكَ، واما ١٥ عمران بن حصين رضى الله عنه قال وددتُ اَنْى كنتُ تُراباً تذرُونى الرياح ولم أُخلَقْ مخافة العذاب، وقال ثابت البناني رحمه الله انه يعنى عمران بن حصين رضى الله عنه اشتكى بطنه ثلثة وثلثين سنة فدخل عليه اصحابه يعودونه فقالوا يمنعنا من الدخول عليك طول شكابتك فقال لا تنعلوا <sup>(٣)</sup> [ذلك] فانَّ احبَّه الى ربِّى احبُّه الىَّ، واما سلمان الفارسى رضى الله عنه فقد قيل انه لما نزلت هذه الآية <sup>(٤)</sup> وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْعَلِينَ صاح ٢٠ صيحةً ووضع <sup>(٥)</sup> [يد] على رأسه ثم خرج هارباً ثلثة ايام، وفي الخبر ان سلمان

(١) Suppl. in marg.

(٢) In marg. روى عنه انه كان.

يطوى سبعة ايام.

(٣) Kor. 15, 43.

(٤) Suppl. above.

رضي الله عنه زار ابا الدرداء رضي الله عنه من العراق الى الشام راجلاً<sup>(١)</sup> وعليه كساء غليظ مضموم الرأس شاحباً فقيل له شهرت نفسك فقال الخَيْرُ خَيْرُ الآخرة وإنما أنا <sup>(٢)</sup> عبدُ ألبس كما يلبس العبيد فاذا أُعْتِقْتُ لبستُ جبةً لا بلباء <sup>(٣)</sup> محاسنها، وإما ابو الدرداء رضي الله عنه فإنه قال كنتُ امرءاً ناجراً في الجاهلية فلما أسلمتُ <sup>(٤)</sup> أردتُ ان أجمع بين التجارة والعبادة فلم تجتمعا لي فآثرتُ العبادة على التجارة، قال وسُئِلْتُ أُمُّ الدرداء رضي الله عنها عن أفضل عبادة ابي الدرداء رضي الله عنه فقالت التفكير والاعتبار، وإما ابو ذر رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ان قِيامِي بالحق لله تعالى لم يترك لي صديقاً وإنَّ خوفي من يوم الحساب ما ترك علي بدني لحماً وإنَّ <sup>(٥)</sup> يقيني بشواب الله تعالى ما ترك في بيتي شيئاً، ويروى عنه أنه قال قتلني هُم يوم لم أدركه فقيل له وما ذاك قال انَّ أَمَلِي جاوز <sup>(٦)</sup> أَجَلِي وددتُ ان الله تعالى خلقني شجرةً تُعَصَّدُ، ودعى ابو ذر رضي الله عنه الى وليمة فسمع صوتاً فانصرف وهو يقول من أَكثَرَ سواد قوم فهو منهم ومن رضي عَمَل قوم فهو شريكهم، وحمل حبيب بن مسلمة الى ابي ذر رضي الله عنه الف درهم فردَّ عليه وقال ١٥ عندنا عتْرُ نخلها ومركوب يُسَارِعُ <sup>(٧)</sup> على ظَهرها <sup>(٨)</sup> فلا حاجة لنا في غير ذلك، وإما ابو عبيد بن الجراح رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه خرجت A f. 596 في كَنَّة طَعْنَةٍ في أيام الطاعون فعظم ذلك على اصحاب رسول الله صلعم <sup>(٩)</sup> وفرقوا منها فأقسم لهم ابو عبيد رضي الله عنه ما <sup>(١٠)</sup> يحب ان له مكانها حُمُر النعم، وجاء رجل الى ابي عبيد رضي الله عنه فسأله فردَّه ثم جاءه فسأله فأعطاه فقال الذي اعطاك والذي ردك الله عز وجل، <sup>(١١)</sup> وقال ابو عبيد وددتُ ان اكون كَبْشاً <sup>(١٢)</sup> لَأَهْدِي فَيُنْعَرَقَ لِحْصِي <sup>(١٣)</sup> وَيَجَنِّي فِرْقِي ولم

(١) suppl. below. (٢) added in marg. (٣) corr. in marg. حواشيها. (٤) In marg. نفسى. (٥) راودت altered to راولت. (٦) So above. The orig. reading seems to have been اعلى. (٧) Ibn Sa'd, IV (1), 173, 20. (٨) ولا. (٩) وأحيرة نخيل عليها. (١٠) and. (١١) Altered to وترقوا. (١٢) لا هلى. (١٣) Suppl. in marg. يحى. corr. to يحى.

أَخْلَقَ، وإمّا عبد الله بن مسعود رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه كان يقول يا حبذا المكروهان الموت والنقر فأبالي بأيّهما ابتدئت، وروى عنه أن في بيته كانت <sup>(١)</sup> عشاش الخطاطيف وكان له <sup>(٢)</sup> بنون فقيل له لو نقضت هذه <sup>(٣)</sup> العشاش فقال والله ليئن نقضت يدي من تراب قبورهم يعني أولاده = أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَنْ كَسَرَ مِنْ <sup>(٤)</sup> عَشَاشِ هَذِهِ الْخَطَاطِيفِ بَيَضَةً وَاحِدَةً، وإمّا البراء بن مَلِكٍ فقد روى عن أَنَسِ بْنِ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبَرَاءِ بْنِ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ مَالَ بِرَجَائِهِ <sup>(٥)</sup> عَلَى الْحَايِطِ وَهُوَ يَتَرْتَمُ بِالشَّعْرِ فَقُلْتُ يَا أَخِي أَبْعَدَ الْإِسْلَامَ وَالْقُرْآنَ فَقَالَ يَا أَخِي دَبَّانُ الْعَرَبِ ثُمَّ قَالَ أَتُرَانِي أَمُوتُ عَلَى فَرَأَشِي وَقَدْ قَتَلْتُ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ مَبَارِزًا ١٠. يَنْ يَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَشْرَكْتُ <sup>(٦)</sup> [فِيهِ]، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ شَهْرِكَ مَلِكٍ نُسِرَ قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَمْ مِنْ ذِي طَمَرَيْنِ لَا <sup>(٧)</sup> بُؤْبُؤَ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةَ مِنْهُمْ الْبَرَاءُ ابْنُ مَلِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ الْبَرَاءُ اللَّهُمَّ فَإِنِّي أَقْسِمُ عَلَيْكَ لَهَا رِزْقَتِي الشَّهَادَةَ وَرَزَقْتَ أَصْحَابِي الْفَقْرَ، قَالَ فَاسْتَشْهِدَ الْبَرَاءُ وَفَخَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، وإمّا ١٥. عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَاتَّهَ رَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَفْضَلُ الْمَجَالِسِ <sup>(٨)</sup> مَجْلَسٌ فِي فَعْرِ بَيْتِكَ حَتَّى لَا تَرَى وَلَا تُرَى، وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَيَبْتَلِي الْعَبْدَ بِالْفَقْرِ شَوْقًا إِلَى دَعَائِهِ، وَيُقَالُ إِنَّ هَذَا <sup>(٩)</sup> حُذْنَهُ <sup>(١٠)</sup> [كَانَ] مِثْلَ شِرَاكِ النَّعْلِ مِنْ كَثَرَةِ الدَّمْعِ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، <sup>(١١)</sup> [وَرَوَى] عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لِأَنْ أَرْفَعَ ثَوْبًا فَأَلْبِسَهُ ٢٠. فَيَرْفَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْبَسَ ثِيَابًا تَضَعُنِي عِنْدَ الْخَالِقِ وَتَرْفَعُنِي عِنْدَ الْمَخْلُوقِينَ، وَإِمَّا كَعْبُ الْأَخْبَارِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَدْ رَوَى عَنْهُ

(١) Suppl. in marg. (٢) In marg. (٣) إلى. (٤) عَشَشَ. (٥) عَشَشَ.

(٦) The last letter has been erased. (٧) In marg. به. يُقْبَلُ. (٨) مجلسا.

(٩) Suppl. above. (١٠) حذنه. (١١) روى suppl. above.

أنه قال لن ينالوا شرف الآخرة حتى يكرهوا المدحة والذآء وإن ينالوا  
 الملامة في الله تعالى، وقال كعب رضى الله عنه لن يستكمل العبد أجر الحج  
 والجهاد حتى يصبر على الآذى، وأما حارثة رضى الله عنه فقد روى عن  
 النبي صلعم أنه قال من اراد ان ينظر الى عبد نور الله تعالى الايمان في  
 قلبه فلينظر الى حارثة رضى الله عنه، وأما ابو هريرة رضى الله عنه فان ثعلبة  
 ابن ابي ملك قال رأيت ابا هريرة رضى الله عنه وهو يحمل حزمة حطب  
 وهو يومئذ خليفة مروان بن الحكم فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي  
 مالك فقلت اصلحك الله تكفى هذا فقال أوسع الطريق للأمير يابن ابي  
 ملك، وروى عنه أنه بكى لما حضرته الوفاة فقبل له ما يبكيك قال بعد  
 ١٠ المفازة وقلة الزاد وضعف اليقين وعقبة كؤود والمهبط منها الى الجنة او الى  
 النار، وقال ابو هريرة رضى الله عنه جزأت الليل ثلاثة اجزاء ثلثا أصلى  
 وثلثا أنام وثلثا أستذكر<sup>(١)</sup> [فيه] حديث رسول الله صلعم، وأما أنس بن  
 ملك رضى الله عنه فروى عنه أنه قال ان أول من يرد الخوض يوم القيمة  
 الذابلون<sup>(٢)</sup> الناحلون الذين اذا جثم الليل استقبلوه بحزن، وأما عبد الله  
 ١٥ ابن عمر رضى الله عنه فروى عنه أنه كان يقول ما كنا ننام ونحن عزاب في  
 أيام رسول الله صلعم الا في المسجد ولم يكن لنا مسكن ولا مأوى، وروى  
 عنه أنه قال لا<sup>(٣)</sup> تحبب<sup>(٤)</sup> ابدا الا من تنق بدينه، وكان يقول لا تطعموا  
 طعامكم الا كل نقي<sup>(١)</sup> [نقي] ولا تأكلوا الا من طعام نقي نقي، وعن ابن عمر  
 رضى الله عنه أنه قال انها سلط على ابن آدم من يخافه ولو لم يخف ابن  
 ٢٠ آدم الا الله لم يسلط الله تعالى عليه شيئا، وأما حذيفة بن اليمان رضى الله  
 عنه فروى عنه أنه قال ان أقر يوم لعيني ليوم اذا رجعت الى اهلى  
 فيشكون الى الحاجة، وقال حذيفة رضى الله عنه كم من شهوة ساعة اورثت  
 صاحبها حزنا طويلا، ودعى حذيفة الى مائدة فرأى عليها رى العجم فانصرف

(١) Suppl. above.

(٢) In marg. الساجون.

(٣) يجب.

(٤) In

وهو يقول من تشبه بقوم فهو منهم، وأما عبد الله بن جَحْش رضى الله عنه فروى سعيد بن المسيَّب رحمه الله قال قال عبد الله بن جحش رضى الله عنه يوم أُحُدِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَقْسَمُ عَلَيْكَ أَنْ أَلْقَى الْعَدُوَّ وَإِذَا لَقِيتَ الْعَدُوَّ أَنْ يَقْتُلُونِي ثُمَّ يَبْقِرُوا بَطْنِي ثُمَّ يَمْتَلُوا بِي فَإِذَا لَقِيتَكَ قُلْتَ <sup>(١)</sup> فِيمَ قُتِلْتَ فَأَقُولُ فَبِكَ . قَالَ فَلَقِيَ الْعَدُوَّ فَقُتِلَ وَفُعِلَ بِهِ ذَلِكَ ، وَأَمَّا صَنْوَانُ بْنُ مُخَرَّزٍ الْمَازَنِ فَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى أَهْلِي وَأَصْبَتَ رَغِيْفًا أَكَلْتَهُ فَجَزَّيْ <sup>(٢)</sup> [الله] الدُّنْيَا عَنْ أَهْلِهَا شَرًّا وَمَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَأَمَّا أَبُو قُرَّةَ فَإِنَّهُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَوْلَى لِبْنِي سُلَيْمٍ سَارِ مَيْلًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ فَرَجٌ حَتَّى <sup>(٣)</sup> [سَارَ فِيهِ] ذَاكِرًا لِلَّهِ تَعَالَى فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهَا ١٠ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَنْسَ أَبَا قُرَّةَ <sup>(٤)</sup> [فَأَنَّ أَبَا قُرَّةَ] <sup>(٥)</sup> لَيْسَ يَنْسَاكَ ، وَأَمَّا أَبُو بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَإِنَّهُ أُغِيِيَ عَلَيْهِ عِنْدَ <sup>(٦)</sup> قِرْفَصْرَخُو عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ تَخْرُجُ وَلَا نَفْسٍ <sup>(٧)</sup> دَابَّةٍ <sup>(٨)</sup> [وَلَا وَهْيَ] أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي <sup>(٩)</sup> قِيلَ لَهُ وَلَمْ قَالَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ أَبْقَى إِلَى زَمَانٍ لَا أَمُرُّ فِيهِ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا أَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَأَمَّا عَبْدِ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ بَكَى فَبَكَتْ ١٠ أُمْرَأَتُهُ فَقَالَ لَهَا مَا يُبْكِيكَ قَالَتْ إِنَّكَ بَكَيتَ فَبَكَيْتُ قَالَ إِنِّي أَتُسِّتُ إِنِّي وَارِدُ النَّارِ وَلَمْ أَتُبَأْ إِلَى صَادِرٍ ، وَأَمَّا تَيْمُ الدَّارِيُّ فَذَكَرَ عَنْهُ أَنَّهُ قَامَ لَيْلَةً إِلَى الصَّبَاحِ يَبْكِي وَيَقْرَأُ هَذِهِ الْآيَةَ <sup>(١٠)</sup> أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ الْآيَةَ ، A.F. 61٠ وَأَمَّا عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ رَبَّهَا كَانَ يَفْتِ الْخُبْزَ لِلنَّهْلِ تَرْحَمًا عَلَيْهِمْ ، وَأَمَّا أَبُو رَافِعٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ رَوَى ٢٠ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَرْسُولُ اللَّهَ إِلَى النَّاسِ أَفْضَلُ قَالَ كُلُّ مَخْمُومٍ الْقَلْبِ صَدُوقُ اللِّسَانِ قِيلَ يَرْسُولُ اللَّهَ وَمَا مَخْمُومُ الْقَلْبِ

(١) corr. in marg.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) In marg. لم.

(٤) In marg. موته.

(٥) Apparently altered to دَابَّةٍ.

(٦) I have

supplied these words which the sense of the passage seems to require.

(٧) Orig. وقيل، but و has been stroked through.

(٨) Kor. 45, 20.

قال التقي النقي الذي لا كدر فيه <sup>(١)</sup> [ولا بغى] ولا حسد الذس <sup>(٢)</sup> يشنا الدنيا ويحب الآخرة قالوا فما نعرف فينا <sup>(٣)</sup> [مثل] ذلك غير ابى رافع مولى رسول الله صلعم ورضى الله عنه، وإما محمد بن كعب رضى الله عنه فإنه ذكر عنه أنه قال اذا اراد الله بعبد خيراً <sup>(٤)</sup> [جعل فيه ثلث خلال] ففيه ١. في الدين وزهده في الدنيا وبصره عيوب نفسه، وإما زُرارة بن أَوْثَى رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه أم في مسجد بنى قشير فقراً <sup>(٥)</sup> فَإِذَا نَفَرَ فِي الْأَنْقُورِ فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ فَخَرَّ مَيِّتًا، وإما حنظلة الكاتب رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال كنا عند رسول الله صلعم فذكرنا الجنة والنار حتى كأنها رأى العين فعدت الى اهلى فضحك ولقيت الناس فقلت نأفق حنظلة فقال ابو بكر رضى الله عنه ما لك فأخبرته فقال انا لنفعله ايضاً فذهب حنظلة الى النبي صلعم فذكر له ذلك فقال يا حنظلة لو كنتم في بيوتكم كما تكونون عدى لصلحتكم الملائكة على فرشكم او كما قال يا حنظلة ساعة وساعة، وإما الجلاج قال الشيخ وكثيره ابو كثير هكذى في كتاب ابى داود السجستاني صاحب رسول الله صلعم فإنه روى عنه أنه قال أسلمت مع النبي ١٥ صلعم وأما ابن خمسين سنة ومات الجلاج وهو ابن عشرين ومائة سنة وقال ما ملأت لطنى من طعام منذ أسلمت مع رسول الله صلعم أكل حسبي وأشرب حسبي A f. 61 b، وإما ابو جحيفة رضى الله عنه فإنه روى عنه ان امرأته استخبأت ثلثين درهماً فنسيتهما حتى مضت لها سنة ثم انها ذكرتها فقال لها يا أخت هذيل أعنتى بئس حشوة البيت أنت لو مت لعددت عند الله من الكنازين ان نبي الله صلعم مات وعهده بين أعيننا جديد لم يترك ديناراً ولا درهماً ولا فلساً ولا برّاً ولا شعيراً، وإما حكيم بن حزام رضى الله عنه فإنه روى عنه أنه قال ما أصبحت ذا صباح قط لم أر عندى طالب حاجة

(١) Suppl. in marg. (٢) يرمى (probably a misreading of يَشْنَى = يَشْنَى).

(٣) Suppl. above. (٤) Kor. 74, 8—9.

ولا مستعيناً على أمرٍ إلاَّ عددته من المصائب التي آسأل الله تعالى الأجر عليها، وأمّا أسامة رضي الله عنه فإنه روى عنه أنه اشترى فرساً الى شهرين فقال النبي صلعم لما بلغه ذلك ان أسامة لطويل الأمل، وأمّا بلال وصهيب رضي الله عنهما فإنه روى عنهما انهما أتيا قبيلة من العرب فخطبا اليهم فقبل لهما من أنما فقالا بلال وصهيب كنا ضالين فهدانا الله تعالى وكنا مملوكين فأعتقنا الله تعالى وكنا عابدين فأغنانا الله تعالى فان تزوجونا فحمد الله وان تزودنا فسبحان الله فقالوا تزوجون والحمد لله فقال صهيب لبلال هلاً ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله صلعم فقال بلال اسكت فقد صدقت فأنكحك الصدق، وأمّا عبد الله بن ربيعة ومصعب بن عمر رضي الله عنهما فكانا متواخيين قال عبد الله كنت أنظر الى مصعب فتدمع عيني رقة عليه وكنت رأيتُه يمكّه في الرفاهية وكان على رأسه ثلّة من الشعر قال فكنت أمرت الى بعض حيطان المدينة فأعمل في السواني الى الأدنى على مد من التمر فأخيه الى مصعب بن عمر ومّر مصعب يوماً الى رسول الله صلعم فلم يجد عند رسول الله صلعم إلا قطعة خيس فأكل بعضها وحمل النصف الآخر الى عبد الله بن ربيعة، وروى ان رسول الله صلعم آخى بين عبد الرحمن بن عوف وبين سعد بن الربيع رضي الله عنهما وكان لسعد امرأتان فقال سعد أقاسمك مالى وأنزل عن إحدى امرأتى حتى تزوج بها فلم يفعل ذلك عبد الرحمن وقال دُلوني على السوق فدخل السوق وكسب حتى جمع شيئاً من التمر<sup>(٢)</sup> والسمن والأقط، وروى عنه أنه نزل برسول الله صلعم صبيّ فلم يجد عند اهله شيئاً فدخل عليه رجل من الأنصار فذهب الى اهله ووضع بين يديه الطعام وقال لامرأته أطفئ السراج وجعل يديده كأنه يأكل حتى أكل الضيف الطعام فلما أصبح قال له رسول الله صلعم لقد عجب الله تعالى من صنعتكم الى ضيفكم ونزلت هذه

(١) امرأتين.

(٢) In marg. والبسر.

الآية <sup>(١)</sup> وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، ورؤى عن <sup>(٢)</sup> [ابن] عمر رضى الله عنه انه <sup>(٣)</sup> [قال] أَهْدَىٰ لِرَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسُ شَاةٍ قَالَ إِنَّ أَخِي كَانَ أَحْوَجَ إِلَيْهِ مَنَىٰ فَبِعْتُ إِلَيْهِ فَلَمْ يَزَلْ يَبِيعُ الْوَاحِدَ إِلَى الْآخِرِ حَتَّى تَنَاوَلَهُ سَبْعَةُ آيَاتٍ فَرَجَعْتُ إِلَى الْأَوَّلِ، قَالَ وَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ، قال الشيخ رحمه الله ومثل هذا كثير في الأخبار عن الصحابة وما منهم أحد إلا وله تخصيص في معاني من هذا النوع الذي ذكرنا والمؤمنون مندوبون إلى التعلق بمثل هذه الأفعال والتخلق بأخلاقهم فيما أتوا به من أنواع الطاعات ونطقوا به من <sup>(٤)</sup> [أنواع] الحكم، وقد ذكرنا القليل من الكثير والمُرَاد من ذلك وقوف المسترشدين على المقصود والمُرَاد، وفي كل خبر من هذه الأخبار التي ذكرناها عن هؤلاء الصحابة إشارة ولطافة <sup>(٥)</sup> تخصيصاً لأهله وله بيان وشرح كشرح مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ فِي أَوَّلِ الْبَابِ <sup>(٦)</sup> باب الأيمة الأربعة <sup>(٧)</sup> أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ رضى الله عنهم أجمعين، ولا ينبغي على المتأمل والمتدبر بالنظر فيه بيان ذلك إن شاء الله تعالى،

### <sup>(٨)</sup> كتاب آداب <sup>(٩)</sup> المتصوفة،

A f. 62b

### <sup>(١٠)</sup> باب في ذكر الآداب،

قال الشيخ رحمه الله قال الله <sup>(١١)</sup> نَعَالَى <sup>(١٢)</sup> بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا، ورؤى عن <sup>(١٣)</sup> ابن عباس رضى الله عنه أنه قال في تفسيره

(١) Kor. 59, 9. (٢) Suppl. above. (٣) Suppl. in marg. (٤) وتخصيصاً.  
 (٥) with باب written above. (٦) أبو. (٧) Here B resumes on fol. 87b, l. 8. (٨) B الصوفية. (٩) B om. from باب to رضى الله عنه. (١٠) قال الشيخ رحمه الله.  
 (١١) B عز وجل. (١٢) Kor. 66, 6. (١٣) B بن. (١٤) B om.

يعني أَدَبُهُمْ وَعَلِيمُهُمْ تَقْوَمُ بِذَلِكَ مِنَ النَّارِ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا تَجَلَّ وَلَدًا أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ، وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ<sup>(١)</sup> اللَّهَ أَدَبْنِي فَأَحْسَنَ أَدَبِي، قَالَ<sup>(٢)</sup> الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ مَوْضِعَ تَخَصُّصِهِ بِالْأَدَبِ مِنْ جَمَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ<sup>(٣)</sup> عَلَيْهِمُ السَّلَامُ<sup>(٤)</sup> بِقَوْلِهِ فَأَحْسَنَ أَدَبِي وَالْأَفْجَعِ الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا مِنْ<sup>(٥)</sup> أَهْلِ اللَّهِ<sup>(٦)</sup> تَعَالَى، وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ أَنَّهُ سُئِلَ أَيُّ<sup>(٧)</sup> الْآدَابِ أَقْرَبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَزَلَّتْ لِلْعَبْدِ عِنْدَهُ قَالَ مَعْرِفَةُ بَرَبِيَّتِهِ وَعَمَلُ بَطَاعَتِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى السَّرَّاءِ<sup>(٨)</sup> وَالصَّبْرُ عَلَى الضَّرَّاءِ، وَقِيلَ لِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ<sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ تَعَلُّمُ<sup>(١٠)</sup> الْآدَابِ فَمَا أَنْفَعُهَا عَاجِلًا وَأَوْصَلُهَا آجِلًا قَالَ التَّنَقُّهُ فِي الدِّينِ فَإِنَّهُ يَصْرِفُ إِلَيْهِ قُلُوبَ الْمُتَعَلِّمِينَ وَالزُّهْدُ فِي الدُّنْيَا فَإِنَّهُ يَقْرِبُكَ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمَعْرِفَةُ بِمَا لِلَّهِ عَلَيْكَ بِحُجُوبِهَا كَمَالُ الْإِيمَانِ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ<sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ لَمْ يَعْرِفْ مَا لِلَّهِ<sup>(١٢)</sup> تَعَالَى عَلَيْهِ<sup>(١٣)</sup> فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يَتَأَدَّبْ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ كَانَ مِنَ الْآدَابِ فِي عَزْلَةٍ، وَقَالَ كُتُبُومُ<sup>(١٤)</sup> الْغَسَّاقِي الْآدَابُ أَدْبَانِ أَدَبُ قَوْلٍ وَأَدَبُ فِعْلٍ فَمَنْ رَفَقَ لِنَفْسِهِ فِي آدَابِهِ بِقَوْلِهِ عَدَمُ ثَوَابِ الْعَمَلِ وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ<sup>١٥</sup> تَعَالَى بِأَدَبٍ فَعَلَهُ مَخْجَةً مَحَبَّةَ الْقُلُوبِ<sup>(١٦)</sup> وَصَرَفَ عَنْهُ الْعُيُوبِ<sup>(١٧)</sup> وَجَعَلَهُ شَرِيكًا فِي ثَوَابِ الْمُتَعَلِّمِينَ، وَرَوَى عَنْ<sup>(١٨)</sup> ابْنِ الْمُبَارَكِ<sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ نَحْنُ إِلَى قَلِيلٍ مِنَ الْآدَابِ أَحْوَجُ<sup>(٢٠)</sup> مِمَّا إِلَى كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ، وَقَالَ<sup>(٢١)</sup> ابْنُ الْمُبَارَكِ<sup>(٢٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا الْآدَابُ لِلْعَارِفِ بِمَنْزِلَةِ التَّوْبَةِ لِلْمُسْتَغْنَى<sup>(٢٣)</sup>، قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْآدَابُ<sup>(٢٤)</sup> سَنَدٌ<sup>(٢٥)</sup> لِلْفُقَرَاءِ وَزَيْنٌ<sup>(٢٦)</sup> لِلْأَغْنِيَاءِ، وَالنَّاسُ فِي الْآدَابِ مُتَفَاوِتُونَ وَهُمْ عَلَى ثَلَاثِ طَبَقَاتٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَأَهْلُ الدِّينِ وَأَهْلُ الْخُصُوصِيَّةِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ، فَأَمَّا أَهْلُ الدُّنْيَا فَإِنَّ أَكْثَرَ آدَابِهِمْ فِي الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ

قوله B (٤). B om. (٥). الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ for بعضهم B (٦). الله عز وجل B (١).

عز وجل B (٨). الصبر على B om. (٩). الآداب B (١٠). قد ادبهم B (١١).

B om. (١٢). من B (١٣). وفق B (١٤). وضرب B (١٥). B (١٦).

الفقر B (١٧). سنة A with سند in marg. as variant. (١٨). قال الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ

الآغنيا B (١٩).

وحفظ العلوم وأسفار الملوك وأشعار العرب ومعرفة الصنائع، وأمّا اهل  
الدين فإن أكثر آدابهم في رياضة النفوس وتأديب الجوارح وطهارة الأسرار  
وحفظ الحدود وترك الشهوات واجتناب الشبهات وتجريد الطاعات والمسارة  
الى المحيرات، وقد حكي عن سهل بن عبد الله <sup>(١)</sup> رحمه الله أنه قال من  
قهر نفسه بالادب فهو يعبد الله <sup>(٢)</sup> تعالى بالاخلاص، وقال سهل ايضاً <sup>(٣)</sup> رحمه  
الله <sup>(٤)</sup> استعانوا بالله على أمر الله فصبروا على ادب الله <sup>(٥)</sup> تعالى، ويقال إن  
افضل <sup>(٦)</sup> الآداب التوبة ومنع النفوس عن الشهوات، وسئل بعضهم عن  
ادب <sup>(٧)</sup> النفس فقال أن تُعرفها بخير فتحثها عليه وتُعرفها بالشر فتزجرها عنه،  
ويقال إن الادب كمال الاشياء لا يصفو الا للانبيا والصدّيقين، <sup>(٨)</sup> قال  
١٠. الشيخ رحمه الله فأمّا ادب اهل الخصوصية من اهل الدين فإن أكثر آدابهم  
في طهارة القلوب ومراعاة الأسرار والوفاء بالعقود بعد العهود وحفظ الوقت  
وقاة الالتفات الى الخواطر والعوارض والবাদى والطوارق <sup>(٩)</sup> واستواء السرّ  
مع الإعلان وحسن الادب في موافق الطلب ومقامات القرب وأوقات  
الحضور والقربة والدنو والوصلة، سمعت احمد بن محمد البصرى <sup>(١٠)</sup> رحمه الله  
١٥ يقول سمعت المجالجي البصرى يقول التوحيد موجب <sup>(١١)</sup> يوجب الايمان فمن  
لا ايمان له لا توحيد له والايمان موجب يوجب الشريعة فمن لا شريعة له  
لا ايمان <sup>(١٢)</sup> له ولا توحيد له والشريعة موجب يوجب الادب فمن لا ادب  
A f. 63b له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد، وسئل ابو العباس بن عطاء <sup>(١٣)</sup> رحمه  
الله ما الادب في ذاته فقال الوقوف مع المستحسنات <sup>(١٤)</sup> قيل <sup>(١٥)</sup> وما الوقوف  
٢٠ مع المستحسنات فقال أن تُعامل الله <sup>(١٦)</sup> تعالى بالادب سرّاً وإعلاناً فاذا كنت  
كذلك كنت أديباً وإن كنت أعجمياً، ثم انشد <sup>(١٧)</sup> ابن عطاء في هذا المعنى،  
إِذَا نَطَقْتَ جَاءَتْ بِكَلِّ مَلَاةٍ \* وَإِنْ سَكَتَتْ جَاءَتْ بِكَلِّ جَمِيلٍ،

(١) B om. (٢) استعانوا B. (٣) In A orig. الادب. The word is partially

obliterated in B, (٤) النفوس B. (٥) B om. قال الشيخ رحمه الله.

(٦) B. (٧) انشا B. (٨) ما B. (٩) ففيل B. (١٠) فاستوا B.

(١) قال الشيخ رحمه الله فالصوفية لهم آداب في سفرهم وحضرهم وآداب في أوقاتهم وأخلاقهم وآداب في سكونهم وحركاتهم وهم مختصون بها من غيرهم ومعروفون بها عند أشكالهم وعند أبناء جنسهم يُعرفُ بذلك تفاضلُ بعضهم على بعض وبهذه الآداب (٢) تُميّز بين الصادقين والكاذبين والمدّعين (٣) والمحققين، وقد بينّا طرقاً من آدابهم في كلِّ باب من هذه الأبواب التي ذكرنا على الاختصار لينظر الناظر فيه ويقف على ذلك إن شاء الله (٤) تعالى،

### باب آدابهم في الوضوء والطهارات،

(١) قال الشيخ رحمه الله فأولُ أدبٍ يُحتاج إليه في باب الوضوء والطهارات ١٠ طَلَبُ العلم (٢) وتعلُّمه ومعرفة الفرائض والسُنن وما (٣) يُستحب وما يُكره من ذلك وما أُمِرَ به وما نُدِبَ إليه وما رُغِبَ فيه للفضيلة، وتفصيل ذلك لا يُوقفُ عليه إلّا (٤) بالتعلُّم والسؤال والبحث (٥) عليه والاهتمام له حتى تأتي به على موافقة الكتاب والسنة بالاحتياط وإتباع الأحسن والأتم ورفع الملامة وترك الإنكار بالقلب على من لم يأخذ بالاحتياط والأشدّ لأن الله (٦) تعالى (١١) يُحبُّ أن يؤخذ برُخصه كما يُحبُّ أن (١٢) يؤخذ بعزائمه، وسائر الناس لهم ١٥ أشغال وأسباب (١٣) لا بدّ لهم من السعى فيها والاهتمام بها فان أخذوا بالرُخص وما فيه السعة (١٤) فهم معذرون، وأمّا المتصوّفة (١٥) ومن ترك (١٦) الأسباب (١٧) وخرج عن (١٨) الاشتغال وفرّغ نفسه للعبادة والزهد فلا

والمحققين B (٢). تميز B app. A (٣). قال الشيخ رحمه الله B om. (٤).

به A adds (٥). ومعرفة وتعلّمه B (٦). B om. (٧). ذكرها B (٨).

يوتا B (٩). يختار B (١٠). عز وجل B (١١). بالتعلّم B (١٢).

من B (١٣). معك B has a word which looks like After (١٤). ولا B (١٥).

فدخل Here B breaks off on the last line of fol. 90a. The next words (١٦).

كتاب آداب المتصوّفة (fol. 90b, l. 1) occur near the end of the ماء مرة الخ

عُذِّرَ له في ترك التَوَقُّي والتَنَقُّي والاهتمام بِاسْبَاغِ الوضوء والتَمَسُّكِ بالاحتياط  
والآتَمِّ في ابواب الطهارة والنظافة فمن ليس له شُغْلٌ غير ذلك فعليه أن  
يبدل مجهوده على قدر استطاعته <sup>(١)</sup> في ذلك لقول الله تعالى <sup>(٢)</sup> فَأَتَقُوا  
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وقد رأيتُ جماعةً كانوا يَجِدُّونَ الوضوءَ لكلِّ صلاةٍ  
فيقومون الى الوضوء قَبْلَ دخول وقت الصلاة حتى اذا فرغوا من وضوءهم  
يكون قيامهم الى الصلاة مُتَّصِلًا بفراغهم من الوضوء، ومن آدابهم في ذلك  
ايضًا أن يكونوا <sup>(٣)</sup> دَهْرَهُمْ على الطهارة في سفرهم وحضرهم، وأصلهم في ذلك  
أنهم لا يدرون متى تأتيتهم المنيَّةُ لقول الله تعالى <sup>(٤)</sup> فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا  
يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ يريدون بذلك إن جَاءَهم الموت بغتَةً  
يخرجون من الدنيا على الطهارة، سمعتُ الحَضْرَى <sup>(٥)</sup> رحمه الله يقول ربِّما  
أُتيتُ <sup>(٦)</sup> بالليل فلا يحملني النوم إلا بعد ما أقوم وأجدد الوضوء، <sup>(٧)</sup> قال  
الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(٨)</sup> وذلك أنه كان ينام على الطهارة فاذا انتبه وقد  
نُقِضَتْ طهارته جدَّدَ فقد أدب نفسه بذلك أن لا يحمله النوم وهو على غير  
طهارة، وكان شيخ من المشايخ الاجلَّة به وسوسةً في الوضوء وكان يُكثِرُ صَبَّ  
الماء فسمعتُه يقول كنت ليلةً من الليالي أجدد الوضوء لصلاة العشاء وكنت  
أصبُّ الماء على نفسي حتى مضى شطرٌ من الليل فلم يطب قلبي ولم يذهب  
عني الوسوسة فبكيتُ <sup>(٩)</sup> فقلتُ يا ربِّ العَفْوُ فسمعتُ هاتِفًا يقول يا فلان  
العفو في العلم يعني في استعمال العلم، وقال ابو نصر <sup>(١٠)</sup> وهو ابو عبد الله  
الروذباري رحمه الله، ويقال ان الشيطان يجتهد في أن يأخذ <sup>(١١)</sup> نصيبه  
من جميع اعمال بني آدم فلا يُبَالِي أن يأخذ <sup>(١٢)</sup> نصيبه بأن يزدادوا فيما أمروا

(A fol. 95b, l. 8).

(١٧) The following text begins in B on fol. 43b, l. 1.

(١٨) B الاشغال.

(١) وذلك B.

(٢) عز وجل B.

(٣) Kor. 64, 16.

(٤) دهرهم ايضا A.

(٥) تبارك وتعالى B.

(٦) Kor. 7, 32.

(٧) فلا B.

(٨) B om.

(٩) الليل B.

(١٠) قال الشيخ رحمه الله تعالى B om.

(١١) والمعنى في ذلك B.

(١٢) وفقلت B.

(١٣) هو B.

(١٤) نفسه B.

به او ينقصوا منه، وذكر عن ابن الكثيري وكان استاذ المجيد رحمه الله  
 أنه أصابته الجنابة ليلة من الليالي (١) وكانت عليه مرقعة ضخمة (٢) غليظة  
 كانت فرد كفه (٣) وتجاريزه عند جعفر المحدثي وكان فيه أرطال قال A f. 64b  
 فجاء الى الشط (٤) ليلة وكان برد شديد (٥) فحرنت نفسه عن الدخول في  
 الماء لشدة البرد قال فطرح نفسه في الماء مع المرقعة ولم يزل (٦) يغوص في  
 الماء مع مرقعته (٧) ثم خرج من الماء وقال اعتقدت ان لا أنزعها من بدني  
 حتى تجف علي قال فلم تجف عليه شهراً كاملاً وأراد بذلك تأديباً لنفسه  
 لأنها (٨) حرنت عند الايتار لما أمره الله (٩) تعالى به من غسل الجنابة،  
 وكان سهل بن عبد الله (١٠) رحمه الله يحث أصحابه على كثرة شرب الماء  
 وقلة صب الماء على الارض وكان يقول (١١) ان الماء له حياة وموته أن  
 نصبه على الارض وكان يرثي أن في (١٢) كثرة شرب الماء ضعف الناس  
 وإماتة الشهوات (١٣) وكسر الفؤاد، وأقام (١٤) ابو عمرو الزجاجي رحمه الله  
 بمكة سنين كثيرة وهو مجاور بها (١٥) وكان اذا اراد أن يقضى حاجته يخرج  
 من الحرم وهو مقدار فرسخ وكان لا يتغوط في الحرم كما بلغني ثلاثين سنة،  
 وكان ابراهيم الخواص (١٦) رحمه الله اذا دخل البادية لا يحمل معه الآرودة  
 من الماء وربما كان لا يشرب منها الا القليل وكان يحفظ بذلك للوضوء  
 ويؤثر وضوءه بالماء على الشرب عند العطش، (١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى  
 ورأيت جماعة يشون على (١٨) شطوط الأنهار ولا يفارقهم الماء في (١٩) ركوتهم  
 او في كوز وذلك أنه ربما كان يشتد بهم البول ولا يمكنهم الجلوس على  
 شط النهر وكشف العورة من أجل الناس (٢٠) فاذا كان معهم ركوة (٢١) او كوز

(١) وكان B. (٢) عظيمة B. (٣) This passage (which I must leave as it stands) occurs again in A fol. 84b, l. 6, where the text runs: فكان مرد كه وتجاريزه. (٤) A in marg. وتجاريزه B. (٥) وتجاريزه A. (٦) عند جعفر المحدثي فيه ثلثة عشر رطلا كما بلغني. (٧) شط الدجلة. (٨) B adds الدجلة. (٩) يعني شط الدجلة. (١٠) A in marg. جبت. B جزعت. (١١) يقوم B. (١٢) حتى B. (١٣) A in marg. جبت. B جزعت. (١٤) قال B. (١٥) كان B. (١٦) عمرو ابو عمرو B. (١٧) وكسره B. (١٨) B om. (١٩) ركوة B. (٢٠) او كوز

عدلوا الى خلوة فيكون أصون لأنفسهم، وكانوا يكرهون <sup>(١)</sup> كثرة الدلك عند البول لانه ربما يسترخي <sup>(٢)</sup> العروق فلا يمسك البول ويتولد منه النفطير المفط، وكذلك تكره الشدة الا عند عوز الماء والاضطرار، ولبس السراويل <sup>(٣)</sup> أحب <sup>(٤)</sup> [الى] من الإزار بعد الطهارة ولازار أخف لتزعه عند التهيئ، <sup>A f. 65a</sup> ويحجب لبس جميع ما <sup>(٥)</sup> يجز بشعر الخنزير قل او كثر رطباً كان او يابساً، ولذلك اختاروا لبس النعال ويقال <sup>(٦)</sup> ان الصوفي اذا رأته ليس معه ركوة او كوز فأعلم انه قد عزم على ترك الصلاة وكشف العورة شاء او آبي، <sup>(٧)</sup> ورأيت من أقام بين ظهرائي جماعة من النساك وهم مجتمعون في دار فإ <sup>(٨)</sup> رآه <sup>(٩)</sup> احد منهم انه دخل الخلء او خرج من الخلء وذلك انه كان ١٠ قد أدب نفسه وعودها القيام الى الحاجة في وقت واحد اذا خلا الموضع حتى لا يراه احد اذا دخل الخلء او خرج منه، ورأيت ايضاً من كان قد <sup>(١٠)</sup> عود نفسه <sup>(١١)</sup> وأدبها حتى كان لا يخرج منه ريح الا في وقت البراز <sup>(١٢)</sup> وهو في البادية وفي مواضع الخلوة، وكان ابراهيم الخواص <sup>(١٣)</sup> رحمه الله تعالى يخرج من مكة وحده فيجي الى الكوفة <sup>(١٤)</sup> فلا يحتاج <sup>(١٥)</sup> ان يمسح بالتراب وكان يحفظ الماء الذي يحمل لشربه حتى يتوضأ به، <sup>(١٦)</sup> وكان جماعة من الشيوخ يكرهون دخول الحمام الا في اوقات الضرورة فاذا اضطروا الى ذلك لم يدخلوا الا في <sup>(١٧)</sup> حمام <sup>(١٨)</sup> خال فاذا <sup>(١٩)</sup> دخلوها لم يحلوا ازارهم الى ان <sup>(٢٠)</sup> يخرجوا ولم يتركوا ان يمسح القوام ويعطوهم <sup>(٢١)</sup> طعمهم

او كوز. B om. (١٨) واذا B (١٧) ركام B (١٦) ابو نصر ورايت الخ

AB (٤) العرق B (٣) للاستبراء. A adds in marg. (٢) B om. (١) B om.

رايت B (٦) Written in A with tashdid. om. Suppl. in marg. A. (٥)

تعود B (١٠) واحد A (٩) رأى B (٨) حنين. A in marg. adds (٧)

ولا B (١٤) وهي B (١٢) البراري B (١١) أدبه A (١٠) وأدب نفسه

خال A (١٨) الحمام الخالي B (١٧) وكانوا A (١٦) الى تيمم B (١٥)

فان كانوا يعرفونهم اصحاب الحمام ويكرهونهم. A in marg. (٢٠) دخلوا B (١٩)

but there is no indication of the place where these words should be inserted. Probably they are intended to follow يخرجوا, in which case we

من غير ان يدنوا منهم حتى يوسعوا عليهم الماء، <sup>(١)</sup> فان كانوا جماعة <sup>(٢)</sup> لدكوا بعضهم بعضاً فان كان في الحمام غيرهم استقبلوا بوجوههم <sup>(٣)</sup> الحايض حتى لا تقع أعينهم على عورات الناس، <sup>(٤)</sup> وكان جماعة من المتصوفة اذا دخلوا الحمام لا يتركون <sup>(٥)</sup> احداً يدخل معهم <sup>(٦)</sup> الا بازار، والاستحباب تنف الإبط وحلق العانة فمن لم يحسن <sup>(٧)</sup> الحلق <sup>(٨)</sup> فليتنور بيده في الخلوة، <sup>(٩)</sup> وكان اصحاب سهل بن عبد الله <sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى يحلقون <sup>(١١)</sup> رؤوسهم بعضهم لبعض <sup>(١٢)</sup> كما بلغني عنهم، وسمعت عيسى الفصار الدينوري <sup>(١٣)</sup> رحمه الله تعالى يقول <sup>(١٤)</sup> اول من فص <sup>(١٥)</sup> شاربي بيده الشبلى <sup>(١٦)</sup> رحمه الله تعالى وكنت أخدمه، <sup>(١٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى وفرق الرأس <sup>(١٨)</sup> اختاروا جماعة للسنة ويكره ذلك للشباب ويحسن للمشايخ ان ارادوا بذلك استعمال السنة، وكان يقول بعض المشايخ هب أن الفقر من الله <sup>(١٩)</sup> تعالى فابال الوسخ، وأحب الأشياء الى المتصوفة النظافة والطهارة وغسل الثوب والمداومة على السواك والنزول عند المياه <sup>(٢٠)</sup> الحجازية <sup>(٢١)</sup> والفضاء الواسعة والمساجد التي في الأطراف والخلوة والاعتسال في كل يوم جمعة في الشتاء والصيف <sup>(٢٢)</sup> والرايحة الطيبة وأطيب الطب الماء الحجازي والمداومة على الاعتسال وتجديد الوضوء <sup>(٢٣)</sup> وإسباغ <sup>(٢٤)</sup> الوضوء، وليس من الوسوسة <sup>(٢٥)</sup> ما يستقصي الانسان في طهارته من التباعد وطلب الماء الحجازي وترك المياه المتغيرة والتفتيش على المواضع الطاهرة <sup>(٢٦)</sup> والاستقصاء على ذلك <sup>(٢٧)</sup> أعضاء الظاهرة واقتداد

اطعمهم B <sup>(٢١)</sup> ولم يتركوا لم يتركوا must read. وكانوا A <sup>(٢٢)</sup> الى الحايض A <sup>(٢٣)</sup> بذلك B، يدكوا A <sup>(٢٤)</sup> فاذا B <sup>(٢٥)</sup> استعمال A in marg. من ينزر. A adds in marg. <sup>(٢٦)</sup> لاحد ان B <sup>(٢٧)</sup> بعضا B <sup>(٢٨)</sup> روس B <sup>(٢٩)</sup> om. B <sup>(٣٠)</sup> تنور B <sup>(٣١)</sup> السنة. B <sup>(٣٢)</sup> om. B <sup>(٣٣)</sup> شاربي B <sup>(٣٤)</sup> اقل B <sup>(٣٥)</sup> كما بلغني عنهم. B <sup>(٣٦)</sup> om. B <sup>(٣٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى. Altered in A to اختاره by a later hand. <sup>(٣٨)</sup> In marg. A <sup>(٣٩)</sup> واسباغ الوضوء B <sup>(٤٠)</sup> om. B <sup>(٤١)</sup> الفضا B، الفضاء A <sup>(٤٢)</sup> الطهارة. B <sup>(٤٣)</sup> فجا B <sup>(٤٤)</sup> الطهارة. B <sup>(٤٥)</sup> اعظمه الطهارة B <sup>(٤٦)</sup>

(١) أعضاء الباطنة ومواضع التشنيج (٢) والانضمام وإبلاغ الماء (٣) الخياشيم وإمرار الماء على الأعضاء (٤) وجميع (٥) البشر في الغسل والوضوء وغير (٦) ذلك، وليس التوقي والتثني من الوسواس المنهية عنه (٧) أيضاً لأن جميع ذلك داخل في قوله (٨) اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وإِنَّمَا الْوَسْوَسةُ الْمُنْهِيَّةُ عَنْهُ مَا يُخْرِجُكَ عَنْ حَدِّ الْعِلْمِ وَهُوَ أَنْ تَشْغَلَكَ الْفَضَائِلُ عَنِ الْفَرَائِضِ وَأَنْ تُخَالَفَ الْعِلْمَ (٩) وَتُطِلَّ صَلَاةٌ مِنْ يَتَوَضَّأُ بِالْمُدِّ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ، وَالصَّوَابُ (١٠) فِي ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ فِي كُلِّ وَقْتٍ بِمَا هُوَ أَوْلى بِالْوَقْتِ إِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَيُسَبِّغُ وَضُوءَهُ عَلَى الْاِحْتِيَاظِ حَتَّى يَطِيبَ قَلْبُهُ وَإِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ الْوَاسِعَ فَيَحْسُنُ أَنْ يَجِدَّ الْوُضُوءَ أَوْ يَنْظُرَ بِقَلِيلٍ مِنَ الْمَاءِ كَمَا رَوَى فِي الْخَبَرِ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا يَتَوَضَّعُونَ وَضُوءاً لَا (١٢) يَلُكُّ مِنْهُ التُّرَابُ؛ قَالَ (١٣) الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَأَيْتُ مَنْ كَانَ عَلَى وَجْهِهِ (١٤) قَرَحَةٌ لَمْ تَنْدَمِلْ (١٥) أَتَى عَشْرَ سَنَةٍ وَذَلِكَ أَنَّ الْمَاءَ كَانَ بِضَرِّهِ (١٦) وَكَانَ لَا يَدْعُ تَجْدِيدَ الْوُضُوءِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، وَرَأَيْتُ مَنْ نَزَلَ الْمَاءُ فِي عَيْنَيْهِ (١٧) فَحَمَلُوا إِلَيْهِ الْبُذَاوِي وَبَذَلُوا لَهُ دَنَائِرَ كَثِيرَةً عَلَى أَنْ يَدَاوِيَهُ فَقَالَ الْمَدَاوِي بِحِجَابِ أَنْ لَا يَمَسَّ الْمَاءُ أَبَامًا وَيَكُونُ مُسْتَلْقِيًا عَلَى قَفَاهُ فَلَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ وَاخْتَارَ ذَهَابَ بَصَرِهِ عَلَى تَرْكِ الْوُضُوءِ وَالطَّهَارَةِ (١٨) وَكَانَ هَذَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (١٩) الرَّازِي (٢٠) الْبُقَيْرِيُّ،

(١) In marg. A. (٢) على الخياشيم B (٣) الانضمام B (٤) الأعضاء B (٥) الاستظهار بكثرة صب A adds in marg. (٦) البثرة B (٧) ادخال جميع الماء من غير اسراف وتكلف حضور النية والمداومة عليها في الغسل والوضوء وغير ذلك. (٨) B (٩) وتطيل B (١٠) يخرج B (١١) Kor. 64, 18. (١٢) B om. (١٣) الشَّيْخُ B om. (١٤) Altered in A to بيتل. (١٥) في ذلك B om. (١٦) رحمه الله added in marg. A. (١٧) أئنا AB (١٨) وقر B (١٩) قيل هو ابو عبد الله B (٢٠) فحمل B (٢١) وحكى عن الشبلي لما اخذ في التزع اشار الى خادمه ان يجدد A adds in marg. (٢٢) وضوءه فمسي تحليل لحيته وكان قد أمسك لسان الشبلي فقبض على يد الخادم وادخلها في لحيته.

وحكى عن ابراهيم <sup>(١)</sup> بن اَدَمَ <sup>(٢)</sup> رحمه الله انه كان به قيامٌ فقام في ليلة واحدة نيف وسبعين مرة كل مرة <sup>(٣)</sup> يجتد وضوءه ويصلي ركعتين، ومات ابراهيم الخواص <sup>(٤)</sup> رحمه الله في جامع الرّبي <sup>(٥)</sup> في وسط الماء وذلك انه كان به علة البطن فكان اذا قام <sup>(٦)</sup> يجلساً يدخل الماء ويغسل نفسه فدخل مرة <sup>(٧)</sup> في الماء ليغسل نفسه فخرجت نفسه وهو في وسط الماء، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب اهل الصفوة من الصوفية في الوضوء والطهارة، <sup>(٨)</sup> وبالله التوفيق،

### باب في ذكر آدابهم في الصلاة،

<sup>(٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله وأما آدابهم في الصلاة فأول ذلك <sup>(١٠)</sup> نعم علم الصلاة ومعرفة <sup>(١١)</sup> فرائضها وسننها وآدابها وفضايلها ونوافلها وكثرة مسائلة العلماء والبحث عما يحتاج اليه في ذلك مما لا يسعه الجهل <sup>(١٢)</sup> به لان الصلاة عماد الدين وقرة عين العارفين وزينة الصديقين وناج المقربين ومقام الصلاة مقام الوصلة والدنو والهيبة والخشوع والخنسبة والتعظيم والوقار والمشاهدة والمراقبة والأسرار والماناجاة مع الله <sup>(١٣)</sup> تعالى والوقوف بين يدي الله <sup>(١٤)</sup> تعالى والاقبال على الله تعالى والاعراض عما سوى الله <sup>(١٥)</sup> تعالى، فأما العامة فلم أن يقلدوا علماءهم ويسألوا فقهاءهم ويعتمدوا على آقاويلهم من الرخص والسعات والفتوى والتأويلات التي أوسع الله <sup>(١٦)</sup> تعالى للخلق، فأما المتصوفة وأهل الخصوص الذين باينوا الناس وإنجازوا عن جملة الناس بترك المكاسب <sup>(١٧)</sup> وقطع العلايق وانقطعوا الى الله <sup>(١٨)</sup> عز وجل وعرفوا

(١) A corrector has stroked out the words ابن ادم in A and has written above. (٢) B om. (٣) A جدد. (٤) B علم. (٥) B om. (٦) قال الشيخ رحمه الله. (٧) تعليم. (٨) ب. ترك. (٩) عز وجل. (١٠) B تعالى. (١١) B ترك. (١٢) عز وجل. (١٣) B تعالى. (١٤) B ترك. (١٥) عز وجل. (١٦) B تعالى. (١٧) B ترك. (١٨) عز وجل.

بالله ونُسبوا الى الله فلا يَسْعَهُم التَّخَلُّفُ عَنْ اسْتِعَالِ الْأَدَابِ وَالْإِهْتِمَامِ  
وَالْتَكَلُّفِ لِأَحْكَامِ الصَّلَاةِ <sup>(١)</sup> وَتَجْوِيزِهَا وَأَحْكَامِ فَرَائِضِهَا وَسُنَنِهَا وَفَضَائِلِهَا وَنَوَائِلِهَا  
<sup>(٢)</sup> وَأَدَابِهَا <sup>(٣)</sup> لِأَنَّهُمْ لَيْسَ لَهُمْ شُغْلٌ غَيْرُ ذَلِكَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُهْمَمَ <sup>(٤)</sup> أَمْرًا أَكْثَرَ  
مِنْ إِهْتِمَامِهِمْ بِأَمْرِ الصَّلَاةِ، <sup>(٥)</sup> فَأَوَّلُ أَدَبِهِمْ <sup>(٦)</sup> مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ تَأَهُُّبُهُمْ لِلصَّلَاةِ  
قَبْلَ دُخُولِ <sup>(٧)</sup> وَقْتِ الصَّلَاةِ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ الْمُخْتَارُ  
وَلَا يُمَكِّنُهُمْ ذَلِكَ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ <sup>(٨)</sup> الْوَقْتِ الْأَوَّلِ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ  
إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ وَعِلْمٍ مَعَ الْوُقُوفِ عَلَى عِلْمِ الزَّوَالِ وَمَقْدَارِ ظِلِّ الزَّوَالِ فِي كُلِّ وَقْتٍ  
وَأَوَّلَانِ فِي كُلِّ أَقْطَارٍ وَأَنْ يَعْلَمَ عَلَى كَمْ تَزُولُ الشَّمْسُ مِنْ قَدَمِهِ فِي كُلِّ وَقْتٍ  
وَكَمْ يَزِيدُ <sup>(٩)</sup> وَيَنْقُصُ وَيَعْتَبِرُ ذَلِكَ بِمَقْدَارِ قَامَتِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ مِقْيَاسٌ  
لِذَلِكَ وَيَعْلَمُ ذَلِكَ فِي أَيِّ <sup>(١٠)</sup> مَوْضِعٍ كَانَ بِظِلِّ شَخْصِهِ <sup>(١١)</sup> وَيَعْتَبِرُهُ بِقَدَمِهِ  
وَكَذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَةِ شَيْءٍ مِنَ النُّجُومِ وَمَنَازِلِ الْقَمَرِ وَطُلُوعِهَا وَغُرُوبِهَا  
وَنُوبَةِ طُلُوعِ كُلِّ نَجْمٍ مِنْ مَنَازِلِ الْقَمَرِ حَتَّى إِذَا نَظَرَ <sup>(١٢)</sup> بِاللَّيْلِ إِلَى النُّجُومِ لَا  
يَخْفَى عَلَيْهِ مَا مَضَى مِنَ اللَّيْلِ وَمَا بَقِيَ إِلَى الصُّبْحِ، وَيَحْتَاجُ أَيْضًا إِلَى مَعْرِفَةِ  
الْفُطْبِ وَالْكَوَاكِبِ <sup>(١٣)</sup> الَّتِي يُسْتَدَلُّ <sup>(١٤)</sup> بِهَا عَلَى الْقِبْلَةِ وَلَا يَصِحُّ لَهُ ذَلِكَ إِلَّا  
<sup>(١٥)</sup> بِالْإِجْتِهَادِ وَمَعْرِفَةِ <sup>(١٦)</sup> سَمَتِ كُلِّ بَلَدٍ حَتَّى آيِنَ تَقَعَ مِنَ الْكَعْبَةِ وَلَا يَقِفُ  
عَلَى صِحَّةِ ذَلِكَ إِلَّا بَعْدَ اسْتِقْدَادِهِ ذَلِكَ بِمَكَّةَ وَرُجُوعِهِ إِلَى الْبَلَدِ الَّتِي قَدْ عَرَفَ  
آيِنَ يَقَعُ سَمَتُهَا مِنَ الْكَعْبَةِ وَآيِنَ كَانَ ذَلِكَ فِي وَقْتٍ مَعْلُومٍ مِنْ مُحَازَاةِ  
الْفُطْبِ وَالْمَجْدَى وَالْفَرَقْدَيْنِ، <sup>(١٧)</sup> وَأَمَّا النُّجُومُ <sup>(١٨)</sup> السَّيَّارَاتُ فَيَنْبَغِي أَيْضًا أَنْ  
يَعْلَمَ ذَلِكَ <sup>(١٩)</sup> لِلْإِسْتِدْلَالِ وَالْإِهْتِدَاءِ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ رَبَّهَا يَقَعُ فِي الْمَفَاوِزِ وَيَرْكَبُ

(١) B adds وإحكامها and with تحديدها written above. (٢) A with تجويدها. (٣) B لأنه. (٤) B أمراً. (٥) B أمراً. (٦) In A في is given as a variant. (٧) B وقت الصلاة حتى for الوقت لان. (٨) B om. from الوقت to علم مع الوقوف على علم. (٩) B app. فينقص. (١٠) B مواضع. (١١) B يعتبر. (١٢) B om. (١٣) B الكواكب. (١٤) B الذي. (١٥) B اجتهد. (١٦) B سمته. (١٧) B فاما. (١٨) B السائرات. (١٩) AB للاستدلال. (٢٠) A gives للاستدلال as a variant.

Δ f. 67a الجور فيحتاج الى معرفة ذلك، وكان سهل بن عبد الله <sup>(١)</sup> رحمه الله يقول علامة الصادق ان يكون له <sup>(٢)</sup> تابع من المجن اذا دخل وقت الصلاة يجتنبه على ذلك وان كان نائماً ينبهه، ومنهم من يكون له اوراد بالليل والنهار من العبادة والذكر وتلاوة القرآن على ممر أيامه وتصير عادته حتى لا يغلط في ذلك ليلة ونهاره حيث ما كان، وأما <sup>(٣)</sup> آداب الدخول في الصلاة بعد ما تأهب اذا دخل أول الوقت وأراد الدخول في الصلاة <sup>(٤)</sup> ففحريها بالتكبير المقرونة بتكبير الاحرام مع النية من حيث لا تسبق النية <sup>(٥)</sup> التكبير ولا <sup>(٦)</sup> التكبير النية ويكونا معاً، وقد حكى عن الجنيّد <sup>(١)</sup> رحمه الله انه قال لكل شيء صفة وصفة الصلاة تكبير الاولى والمعنى في ذلك ان التكبير الاولى هي مقرونة بالنية التي لا تجوز الصلاة الا بها وهو عقدك بان صلاتك لله عز وجل فاذا صح العقد فا دخل بعد ذلك في صلاتك من الآفات الباطنة لم يفسد الصلاة بل ينقص من فضائلها ويبقى للمصلّي عقدها ونيتها، سمعت <sup>(٧)</sup> ابن سالم <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول النية بالله <sup>(٧)</sup> والله ومن الله <sup>(٨)</sup> والآفات التي تدخل في صلاة العبد بعد النية <sup>(٩)</sup> من العدو وهو نصيب العدو <sup>(١٠)</sup> وان نصيب العدو وان كثر لا يوازن بالنية التي هي بالله والله <sup>(١١)</sup> ومن الله وان قلّ، وسئل ابو سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله كيف الدخول في الصلاة <sup>(١٢)</sup> فقال هو ان تقبل على الله <sup>(١)</sup> تعالى كاقبالك عليه يوم القيمة ووقوفك بين يدي الله <sup>(١)</sup> تعالى ليس بينك وبينه ترجمان وهو مقبل عليك وأنت تُناجيه وتعلم بين يدي من انت واقف فانه الملك العظيم، وقبل لبعض العارفين كيف تكبر تكبير الاولى <sup>(١٢)</sup> فقال <sup>(١٣)</sup> ينبغي اذا قلت الله

(١) B om. (٢) A تابعي. B تابعي. (٣) ادب B. (٤) In B this

passage runs thus: ففحريها التكبير ومع النية يكونان معاً والمعرفة بتكبير الاحرام مع والآفات B (٨) الله A. (٧) B بن. (٦) التكبير B (٥). النية من حيث المج

قال B (١٢). ومن الله A om. (١١) ونصيب B (١٠). من العدو B om. (٩)

added in marg. A. لك (١٣)

أكبر أن يكون مصحوب قولك الله التعظيم مع الألف والهمزة مع اللام والمرافقة والقرب مع الهاء، وقال آخر إذا كثرت<sup>(١)</sup> التكيرة الأولى فاعلم أنه ناظر إلى شخصك وعالم بما في ضميرك ومثل في صلاتك الجنة عن يمينك والنار عن<sup>(٢)</sup> شمالك، ومن<sup>(٣)</sup> ادب الصلاة أن العبد إذا دخل في الصلاة فلا يكون في قلبه شيء غير الله الذي هو بين يديه حتى يعرف كلامه ويأخذ من كل آية ذوقها وفهمها لأنه ليس له من صلاته إلا ما عقل،<sup>(٤)</sup> وقال أبو سعيد الخزاز<sup>(٥)</sup> رحمه الله في كتاب له يصف ادب الصلاة فقال إذا رفعت<sup>(٦)</sup> يديك في التكبير فلا يكن في قلبك إلا الكبرياء ولا<sup>(٧)</sup> يكن عندك في وقت التكبير شيء أكبر من الله<sup>(٨)</sup> تعالى حتى تنسى الدنيا والآخرة في كبريائه،<sup>(٩)</sup> قال الشيخ رحمه الله والمعنى<sup>(١٠)</sup> في ما قال أبو سعيد<sup>(١١)</sup> الخزاز رحمه الله أن العبد إذا قال الله أكبر<sup>(١٢)</sup> ويكون في قلبه شيء غير الله فلا يكون صادقاً في قوله الله أكبر ثم أنه إذا أخذ في التلاوة فالادب في ذلك أن يشاهد بسمع قلبه كأنه يسمع من الله<sup>(١٣)</sup> تعالى أو كأنه يقرأ على الله<sup>(١٤)</sup> تعالى، قال أبو سعيد<sup>(١٥)</sup> الخزاز رحمه الله وفيه العلم الجليل لأهل الفهم،<sup>(١٦)</sup> وإذا ركع فالادب في ركوعه أن<sup>(١٧)</sup> ينصب ويدنو<sup>(١٨)</sup> ويتدلّى حتى لا يبقى<sup>(١٩)</sup> فيه مفصل إلا وهو منتصب نحو العرش ثم يعظم الله تعالى<sup>(٢٠)</sup> حتى لا يكون في قلبه شيء أعظم من الله عز وجل ويصغر نفسه حتى يكون أقل من الهباء فإذا رفع رأسه وحمد الله بعلم أنه هو<sup>(٢١)</sup> الذي يسمع ذلك، وإذا سجد فالادب في سجوده أن لا يكون في قلبه عند السجود شيء أقرب إليه من الله<sup>(٢٢)</sup> تعالى لأن أقرب ما يكون

(١) B om. (٢) قال B. (٣) ادب B. (٤) يشارك B. (٥) تكيرة B. (٦) قال الشيخ B om. (٧) عز وجل B. (٨) يكون A. (٩) يدك B. (١٠) B om. في ما قال B. (١١) Suppl. in A by a later hand. رحمه الله. (١٢) فإذا B. (١٣) الله أكبر to يكون B om. (١٤) الخزاز رحمه الله. (١٥) In marg. A. ينصب B. نصت altered to. (١٦) A orig. (١٧) B om. from حتى عز وجل. (١٨) منه B. (١٩) في نفسه A. (٢٠) عز وجل to حتى B om. (٢١) B. (٢٢) في نفسه A.

العبد من رتبه عند السجود فيجب ان يترهه عن الاضداد بلسانه ولا يكون في قلبه اجل منه ولا اعثر منه ويتم صلاته على هذا ويكون معه من الخشبة والهبة ما يكاد ان <sup>(١)</sup> يذوب ولا يكون له في صلاته شغل أكثر من شغله بصلاته حتى لا <sup>(٢)</sup> يشتغل بشيء غير الذي هو <sup>(٣)</sup> واقف بين يديه في صلاته وكذلك اذا تشهد ودعا وسلم كل ذلك يعقل ما يقول وما يخاطب <sup>(٤)</sup> ولن <sup>(٥)</sup> يخاطب حتى يخرج من الصلاة بالعقد الذي قد دخل <sup>(٦)</sup> في الصلاة، <sup>(٧)</sup> فهذا ما وجدت في كتاب ابي سعيد الخزاز <sup>(٨)</sup> رحمه الله ورأيت جماعة كانوا يكرهون تطويل الصلاة ويحبون التخفيف لمبادرة الوسواس حتى يخرج من <sup>(٩)</sup> صلاته <sup>(١٠)</sup> على النية والعقد الذي دخل <sup>(١١)</sup> به فيها،

## فصل آخر في <sup>(١٢)</sup> آداب <sup>(١٣)</sup> الصلاة،

<sup>(١٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى وذلك ان العبد اذا كان متأدباً بأدب الصلاة قبل دخول <sup>(١٥)</sup> وقت الصلاة فكأنه في الصلاة ويكون قيامه الى الصلاة من حال لا يستغنى عنه في الصلاة وذلك ان من آدابهم قبل الصلاة المراقبة ومراعاة القلب من الخواطر والعوارض وذكر كل شيء غير <sup>(١٦)</sup> ذكر الله <sup>(١٧)</sup> تعالى فاذا قاموا الى الصلاة بحضور القلب فكأنهم قاموا من الصلاة الى الصلاة فينبون مع النية والعقد الذي دخلوا في الصلاة وإذا خرجوا من الصلاة رجعوا الى حالهم من حضور القلب والمراعاة والمراقبة

(١) B app. بـكروب or بـكروب but the middle letters are almost obliterated.

(٢) A adds ولم بـ (٣) B بين يديه واقف (٤) B سره added in marg. A.

(٥) B om. هذا (٦) B بالصلاة (٧) B مع من هو ذي يخاطب in marg.

(٨) B Suppl. above. بالعقد الذي قد دخل في الصلاة (٩) B الصلاة.

(١٠) B قبل دخول الصلاة (١١) B ادب (١٢) B قال الشيخ

(١٣) B عز وجل (١٤) B رحمه الله تعالى.

فكانهم في الصلاة وإن كانوا خارجين من الصلاة،<sup>(١)</sup> فهذا هو آداب الصلاة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال العبد في الصلاة ما دام ينتظر الصلاة، فهذا هو الآداب الذي يحتاج إليه المصلّي في<sup>(٢)</sup> صلاته وفي انتظار الصلاة قبل الصلاة كما وصفت<sup>(٣)</sup> لك أن فهمت ذلك<sup>(٤)</sup> إن شاء الله تعالى، وقد رأيت من إذا قام إلى الصلاة كان يجهز ويصفر وجهه عند<sup>(٥)</sup> تكمية الأولى من هيبة الله<sup>(٦)</sup> تعالى ورأيت من كان لا يتهيأ له أن يحفظ العدد فكان يجلس واحدًا من أصحابه ويعدّ عليه كم ركعة صلى لأنه كان يراعى قلبه على<sup>(٧)</sup> ثبات العقد الذي دخل به في الصلاة<sup>(٨)</sup> فكان يخاف الغلط على نفسه لأنه<sup>(٩)</sup> لا بدري كم ركعة صلاها فلذلك كان يستعين بمن يعدّ عليه حتى يتيقن كم ركعة صلاها، وذكر عن سهل بن عبد الله أنه كان يضعف حتى لا يكاد يقوم من موضعه حتى إذا دخل وقت الصلاة تردّ إليه قوته فيقوم في المحراب مثل الوند فإذا فرغ من صلاته يرجع إلى حاله ضعفه ولا يقدر أن يقوم من موضعه، ورأيت من كان يسافر في البادية على الوحشة ولا يترك ورده من التطوّع وصلاة الليل والنضال والسنن والآداب<sup>(١١)</sup> التي<sup>(١٢)</sup> كان يستعمل في الحضر<sup>(١٣)</sup> فكان يقول أحوال هذه الطائفة ينبغي أن تكون في السفر والحضر واحدة، وكان أخ من أخواني يصطحب في مكان واحد فكانت عادته أنه إذا أكل شيئًا يقوم<sup>(١٤)</sup> ويصلي ركعتين<sup>(١٥)</sup> وإذا شرب الماء يقوم ويصلي ركعتين وإذا لبس ثوبًا يقوم ويصلي ركعتين وإذا دخل المسجد يصلي ركعتين وإذا أراد الخروج من المسجد يصلي ركعتين وكذلك إذا فرح أو اغتم أو<sup>(١٥)</sup> غضب يقوم<sup>(١٦)</sup> ويصلي ركعتين،<sup>(١٦)</sup> وكان جماعة من

١. أن شاء الله تعالى B om. (٢) B om. (٣) B om. (٤) هذا B.

٢. الثبات in marg. as variant but أثبات A (٧) عز وجل B (٦) التكمية B (٥)

الذي A (١١) كان لا بدري A om. (١٠) أنه A (٩) وكان B (٨)

وإذا لبس ثوبًا يقوم يصلي ركعتين B (١٤) يصلي B (١٣) كانت تستعمل B (١٢)

٢. Here the text of (١٥) وإذا شرب الماء يقوم يصلي ركعتين وإذا دخل المسجد الخ

B breaks off on the last line of fol. 52a = A fol. 68b, l. 10. Fol. 52b begins

(١) اصحابنا يسافرون مع ابي عبد الله بن جابان (٢) رحمه الله تعالى (٣) فحدثوني عنه انه كان اذا بلغ (٤) الى الميل في البادية وأراد (٥) التعقب لا يجلس حتى يصلي ركعتين، ومن آدابهم ايضاً انهم يكرهون الامامة والصلاة في (٦) الصف الاول بمكة وغيرها ويكرهون (٧) التطويل، (٨) وأما الامامة فلو ان احدهم يحفظ القرآن فانهم يختارون الصلاة خلف من يُحسن ان يقرأ الحمد وسورة أخرى لان النبي صلعم قال الامام ضامن، وأما ترك الصلاة في الصف الاول فانهم يريدون بذلك ان لا يزاحموا الناس (٩) ويضيقوا عليهم لان الناس يزدهمون (١٠) ويطلبون الصف الاول لما جاء في الخبر من الفضيلة فيه يريدون بذلك ايفارهم (١١) وإذا كان الموضع خالياً بغتغنون ذلك الفضل الذي جاء في الصف الاول، وأما التطويل في الصلاة فكلها طالت الصلاة A f. 69a كثرت (١٢) الهفوات (١٣) والوسواس والاشتغال بتصحيح الاعمال أولى من الاشتغال (١٤) بكثرت وتطويله، ورؤى عن رسول الله صلعم انه كان اخف الناس صلاة في تمام، سمعت (١٥) ابن علوان (١٦) رحمه الله يقول كان الجنيد (١٧) رحمه الله لا يترك اوراده من الصلاة على كبر سنه وضعفه فقيل له في ذلك فقال ١٥ حال وصلت به الى الله تعالى في بدايتي كيف ينهي لي أن اتركه في نهايتي، ومن آدابهم في الصلاة ايضاً ان (١٨) للصلاة اربع شعب حضور القلب في المحراب وشهود العقل عند الوهاب وخشوع القلب بلا ارتباب وخضوع الاركان بلا ارتقاب لان عند حضور القلب رفع الحجاب وعند شهود العقل

with the verse which occurs in A on fol. 114a, I. 8. The text of B ending on fol. 52a, last line, is continued without any lacuna on fol. 68b, l. 1. (١٦) A وكانوا corr. above.

- (١) اصحابه. (٢) B om. (٣) B حدثوني. (٤) A adds in marg. (٥) B ان. (٦) B ان يعقب باصحابه. (٧) A adds in marg. في الصلاة. (٨) B السف. (٩) B ولا يضيقوا. (١٠) B يطلبون. (١١) B فاذا. (١٢) A in marg. بكثرت. (١٣) B الوسواس. (١٤) B اللغظات. (١٥) B رحمهما. (١٦) B بن. (١٧) B الجنيد. (١٨) B الصلاة.

رفع العتاب وعند<sup>(١)</sup> خشوع القلب فتح الابواب وعند خضوع الاركان وجود الثواب، فمن اتى بالصلاة بلا حضور القلب فهو<sup>(٢)</sup> مصلٍ لاه ومن اتاها بلا شهود العقل فهو<sup>(٣)</sup> مصلٍ ساه<sup>(٤)</sup> ومن اتاها بلا خشوع القلب فهو<sup>(٥)</sup> مصلٍ خاطئ ومن اتاها بلا خضوع الاركان فهو<sup>(٦)</sup> مصلٍ جاف ومن اتاها فهو<sup>(٧)</sup> مصلٍ واف، فهذا ما حضرني في الوقت من آدابهم في الصلاة وبالله<sup>(٨)</sup> التوفيق،

### باب ذكر آدابهم في الزكوات والصدقات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اما آدابهم في الزكاة فان الله تعالى جده لم يفرض عليهم الزكاة لانه<sup>(٩)</sup> سبحانه قد زوى عنهم من اموال الدنيا ما يجب عليهم فيه الزكاة والصدقة، وقد حكى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير رحمه الله انه قال نعمة الله تعالى<sup>(١٠)</sup> [على] فيما زوى عني من الدنيا اعظم من نعمة الله تعالى علي فيما اعطاني، وكذلك اهل التصوف نعمة الله تعالى عليهم فيما زوى عنهم من الدنيا<sup>(١١)</sup> [اعظم من نعمته عليهم] فيما اعطاهم ان لو اعطاهم من الدنيا شيئاً كثيراً، وقد قال في ذلك بعضهم وهو من اهل الدنيا،

وَمَا وَجِبَتْ عَلَى زَكَاةٍ مَالٍ \* وَهَلْ تَجِبُ الزَّكَاةُ عَلَى كَرِيمٍ،

(١) B om. مصلٍ ساهي AB (٢) مصلٍ لاهي AB (٣) حضور النفس B (٤)

مصلٍ جافي AB (٥) مصلٍ خاطئ to ومن اتاها (٦) مصلٍ A (٧)

Here the text of B breaks off (fol. 69a, last line). The following words (fol. 69b, l. 1) occur in A fol. 32a, l. 7, near the beginning of the chapter entitled باب في تخصيص الدعوة ووجه الاصطفاة

The portion of B corresponding to A fol. 69a, l. 12—fol. 95b, l. 8 is wanting.

(٨) In marg. وهذا فصل بين كلام بعض المتقدمين.

(٩) Suppl. above.

(١٠) Suppl. in marg.

A f. 69b يفخر بذلك ويقول لم نجب على زكاة قطّ يريد انه لم يترك حتى يجتمع عنه مال يجب عليه فيه الزكاة، وبلغني عن ابرهيم بن شَبَّان رحمه الله انه لقي الشَّيْبِي رحمه الله وكان ابرهيم ينهى عن الذهاب اليه والوقوف عليه واستماع كلامه فقال للشَّيْبِي رحمه الله وأراد <sup>(١)</sup> [بذلك] ان يتخذه كم في خَس من الابل قال شاة في واجب الامر وفيما يلزمنا نحن كلها يعني فيما ندعيه من مذهبا فقال له ابرهيم ألك في هذا إمام قال نعم ابو بكر الصديق رضي الله عنه حيث خرج من ماله كله فقال له النبي صلعم ما خلفت لعيالك فقال الله ورسوله فقام ولم يته الناس بعد ذلك عنه، فاما آداب جماعة من المتصوفة في الزكاة انهم لا يأكلون منها ولا يطلبونها ولا يأخذونها وقد اباح الله تعالى لهم أخذها وإن أكلوا منها أكلوا حلالاً طيباً إلا أنهم يريدون بترك ذلك إظهار الفقر وترك المزاحمة للضعفاء وأهل الحاجات، ويقال ان محمد بن منصور صاحب ابى يعقوب السوسى رحمه الله عليهما كان اذا أعطوه شيئاً او حمل اليه شيء من الزكاة والصدقة وكفارة اليمين وعلم انها من هذه الجهات لم يأخذها ولم يفرقها على اصحابه من الفقراء <sup>(٢)</sup> ويقول <sup>(٣)</sup> لا ارضاه لنفسى لا ارضاه لأصحابى واذا حمل اليه ولم يعلم انه من الزكاة والصدقة اخذها وأكل منها، واما الباقيون فكانوا لا يرون الانبساط في مثل ذلك ولا يمدون ايديهم الى الطمع وإلى السؤال وإلى ما يرون فيه المنّة وإن جاءهم من غير مسئلة فكانوا يتعففون عن ذلك، ولقد بلغني عن بعض اخواننا من الصوفية انه كان يُنفق على اخوانه من الفقراء فقراء الصوفية في كلّ سنة كما زعموا الف دينار وكان يحلف انه ما انفق عليهم ولا دفع اليهم درهماً قطّ من زكاته وقد رأيته، وحكى عن ابى على <sup>(٤)</sup> المُشْتَولى A f. 70a انه كان يُنفق على الصوفية ما يتعجبون منه تُجَار مصر ويقولون <sup>(٥)</sup> مالنا لا يفي بنفقته ويقال انه لم نجب عليه زكاة قطّ، وسمعتُ بعض الاجلة من مشايخ

(١) Suppl. in marg.

ويقال (٢)

شيئا (٣)

المشتولى (٤)

أموالنا (٥) In marg.

الصوفية وهو يقول <sup>(١)</sup> [كان] يكون بيني وبين رجل من الاغنياء مودة  
مؤكدة ويكون له في قلبي محبة وحرمة فيذكرني عند إخراج زكاته وتفرقة  
صدقته فيذهب <sup>(٢)</sup> [ذلك] جميع ما يكون له في قلبي من المودة، ورأيت  
في رفعة امام من الائمة من المعروفين كتبها الى رجل فقير من الصوفية  
وكان فيها يا اخي قد انتفعت اليك شيئاً ليس من الزكاة ولا من الصدقة  
ولا لأحد غير الله تعالى عليك فيه منة فأسألك ان تدخل علي السرور  
بقبوله، فاما ما جاءهم من غير مسئلة <sup>(٣)</sup> [ولا طمع] ولا استشراف نفس من  
اقولم لا يعرفون <sup>(٤)</sup> الصوفية ولا يدعون احوالهم ولا يداخلونهم بالمجانسة ولا  
يعرفون اصولهم فلا ينبغي ان يرَد ذلك للخبر الذي قال النبي صلعم لعمر بن  
الخطاب رضي الله عنه ما آتاك الله من هذا المال من غير مسئلة ولا  
استشراف نفس فخذُه ولا تردّه فانك هو ذا تردّه على الله عز وجل فاذا لم  
يرده وأخذ فهو بالخيار إن أكل منه أكل حلالاً طيباً وإن دفعه الى من  
يعلم أنه أحقّ بذلك منه فهو جميل، سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري  
الذي رحمه الله يقول كان ابو بكر الفرغاني يكتب اسمه في جملة من يأخذ  
١٥ الحجريّة في شهر رمضان من المساكين كان يأخذ كلّ ليلة الوظيفة ويحملها  
الى امرأة عجوز في جواره لم يكتبوا اسمها في جملة من كان يأخذ الوظيفة  
<sup>(٥)</sup> [من الحجريّة] التي <sup>(٦)</sup> [كانت] تفرّق في رمضان، وقال بعضهم من اخذ  
من الله تعالى اخذ بعزّ ومن اخذ لغير الله تعالى اخذ بذلّ ومن ترك لله  
عزّ وجلّ ترك بعزّ ومن ترك لغير الله تعالى ترك بذلّ فمن بقى <sup>(٧)</sup> أمره على  
غير هذا في الاخذ والاعطاء فهو على خطر عظيم والله تعالى يعلم الخطي من  
المصيب ولا يخفى على الله شيء، ونصديق من يأخذ لله ويعطى لله ويترك  
الله هو ان يستوى عند المنع والعطاء والشدة والنعماء، وطيفة اخرى  
اختاروا الزكوات والصدقات على الهدايا والهبات والايثار والمواساة فقالوا <sup>(٨)</sup>

(١) Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (٣) written above. (٤) الحجريّة.

(٥) written above. (٦) والرخا written above. (٧) أخذوا but corr. above.

قد جعل الله تعالى للفقراء حقّاً في اموال الاغنياء فاذا اخذنا اخذنا حقوقنا التي جعل الله تعالى لنا فلا معنى لتركه وقالوا لا نخار على ما اختار الله تعالى لنا ورسوله وقالوا الامتناع من اخذ الزكاة والصدقة ضربٌ من تعزّز النفوس وكرهية الفقر، وقد حكى في معنى ذلك عن ابي محمد المرتعش ٥ انه كان في محفل من اصحابه من الاغنياء والتجار فنظر الى رجل ومعه خبزٌ يتصدّق به على المساكين والسؤال وقد ازدحموا عليه قال فقام المرتعش من بين اصحابه وقصد هناك وأخذ من ذلك الخبز رغيفاً وجاء وجلس فسئل عن فعله ذلك فقال خشيتُ ان لم اقم وأخذ معهم من ذلك الخبز أن يُنحَى اسمي من ديوان الفقراء، وقد روى عن النبي صلعم انه قال لا تحلّ الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوى، فالذي كره للمنصوصة اخذ الزكاة والصدقة (١) [كره] لذلك لأن النبي صلعم قال ليس (٢) الغني عن كثرة العرّص انما الغني غني النفس او القلب، فهو لا وان كانوا فقراء من أعراض الدنيا فانهم أغنى من الاغنياء لأن غناهم بالله عز وجل، وقد حكى في معنى ما قلنا ان علي بن سهل الاصبهاني قال حرام على من يدفع الى اصحابنا شيئاً من أجل أنهم فقراء لانهم اغنى خلق الله تعالى يعني ان غناهم بالله عز وجل، وقالوا يُحتمل ايضاً ان معنى قول النبي صلعم لا تحلّ الصدقة لغني ولا لذي مِرَّةٍ سوى أنها كانت صدقة (٣) بعينها مجعولة للزمني والمرضى ومن به عاهة لأن قول الله تعالى (٤) إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ لم يعاق عليها شرط غير الفقير والفقير هو البعيد في الاصل به ثم بعد ذلك له اخلاق واحوال وتفاضل واسرار، ويقال ان اشتقاق (٥) الفقر من فقار الظهر مأخوذ والفقار هو العظم الذي به قوام الظهر فاذا انكسر وضعف واحتاج الى غيره ممّا يقويه سمّي فقيراً للضعف والحاجة الى ما يقويه والله اعلم، ومن

(١) Suppl. in marg.

(٢) الغنا.

(٣) معنيه. In marg.

(٤) Kor. 9, 60.

(٥) is suppl. in marg. after الفقر and مكرّر

written above it.

كره الصدقة من جهة ما قيل انها من اوساخ الناس فانها قيل ذلك على معنى ان الصدقة تخط من اوزار الناس وخطاياهم للذين يتصدقون<sup>(١)</sup> بها ولو كان نقصاً للفقراء أخذهم الصدقات والزكوات او وضعاً منهم من جهة أنها اوساخ الناس للزيم ذلك ايضاً<sup>(٢)</sup> للعاملين عليها<sup>(٣)</sup> [والمؤلفة قلوبهم] والغارمين . وفي سبيل الله وابن السبيل، ومن ليس له شيء في الدنيا وقد فاته فضل الصدقات التي يتصدق بها من الاموال<sup>(٤)</sup> [فقد جعل الله له صدقات من الاقوال] والافعال مما ليس فضلها بأقل من ذلك وهو ما روى عن النبي صلعم انه قال مداراة الناس صدقة<sup>(٥)</sup> [ومعاونتك لأخيك صدقة]، ومن الصدقة ان تلقى اخاك بوجه طلق وأن تُفرغ من انابك في اناء اخيك<sup>١٠</sup> صدقة، وقد حكى عن بشر بن الحارث انه كان يقول يا اصحاب الحديث اذوا زكاة الحديث قيل وما زكاة الحديث قال اعملوا من كل مايتى<sup>(٦)</sup> [حديث] بخمسة احاديث يعنى من كل مايتى حديث تكتبونها وتحفظونها، ومن وجب عليه الزكاة يحتاج الى اربعة اشياء حتى يكون مؤدياً للزكاة اوله ان يكون أخذ المال من حلال والثاني لا يكون جمعه للافتخار والتكبر<sup>١٥</sup> والترفع على من يكون دونه في المال والثالث ان يبدأ بحسن الخلق والسخاوة مع الاهل والعيال والرابع مجانبية المن والاذى الى من يدفع اليه الزكاة، والزكاة حق الفقراء قد جعله الله عز وجل في مال الاغنياء فمن دفعها اليهم فكأنه قد رد اليهم ما لهم وقد جمع بذلك رضا الله عز وجل والخلاص من مناقشة الحساب والنجاة من اليم العذاب،

## باب في ذكر الصوم وآدابهم فيه،

٢٠

قال الشيخ رحمه الله روى عن النبي صلعم انه قال يقول الله تبارك وتعالى الصوم لي وأنا أجزي به فان قال قائل ما معنى تخصيص الصوم

(١) به .

(٢) Cf. Kor. 9, 60.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above.

من بين سائر العبادات وقد علمنا ان جميع الاعمال له وهو يجزى به فاما  
معنى قوله الصوم لى وانا اجزى به فيقال له معنيان احدهما ان <sup>(١)</sup> للصوم  
تخصيص من بين سائر العبادات المفترضات لأن جميع المفترضات حركات  
جوارح بنهيًا للخلق ان ينظروا اليه الا الصوم <sup>(٢)</sup> [فانه عبادة بغير حركة  
الجوارح فمن اجل ذلك قال تعالى الصوم] لى، والمعنى الآخر فى قوله لى  
بمعنى ان الصّمدية لى لان الصمد هو الذى لا جوف له ولا يحتاج الى  
الطعام والشراب <sup>(٣)</sup> [فمن تخلق بأخلاقى اجزىه ما لا يخطر على قلب بشر]،  
وامّا معنى قوله وأنا اجزى به <sup>(٤)</sup> فانّ الله تعالى وعد على <sup>(٥)</sup> [جميع] فعل  
الحسنات الثواب المعدود من الواحدة الى عشر أمثالها <sup>(٦)</sup> [من العشرة] الى  
السبعائة الا الصائمين و <sup>(٧)</sup> [الصائمين] هم الصابرون <sup>(٨)</sup> [وقد] قال الله عز  
وجل <sup>(٩)</sup> [إنما يؤتى الصّابرون أجرهم بغير حساب]، <sup>(١٠)</sup> فخرج الصوم من  
الحسنات المعدودة وثوابها لان الصوم هو صبر النفس عن مألوفاتها وإمساك  
الجوارح عن جميع <sup>(١١)</sup> شهواتها والصائمين هم الصابرون، وقد روى فى معنى  
ذلك عن النبى صلعم انه قال اذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك  
١٥ ويدك، وقد روى عنه صلعم انه قال اذا صام احدكم فلا يرفث ولا يفسق  
فان شتمه انسان فليقل إلى صائم، وصحة الصوم وحسن ادب الصائم فى  
صومه صحة مقاصد ومباينة شهواته وحفظ جوارحه وصفاء مطعمه ورعاية قلبه  
ودوام ذكره وقلة اهتمامه بالمضمون من رزقه وقلة ملاحظته لصومه ووجهه  
من تقصيره والاستعانة بالله <sup>(١٢)</sup> [تعالى] على ناديته فذلك ادب الصائم فى  
٢٠ صومه، وحكى عن سهل بن عبد الله التستري رحمه الله انه كان يأكل فى  
<sup>(١٣)</sup> [كل] خمسة عشر يوماً مرة فاذا دخل رمضان لم يأكل فيها الا آكلة  
واحدة، فسألت بعض المشايخ عن ذلك فقال كان <sup>(١٤)</sup> يفطر على الماء الفراح

(١) الصوم. (٢) Suppl. in marg. (٣) لان. (٤) Suppl. above.

(٥) Kor. ٣٩, ١٣. (٦) In marg. وليس as a variant. (٧) مألوفاتها corr.

in marg. (٨) added in marg. كل ليلة (٩)

وَحَدَّثَهُ كُلَّ لَيْلَةٍ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي عَيْدٍ الْبُسْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا دَخَلَ  
 رَمَضَانَ دَخَلَ الْبَيْتَ وَسَدَّ عَلَيْهِ الْبَابَ وَيَقُولُ لَامْرَأَتَهُ اطْرَحِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْفًا  
 مِنْ كَوَّةٍ <sup>(١)</sup> [فِي] الْبَيْتِ وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ حَتَّى يَخْرُجَ رَمَضَانَ فَتَدْخُلُ امْرَأَتُهُ  
 الْبَيْتَ فَإِذَا <sup>(٢)</sup> الثَّلَاثُونَ رَغِيْفًا مَوْضُوعٌ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، وَأَمَّا صَوْمُ التَّطَوُّعِ  
 ° فَإِنَّ جَمَاعَةً مِنَ الْمَشَاجِخِ كَانُوا يَصُومُونَ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ عَلَى الدَّوَامِ إِلَى أَنْ  
 لَحِقُوا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَانَ أَدْبَهُمْ فِي صَوْمِهِمْ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
 قَالَ الصَّوْمُ جُنَّةٌ وَلَمْ يَفَلْ جُنَّةٌ مِنْ شَيْءٍ فَقَالُوا مَعْنَاهُ أَنَّ الصَّوْمَ جُنَّةٌ فِي  
 الْآخِرَةِ مِنَ النَّارِ لِأَنَّ الصَّوْمَ <sup>(٣)</sup> [لِلصَّائِمِ] فِي الدُّنْيَا جُنَّةٌ مِنْ سَهَامِ الْأَعْدَاءِ  
 الَّذِينَ يَدْعُونَهُمْ إِلَى النَّارِ <sup>(٤)</sup> وَهُمْ الشَّيْطَانُ وَالنَّفْسُ وَالْهَوَى <sup>(٥)</sup> [وَالدُّنْيَا]  
 ١٠ وَالشَّهَوَاتُ، وَمَنْ اخْتَارَ الْمَدَامَةَ عَلَى الصَّيَامِ اخْتَارَ ذَلِكَ لِلْإِحْتِرَازِ بِالْجَنَّةِ  
 مِنْ مَكَايِدِ الْأَعْدَاءِ لِكَيْلَا يَجِدُوا فُرْصَةً فَيُظْفَرُوا <sup>(٦)</sup> بِهِ <sup>(٧)</sup> [وَيُطْرَحُوا فِي النَّارِ]،  
 سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدَ بْنَ سَيِّدٍ قَاضِي الدِّينُورِ يَقُولُ سَمِعْتُ <sup>(٨)</sup> رُوَيْبِئًا يَقُولُ  
 اجْتَزْتُ فِي الْهَاجِرَةِ بَعْضَ سِكَكِ بَغْدَادَ فَعَطَشْتُ فَتَقَدَّمْتُ إِلَى بَابِ دَارٍ  
 فَاسْتَسْقَيْتُ فَإِذَا بِجَارِيَةٍ وَقَدْ <sup>(٩)</sup> [فَتَحَّتْ بَابَ الدَّارِ] وَخَرَجَتْ وَمَعَهَا كَوْزٌ جَدِيدٌ  
 ١٥ مَلآنٌ مِنَ الْمَاءِ الْمُبَرَّدِ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَاوَلَ مِنْ يَدِهَا قَالَتْ <sup>(١٠)</sup> [إِلَى وَتَحَكَّ]  
 صَوْفِي يَشْرَبُ بِالنَّهَارِ وَضَرِبْتُ بِالْكَوْزِ عَلَى الْأَرْضِ وَانْصَرَفَتْ قَالَ رُوَيْبِئٌ فَلَقَدْ  
 اسْتَفْهِمْتُ مِنْهَا وَنَذَرْتُ أَنْ لَا أَفْطِرَ أَبَدًا، <sup>(١١)</sup> [قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ] وَجَمَاعَةٌ  
 أُخْرَى كَانُوا يَخْتَارُونَ صَوْمَ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا رَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَفْضَلُ الصَّيَامِ صِيَامُ أَخِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا  
 ٢٠ وَيُفْطِرُ يَوْمًا، وَقَدْ قَالُوا فِي مَعْنَى قَوْلِهِ أَفْضَلُ الصَّيَامِ لِأَنَّهُ أَشَدُّ الصَّيَامِ وَزَعَمُوا  
 أَنَّ هَذَا الصَّوْمَ أَشَدُّ عَلَى النَّفْسِ مِنْ صَوْمِ الدَّهْرِ <sup>(١٢)</sup> [لِأَنَّ النَّفْسَ إِذَا الْفَتَ  
 الصَّوْمَ مَعَ الدَّوَامِ وَتَعَوَّدَتْ أَشَدُّ عَلَيْهَا الْإِفْطَارَ وَإِذَا الْفَتَ الْإِفْطَارَ وَتَعَوَّدَتْ  
 أَشَدُّ عَلَيْهَا الصَّوْمَ] وَهَذَا الصَّوْمُ صَوْمُ يَوْمٍ وَإِفْطَارُ يَوْمٍ لَا تَتَعَوَّدُ فِيهِ النَّفْسُ

(١) Suppl. in marg.

(٢) الثَّلَاثِينَ.

(٣) رَغِيْفٌ.

(٤) وَهُوَ.

(٥) بِهَا.

corr. above.

(٦) Suppl. in marg. with يَطْرَحُوهُ for يَطْرَحُوهُ.

(٧) رُوَيْبِئٌ.

الافطار ولا الصوم فلذلك قال من قال انه اشدّ الصيام، وقد حُكي في  
 [معنى] ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه كان يقول اذا شيعتم  
 فاطلبوا المجوع ممّن ابلاكم بالشبع واذا جُعتم فاطلبوا الشبع ممّن ابلاكم  
 بالمجوع والاّ تناديتم وطغيتم، وكان ابو عبد الله احمد بن جابان رحمه الله  
 قد صام نيف وخمسين سنة لا يُفطر في السفر ولا في الحضر وجهد به  
 اصحابه يوماً أن يُفطر فأفطر فاعتلّ من ذلك أياماً<sup>(١)</sup> [من الايام] حتى كاد  
 ان يفوته الفرض، ومن كره المداومة على الصيام كره ذلك لانّ النفس  
 معتادة<sup>(٢)</sup> فاذا الفت شيئاً واعتادته يكون قيامها فيه بمحظوظها لا بحقوقها  
 فالادب في ذلك ان لا يُجمَعَ بينها وبين مألوفاتها وإن كانت عبادة أو طاعة  
 ١٠ لانّ النفس مائلة الى المحظوظ عاجزة عن الحقوق مجبولة على المنافرة من  
 الطاعات فاذا الفت باباً من ابواب العبادات اتهمها اهل المعرفة بها وأهل  
 الخبرة والبصيرة بها وبمكايدها وخدعها، وحُكي عن ابراهيم بن ادم رحمه  
 الله انه قال كان بصحبتى رجلٌ كثير الصوم والصلاة ففجعت من ذلك ثم  
 نظرت في مأكوله فكان من موضع غير طيب قال فأمرته بالخروج من ملكه  
 ١٥ وأخرجته معي في سفر فكنيت أظعمه الحلال من<sup>(٣)</sup> موضع اعرفه وأرضاه قال  
 فلما صحبني مدة كنت احتاج ان اضربه بالدرّة حتى يقوم فيؤدّي الفرض،  
 فاما الصوفية والفقراء<sup>(٤)</sup> المجردون الذين قطعوا العلايق وتركوا المعلومات  
 وقنعوا بما قسم الله تعالى لهم من الارزاق ولا يدرون اى وقت يسوق الله  
 تعالى اليهم ارزاقهم من الغيب وعلى يد من يبعث الله تعالى لهم ذلك  
 ٢٠ فاوقات هؤلاء اتم من اوقات الصائم الذي يرجع الى معلوم ومعبود من  
 الطعام المستعدّ لإفطاره فان صاموا فلا يلحقهم احد من الصائمين في النضل،  
<sup>(٥)</sup> ولهؤلاء الفقراء الذين<sup>(١)</sup> [قد] ذكرتهم ايضاً آداب في صومهم ان صاموا  
 فمن آدابهم أن لا يصوم واحد من بين الجماعة الاّ بإذن اصحابه لانه اذا

مواضع<sup>(٢)</sup> added in marg. (٢) تعودت شيئاً و (١) Suppl. in marg.

(٤) Suppl. above. (٥) added in marg. القوم (٤) المجردين

صام شغل قلوب أصحابه بإفطاره وهم على غير معلوم وإن صام واحد من دون الجماعة برضا أصحابه وحضر المفطرين شيء من الطعام فليس يلزمهم أن ينتظروا وقت افطار الصائم لأنه ربما يكون في الجماعة من يكون به حاجة إلى الطعام وربما يفتتح به في وقت افطار الصائم منهم شيء آخر . بتركه صومه إلا أن يكون ضعيفاً<sup>(١)</sup> فينتظرون وقت افطاره لضعفه أو يكون شيخاً فلهزمته وليس للصائم أيضاً أن يأخذ نصيباً لنفسه ويدخرها لوقت افطاره لأن ذلك ضعف في حاله إلا أن يكون ضعيفاً فيفعل ذلك لضعفه، وإذا كانوا جماعة عادتهم الصوم وفيهم جماعة عادتهم الافطار فليس للصوم أن يدعوا هؤلاء المفطرين إلى احوالهم إلا أن احتوا هؤلاء مساعدتهم على الصوم ومساعدتهم للصائم المفطر على الافطار احسن من مساعدة المفطر للصائم بالصوم إلى أن تقع الصحة فإذا وقعت الصحة فمساعدة المفطر للصائم بالصيام معهم احسن، حكى عن الجنيّد رحمه الله انه كان يصوم على الدوام فإذا دخل عليه اخوانه افطروا معهم ويقول ليس فضل المساعدة مع الاخوان بأقل من فضل الصوم للصائم<sup>(٢)</sup> [إذا كان منطوفاً] او كلاماً نحو هذا، ويقال إذا رأيت الصوفي يصوم صوم التطوع فاتهمه فانه قد اجتمع معه شيء من الدنيا، وإن كانوا جماعة مترافقين متواخين<sup>(٣)</sup> أشكلاً وبينهم مريدٌ يحثّوه على الصيام فإن لم يساعدوه يهتموا لافطاره ويتكلفوا له رفقاً ولا يحملون حاله على احوالهم وإن كانوا جماعةً ومعهم شيخ يصومون بصومه ويفطرون بإفطاره إلا أن يأمرهم الشيخ بغير ذلك فانهم لا يخالفون امره لأن الشيخ يعلم ما يصلح لهم، وحكى عن بعض المشايخ الاجلة انه قال صمت كذى وكذى سنة لغير الله وذلك ان شاباً كان يصحبه فكان يصوم حتى ينظر اليه ذلك الشاب فيتأدب به ويصوم بصيامه، ورأيت ابا الحسن المكي بالبصرة رحمه الله فكان يصوم الدهر ولا يأكل الخبز الا كل ليلة جمعة وكان قوته كما

(١) The last two letters are suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) اشكال.

قبل في كلّ شهر أربعة دوانيق يعمل بيده يقتل حبال الليف ويبيعها وكان قد هجره ابن سالم وكان يقول لا اسلم عليه الا ان يُفطر ويأكل<sup>(١)</sup> [الحبز] لانه كان قد اشتهر بترك الأكل، وبلغني عن بعضهم من اهل واسط انه صام سنين كثيرة فكان يفطر كلّ يوم قبل غروب الشمس الا في رمضان وقوم انكروا<sup>(٢)</sup> [عليه] هذا لمخالفته العلم وان كان الصوم تطوعاً وقوم كانوا يستحسنون ذلك لان صاحبه كان يريد بذلك ان يؤدّب نفسه بالمجوع ولا يتمتع برؤية الصوم ورؤية الثواب الذي قد وعد الله تعالى للصائمين ولا يسكن الى ذلك وعندى ان الذي انكر فقد اصاب لانه اعتقد الصوم فقد لزمه الوفاء به وان لم يعتقد الصوم فسيبيله سبيل<sup>(٣)</sup> المتفقلين فلا يقال له صائم وبالله التوفيق، وحكى عن الشّيبلي رحمه الله انه قال لرجل تحسن<sup>١</sup> [ان] نصوم الأبدي قال فكيف الابدي قال تجعل ما بقي من عمرك يوماً ونصومه، فهذا ما حضرني في الوقت من آداب صوم المتصوّفة<sup>(٤)</sup> [والله الموفق للصواب]،

### باب ذكر آدابهم في الحجّ،

١٥ قال الشيخ رحمه الله فاول آدابهم في الحجّ الاهتمام لحجة الاسلام والتوجه اليه بائ وجه يجد اليه السبيل والاستطاعة وببذل في ذلك مُهَجَّتْهُ وَلَا يركن الى سعة العلم وطلب الرخصة في الجلوس عن حجة الاسلام بإعدام الزاد والراحلة الا ان يُفْعَدَ عن ذلك فرض لازم لان الله عز وجل يقول<sup>(٥)</sup> وَرَلَّهِ عَلَى النَّاسِ حَجُّ آلَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَقَالَ<sup>(٦)</sup> وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَيَقَالُ فِي التفسير<sup>(٧)</sup> رُجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ فبدأ بذكر الرجال الذين يمishون، وروى عن

(١) Suppl. in marg.

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. المتفقلين as

variant. (٤) Kor. 3, 91.

(٥) Kor. 22, 28.

(٦) added in marg. ثم قال

النبي صلعم انه قال من مات ولم يحج حجة الاسلام مات ان شاء يهودياً او نصرانياً، فمن أجل ذلك لم يسقط عنهم مطالبة الحج وان عدموا الزاد A f. 74a والراحلة لان من آدابهم أن يتمسكوا بالأحوط في الفرائض يأخذوا بالآتم من علم الشريعة لان التعلق بالرخص سبيل العامة والأخذ بالسعة والتأويلات هـ حال الضعفاء وذلك رحمة من الله تعالى لهم، فاما العامة فنقصهم الى الحج وشرط العلم الذي يعلمه الفقهاء، والعلماء والخاصة والعامة في ذلك سواء وهو علم المناسك فرائضه وسننه وأحكامه وحدوده، وإنما قصدنا ان نذكر آداب من ليس سبيلهم في الحج سبيل العامة وهم على ثلاثة اصناف، فصنف منهم اذا حجوا حجة الاسلام جلسوا واشتغلوا بحفظ اوقاتهم ومراعاة احوالهم ١. فطلبوا السلامة ولم يعرضوا للبلاء (١) مما يلحقهم من المشقة في ذلك ولصعوبة أداء فرض الحج وقضاء مناسكها وحفظ حدودها، سمعت ابن سالم يقول لم يحج سهل بن عبد الله الا حجة الاسلام حج وله سنة عشر سنة وكان زاده شبتاً من الكبد المشوي المدقوق فكان يستف منه اذا جاع قليلاً، وكذلك ابو يزيد البسطامي رحمه الله لم يحج الا حجة الاسلام وكذلك الجنيد ١٥ رحمه الله وجماعة من المشايخ الاجلة رحمهم الله لم يحجوا الا حجة الاسلام وحجبتهم في اختيارهم في ذلك ان النبي صلعم لم يحج الا حجة واحدة، وطبقة اخرى من مشايخ الصوفية فانهم لما قطعوا العلايق وفارقوا الاوطان وهجروا الاخوان قصدوا بيت الله الحرام وزيارة قبر رسوله عليه السلم فقطعوا (٢) البوادي والبراري والفنار بغير حمل نفقة ولا زاد ولا (٣) سلكوا على الطريق ٢. ولا تعلقوا بمصاحبة الرفيق ولا (٤) عدوا الأميال ولا البرد ولا طلبوا المنازل ولا المناهل ولا تعرجوا على سبب ولا التجوا الى طلب ولا انقضى من الحج وطهرهم ولا انقطع عن تلك المشاهد أثرهم وذلك لان الله عز وجل يقول

(١) The orig. reading seems to have been فيما.

added in دخلوا (٢)

marg. (٣) سلكوا على erased, and suppl. in marg. (٤) يعدوا.

وقوله الحقّ <sup>(١)</sup> وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ  
الله عنه يعنى لا يقضون منه وطراً، ولا <sup>(٢)</sup> يمكن ذكر آداب هؤلاء في  
معانيهم A.f.746 إلا بحكايات بلغنا عنهم يدلّ ذلك على آدابهم وصحّة مقاصدهم وعلوّ  
مراتبهم وأحوالهم وصفاتهم، سمعتُ أحمد بن عليّ الوجيبي يقول سمعت بعض  
المشايخ يقول حجّ حسن الفزّاز الدينورى رحمه الله <sup>(٣)</sup> اثني عشر حجة <sup>(٤)</sup> حافياً  
مكشوف الرأس فكان اذا دخل في رجله شوك يمسح رجله بالارض ويمشي  
ولا يبطّئ رأسه الى الارض من صحّة نوكلّة، وحكى عن ابى ثراب النخشي  
رحمه الله انه كان يأكل أكلّة بالبصرة وأكلّة <sup>(٥)</sup> بيناج وأكلّة بالمدينة وكان  
يدخل مكة وعلى بطنه عكّ من السمن، وحكى عن ابرهيم بن شيبان انه  
قال كان ابو عبد الله المغربي رحمه الله يدخل البادية وعليه ازار ورداء  
ابيض وفي رجله نعل طاق كأنه يمشى في السوق فاذا دخل مكة وفرغ من  
الحجّ احرم من تحت الميزاب ويخرج من مكة وهو مُحَرَّمٌ ويقف على إحرامه  
الى ان يرجع الى مكة، وسمعتُ جعفر الخلدی رحمه الله يقول سلكتُ البادية  
وعلى قميص ابيض ويدي كوز ورأيت في <sup>(٦)</sup> البطانية التي في وسط الرمل  
١٥ دكاكين <sup>(٧)</sup> ونجاراً <sup>(٨)</sup> [كانت] تردّ عليهم القوافل من البصرة، وحكى عن  
ابرهيم الخوّاص رحمه الله انه قال اعرف في البادية تسعة عشر طريقاً غير  
الطريق الذي يسلكه الناس والقوافل <sup>(٩)</sup> طريقان <sup>(١٠)</sup> [منها] بنبت <sup>(١١)</sup> فيها  
الذهب والنضّة، وحكى جعفر عن ابرهيم الخوّاص رحمه الله انه قال كنت  
في البادية في موضع منها <sup>(١٢)</sup> جالساً مستجمع الهم وقد مضت على اوقات لم  
٢٠ اتناول فيها الطعام فيينا انا كذلك اذا <sup>(١٣)</sup> [انا] بالخضر عليه السّلم ماراً  
في الهواء فلما رأيته طأطأ رأسي وغمضتُ بصرى ولم انظر اليه فلما رآني  
<sup>(١٤)</sup> جاء فجلس الى جنبى فرفعتُ رأسي فقال لي يا ابرهيم لو <sup>(١٥)</sup> اعزني الطرف

حافى (٤) . اثنا (٣) . In marg. يتبها as variant. (٢) . Kor. 2, 119. (١)

طريقين (٩) . Suppl. in marg. (٨) . ونجار (٧) . البطانية (٦) . بيناج (٥)

added عليه السلام (١٢) . Suppl. above. (١٣) . جالس (١١) . فيها (١٠)

ما جيئ اليك، وحكى عن ابرهيم رحمه الله ايضا انه قال خرجت في بعض  
السنين من مكة واعتقدت ان لا اتناول شيئا الى ان ادخل القادسية فلما  
وافيت <sup>(١)</sup> الرتبة وخرجت منها فاذا انا بأعرابي <sup>(٢)</sup> [يصبح] من ورأى فلم  
اعطف عليه فلحقني وإذا بيده سيف مسلول ويده الآخر قعب فيه لبن فقال A f. 75a  
«لى اشرب هذا والأضربت رقتك قال فبقيت <sup>(٣)</sup> [متخيرا] فتناولت منه  
وشربت وانصرف عني وما رأيت شيئا آخر حتى دخلت <sup>(٤)</sup> القادسية،  
وحكايات هؤلاء أكثر من أن يتبها ذكرها <sup>(٥)</sup> [هاهنا] وفيما ذكرنا كفاية لمن  
علم المراد من ذلك ان شاء الله تعالى، و<sup>(٦)</sup> [أما] الطبقة الثالثة من المشايخ  
الصوفية فانهم اختاروا المقام بمكة والمجاورة بها وحسبوا انفسهم هناك لما  
خص الله تعالى به <sup>(٧)</sup> تلك البقاع والمشاهد <sup>(٨)</sup> من النضيلة والشرف ولما  
وجدوا في انفسهم من التنافر والعجز عن المقام بها لانها <sup>(٩)</sup> وادى غير ذى زرع  
كما قال الله جل وعز وهو الحجاز <sup>(١٠)</sup> يحجز عن الشهوات واللذات ولا سيما  
لمن كان قوته في الغيب ورزقه مقسوم ورققه معدوم والنفس مجبولة على  
الاضطراب عند عدم الوفاء بها والعبد مطالب بالسكون تحت الأحكام فعند  
ذلك تبين مقامات الرجال، ولم في المجاورة آداب يذكر بعضها في حكاياتهم  
فيما بلغني، سمعت ابا بكر محمد بن داود <sup>(١١)</sup> [الدينوري] الثقي يقول اقام ابو  
عبد الله بن الجلاء بمكة ثمانية عشر سنة لم يأكل من طعام يحمل اليها من  
مصر لان مصر <sup>(١٢)</sup> صوافي <sup>(١٣)</sup> كان المتقدمون يتوزعون عن أكل طعامها

in marg. (١٤) The text has لو أعرتني الطرف (vocalised by a later hand).

The story is told in the *Tadh. ul-Awliyā*, II, 149, 9 foll., where the Persian rendering is «اگر در من نگرستی» «if you had looked at me».

(١) الرتبة. (٢) Suppl. in marg. (٣) Suppl. above. (٤) Here is

added in marg. a passage beginning رأيت شيئا من اهل المعرفة and ending بالوقت كله حقيقة او كما قال فريت لهم شربة من ماء ولم آكل <sup>(٥)</sup> تلك. <sup>(٦)</sup> تلك. <sup>(٧)</sup> تلك. <sup>(٨)</sup> تلك. <sup>(٩)</sup> تلك. <sup>(١٠)</sup> تلك. <sup>(١١)</sup> تلك. <sup>(١٢)</sup> تلك. <sup>(١٣)</sup> تلك.

(١) Orig. بالنضيلة but corr. (٢) وادى (٣) صوافي (٤) صوافي (٥) صوافي (٦) صوافي (٧) صوافي (٨) صوافي (٩) صوافي (١٠) صوافي (١١) صوافي (١٢) صوافي (١٣) صوافي

(١٤) صوافي (١٥) صوافي (١٦) صوافي (١٧) صوافي (١٨) صوافي (١٩) صوافي (٢٠) صوافي

وما يُجمل منها وكان لا يشرب إلا ماء زمزم يستقى بركوته وحبله من أجل  
 أن الدلو والحبل المعلق على زمزم <sup>(١)</sup> يكون من أموال السلاطين، وحكى  
 عن أبي بكر الكتاني رحمه الله أنه ختم <sup>(٢)</sup> اثني عشر ألف ختم في الطواف،  
 وأقام أبو عمرو الزجاجي رحمه الله بمكة على ما بلغني ثلثين سنة فإذا أراد  
 أن يقضى حاجته خرج عن الحرم ويعتمر في كل يوم ثلث عمره ويأكل في  
 كل ثلاثة أيام أكلة ومات عن نيف وسبعين وقفة، وسمعت الدقي يقول  
 اقتم بمكة تسع سنين وكنت اعتقدت أن لا أصلي صلاتين في موضع واحد  
 فكان <sup>(٣)</sup> يمرُّ بي من الجوع ما إذا رأيت جنازة أقول ليتني كنت مكان هذا  
 الميت قال وكان يقع في قلبي في الوقت يا هذا اليست هذه الفاقة التي بك  
 لا أعلم بها أحد غير الله <sup>(٤)</sup> فكنت اشتغل بذلك ويذهب عني ما أجِدُ من  
 الجوع، ويقال إن كل من يقدر أن يصبر بمكة على الجوع <sup>(٥)</sup> يومًا وليلة فهو  
 يقدر أن يصبر في سائر الدنيا ثلاثة أيام، وكانوا يقولون إن المقام بمكة  
 يغيّر الأخلاق ويكشف الأسرار ولا يصبر على المقام بها على الصحة إلا  
 الرجال، سمعت أحمد الطرسوسي يقول سمعت إبراهيم بن شبان يقول سمعت  
 إبراهيم الخواص رحمه الله يقول أقام هاهنا بمكة فتى من الفقراء سنين فكنا  
 نتعجب من حسن جلسته وكثرة طوافه وعُمُرته وصيانة فقره قال فجعلت في  
 نفسي أن أحمل إليه شيئًا من الدراهم حتى ادخله بذلك قال فحملت إليه  
 دراهم كثيرة وصبيت على طرف خِرْفَتِهِ قال فنظر إلى ثم أخذ المخزقة وصب  
 الدراهم على الأرض وخرج من المسجد فأرأيت قطأ اعزَّ منه حين صيها  
 ٢. وأعرض عنها ولا اذلَّ متى حين جلستُ أجمعها وألتقطها من بين الحصى،  
 فأما الطبقة الذين سافروا إليها وأفلوا ما يلحقهم من البلاء في القصد إليها  
 فلمعنيين أحدها أن النبي صلعم قال لا تشدَّ الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد  
 مسجد الحرام ومسجدى هذا ومسجد أيلياء، والمعنى الآخر هو أن النفس تدعى

(١) In marg. هي.

(٢) اثنا.

(٣) يمرُّ.

(٤) The orig. reading

was فاشتغل.

(٥) يوم.

أحوالاً في الوطن وفي وسط المعارف والمألوفات من التوكل والرضا والسكون والتسليم والتفويض فإذا <sup>(١)</sup> فارقت الوطن والمعارف تتغير أخلاقها ويبطل دعواها، ويقال سُميَ السفر سفرًا لأنه يُسفر عن أخلاق الرجال، فإذا عرفوها وعلموا عجزها وضعفها وشرها وعابوا المكنات التي في أنفسهم علموا في تبديل هذه الأخلاق ومخالفتها ولم يغتزلوا بدعائها ولم يأمنوا خُدعها وشرها، وبلغني أن جماعة أقاموا بمكة <sup>(٢)</sup> فكانوا إذا قام أحدهم إلى الطواف بالنهار يعيرون عليه ذلك ويقولون هو ذى تمر وتستعدى وذلك أنه ربما يتفق في الطواف من يكون يرفق الفقراء ويعطيهم شيئًا فكانوا ينتقدون بعضهم على بعض هذه الأحوال، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا اعتقدوا أن يحجوا أن يوفوا بعهودهم وإن أحرملوا من دون الميقات في غير أشهر الحج أن يوفوا بذلك وإن تلفت في ذلك نفوسهم، وإذا قصدوا نحو الكعبة لم يعدلوا عن الطريق بعد ما توجهوا إليها ولا يقطعهم عن التوجه إليها قلّة النفقة ولا شدة الحر والبرد، سمعت أحمد بن دلويه يقول كنت قد أوجبت على نفسي الرجوع إلى مكة من الشام وكان البرد شديدًا فتأملت نفسي <sup>(٣)</sup> فسألت أبا عمران الطبرستاني عن الرخصة في ذلك واستعمال العلم فقال لي إذا خفت عليه <sup>(٤)</sup> فألقه في البحر <sup>(٥)</sup> فوقفت على إشارته فخرجت فما رأيت إلا كل خير وحججت، ومن آدابهم أيضًا أنهم إذا دخلوا البادية أن يتموا الفرائض ولا يقصروا الصلاة <sup>(٦)</sup> [ولا يتيسّمون] ولا يتركون شيئًا مما كانوا يعملون في أوطانهم ما أطافوا ذلك وإن أباح لهم العلم ترك ذلك لأن السفر والحضر عندهم سواء وليس لأسفارهم مدة معلومة ولا يمشون بالأميال والبرد والمنازل فإذا أقامهم الحق <sup>(٧)</sup> أقاموا <sup>(٨)</sup> وإذا سار بهم ساروا وإذا نزل بهم نزلوا فإذا بلغوا الميقات غسلوا أبدانهم بالماء وغسلوا ظواهرهم بالتوبة وإذا نزعوا

erased and اليم suppl. (٤) فآلقه. (٥) فكان. (٦) فارق.

(٧) Suppl. in marg. (٨) In marg. فنهيت as variant. in marg.

أقاموا (٩) أقامهم الحقيقة (٩) corr. in marg.

نبايهم للإحرام وتجرّدوا وحلّوا العَقْدَ <sup>(١)</sup> [واتّزروا] وارتنّدوا فكذلك نزعوا  
عن اسرارهم الغلّ والمحد وحلّوا عن قلوبهم عَقْدَ الهوى ومحبة الدنيا ولم  
يعودوا الى ما خرجوا منه من ذلك، ومن آدابهم ايضاً انهم اذا قالوا  
لَيْلِكَ اللَّهُمَّ لَيْلِكَ لَيْلِكَ لا شريك لك أن لا يجيبوا بعد ذلك دواعي  
النفس والشيطان والهوى بعد ما اجابوا الحق بالتلبية واقروا انه لا شريك  
له في مُلكه فاذا نظروا الى البيت بأعين رؤسهم <sup>(٢)</sup> نظروا بأعين قلوبهم الى  
من دعاهم الى البيت فاذا طافوا حول <sup>(٣)</sup> البيت بأبدانهم فمن <sup>(٤)</sup> آدابهم ان  
يذكروا قول الله عز وجل <sup>(٥)</sup> وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِّقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ فَكَأَنَّهُمْ  
ينظرون الى طوافهم فاذا صلّوا خَلَفَ الْمَقَامَ يعلمون انه مقام عبدٍ قد وفى لله  
١٠ تعالى بعهده فندب الله الاولين والآخرين الى متابعة قدمه واتّخاذ صلواتهم  
خَلَفَ مقامه فاذا استلموا الحجر وقبلوه علموا انهم هو ذا يبايعون الله تعالى  
بأيمانهم <sup>(٦)</sup> فمن الادب ان لا يمدّوا بعد ذلك أيمانهم الى مراد وشهوة فاذا  
<sup>(٧)</sup> جآءوا الى الصفا فمن الادب ان لا يعترض بعد ذلك كدورة لصنآء  
قلوبهم فاذا هرّولوا بين الصفا والمروة وأسرعوا في مشيهم فمن الادب ان  
١٥ يسرعوا بالفرار من عدوّهم <sup>(٨)</sup> ويهربوا من متابعة نفوسهم وهواهم وشيطانهم  
واذا وافوا الى <sup>(٩)</sup> مِنَى فمن آدابهم في ذلك ان يتأهبوا للقاء فلعلّهم يصلوا  
الى مناهم فاذا وافوا الى عَرَقات فأدبهم ان يتعرّفوا الى معروفهم ويذكروا  
نشْرهم وحشْرهم وبعْثهم من قبورهم فاذا وقفوا فأدبُ الوقوف ان يكون وقوفهم  
بين يدي سيّدهم فاذا وقفوا لا يُعرضوا عنه بعد وقوفهم فاذا دفعوا مع  
٢٠ الإمام الى المزدلفة فأدبهم ان يكون في قلوبهم العظيمة والاجلال لله تعالى  
فاذا دفعوا مع إمامهم جعلوا الدنيا والآخرة ورآء ظهورهم فاذا كسروا  
الحجارة للرّمى كسروا مع الحجارة ارادات بواطنهم وشهوات اسرارهم وممكنات

الكعبة (٢) فمن الادب ان ينظروا (٣) In marg. (٤) Suppl. in marg.

Orig. (٦) Kor. 39, 75. (٥) written above. (٧) written above. (٨) written above. (٩) written above.

من (٦) ما (٧) وهرّبوا (٨) in marg. (٩) but corr. ومن

هو آيهم فاذا ذكروا الله تعالى عند المشعر المحرام فالادب عند ذلك ان يكون مصحوبهم تعظيم مشاعرهم وتشريف مشاهدتهم وإعظام حرمانها فاذا رمو الحجر رمو بحسن الادب بملاحظة اعمالهم ومشاهدة افعالهم فاذا حلقوا رؤوسهم فأديهم ان يحلقوا عن بواطنهم حُبَّ الثناء والمحبة مع خلق رؤوسهم فاذا ذبحوا فأديهم في الذبح ان يبدءوا بذبح نفوسهم في نفوسهم قبل ذبح ذبيحتهم فاذا رجعوا الى طواف الزيارة وتعلقوا بأستار الكعبة فمن الادب ان لا يتعلقوا بغيره ولا يلوذوا بأحد من خلفه بعد الليالة والتعلق به فاذا رجعوا الى (١) منى واقاموا بها أيام التشريق وحلّ لهم كل شيء فمن الادب ان لا يجللوا ما حرّموا على نفوسهم من مخالفة سيدهم ومتابعة حظوظهم ولا يكثروا ما صفا من اوقاتهم ولا يتكلموا الا على سعة رحمة الله تعالى بعد قضاء ما سكه لانهم (٢) لم يتيقنوا بقبول حجّتهم ويستعينوا بالله على امورهم ويستغيثوا الى الله بأسرارهم وعلايتهم فانه قادر على كشف ضررهم وخلاصهم، (٣) وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله انه قال رأيت شجنا من اهل المعرفة في البداية ممن كان يشير الى التوكّل عرج على سبب بعد سبعة عشر يوماً ١٥ فنهاه شيخ آخر فلم يقبل فهجروه ولم يعدوه منهم، وسمعتُ الدقي يقول دخلت مصر فقصدت الزقاق فسلمت عليه فقال لي من اين اقبلت فقلت من الحجاز فقال لي خذ حكاية في الحجاز تهت في تيه بني اسرائيل سبعة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب فرأيت من بعيد (٤) خيالاً قطعت نفسى فلما دنوت فاذا انا بعسكر مع امير لم مارين الى قلزم فلما رأيت (٥) [انهم] من المجد آيست نفسى منهم فعرضوا على الطعام فلم آكل والماء فلم اشرب فقال لي اميرهم انت في حالٍ تحلّ لك البيّنة فلم تمتنع من طعامنا فقلت نحن اذا كنا بين الناس بشرط العلم لا نرضى لانفسنا ان ننسب اليكم فكيف ننسب

(١) منا. (٢) In marg. وقول. (٣) The passage beginning حكي and ending

also occurs on the marg. of A fol. 75a. See note

2 on p. 169. (٤) The marginal version has خيال الناس. (٥) Om. in text.

اليكم في <sup>(١)</sup> [مثل] هذا الوقت والوقت كله حقيقة او كما <sup>(٢)</sup> قال، وحكى انه  
سُئل عن عينه <sup>(٣)</sup> وكانت احدى عينيه قد <sup>(٤)</sup> ذهب فقال كنت تميت في  
التيه كذى وكذى يوماً فكان على مسح فهاجت عيني فكنت اسمحه بالمسح  
فسالت، وهو ان شاء الله في هذه السفرة التي حكاهما من امير الجند، <sup>(٥)</sup> وهاتان  
المحكيتان وحكاية ابراهيم الخواص وحكاية الثقي عن ابي بكر الزقاق، A.f.77b

### باب في ذكر <sup>(١)</sup> [آداب] الفقراء بعضهم مع بعض وأحكامهم

#### في الخضر والسفر،

قال الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(١)</sup> [قال المجتهد رحمه الله] الفقير بحر البلاء  
وبلاءه كله <sup>(٢)</sup> عز، وقال المجتهد رحمه الله تعالى علم الفقير اذا قوى <sup>(٣)</sup> ضعفت  
١. محبته واذا ضعف قويت محبته وحكم الفقير <sup>(٤)</sup> أن يكون فوق محبته، سمعت  
الثقي رحمه الله تعالى بدمشق قال سمعت ابا بكر الزقاق رحمه الله بمصر  
يقول منذ اربعين سنة اصحب هؤلاء الفقراء وأعاشهم فما رأيت قط رفقا  
لأصحابنا الا <sup>(٥)</sup> لبعضهم من بعض او ممن يحبهم ومن لم يصحبه التقي والورع  
في هذا الامر اكل المحرام <sup>(٦)</sup> النص، وحكى عن ابي عبد الله بن الجلاء رحمه  
١٥. الله تعالى انه قال من لم يصحبه الورع في فقره أكل المحرام النص وهو لا  
يدري، وحكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال ادب الفقير  
الصادق <sup>(٧)</sup> [في فقره] ثلاثة اشياء لا يسأل اذا احتاج ولا يرد اذا أعطى ولا  
يجس لوقت <sup>(٨)</sup> ثانيا اذا اخذ، وقال غيره ادب الفقير <sup>(٩)</sup> [للسادق] في فقره

(١) Suppl. in marg. (٢) The marginal version adds: لم شربة (فشرت) لهم شربة.  
وهاتين المحكيتين (٥) . ذهب. (٤) . وكان (٣) . من ماء ولم أكل شيئا اخر  
(٦) علم، but see my translation of the *Kashf al-Mahjúb*, p. 27, where this  
saying is attributed to Shiblí. (٧) صغرت. (٨) Probably we should  
read ثانيا (٩) . in marg. الحضر (١٠) . بعضهم (٩) . ان لا يكون علمه فوق محبته

ثلاثة لا يسأل ولا يعارض وإن عورض سكت، وحكى عن سهل بن عبد  
الله رحمه الله تعالى أنه قال الفقير يلزمه ثلاثة أشياء حفظ سره. وأداء فرضه  
وصيانة فقره، وقال الجنيد رحمه الله تعالى كل شيء يقدر الفقير أن <sup>(١)</sup> يعلمه  
الآن صبره على وقته إلى انقضاء مدته، وحكى عن إبراهيم الخواص رحمه الله  
تعالى أنه قال اثنا عشر خصلة من خصال الفقراء يعني الصوفية في حضرهم  
وسفرهم أوها أن يكونوا بما وعدهم الله تعالى مطمئنين والثانية أن يكونوا من  
المخلق آيسين والثالثة أن ينصبوا العداوة مع الشياطين والرابعة أن يكونوا  
لأمر الله <sup>f. 78a</sup> مستمعين <sup>(٢)</sup> والخامسة أن يكونوا على جميع المخلق مشفقين والسادسة  
أن يكونوا لأذى المخلق محتلين والسابعة أن لا يدعوا النصيحة لجميع المسلمين  
والثامنة أن يكونوا في <sup>(٣)</sup> مواطن الحق متواضعين والتاسعة أن يكونوا بمعرفة  
الله تعالى <sup>(٤)</sup> مشغولين والعاشرة أن يكونوا الدهر على الطهارة والحادي عشر  
أن يكون الفقر رأس مالم والثاني عشر أن يكونوا راضين فيما قل أو كثر  
وفما أحبوا أو كرهوا عن الله تعالى شيئاً واحداً <sup>(٥)</sup> [راضين عنه] شاكرين له  
وآتين به، وقال بعضهم من طلب الفقر لثواب الفقر مات فقيراً، وقال  
بعض <sup>(٦)</sup> المتصوفة الفقير إذا كثرت عقله ذهبت طيبته، قال الشيخ رحمه الله  
من آداب الفقراء الصوفية أن لا يقولوا فيما يسوق الله إليهم من غير سؤال  
ولا طمع هذا لي وهذا لك ولا يجري في حديثهم كنت لك ولم تكن لي  
وأفعل كذا عسى أن يكون كذا ولا أفعل كذا لعل يكون كذا، وحكى  
عن إبراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى أنه قال كنا لا نصحب من يقول نعلي  
وركوتي، وقال أبو <sup>(٧)</sup> [عبد الله] أحمد الفلانسى رحمه الله <sup>(٨)</sup> [وكان استاذ  
الجنيد] دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فأكرموني وبحلولي فقلت لبعضهم  
<sup>(٩)</sup> [مرة] ابن إزارى فسقطت عن أعينهم، وقال إبراهيم بن المولى الرقي دخلت

(١) In marg. يعلمه. (٢) مستمعين corr. in marg. (٣) مواضع corr.  
in marg. (٤) مستغلين corr. in marg. (٥) Suppl. in marg. (٦) كذا  
written above.

طَرَسوس فقبل لى ان هاهنا جماعة من اخوانك وهم <sup>(١)</sup> مجتمعون فى دار  
فدخلت عليهم فرأيت سبعة عشر من الفقراء كلهم على قلب واحد، وقيل  
لأبى عبد الله احمد القلانسى رحمه الله على اى شىء بنيت اصل مذهبك  
فقال على تلك خصال لا نطالب احداً <sup>(٢)</sup> [من الناس] بواجب حقنا  
ونطالب انفسنا بحقوق الناس ونلزم انفسنا التفسير فى جميع ما نأتى به،  
وقال غيره بنينا اصل مذهبنا على تلك متابعة الامر والنهى ومعانقة الفقر  
والشفقة على الخلق، وقال بعضهم اذا رأيت الفقير قد انحط من الحقيقة الى  
العلم فاعلم انه قد فسح عزمه وحل عقده، وقال ابراهيم الخواص رحمه الله  
ليس من آداب الفقراء يعنى الصوفية ان يكون له سبب يرجع اليه متى  
١. احتاج او <sup>(٣)</sup> يمان يعمل بهما اذا اراد او لسان يطلب به اذا <sup>(٤)</sup> جاع  
او همة يطرق بها عند الشدايد الى الناس فهذه لهؤلاء أسباب وذخيرة  
لشدايدهم <sup>(٥)</sup> وأرياب، وقال الجنيد رحمه الله تعالى اذا لقيت الفقير فائقه  
بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق يؤنس والعلم يوحشه،

### باب ذكر آدابهم فى الصحبة،

١٥ قال الشيخ <sup>(٦)</sup> [ابو نصر] رحمه الله حكى عن جماعة من المشايخ عن  
ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه كان يقول كنا لا نصحب من يقول  
نعلى <sup>(٧)</sup> [وركوئى]، وقال رجل لسهل بن عبد الله رحمه الله انى اريد ان  
اصحبك فقال له سهل اذا مات احدنا فمن يصحب الآخر فليصحبه الآن،  
وقال رجل لذى النون المصرى رحمه الله تعالى من اصحب فقال من اذا  
٢. مرضت عادك واذا اذنبت تاب عليك، وقال بعضهم كل صاحب تقول

corr. احتاج <sup>(٥)</sup>. يدين <sup>(٤)</sup>. يحتاج <sup>(٣)</sup>. Suppl. in marg. <sup>(٢)</sup>. مجتمعين <sup>(١)</sup>.  
مرض عادك وان اذنبت <sup>(٨)</sup>. Suppl. above. <sup>(٧)</sup>. وأرياب. in marg.  
corr. in marg. تاب عنك

قُم بنا يقول الى اين فليس ذاك بصاحب، وعن <sup>(١)</sup> ذى النون رحمه الله انه قال لا نصحب مع الله الا بالموافقة ولا مع الخلق الا بالمناصحة ولا مع النفس الا بالخلافة ولا مع الشيطان الا بالعناوة <sup>(٢)</sup> [والحاربة]، وقال احمد ابن يوسف الزجاجي رحمه الله مثل المصطحين مثل النورين اذا اجتماعا ابصرا باجماعهما ما لم يكونا <sup>(٣)</sup> يبصرانه قبل ذلك، والخلاف اصل كل فرقة وهي لطيفة الشيطان في افتراق المتحابين <sup>(٤)</sup> في الله تعالى، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقيل له وكيف ذاك قال لا اتي كنت معهم على نفسي، وقال الجنيد رحمه الله تعالى <sup>(٥)</sup> لأن يصحبني رجل فاسق حسن الخلق احب الي من أن يصحبني قارئ سيئ الخلق، وقال الجنيد رحمه الله رأيت مع ابي حفص النيسابوري ١٠. رحمه الله تعالى انسانا اصلع كثير الصمت لا يتكلم فقلت لأصحابه من هذا فقيل لي هذا انسان يصحب ابا حفص ويخدمنا وقد انفق عليه مائة الف درهم كانت له واستدان مائة الف اخرى انفقها عليه ما يسوغه ابو حفص ان يتكلم بكلمة واحدة، وقال ابو يزيد البسطامي رحمه الله تعالى صحبت ابا علي السندي فكنت الفته ما يقيم به فرضة وكان يعلنني التوحيد والحقايق صرعا، وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص رحمه الله تعالى وأنا غلام حدث فطردني وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافأتي له على كلامه ان اولي ظهري اليه فانصرفت امشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت ان احفر لنفسي يرا على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه الا بإذنه فلما رأى ذلك مني قرّني وقبلني وصيرني من خواص اصحابه الى ان مات، وسمعت ابن سالم يقول صحبت سهل بن عبد الله رحمه الله ستين سنة قال فقلت له يوما قد خدمتك ستين سنة ولم تُرني يوما واحدا من هؤلاء الذين يقصدونك يعني البدلاء والاولياء فقال <sup>(٦)</sup> [لي] الست هو

(١) ذا.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) يبصره.

(٤) corr. in marg. بالله.

(٥) لن.

ذی تُدخلهم علیّ کلّ يومَ أما رأيتَ صاحبَ الفوطَةِ والسواک الذی کان  
یکلمک بالامس کان منهم، وقال ابرهیم بن شیبان رحمہ اللہ تعالیٰ کُنّا نصحّب  
ابا عبد اللہ المغربي رحمہ اللہ ونحن شباب ویسافر بنا فی البراری والفلوات  
وکان معہ شیخ اسمہ حسنٌ و<sup>(١)</sup> [کان] قد صحبه سبعین سنة فکان اذا جرى  
من احدنا خطأً ونغیر علیہ الشیخ تنشّع الیہ بهذا الشیخ <sup>(٢)</sup> [الذی یسبّی  
حسنًا] حتی یرجع <sup>(١)</sup> [لنا] الی ما کان، وذکر عن سهل بن عبد اللہ رحمہ  
اللہ تعالیٰ انه کان یقول لبعض اصحابہ یومًا ان کنت ممّن یخاف السباع فلا  
نصحّبہ، وقال یوسف بن الحسین <sup>(٢)</sup> [الرازی] قلت <sup>(٣)</sup> لذی النون رحمہ اللہ  
نعالی من اصحبّ فقال من لا تکتبه شیئًا یعلمہ اللہ منک، وکان ابرهیم بن  
ادم <sup>Δ ٤٧٥L</sup> رحمہ اللہ تعالیٰ اذا صحبه انسان یشارطہ علی ثلثة اشیاء ان یکون  
الخدمة والاذان له وأن یکون یدہ فی جمیع ما یفتح اللہ <sup>(٤)</sup> علیہما من الدنیا  
کیدہ فقال له رجل من اصحابہ انا لا اقدر علی ذلك فقال اعجبنی صدّقک،  
وکان ابرهیم بن ادم رحمہ اللہ تعالیٰ ربّما ینظر البساتین ویعمل فی الحصاد  
وینفق علی اصحابہ، وقال ابو بکر الکتانی رحمہ اللہ صحبني رجل وکان علی  
١٥ قلبی <sup>(٥)</sup> ثقیلاً فوهبت له یومًا شیئًا کساءً او ثوبًا علی ان یرول ما <sup>(٦)</sup> فی قلبی  
فلم یزل فأخذت به یومًا الی البیت او الی مکان فقلت له ضع رجلك علی  
خدی فأتی فقلت له لا بدّ من ذلك ففعل فزال ما کنت اجده فی قلبی  
علیه او کما قال، قال ابو نصر حکي لی هذه الحکایة الدقی وقال قصدت  
من الشام الی الحجاز حتی سألت <sup>(٧)</sup> [ابا بکر] الکتانی عن هذه الحکایة،  
٢٠ قال ابو علی الرّباطی رحمہ اللہ تعالیٰ صحبت عبد اللہ المزورع رحمہ اللہ  
وکان یدخل البادية قبل ان اصحبه بلا زادٍ فلما صحبته قال لی أیها احبّ  
الیک تكون انت الامیر او انا فقلت لا بل انت الامیر فقال وعلیک  
الطاعة فقلت نعم فأخذ مَحْمَلًا ووضع فیها الزاد وجعل علی ظهره فاذا قلت

(١) Suppl. above.

(٢) Suppl. in marg.

(٣) لذا.

(٤) علم.

(٥) ثقیل.

(٦) Om.

له أَعْطِنِي حتى أحمله يقول السُّتُّ انا الامير فعليك بالطاعة قال فأخذنا  
المطرُ ليلةً فوقف على رأسى <sup>(١)</sup> [ليلة] الى الصباح وعليه كساء وأنا جالسٌ  
يمنع عني المطر فكنت اقول مع نفسى ليتنى مثٌ ولم أَقُلْ له انت الامير ثم  
قال لى اذا صحبك انسان فاصحبه كما رأيتنى صحبتك او كما قال، وقال  
سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اجتنب صحبة <sup>(٢)</sup> ثلاثة اصناف <sup>(٣)</sup> من الناس  
المجاربة <sup>(٤)</sup> الغافلين والقرآء المداهين والمتصوفة المجاهلين، فهذا صحبة بعضهم  
مع بعض يكون على هذا المعنى الذى ذكرته فى الحكايات وفى القليل كفاية  
للعاقل وبالله التوفيق،

### باب ذكر آدابهم عند مجارة العلم،

قال الشيخ رحمه الله سمعتُ احمد بن عليّ الوجيهى يقول سمعت ابا  
محمد الجريرى رحمه الله يقول الجلوس للمذاكرة غلق باب الفائدة والجلوس  
للمناصحة فتح باب الفائدة، وقال ابو يزيد رحمه الله من لم يتنفع بسكوت  
المتكلم لم يتنفع بكلامه، وقال الجنيّد رحمه الله كانوا يكرهون ان يتجاوز  
اللسان معتقّد القلب، وحكى عن ابى محمد الجريرى انه قال الانصاف  
١٥ والادب ان لا يتكلم الرفيع فى هذا العلم حتى يُسأل، وقال ابو جعفر بن  
الترجى صاحب ابى ثراب النخشبى رحمه الله مكثتُ عشرين سنة لا اسأل  
عن مسألة الا كانت منازلتي فيها قبيل قولى، وقال ابو حفص رحمه الله  
نعالى لا يصح الكلام الا لرجل اذا ستّ خاف العقوبة بسكوته، وقال جاء  
رجل الى ابى عبد الله احمد بن يحيى <sup>(٥)</sup> المجلاء رحمه الله تعالى وسأله عن  
٢٠ مسألة فى التوكّل وعند جماعة فلم يُجبه ودخل البيت وأخرج إليهم صرةً فيها  
اربع دنانير وقال اشتروا بها شيئاً ثم اجاب الرجل عن سؤاله فقبل له فى

(١) Suppl. in marg.

(٢) added above.

(٣) Erased by a later

hand.

(٤) والغافلين.

(٥) added in marg. الدمشقى.

ذلك فقال استحييتُ من الله تعالى أن أتكلَّم في التوكُّل <sup>(١)</sup> وعندى أربعة  
دوانيق، وحكى عن أبى عبد الله الحُصْرَى أنه قال قلت لابن يزداينار عند  
مجاراة العلم ما أرى مع الخلق كلَّهم إلَّا خبرًا عن <sup>(٢)</sup> الغيب فيمُكِّنك أن  
تكون ذلك الغيب قال فقال لى أَعِدَّ ما قلتَ قلتُ لا أفعَل، وقال ابرهيم  
• الخوَّاص رحمه الله تعالى لا يحسن هذا العلم إلَّا لمن يعبر عن وجهه وينطق  
به عن فعله، وقال ابو جعفر الصِّدِّيق سأل رجل ابا سعيد الخِرَّاز رحمه  
الله مسألةً وكان يشير في سؤاله فقال له ابو سعيد نحن نبلغ <sup>(٣)</sup> مكانك  
وموافقتك فيما تريد بلا هذه الاشارة فإنَّ أكثر الناس اشارة الى الله سبحانه  
ابعدُهم من الله تعالى، وقال الجُنَيْد رحمه الله تعالى لو علمتُ أن علمًا  
١. [تحت اديم السماء] اشرفُ من علمنا هذا لسعيتُ اليه وإلى اهله حتى  
A f. 80b اسمع منهم ذلك ولو علمتُ أن وقتًا اشرفُ من وقتنا هذا مع اصحابنا ومشايخنا  
ومسائلنا ومجاراتنا هذا العلم لنهضتُ اليه، وقال الجُنَيْد رحمه الله ما عندى  
عصابةٌ ولا قومٌ اجتمعوا على علم من العلوم اشرفُ من هذه العصابة ولا  
اشرف من علمهم ولولا ذلك ما جالسْتهم ولكنهم كذى عندى <sup>(٤)</sup> [وابهينك  
١٥ الصورة، وقال ابو على الروذبارى رحمه الله تعالى علمنا هذا اشارةً فاذا  
صار عبارةً <sup>(٥)</sup> [صار] ختًا، وقال ابو سعيد الخِرَّاز رحمه الله تعالى ذُكر لى  
ابو حاتم العطار وفضلهُ وكان بالبصرة فرحلتُ اليه من مصر حتى وافيت  
البصرة فدخلت جامع البصرة فاذا به <sup>(٦)</sup> جالسًا وحوله جماعة من اصحابه  
وهو يتكلَّم عليهم فاوَّل شيء سمعته منه يقول بعد ما نظر الىَّ انه قال انما  
٢. جلست لواحد وأبَيَّن ذلك الواحد ومن لى بذلك الواحد ثم اثار <sup>(٧)</sup> الىَّ  
<sup>(٨)</sup> انه انت ثم قال أَظْهَرهم الى <sup>(٩)</sup> [ما] <sup>(١٠)</sup> أَهْلهم واعانهم على ما أَلَزَمهم وغيَّبهم  
عما احضرهم فهمُ به له عاملون ومنه اليه راجعون، وحكى عن الجُنَيْد رحمه

(١) In marg. وكون في بيتى. (٢) added above. فيه. (٣) Suppl. محالك. (٤) Suppl. below. (٥) Suppl. above. (٦) جالس. (٧) هو. (٨) added above. (٩) انهم. (١٠) أَهْلهم, vocalised by a later hand.

الله تعالى انه قال <sup>(١)</sup> [لو كان علمنا هذا مطروحاً على مزبلة لم يأخذ كل واحد منه الا حظّه على مقداره، وفيما حكى عن الشبلي انه قال] لأهل مجلسه يوماً انتم <sup>(٢)</sup> عَيْنُ القلادة يُنصَبُ لكم منابر من نور تغبطكم الملائكة فقال رجل على ائى شيء تغبطهم الملائكة قال يتحدثون بهذا العلم، سمعتُ جعفر الخلدی يقول سمعتُ الجُنید رحمه الله يقول قال لى سرى السقّطى رحمه الله تعالى بلغنى ان جماعةً يجلسون حولك فى الجامع قلت نعم هم اخوانى نتذاكر العلم ونستفيد بعضهمنا من بعض فقال هيئات يابا النسم صرتُ مناحاً للبطلان، وعن الجُنید رحمه الله انه قال كان سرى رحمه الله تعالى اذا اراد ان يفيدنى شيئاً سألنى <sup>(٣)</sup> [مسئلة] فقال لى يوماً ما الشكر <sup>(٤)</sup> [يا غلام] فقلت أن لا نعصى الله بنعم انعم <sup>(٥)</sup> [الله] بها عليك فاستحسن ذلك منى وكان يستعين منى ويقول كيف قلت فى الشكر أعدّها على <sup>(٦)</sup> [فأعیدها عليه]، قال ابو نصر <sup>A f. 81a</sup> ووجدتُ هذه الحكاية بخطّ ابى على الروذبارى عن الجُنید، وذكر عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان يُسأل عن مسائل من العلم فلا يتكلم فيها فلما كان بعد مدة تكلم فيها وأحسن الكلام فُسيل عن امتناعه ١٥ قبل ذلك فقال كان <sup>(٧)</sup> ذو النون فى الأحياء ما احببتُ ان اتكلم فى العلم وهو فى الاحياء إجلالاً له <sup>(٨)</sup> [وحرمة]، وقال ابو سليمان الداراني رحمه الله تعالى لو اعلم ان بمكة رجل يفيدنى فى هذا العلم كلمةً يعنى فى علم المعرفة لحضرنى فيه أن امشى على رجلى ولو الف فرسخ حتى اسمعها منه، وقال ابو بكر الزرقاق سمعت من الجُنید رحمه الله تعالى كلمةً فى الفناء منذ اربعين سنة <sup>(٩)</sup> هيجتنى وأنا بعد فى <sup>(١٠)</sup> غبارها، سمعت اللثقى يقول سمعت الزرقاق يقول هذه الحكاية، سمعت اللثقى يقول قيل لأبى عبد الله بن الجلاء رحمه الله تعالى لم سبى ابوك الجلاء فقال ما كان بجلاء يجلو الحديد ولكن

(١) The passage beginning لو كان and ending قال is suppl.  
 in marg. (٢) عن. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. above. (٥) ذا.  
 (٦) هيجتنى ذلك. (٧) خُبار in marg.

كان اذا تكلم على القلوب جلاها من <sup>(١)</sup> صدأ الذنوب، وكان حارث المحاسبي رحمه الله يقول اعز الأشياء في دار الدنيا عالم يعمل بعلمه وعارف ينطق عن حقيقته، وسمعت ابن علوان يقول كان السائل اذا وقف على المجتهد رحمه الله تعالى <sup>(٢)</sup> وسأله عن المسئلة فلم يكن من حاله ذلك يقول المجتهد لا حول ولا قوة الا بالله فاذا كرر عليه السؤال يقول <sup>(٣)</sup> حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ، وحكى عن ابي عمرو الزجاجي رحمه الله انه قال اذا جالست شيخاً وهو يتكلم في علم من العلوم واشتد بك البول فلو بلت <sup>(٤)</sup> [في] مكانك <sup>(٥)</sup> خير لك من ان تقوم من موضعك لان البول يغسل بالماء وما يفونك من فابدتك في كلامه عند قيامك لا تدركه ابداً، وقال المجتهد رحمه الله تعالى قلت لابن الكرّيني رحمه الله الرجل يتكلم في العلم الذي لا يبلغ استعماله علمه <sup>(٦)</sup> فأحب اليك اذا كان هذا وصفه أن يسكت او يتكلم فأطرق ثم رفع رأسه فقال <sup>(٧)</sup> [لى] ان كنت هو فتكلم، وكان الشبلي رحمه الله يقول ما ظنك بعلم علم العلماء فيه نهمة، وقال سري السقطي رحمه الله تعالى من تزين بعلمه كانت حسناته سيئات، قال الشيخ رحمه الله لكل حكاية من هذه الحكايات شرح واسنباط وبيان لا يخفى على اهل الفهم ان شاء الله تعالى،

## باب ما ذكر من آدابهم في وقت الطعام والاجتماعات والضيافات،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي القاسم المجتهد رحمه الله انه قال تنزل الرحمة <sup>(٧)</sup> [من الله عز ذكره] <sup>(٨)</sup> على الفقراء يعنى الصوفية في ثلثة

written above. Kor. 3, 167. (٢) ويسأله. (١) صدى.

فأبها. (٦) Corr. to. خير in marg. before كان (٥) Suppl. above. (٤)

added in marg. هذه الطائفة (٨) Suppl. in marg. (٧) أحب.

(١) مواطن عند أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون إلا في احوال الصديقين (٢) والاولياء (٣) وعند السماع فانهم لا يسمعون إلا من (٤) حق ولا يقومون إلا بوجد، وقال ابو العباس احمد ابن محمد بن مسروق الطوسي قال لي محمد بن منصور الطوسي وقد نزل علينا ابا العباس آثم عندنا ثلثا فان زدت على ثلثة فهو صدقة منك علينا، وذكر عن سري السقفي رحمه الله انه كان يقول (٥) آه على لقمة ليس لله على فيها تبعه ولا مخلوق على فيها مئة، وقال ابو علي النوري اطي اذا دخل عليكم فقير فقلتموا اليه شيئا يأكل واذا دخل عليكم الفقهاء فسلوهم عن مسئلة واذا دخل عليكم الفقراء فدلوهم على المحراب، قال ابو بكر الكتاني قال ابو حمزة دخلت على سري رحمه الله فجاءه في (٦) بفتيت فأخذ يجعل نصنه في قدح فقلت له أيش هو ذا تعمل أنا اشرب هذا كله في مرة فضحك وقال هذا افضل لك من حجة، وكان ابو علي الروذباري رحمه الله اذا رأى الفقراء مجتمعين في مكان واحد يستشهد بهذه الآية (٧) وهو على جميعهم إذا يشاء A.f.82a قدبر وكان ابو علي يقول اذا اجتمع الفقراء في مكان واحد يكون ارفق بهم ١٥ ويقتح عليهم ويستشهد بهذه الآية (٨) قل الله يجمع بيننا ثم يفتح الآية، وقال جعفر الخلدی رحمه الله هذا الأكل بعد الأكل الذي (٩) ترون أصحابنا يقال له المجموع (١٠) المفط، وقال جعفر رحمه الله اذا رأيت الفقير يأكل كثيرا فاعلم انه لا يخلو من احدى ثلث إما لوقت قد مضى (١١) [عليه] اولوقت (١٢) [يريد ان] يستقبله اولوقت هو فيه، وقال الشبلي رحمه الله تعالى لو ان الدنيا لقمة في فم طفل لرحمت ذلك الطفل، وقال (١٣) ايضاً لو ان الدنيا

(١) In marg. اوقات. (٢) above. وقت. (٣) In marg. والمقربين.

(٤) added above. حيث ينالهم. (٥) آه. (٦) added in marg.

(٧) In marg. بسوق. (٨) Kor. 42, 28. (٩) Kor. 34, 25. Kor. has

يجمع بيننا ربنا. (١٠) corr. in marg. برق. (١١) المفط corr. in marg.

(١٢) Suppl. above. (١٣) Suppl. in marg. (١٤) added in marg. اود

بما فيها لقمة واحدة أكلتها وأَدَعُ الخلق بلا واسطة مع الله تعالى، وقال  
 (١) بعضهم أَكُلُ الطعام على ثلثة مع الاخوان بالانبساط ومع ابتاء الدنيا  
 بالادب ومع الفقراء بالاثار، قال الشيخ رحمه الله ليس هذا من آداب  
 الفقراء لان من آداب الفقراء الصوفية ان لا يكونوا عند أَكُل الطعام  
 مغنَّين ولا مستوحشين ولا متكفين ولا يختارون الكثير الردي على القليل  
 النظيف الجيد ولا يكون لأكلهم وقت معلوم وإذا حضر الطعام فلا يلقمون  
 بعضهم بعضاً وان لقبوم فلا يردون ويكرهون الطعام الكثير المجاني وكلما  
 كانوا اشدَّ جوعاً فيكون ادبهم في الأكل أَحْسَنَ، سمعت شيئاً من الاجلة  
 رحمه الله تعالى يقول جُعْتُ عشرة ايام لم آكل شيئاً ثم قُدِّمَ الى الطعام  
 ١٠ فكنت آكل باصبعين فقال لي صاحب الطعام استعمل السنة (٢) [وَأَكُلْ بثلثة  
 اصابع، وحكى عن ابراهيم بن شيبان رحمه الله تعالى انه قال منذ ثمانين  
 سنة ما اكلت شيئاً بشهوتي، وكان ابو بكر الكتاني الدينوري ببغداد ولم  
 يكن يأكل شيئاً يكون سبب اظهاره السؤال والمعارضة، وعن (٣) المجيد رحمه  
 الله تعالى انه قال من النذالة ان يأكل الرجل بدينه، وقال ابو تراب  
 عرض على طعام فامتنعت من أكله فعوقبت بالمجوع اربعة عشر يوماً فعملت  
 Af.82b اني عوقبت فاستغثت الى الله تعالى ونبت، وكان المجيد رحمه الله تعالى  
 يقول بصفاً المطعم والمليس والمسكن يصلح الامر كله، وحكى عن سري  
 السقطي رحمه الله انه كان يقول أَكُلْهم أَكُلَ المرضى ونومهم نوم الغرقى، وقال  
 ابو عبد الله المحضرى رحمه الله تعالى مكثت سنين لا يصلح لي ان اقول  
 لا اشبهى ولا يصلح لي ان آكل، وحكى عن فتح البوصلى رحمه الله تعالى  
 انه دخل على بشر الحافي رحمه الله وجاءه زائراً من البوصل فأخرج بشر  
 درهماً وأعطاه لأحمد الجلاء وكان يخدمه فقال مرَّ الى السوق اشترِ طعاماً  
 جيداً وأدماً طيباً قال فخرجت فاشتريت خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي صلعم

(١) written above. المجيد

(٢) Suppl. above.

(٣) In marg. الشبلي.

لثني من الطعام اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه ألا اللبن فاشتريت اللبن واشتريت تمرًا جيدًا وجئت وقدّمت اليه فأكل ما أكل وأخذ الباقي وخرج فلما خرج قال بشر لمن كان عنده هذا فتح الموصلي جاءني يزورني تدرّون لم يقل لي كل قال لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل تدرّون لم قلت<sup>(١)</sup> اشتر طعامًا طيبًا لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر تدرّون لم حمل ما بقي لأنه إذا صحّ التوكّل لم يضّر الحمل، وقيل لمعروف الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاك تمرًا اليه فقال اتها انا ضيف أنزل حيث أنزلوني، وحكي عن أبي بكر الكتاني رحمه الله تعالى أنه قال اجتمع سنة من السنين هاهنا يعني بمكة مقدار ثلثماية نفس من<sup>(٢)</sup> الفقراء والمشايخ ١. فكانوا كلهم في موضع واحد وكان لا يجري فيما بينهم العلم والمذاكرة ويكون<sup>(٣)</sup> اخلاق بينهم ومكارم<sup>(٤)</sup> وإيثار بعضهم مع بعض، وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول إذا أردت حاجة من حوائج الدنيا والآخرة فلا تأكل حتى تنضجها فإن الأكل يبيّض القلب، وحكي عن رؤيهم رحمه الله تعالى أنه قال منذ عشرين سنة لم يخطر بقلبي ذكر الطعام حتى يحضر، وسمعت ١٥ أحمد بن عطاء<sup>(٥)</sup> أبا عبد الله الروذباري يقول كان أبو علي الروذباري رحمه الله تعالى اشترى إحملاً من السكر الأبيض ودعا جماعة من الحلّويين فاتخذوا من ذلك السكر جداراً عليه شُرُفات وفي الجدار محاريب على أعمة منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وكسروها وانتهبوها، وسمعت أبا عبد الله الروذباري أنه كان يقول اتّخذ رجل ضيافة فأوقد ٢٠ ألف سراج فقال له رجل قد اسرقت فقال له أدخل الدار فكل سراج أوقدته لغير الله تعالى فأطفيها فدخل الدار ليطفيها فما قدر أن يطفى منها سراجاً واحداً وانقطع، وحكي عن أبي عبد الله المحضري رحمه الله أنه قال سمعت أحمد بن محمد السلمي يقول كنت بمكة وكان لي ثلاثة أيام لم أكل

(١) اشترى.

(٢) A corrector has indicated that the text should read:

المشايخ والفقراء.

(٣) اخلاقاً.

(٤) إيثاراً.

(٥) أبو.

شيئاً فوق في نفسى ان اجمع النساك ومن بالحرم من الفقراء وأهل الفضل قال فاكثرى احد عشر مضرباً وأقبلت الفتوح من كل جانب فلم يزل على ذلك احد عشر يوماً وهو في طول <sup>(١)</sup> تلك الأيام لم يأكل شيئاً،

### باب في ذكر آدابهم في وقت السماع والوجود،

قال الشيخ رحمه الله حكي عن المجتهد رحمه الله تعالى انه كان يقول السماع يحتاج الى ثلثة اشياء <sup>(٢)</sup> ولا فتركة اولى الاخوان والزمان والمكان، وحكى عن حارث المحاسبى رحمه الله تعالى انه كان يقول ثلث اذا وجدت <sup>(٣)</sup> منع بهن وقد فقدناهن حسن القول مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن الإخاء مع الوفاء، وقال احمد بن مقاتل رحمه الله تعالى <sup>(٤)</sup> [لما] دخل ذو النون رحمه الله تعالى بغداد اجتمع اليه جماعة من الصوفية ومعهم قوال يقول فاستأذنه بأن يقول شيئاً بين يديه فأذن لهم فابتدأ يقول،

صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَّبَنِي • فَكَيْفَ يُو إِذَا أَحْتَنَكَ  
وَأَنْتَ جَمَعْتَ مِنْ قَلْبِي • هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا  
أَمَا تَرَانِي لِمُكْتَبٍ • إِذَا ضَحِكَ الْخَلْقُ بَنِي،

١٥ فقام ذو النون وسقط على وجهه والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الارض قال ثم قام رجل من القوم يعنى يتواجد فقال له ذو النون رحمه الله تعالى <sup>(٥)</sup> الَّذِي يَرَاكَ حِينَ نَقُومُ فجلس ذلك الرجل، قال وسُئِلَ ابراهيم المارستانى رحمه الله عن الحركة عند السماع وتخريق الثياب فقال بلغنى ان موسى عليه السلم قص في بنى اسرائيل فمزق واحد فبصه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلم قُلْ لَهُ مَزَقٌ لِي قَلْبِكَ وَلَا تَمَزَقْ ثِيَابَكَ، قال الشيخ رحمه الله تعالى ويذكر في باب <sup>(٦)</sup> وصف السماع وبيان الوجد تمام هذا الباب ان

(١) ذلك. (٢) منع به. (٣) Suppl. in marg. (٤) Kor. 26, 218.

(٥) نصره.

شَاءَ الله تعالى، وقد حُكي عن المجنِّد انه قال لا يضرَّ نقصان الوجد مع فضل العلم وأنها يضرُّ فضل الوجد مع نقصان العلم، والمعنى في ذلك والله اعلم ان فضل العلم يوجب ضبط المجوارح عن الحركات عند السماع على قدر طاقة المستمع حتى يقبض على جوارحه بعد جهك وليس من الادب استدعاء الحال والتكذب للقيام، والنفراء المجردون يلبس بهم القيام والمطايبة من غير نزاهة ولا تساكُن الى (١) ذلك وتزكُّه اولى بهم وليس من الادب المداخلة والمزاحمة في السماع مع اهل السماع والسكون مع حضور القلب والوقوف على مرأى المستمعين ومعانيهم اولى من المداخلة معهم بالتكلف وربما يصير التكلف عادةً فيكون ذلك (٢) اغلظها على القلوب وأظلمها للوقت وكلّ

١٠ قلب ملوثٌ بحُبِّ الدنيا فسماعه لهوٌ وإن (٣) تلبثت نفسه فيه وذهب روحه،

### باب في ذكر آدابهم في اللباس،

قال الشيخ رحمه الله حُكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه لبس قميصاً ابيض يعني غسيلاً فقال له احمد لو لبست قميصاً أجودَ من هذا او كما قال فقال له يا احمد ليت قلبي في القلوب مثل قميصي في الثياب، وحُكي عن ابي سليمان الداراني رحمه الله تعالى انه قال يلبس احدكم عباءة بثلاثة دراهم وشهوته في قلبه خمسة دراهم فما يستحي ان يُجاوز شهوته لِبَاسه، وبلغني عنه انه كان يقول في قِصر الثوب ثلث خصال محبودة استعمال السنة والنظافة وزيادة خرقه، قال ودخل جماعة على يشر بن الحرث رحمه الله تعالى وعليهم المرقعات فقال لهم بشر يا قوم اتقوا الله ولا تُظهِروا هذا الزنى فانكم تُعرفون به وتُكرمون له فسكتوا كلهم فقام شابٌ من بينهم فقال الحمد لله الذي جعلنا ممن يعرف به ويكرم له والله لُظْهَرَنَ هذا الزنى حتى

(١) يلبس. (٢) اغلظها. (٣) ذلك ولا تساكُن.

يكون الدين كله لله فقال له بشر احسنت يا غلام مثلك من يلبس المرقعة،  
وسمعت الوجيبي يقول سمعت الحريري يقول كان في جامع بغداد فقير لا  
تكاد تجده الا في ثوب واحد في الشتاء والصيف فسئل عن ذلك فقال قد  
كنت ولعت بكثرة لبس الثياب فرأيت ليلة فيما يرى المنام كأني دخلت  
الجنة فرأيت جماعة من اصحابنا من الفقراء على مائدة فأردت ان اجلس  
معه فاذا بجماعة من الملائكة اخذوا بيدي وأقاموني وقالوا لي هؤلاء اصحاب  
ثوب واحد وأنت فلك قبضان فلا تجلس معهم فانتهت فندرت ان لا  
ألبس الا ثوباً واحداً الى ان ألقى الله عز وجل، وقال ابو حفص الحداد  
رحمه الله تعالى اذا رأيت ضوء الفقير في ثوبه فلا <sup>(١)</sup> ترج خيره، وحكي عن  
١٠. يحيى بن معاذ الرازي انه كان يلبس الصوف والخلقان في ابتداء امره ثم  
كان في آخر عمره يلبس الخز واللين ف قيل ذلك لأبي يزيد رحمه الله تعالى  
فقال مسكين يحيى لم يصبر على الدون فكيف يصبر على <sup>(٢)</sup> البخت، وسمعت  
طيفور يقول مات ابو يزيد ولم يترك الا قبضه الذي مات فيه وكانت  
عارية عليه <sup>(٣)</sup> فردوه الى صاحبها، ومات ابن الكزبي وكان استاذ المجتهد  
١٥ رحمه الله وعليه مرقعته <sup>(٤)</sup> فكان فرد كفه وتخاريزه عند جعفر الخلدی فيه  
ثلاثة عشر رطلاً كما بلغني، ويقال ان ابا حفص النيسابوري رحمه الله كان  
يلبس قميصاً خزاً وثياباً فاخرة وكان له بيت فرش فيه الرمل، قال الشيخ  
رحمه الله تعالى وآداب الفقراء في اللباس ان يكونوا مع الوقت اذا وجدوا  
الصوف او اللبد او المرقعة لبسوا واذا وجدوا غير ذلك لبسوا والفقير  
٢٠ الصادق آيش ما ليس بحسن عليه ويكون عليه في جميع ما يلبس الجلالة  
والمهابة ولا يتكلف ولا يختار واذا كان عليه فضل يؤاسى من ليس معه  
ويؤثر على نفسه اخوانه بإسقاط رؤية الاثار ويكون الخلقان احب اليه من  
المجديد ويتبرم بالثياب <sup>(٥)</sup> الكثيرة الجيئة ويضن بالخريفات الخلق القليلة

٣. ١٤٦, I. Cf. (٤) فردوها الي صاحبها. (٢) البخت. (١) ترجوا.

الكثير المجيد. (٥) supra.

ويتكألف للنظافة والطهارة وإن اخذت في ذكر ما يجب في هذا الباب بطول وفيما ذكرته كفاية،

### باب في ذكر آدابهم في اسفارهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن ابي علي الروذباري رحمه الله تعالى  
 ٥ انه جاء اليه رجل وكان عزمه ان يسافر فقال ياأبا علي نقول شيئاً فقال  
 يا فتى كانوا لا يجتمعون عن موعد ولا يفترقون عن مشورة، <sup>(١)</sup> قيل وسُئل  
 رُوِيَمَ رحمه الله تعالى عن ادب المسافر في سفره اذا اراد ان يسافر فقال  
 لا يجاوز هذه قدمه وحيث ما وقف قلبه يكون منزله، سمعت هذه الحكاية  
 عن عيسى النصار الدينوري قال سألت رُوِيَمًا، وحكى عن محمد بن اسمعيل  
 ١٠ انه قال كنا نساfer منذ عشرين سنة انا وأبو بكر الرقاق وأبو بكر الكتاني  
 رحمة الله عليهم لا نختلط بأحد من الناس ولا نعاشر احداً فاذا قدمنا  
<sup>(٢)</sup> [الى] البلد ان كان فيه شيخ سلّمنا عليه وجالسناه الى الليل فاذا جاء الليل  
 رجعنا الى مسجد فيقدم الكتاني فيصلي من أول الليل الى ان يُصبح ويختم  
 القرآن ويجلس الرقاق مستقبل القبلة وأنا متفكر الى ان نُصبح ثم يصلي كنا  
 ١٥ صلاة الغداة بوضوء العتمة فاذا وقع معنا انسان <sup>(٣)</sup> بنام كنا نرى انه افضلنا،  
 وقال ابو الحسن المزني رحمه الله تعالى حكمُ الفقير ان يكون كل يوم في  
 منزل ولا يموت الا بين منزلين، وفيما حكى عن المزني الكبير رحمه الله انه  
 قال كنت يوماً مع ابراهيم الخواص رحمه الله في بعض اسفاره فاذا عقرت  
 يسعى على فخذ فقتل لأقتلها فمنعني من ذلك وقال لي دعها كل شيء مفتقر  
 ٢٠ اليها ولسنا مفتقرين الى شيء، وكان الشبلي رحمه الله تعالى اذا نظر الى من  
 يسافر من اصحابه ويرى تقطعهم في اسفارهم يقول ويلكم ابد مما ليس منه

(١) هل.

(٢) Suppl. above.

سام (٣)

الحسين (٤)

بُدِّ، وحكى عن أبي عبد الله النصيبى رحمه الله تعالى قال سافرتُ ثلاثين سنة ما خَطْتُ قطَّ خَرْقَةً على مِرْقَعَتِي ولا عدلت الى موضع علمت ان فيها رِفْقًا ولا تركت احداً يحمل معي شيئاً، قال الشيخ رحمه الله تعالى ليس من آدابهم ان يسافروا للدَّورَان والنظر الى البلدان وطلب الأرزاق ولكن يسافرون الى الحجِّ والجهاد ولقاء الشيوخ وصلة الرحم وردَّ المظالم وطلب العلم ولقاء من <sup>(١)</sup> يفيدون منهم شيئاً في علوم احوالهم او الى مكان له فضلٌ وشرفٌ ولا <sup>(٢)</sup> يتركون في اسفارهم شيئاً من اخلاقهم واورادهم التى كانوا يعملونها في الحضر <sup>A.f.85b</sup> ولا يغتفون قصر الصلاة وإفطار شهر رمضان وإذا كانوا جماعةً يمشون يمشى اضعفهم ويخدمهم الاشفقُ عليهم وإذا جلس واحد لفضاء حاجة وقفوا ١٠. لفراغه وإن يخلف واحدٌ <sup>(٣)</sup> انظروه وإن عجز احدهم عن المشى او اعتلَّ اقاموا عليه وإذا دخل وقت الصلاة لم يبرحوا من موضعهم حتى يصلوا الا أن يكون معهم ماء او يُقرب منهم الماء وهذا حال الضعفاء، وأما حال الاقوياء فكما قال ابراهيم الخوَّاص رحمه الله تعالى ما هابنى شيء قطَّ الا رَكْبَتُهُ وكما سئل ابو عمران رحمه الله عن الجزع والعجز الذى يلحق المسافر ١٥. فى سفره فقال اذا خفتَ عليه <sup>(٤)</sup> فالقيه في اليمِّ يعنى لا تُبال آيش ما لحقتك بعد ما تكون متوجّهاً الى الله تعالى وهو ابو عمران الطبرستانى، وقال ابو يعقوب السوسى رحمه الله تعالى يحتاج المسافر في سفره الى اربعة اشياء والا فلا يسافر عِلْمٌ يسوسه وورعٌ يحجزه <sup>(٥)</sup> ووجدٌ يحمله وخُلُقٌ يصونه، وقال ابو بكر لكتّانى رحمه الله اذا سافر الفقير الى اليمِّن ثم رجع اليه مرّةً اخرى هجروه وتأمروا بهجرانه، ويقال انما سُميَ السفر سفرًا لانه يُسفر عن اخلاق الرجال، فهذا ما حضرني من آدابهم في اسفارهم وبالله التوفيق،

corr. وجه (٥). فالقيه (٤). انظروه (٣). يتركوا (٢). يفيدوه (١).

## باب في ذكر آدابهم في بذل الجاه والسؤال والحركة من أجل الاصحاب،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت جماعة من اصحاب الشيخ ابي عبد الله الصبيحي يقولون لا يصح الفقر للفقر حتى يخرج من الاملاك فاذا خرج من الاملاك يتولد له جاه من ذلك فينبغي ان يبذل جاهه حتى لا يبقى له جاه فاذا بذل جاهه بقي عليه قوة نفسه فيبذل ذلك يعني نفسه لأصحابه بالخدمة لهم والحركة في اسبابهم فعند ذلك يصح له الفقر، سمعت ابا عبد الله الروذباري يقول دخل المظفر القرميسيني الزملة ومعه السيد وكان لهما جاه عظيم عند اغنياء البلد فزالوا يبذلون جاههم وينفقون على الفقراء حتى لم يبق لهم جاه عند احد وكان لا يعطيهم احد شيئا بسؤال ولا بدئ ولا برهن فعند ذلك كان يطيب وقتهم، وقيل لابرهم بن شيبان رحمه الله أيش حال مظفر القرميسيني <sup>(١)</sup> الخرفتان والسؤال والخدمة لأصحابه فقال قد رفع قدماً في الفتوة لله فلا يريد ان يتأخر عن قدم رفعا لله تعالى، وكان بعض الصوفية ببغداد لا يكاد ان يأكل شيئا الا بذل السؤال فسئل عن ذلك فقال اخترت ذلك لشدة كراهية نفسي ذلك، ودخل شيخ من اجلته الشيوخ بلداً فرأى فيها عريداً قد اجابته نفسه لكل شيء من الطاعات والعبادات والفقر والتفأل وكان قد تولد له من ذلك قبول عند العامة فقال له هذا الشيخ لا يصح لك جميع ما انت فيه الا أن تكدي الكسر من الابواب ولا تأكل شيئا غيرها فصعب ذلك على المرید وعجز عن ذلك فلما كبر سنه اضطر الى السؤال والحاجة فكان يرى ان ذلك عقوبة لمخالفته لذلك الشيخ في أيام ارادته، قال ابو نصر رحمه الله تعالى كان هذا الشيخ ابو عبد الله بن المقرئ والشيخ الذي امره بالسؤال ابو عبد الله المجزى

خرقة. See Dozy, *Supplément aux dictionnaires arabes* under المرفان (١).

رحمه الله، وبلغني عن شيخ من الأئمة أنه كان يصوم ويطلب لإفطاره كِسْرًا من الأبواب ولا يأكل غيرها شيئًا إلى وقت إفطاره من الليلة الثانية ففطن به رجل فوضع بين يديه طعامًا فلم يأكل منه وفارق ذلك الموضع الذي عُرِف به ولم يرجع إليه بعد ذلك، وحكى عن ميثاذ الدينوري أنه كان ربهًا يقدم عليه جماعة من إخوانه من الفقراء فكان يدخل السوق ويجمع في حجره كِسْرًا من الدكاكين ويحمل إليهم، وحكى عن بنان الحمّال أنه قال ما علمت قطُّ بأبي صَنْعَانِ إلا مرةً واحدةً رأيت فقيرًا يصوم النهار ويخرج بعد المغرب إلى السوق يأخذ من كلِّ دكان لقمَةً فإذا سدَّ رمقه رجع إلى موضعه فأخذه معه ليلةً وكنت آخذ من الناس الخبز الكثير واللحم والحلواء A f. 86b

١. والفواكه وأدفع إليه حتى اجتمع معه من ذلك <sup>(١)</sup> شيء كثير فلما أراد أن ينصرف قال لي يا شيخ انت صاحب شُرْطة فقلت لا انا بنان الحمّال فرمى الجميع ما كان معه في وجهي وقال لي يا صَنْعَانِ هذا الذي تفعله انت انما يفعله عندنا صاحب الشرطة لا المشايخ كلٌّ من تقول له هات فيعطيك ما تريد، وحكى عن بعض المريدين <sup>(٢)</sup> وطلب شيئًا لأصحابه وأكل معهم فأنكر عليه جماعةً من المشايخ أكله معهم وقالوا خدعتك نفسك وطلبت لنفسك ولو كنت طلبت لأصحابك وبذلت جاهك لهم لم تأكل معهم، قال الشيخ رحمه الله تعالى وحكم من يفعل ذلك أن يترك ذلك اذا صارت عادته وسكنت إلى ذلك نفسه ومن سأل الضرورة ولم يأخذ إلا ما لا بدَّ له من ذلك فان اعطوه الكثير فيأخذ منه حاجته ويخرج الباقي، والأكل بالسؤال اجملُ من الأكل بالتقوى والفقير اذا اضطرَّ إلى السؤال فكفَّارته صدقته، ومرَّ على بعض المشايخ أيامًا ولم يأكل شيئًا وكان في بلد <sup>(٣)</sup> غريبة حتى كاد يتلف ولم يسأل فقيل له في ذلك فقال منعني عن السؤال قول النبي صلعم لو صدق السائل ما افلح من رده وكرهت ان يرذني مسلم فلا يُفلح لقول النبي صلعم،

شيئا كثيرا (١)

(٢) Some words seem to have been omitted here.

(٣) So pointed in MS.

## باب في ذكر آدابهم اذا فُتح عليهم شيء من الدنيا،

قال الشيخ رحمه الله قال ابو يعقوب التهرجوري رحمه الله تعالى سمعت ابا يعقوب السوسي رحمه الله تعالى يقول جاءنا فقير ونحن بأرجان وسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى يومئذ بها فقال انكم اهل العناية فقد نزلت A.F. 87 بي محنة قال سهل بن عبد الله رحمه الله في ديوان العنق وقعت منذ تعرضت لهذا الامر فاهي قال فُتح لي شيء من الدنيا فاستأثرت بها في غير ذي محرم ففقدت ايماني وحالي فقال سهل لأبي يعقوب رحمهما الله تعالى آيش تقول في هذا قال فقلت محنته بحاله اعظم من محنته بايمانه فقال سهل مثلك يقول هذا، وحكي عن خير النساء رحمه الله تعالى قال دخلت بعض المساجد واذا فيه فقير من الفقراء وكنت اعرفه فلما رأيته تعلق بي وبكي وقال لي ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت يا هذا وما محنتك قال لي فقدت البلاء وقورنت بالعافية وأنت تعلم ان هذه محنة عظيمة قال وكان قد فُتح عليه شيء من الدنيا، وقال ابو تراب النخشي رحمه الله تعالى اذا توافرت النعم على احدكم <sup>(١)</sup> فليبتك على نفسه فانه سلك به غير طريق الصالحين، وسمعت الوجيبي رحمه الله تعالى يقول حمل الى بنان الحمائل الف دينار وصبوا بين يديه فقال للذي صبه ارجع وخذه ووالله لولا ما عليه من كتابة اسم الله تعالى لبُلت عليها هو ذي يغرر بي ببريقه، قال وفُتح لابن بنان رحمه الله تعالى اربعمائة درهم وهو نائم فوضعوها عند رأسه فرأى في المنام كأن قايلاً يقول من اخذ من الدنيا فوق ما يكفيه اعى الله تعالى قلبه فانتبه فأخذ منها دانتين وترك الباقي، وسمعت ابن علوان رحمه الله تعالى يقول حمل الى ابي الحسين النوري رحمه الله ثلثماية دينار قد باعوا عقاراً له فجلس على قنطرة الصراة وهو يحذف بواحد واحد منها الى

فليبتكي (١)

الماء ويقول سيدي تريد ان تخدعني عنك بهذا، وحكى جعفر الخَلْدِي رحمه الله تعالى قال كان ابن زيري من اصحاب الجُنَيْد رحمهما الله تعالى وكان قد فُتِح عليه شيء من الدنيا فانقطع من الفقراء فاستقبلنا يوماً وفي كُفِّهِ منديل فيه دراهم كثيرة فلما رأنا من بعيد قال يا اصحابنا اذا كنتم انتم <sup>A f. 87b</sup> منعززين بالفقر ونحن <sup>(١)</sup> منعززون بالغنى فتى نلتقى قال ثم رى الينا جميع ما كان في كُفِّهِ، وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان فتى يصحب ابا احمد الفلانسى رحمه الله ثم غاب عنه مدة ثم رجع من سفره وقد فُتِح عليه شيء من الدنيا واجتمع عنده مال فقلنا لأبي احمد تأذن لنا ان نزوره فقال لا فانه كان يصحبنا على الفقر ولو بقى على حاله كان ينبغي لنا ان نزوره فاذا رجع من سفره على هذه الحالة فيجب عليه ان يزورنا، وحكى ابو عبد الله الحُصْرِي رحمه الله تعالى قال مكث ابو حفص الحداد رحمه الله بالزَّمْلَة وعليه <sup>(٢)</sup> خِرْقَتان وفي وَسْطِهِ الف دينار وهو يمكث اليومين والثلاثة والاربعة وأبى ان يأكل منها وهو يؤاسى الفقراء منها الى ان فنى عن آخرها، وقال الحُصْرِي رحمه الله تعالى خرجتُ مع الشَّيْبِي في أيام القحط نطلب شيئاً لصبيانه فدخل على ١٥ انسان فأعطاه دراهم كثيرة قال فخرجنا من عنده وكسبى ملا من الدراهم فكلما لقينا انساناً من الفقراء اعطاه منه حتى لم يبق الا القليل فقلت له يا سيدي الصبيان في البيت جباغ فقال لى آيَشَ اعملُ <sup>(٣)</sup> فَبَعَدَ الجهد حتى اشتريت شيئاً من <sup>(٤)</sup> الكُسْبِ والمجزر بما بقى من الدراهم وحملته الى صبيانه، وحكى عن ابي جعفر الدراج رحمه الله تعالى قال خرج استاذى يوماً ينظهر فاخذت ٢٠ كُفِّهِ ففتشته فوجدت فيه شيئاً من النضة مقدار اربعة دراهم فتغيرتُ في امره وكان لنا اوقات لم نأكل شيئاً فلما رجع قلت له كان في كنفك كذبة ونحن جباغ قال هاه اخذته رُدَّهِ ثم قال لى بعد ذلك خذهُ واشتر به شيئاً فقلت بحق معبودك ما أمرُ هذه النضة فقال لم يرزقنى الله تعالى شيئاً من

الدنيا <sup>(١)</sup> [لا] صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت ان أوصي ان تدفن معي فاذا كان يوم القيامة أردتها الى الله تعالى اقول هذه الذي اعطيتني من الدنيا او كما A f. 88a قال، قال ودفع وزير المعتضد مالا الى ابي الحسين النوري رحمه الله تعالى حتى يفرقه على المتصوفة فصبة في بيت وجمع صوفية بغداد فقال لهم كل من يحتاج منكم الى شيء فليدخل البيت وليأخذ حاجته منه فكان يأخذ الرجل مائة درهم والآخر أكثر والآخر أقل ومنهم من لا يأخذ شيئا فلما فئيت الدراهم ولم يبق شيء قال لهم بعذكم من الله تعالى على مقدار أخذكم من الدراهم وقربكم من الله تعالى على مقدار ترككم لها،

## باب في ذكر آداب من اشتغل بالمكاسب والتصرف في الاسباب، ١٠

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال سهل بن عبد الله رحمه الله من طعن على الاكساب فقد طعن على السنة ومن طعن على التوكل فقد طعن على الايمان، وسئل المجتهد رحمه الله عن الكسب فقال يستق الماء ويلقط النوى، وكتب اسحق المغازي رحمه الله تعالى وكان من احد المشايخ الى بشر بن الحرث رحمه الله تعالى وكان بشريعمل المغازل فكان في كتابه بلغني عنك انك استغنيت عن امر معاشك بعمل هذه المغازل ارايت ان اخذ الله تعالى سمعك وبصرك المتجأ الى من قال فترك بشر ذلك العمل واشتغل بالعبادة، وسأل رجل ابن سالم بالبصرة رحمه الله تعالى وأنا حاضر في مجلسه وكان يتكلم في فضل المكاسب فقال له ايها الشيخ نحن <sup>(٢)</sup> مستعبدون بالكسب <sup>(٣)</sup> ام بالتوكل فقال ابن سالم التوكل حال الرسول والكسب سنة الرسول صلعم وانما <sup>(٤)</sup> استن لهم الكسب لعلمه بضعفهم حتى اذا سقطوا عن درجة التوكل

(١) Text om.

مستعبدون app. altered into مستعبدين (٢)

او (٣)

استرهم (٤)

التي هي حاله لا يسقطوا عن درجة طلب المعاش التي هي سنته ولولا ذلك  
 لهلكوا، وحكى عن عبد الله بن (١) المبارك انه كان يقول لا خير فيمن لا  
 يذوق ذل المكاسب، وكان عبد الله بن (٢) المبارك يقول مكاسبك لا  
 تمنعك عن التفويض والتوكل اذا لم (٣) تضيعهما في كسبك، ويقال ان ابا  
 سعيد الخزاز رحمه الله خرج سنة من السنين من الشام الى مكة مع القافلة  
 فجلس ليلة الى الصباح يحرز نعال اصحابه من الفقراء والصوفية، وقال ابو  
 حفص رحمه الله تعالى تركت الكسب مرة ثم عاودته ثم تركت الكسب فلم  
 اعاود اليه بعد ذلك، وحكى عن بعض الفقراء انه كان بدمشق رجل  
 اسود ويصحب الصوفية وكان يترك كل يوم يدق الحصى بثلاثة دراهم ولا يأكلها  
 الا في ثلاثة ايام فاذا اخذ الاجرة يشتري به طعاما (٤) [ما] ويحىء الى اصحابه  
 ويأكل معهم آكلة ويرجع الى عمله، وحكى عن ابي القاسم المنادى رحمه الله  
 تعالى انه كان يخرج من منزله فاذا كان وقع في يد مقدار دانتين يرجع  
 من الطريق الى منزله اى وقت كان، وحكى عن ابراهيم الخواص رحمه الله  
 تعالى (٥) انه كان يقول اذا عرج المريد على الاسباب بعد ثلاثة ايام (٦) فالعمل  
 ١٥ في المكاسب ودخول السوق اولى به، وحكى عن ابراهيم بن ادم انه كان  
 يقول عليك بعمل الأبطال الكسب من الحلال والنفقة على العيال، قال  
 ابو نصر رحمه الله تعالى ومن اشتغل بالمكاسب فأدبه ان لا يشتغل عن  
 أداء الفرائض في اوقاتها ولا يرى رزقه من ذلك وينوى بذلك معاونة  
 المسلمين ويُنصنم فاذا فضل شيء من كسبه ونفقة عياله لا يجمع ولا يمنع  
 ٢٠ ويُنفق على اخوانه من الفقراء الذين ليس لهم معاش ولا معلوم ولا سؤال  
 لانه وإن امتنع بذلك فهو واحد منهم وكذلك هؤلاء الذين ليس لهم  
 علاقة اذا فُتح عليهم شيء ساعدوه ويهتمون بأسبابه أكثر من اهتمامهم

(١) المبارك. (٢) المبارك. (٣) تضيعهما. (٤) Suppl. above. (٥) The

passage beginning انه كان يقول and ending ابن ابراهيم بن ادم is suppl.  
 in marg. (٦) والعمل.

بأنفسهم، وحكى عن أبي حفص الحداد رحمه الله تعالى انه كان أكثر من عشرين سنة يعمل في كل يوم بدينار ويُنْفِقُه عليهم يعني الصوفية ولا يسأل عن مسئلة ويصوم ثم يخرج بين العشاءين فينصتق من الابواب، وقال الشبلي رحمه الله لرجل آتيت حِرْفَتَكَ فقال <sup>(١)</sup> خِرَارٌ فقال له نسيت الله تعالى بين <sup>(٢)</sup> المحرز والمحرز، وقال <sup>(٣)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى اذا طلب العارف المعاش فهو في لا شيء، والله تعالى اعلم،

A f. 89a باب في آداب الأخذ والعطاء وإدخال الرفق على الفقراء ،

قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر الخُلدي رحمه الله قال سمعت الحنيد رحمه الله تعالى يقول سمعت سري السفي رحمه الله تعالى يقول ١٠ اعرف طريقا مختصرا الى الجنة لا تسأل احدا شيئا ولا تأخذ من احد شيئا ولا يكون معك شيء تعطى احدا، حكي عن الحنيد رحمه الله تعالى انه قال لا يصح لأحد الأخذ حتى يكون الإخراج أحب اليه من الأخذ، وقال ابو بكر <sup>(٤)</sup> [احمد] بن حمويه صاحب الصبيحي رحمه الله تعالى من أخذ لله اخذ بعز ومن ترك لله ترك بعز ومن اخذ لغير الله اخذ بذل ومن ترك لغير الله ترك بذل، سمعت احمد بن علي الوجيبي يقول سمعت الرقاق يقول ١٥ استقبلني يوسف <sup>(٥)</sup> الصايغ بمصر ومعه كيس فيه دراهم فأراد ان بناولني فرددت يده الى صدره فقال خذها مني ولا تردّها عليّ فلو علمت أنّي املك شيئا او أنّي أعطيتك شيئا ما أعطيتك هذا، سمعت احمد بن علي يقول سمعت ابا عليّ الروذباري رحمه الله تعالى يقول ما رأيت احسن ادبا من ٢٠ ابن ربيع الدمشقي في إدخال الرفق على الفقراء وذلك أنّي بثت عند ليلة فحكيت عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه قال علامة الفقير الصادق

الصانع. <sup>(٥)</sup> Suppl. above. <sup>(٤)</sup> ذا. <sup>(٣)</sup> المحرز والمحزر. <sup>(٢)</sup> حرار. <sup>(١)</sup>

ان لا يسأل ولا يرد ولا يحبس فلما اردت ان افارقه حمل معه شيئاً من  
الدرهم ووقف على الجانب الذي حملت ركويتي وقال لي كيف حكيت عن  
سهل الحكاية فلما حكيت له الحكاية وقلت له لا تسأل ولا ترد فطرحها  
في ركويتي وانصرف، وقال ابو بكر الزقاق رحمه الله تعالى ليس السخاء ان  
يعطى الراجد المعدم انما السخاء ان يعطى المعدم الراجد، وحكى عن ابي  
محمد البرقي رحمه الله تعالى انه قال لا يصح الاخذ عندي حتى تقصد  
من تأخذ منه فتأخذ له لا لك، وحكى عن جعفر الخليلي عن المجيد رحمه  
الله تعالى انه قال ذهبت يوماً الى ابن الكربي ومعى درهم<sup>(١)</sup> اريد ان  
ادفعها اليه وكان عندي انه لا يعرفني وسألت ان ياخذ ذلك فقال انا  
١٠ عنه<sup>(٢)</sup> مستغني وأبي ان يأخذ مني<sup>(٣)</sup> فقلت له ان كنت<sup>(٤)</sup> [انت] عنها<sup>(٥)</sup> مستغنياً  
فأنا رجل من المسلمين أسر بأخذك لها فتأخذها لإدخال السرور عليّ فأخذها  
منّي، وذكر عن ابي النعمان المنادي رحمه الله تعالى انه كان اذا رأى دخاناً  
يخرج من<sup>(٦)</sup> [بيت] بعض جيرانه فيقول لبعض من يكون عنده مِرْأى هؤلاء  
فقل لهم أعطونا من هذا الذي نطبخون فقال له قايل فعسى يستغنون الماء  
١٥ وقال مِرْأى بهم لأى شيء<sup>(٧)</sup> يصلح هؤلاء الاغنياء غير أن يعطونا شيئاً ويشنعوا  
لنا في الآخرة، وقال المجيد رحمه الله تعالى حملت درهم الى حسين بن البصري  
وكانت امرأته قد ولدت وهم في الصحراء وليس لهم جَارٌ فأبى أن يقبلها منّي  
فأخذت الدرهم ورميت في الحجرة التي كانت فيها المرأة وقلت ابنتها المرأة  
هذه لك فلم يكن له حيلة فيما فعلت، وسئل يوسف بن الحسين رحمه الله  
٢٠ تعالى اذا واخيت رجلاً في الله فخرجت اليه بكلّ مالى هل اكون قايماً بحقه  
فيما ملكني الله تعالى قال آلى لك بما ألزمته من ذلّ الاخذ واستدركت من  
عزّ الإعطاء اذا كان في العطاء رفعة وفي الاخذ مذلة،

(١) Suppl. in marg.

(٢) مستغني.

(٣) فقال.

(٤) Suppl. above.

(٥) Text om.

(٦) يصلحون.

## باب في آداب المتأهلين ومن له ولد،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال ابو سعيد بن الأعرابي كان سبب تزويج ابي احمد الفلاني واسمهُ مُصْعَب بن احمد ان شاباً من اصحابه خطب ابنة لصديق لأبي احمد فلما حضر وقت عقد النكاح امتنع الشاب . واستقيا من ذلك الرجل الذي كان يزوجه بابته فلما رأى ذلك ابو احمد قال يا سبحان الله يزوج رجل بكرمته فتمتنع عليه فأعقدوا النكاح على ابي احمد وقيل رأس ابي احمد قال ما علمتُ ان لي عند الله تعالى من المقدار ان يكون لي مثلك ختن وما علمتُ ان لابنتي عند الله تعالى من المقدار ان يكون لها مثلك زوج قال أبو سعيد بقيتُ عند ثلثين سنة وهي <sup>(١)</sup> بكرٌ A f. 90a او كما قال، وحكى عن محمد بن عليّ القصار رحمه الله تعالى انه كان له اهل وولد وكانت له بُنية <sup>(٢)</sup> وكان جماعة من اصدقائه عنده يوماً فصاحت الصبية يا رب السماء نريد العنب فضحك محمد بن عليّ وقال قد أدبتم بذلك حتى اذا احتاجوا الى شيء يطلبون من الله تعالى ولا يطلبون مني، وسمعت الوجيبي يقول كان لبُنان الحُمَالم رحمه الله تعالى اولاد فربما كان <sup>١٥</sup> يحسب ابنه ويقول يا ابي اريد خبزاً وكان يصفعه ويقول مُرْكِدٌ مثل ابيك وقال وجاء يوماً فقال يا ابي اتى اريد <sup>(٣)</sup> مشمشاً قال فأخذ يده وجاء به الى من يبيع المشمش وقال له ادفع اليه <sup>(٤)</sup> مشمشاً بقيراط حتى اصبح على مشمشك الى ان تبيعه فدفع اليه الرجل ووقف بنان، يصيح يا أيها الناس اشترؤا من هذا الصغير <sup>(٤)</sup> الغذاء الذي يفنى ولا يبقى فالبث طويلاً حتى باع الرجل مشمشه كله، وحكى عن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال اذا تزوج الفقير فمثله مثل رجلٍ قد ركب السفينة فاذا وُلد له قد غرق،

(٤) العرا. (٣) مشمش. (٢) وكانها. (١) بكر.

وهذه الحكاية تُعرف لسفين التّوري رحمه الله تعالى، وحكى عن بشر بن  
 الحرث رحمه الله تعالى انه قال لو دفعتُ الى الاهتمام بمؤنة وحاجة ما أمنتُ  
 على نفسي أن أصبح شُرطياً، وكان لأبي شُعيب البراثي <sup>(١)</sup> كوخ فمَرّت به امرأة  
 من أبناء الدنيا فقالت له أتى اريد ان اتزوَّج بك وأخدمك فخرجت من  
 جميع ما كانت تملكه وتزوَّج بها ابو شعيب فلما ارادت ان تدخل الكوخ  
 نظرت الى قطعة خُصاف فقالت ما انا بداخلة حتى تُخرجها اليس سمعتك  
 تقول تقول الارض لابن آدم تجعل <sup>(٢)</sup> [اليوم] بيني وبينك شيئاً وأنت غداً  
 في بطني فا كنتُ لأجعل بيني وبينك <sup>(٣)</sup> حجاباً فأخذ الخُصاف وأخرجها  
 فمرى بها ثم قال ادخلي فدخلت فمكثنا يتعيّدان في ذلك المكان سنين كثيرة  
 ١٠ حتى توفيا وهما على تلك الهيئة، قال الشيخ رحمه الله وليس من آداب من  
 تزوَّج او كان له ولد ان يكلّ أمرَ عياله الى الله تعالى ويجب عليه ان يقوم  
 بفرضهم الاّ أن يكونوا مثله في الحال، وليس من آدابهم ان يتزوَّجوا ذوات  
 اليسار ويدخلوا في رفق نسائهم ومن ادب الفقير ان يتزوَّج بفيرة مُقلّة  
 وأن يُصنها وإن رغبت فيه امرأة غنيّة أن لا يرتفق منها، وحكى عن فتح  
 ١٥ الموصلي رحمه الله تعالى انه اخذ يوماً صبيّاً له فقبله قال فتح سمعت هاتناً  
 يقول يا فتح ألا تستحي ان تحبّ معنا غيرنا قال فما قبلتُ ولداً الى بعد ذلك،  
 فان قال قائل قد كان لرسول الله صلعم اولاد وكان يقبلهم ويعانقهم ويضمّهم  
 الى صدره وقال الأقرع بن حابس لرسول الله صلعم يرسل الله الى عشرة  
 من الولد ما قبلتُ واحداً منهم فقال عليه السلام من لا يرّحم لا يرّحم يقال  
 ٢٠ لقائل هذا القول قد ابعدت القياس لأنّ النبي صلعم امام الخلق الى يوم  
 القيامة ومصحوبه العصمة وقوة النبوة وأنوار الرسالة في جميع الاشياء لا تأخذ  
 منه الاشياء ولا يكون في الاشياء بحظه لأن جميع حركاته <sup>(٤)</sup> تأديبٌ للغير  
 من أمته وهؤلاء ليس لهم <sup>(٥)</sup> تلك القوة ولا ذلك التخصيص وإذا لاحظهم  
 بعنايته يغار عليهم ان يدعهم ان يلتفتوا بخواطرهم الى من سواه،

## باب في ذكر آدابهم في المجلس والمجالسة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكى عن سَرَى السَّقَطِي رحمه الله تعالى انه كان يقول المجلس في المساجد حوانيت ليس لها ابواب، وسُيِّل سَرَى عن المروء فقال صيانة النفس عن الأدناس وإنصاف الناس في المجالسة فان زاد كان متفضلاً، وقال بعض المشايخ الفقير ينبغي له ان تكون سباده على أَلَيْتِهِ يعني من كثرة المجلس، وحكى عن ابي يزيد رحمه الله انه قال قمت ليلة أصلي فعميت فجلست ومددت رجلي فسمعت هاتفاً يقول من يجالس الملوك ينبغي له ان يُحسن الادب، وعن ابراهيم بن ادم رحمه الله تعالى انه قال تربعت مرة فهتف بي هاتفٌ هكذا تجالس الملوك فا تربعت بعد ذلك ابدأ، وقال ابراهيم الخوَّاص رحمه الله تعالى رأيت فقيراً له جلسة حسنة فتقدمت اليه ومعى دراهم فصببها في حجره فقال اشتريت هذه الجلسة بماية ألف درهم تريد ان <sup>(١)</sup>اييعها بهذا، وقال يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى بمجالسة المخالفين <sup>(٢)</sup>تُعْمى الروح ورؤية الأضداد تمنع <sup>(٣)</sup>الذوق، وسمعت الوجيبي يقول رأيت ابن مملولة العطَّار الدينورى وقد تبرم بجليس له فقلتُ تجالس مثل هذا فقال <sup>(٤)</sup>ابن مملولة لا تُمكن مفارقتة، ويقال اذا أشكل عليك امرُ أخيك فاعتبره بجليسه، قال وكان حسن الفزاز رحمه الله تعالى له <sup>(٥)</sup>أَخَذَ <sup>(٦)</sup>فكان يُكثر المجلس بالليل فسُيِّل عن ذلك فقال بُنى هذا الامر على ثلاثة اشياء أن لا نأكل الآ عن فافه ولا نتكلم الآ عن ضرورة ولا ننام الآ عن غلبة، وقال جعفر كان المجنِّد رحمه الله تعالى يقول لو علمت ان صلاة ركعتين ٢٠ افضل من جلوسى عندكم ما جالسكم،

١. اخر. (٥) Text om (٤) الرزق. (٣) حمى. (٢) اييعه. (١) سنان. (٦)

## باب في ذكر آدابهم في المجوع،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال يحيى بن مُعَاذ رحمه الله تعالى لو علمت ان المجوع يباع في السوق ما كان ينبغي لطلاب الآخرة اذا دخلوا السوق ان يشتروا غيره، وقال المجوع على أربعة أوجه للمريدين رياضةً وللتائبين تجربةً وللزهاد سياسةً وللعارفين مكرمةً، قال وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى كلما جاع قوى وإذا أكل شيئاً ضعف، وقال سهل رحمه الله تعالى اذا شبعتم فاطلبوا المجوع ممن ابتلاكُم بالشبع وإذا جعتم فاطلبوا الشبع ممن ابتلاكُم بالمجوع والآنماديتم وطغيتم، وقال ابو سليمان رحمه الله المجوع عند في خزائن مدخرة لا يعطيه الا لمن يحبه خاصةً، وسمعت ابن سالم يقول كلاماً ١٠ في معنى ادب المجوع ان لا تنقص من عادته الا مثل اُذني السِنُور فقلت له قد حكيت بالامس، وقيل ذلك عن سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى انه كان لا يأكل الطعام نيف وعشرين يوماً فقال كان سهل رحمه الله تعالى لا A f. 916 يترك الطعام ولكن كان الطعام يتركه انه كان يردُّ على قلبه ما يأخذه ويشغله عن أكل الطعام، وسمعت عيسى القصار رحمه الله يقول من ادب المجوع ١٥ أن يكون الفقير معانقاً للمجوع في وقت الشبع حتى اذا جاع يكون المجوع انيسه، وسمع شيخ من المشايخ رجلاً من الصوفية يقول انا جايع فقال له كذبت ف قيل له لم قلت ذلك فقال لان المجوع سِرٌّ من سِرِّ الله تعالى موضوع في خزائن من خزائن الله تعالى لا يضعه عند من يُشبهه، قال ودخل (١) [رجلٌ] من الصوفية على شيخ فقدم اليه طعاماً فأكله فقال له مذ كم لم ٢٠ تأكل الطعام قال مذ خمس فقال ليس بك جوع الفقر جوعك جوع مجل عليك ثيابٌ وأنت تجوع او كما قال،

(1) Text om.

## باب في ذكر آداب المَرَضَى في مرضهم،

قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت بعض اصحاب مِمَشَاذ الدينوري يحكي عن مِمَشَاذ رحمه الله تعالى انه اعتلَّ علَّةً شديدةً <sup>(١)</sup> فدخل عليه اصحابه عابدين له فقالوا كيف تَجِدُكَ قال لا ادرى ولكن سَلُوا العَلَّةَ كيف تَجِدُنِي فقالوا له كيف نجد قلبك فقال قد فقدتُ قلبي منذ ثلثين سنة، وسمعت محمد ابن معبد البانياسي يقول رأيت الكُرْدِي الصوفي رحمه الله تعالى وقد اعتلَّ فعبدَ سَنَةً اشهر وكان قد وقع الدود في موضع من بدنه فاذا وقع منها دودةٌ رَدَّها الى موضعها، ودخل <sup>(٢)</sup> ذو النون على مريض من اصحابه يعودُه فقال <sup>(٣)</sup> [له] ليس بصادق في حُبِّه من لم يصبر على ضربه فقال المريض ليس بصادق في حُبِّه من لم يتلذَّذ بضره، وكان سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى اذا مرض احد من اصحابه يقول له اذا اردت ان تشنكى فقلْ اوه فانه اسم من اسماء الله تعالى يستروح اليه المريض ولا تقلْ له اوه فانه اسم من اسماء الشيطان، وسمعت ابا بكر احمد بن جعفر الطوسي بدمشق يقول كان بأبي يعقوب التهرجوري رحمه الله تعالى وجعٌ في بطنه A f. 92a سنين وكانت <sup>(٤)</sup> بحسه في جوفه وكان يقول اعرف دواءه بقيراط فضة يذهب بهذه العَلَّةَ ولكن لا يداويه الى ان خرج من الدنيا فسألتُ عن ذلك بعض المشايخ فقال كان الكَيُّ فكان لا يداويه من اجل النَهْي، ومرض الثَّوْرِي رحمه الله تعالى مرضه فتخلف عن عيادته رجل من اصحابه ثم اناه فجعل يعتذر اليه فقال له لا تعتذر فقلْ من اعتذر الا كذب، وكان بسهل ابن عبد الله رحمه الله تعالى البواسير <sup>(٥)</sup> الظاهرة فكان يحتاج ان يتوضأ لكل صلاة وكان يقول اعرف له دواءً بقيراط ولم يداوه الى ان خرج من

(١) فدخلوا.

(٢) ذا.

(٣) Suppl. above.

(٤) So the MS. Perhaps

بُجْرَة.

(٥) الظاهر.

الدنيا <sup>(١)</sup> فسألتُ عن ذلك فقالوا كان لا يداويها حتى لا تنكشف عورته ولا ينظر الى عورته احد، ويقال ان <sup>(٢)</sup> بِشْرًا الحافى رحمه الله تعالى مرض مرضه فدخل عليه الطبيب فأخذ بشر يصف للطبيب ما به فقبل له ياباً نصر أما تخشى ان تكون هذه شكايَةً فقال لا انما أخبره بقدرة القادر . <sup>(٣)</sup> [على]، ووجدتُ في كتاب اظنه بخط جعفر الحُلْدَى رحمه الله قال اعتلَّ المُجَنِّد رحمه الله تعالى علَّةً شديدةً فكان يقول ليس الا ما قال <sup>(٤)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى يا من يشكر ما يهبُّ هبُّ لنا ما نشكر، وربما كان يقول هذا <sup>(٥)</sup> غذاؤهم من كلِّ شيءٍ يُحضره،

### باب في آداب المشايخ ورفقهم بالاصحاب وعطفهم عليهم،

١. قال الشيخ رحمه الله تعالى حُكِيَ عن المُجَنِّد رحمه الله تعالى انه كان يقول لأصحابه لو علمتُ ان صلاة ركعتين أفضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم، وحكى عن بِشْر الحافى رحمه الله تعالى انه قد كان نعرى في يوم شديد البرد وهو يتنفض قلنا له ياباً نصر ما هذا فقال ذكرتُ الفقراء وأن ليس لهم شيء ولم يكن لى ما أواسيهم به فأحببتُ ان أواسيهم بنفسى،
- ١٥ وسمعت الدُّقْى يقول كنت بمصر وكنا فى المسجد جماعة من الفقراء جلوس فدخل الزقاق فقام عند اسطوانة يركع فقلنا بفرغ الشيخ من صلاته ونقوم A. f. 92b ونسلم عليه فقام وجاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنّا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذّب الله تعالى قلبى بهذا قطّ، وسمعت الوجيى يقول سمعت الجريرى يقول وافيتُ من الحجّ فابتدأتُ بالمُجَنِّد رحمه الله تعالى وسلّمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم اتيتُ منزلى فلما صليت الغداة التفتُ فاذا ٢٠ بالمُجَنِّد رحمه الله تعالى خلّى فقلت يا سيّدى انما ابتدأتُ بالسلم عليك

لكي لا تتعنى الى هاهنا فقال لي يا أبا محمد هذا حثك وذاك فضل لك،  
وقال ابو سعيد بن الأعرابي كان شاباً يعرف بابراهيم الصايغ وكان لأبيه  
نعمة فانتقطع الى الصوفية وصحب ابا احمد الفلانسى فربما كان يقع بيد ابي  
احمد شئ من الدراهم فكان يشتري له الدفاق والشوآء والحلواء ويؤثره  
عليه، وعن جعفر الخلدی قال <sup>(١)</sup> [دخل] رجل الى الجنيّد رحمه الله تعالى  
فأراد ان يخرج من ملكه كله ويجلس معهم على الفقر قال فسمعت الجنيّد  
رحمه الله تعالى يقول له لا تُخرج كل ما معك احسن مقدار ما يكفيك  
وأخرج الفضل وتوّت بما حبست واجتهد في طلب الحلال لا تُخرج كلّمَا  
عندك فليست <sup>(٢)</sup> آمنٌ عليك أن تطالبك نفسك والنبي صلّم كان اذا اراد  
ان يعمل عملاً أثبتّه، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله  
تعالى يقول كنّا في البادية جماعاً ومعنا ابو الحسن العطوفى فربما <sup>(٣)</sup> كانت  
تلحقنا الفاقة وتُظلم علينا الطريق فكان ابو الحسن يصعد تلاً ويصبح صباح  
الذئاب حتى يُسمع كلاب الحى فينبجون فيمرّ على صونهم ويحمل اليّنا من  
عندهم مغونة، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى دخلت الرملة فذهبت  
الى ابي جعفر القصاب فبثت عنده ثم خرجت من الرملة الى بيت المقدس  
فجاء الى بيت المقدس خلقي وقد حمل معه كسراتٍ وقال اجعلني في حلّ  
A.f.93a كانت هذه في البيت ولم أدر،

## باب في ذكر آداب المريدين والمبتدئين،

قال الشيخ رحمه الله تعالى وجدت في كتاب ابي تُراب النخشي رحمه  
الله الحكمة جند من جنود الله تعالى يقوى بها آداب المريدين، وحكى عن  
الجنيّد رحمه الله تعالى انه قد سأله بعض الفقراء او بعض الشيوخ فقال

(١) Text om.

(٢) نامن.

(٣) كان.

له يا سيدي ما للمريدين في (١) مجارة الحكايات فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين قال فقلت هل في ذلك شاهد من كتاب الله تعالى فقال نعم قال (٢) وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنَبِّئُ بِهِ قُلُودَكَ، وقال بجي الحكمة مَرُوحَةُ قُلُوبِ الْمُرِيدِينَ تَرُوحُ عَنْهَا روح الدنيا، وحكي عن ممشاذ الدينوري رحمه الله تعالى انه كان يقول ان عيني لتقر بالفقير (٣) [الصادق] وان قلبي ليفرح بالمريد المحقق، وقال ابو ثراب رحمه الله تعالى رياء العارفين إخلاص المريدين، وقال ابو علي بن الكاتب رحمه الله تعالى اذا انقطع المريد الى الله تعالى بكلية اول ما يفيد الله تعالى الاستغناء به عن سواه، وسئل الشبلي رحمه الله عن المريد اذا وقعت به الحيرة فقال الحيرة من وجهين حيرة تنفع من شدة خوف اقتراف الذنوب وحيرة (٤) [تنفع من] كشف التعظيم للقلوب، وقال الشبلي رحمه الله تعالى كنت في اول بدايتي اذا غلبني النوم اكحل بالملح فاذا زاد علي الامر احميت الميل فاكحل به، وقال ابو سعيد الخزاز رحمه الله تعالى من ادب المريد وعلامة صدق ارادته أن يكون الغالب عليه الرقة والشفقة والتلطّف والبذل واحتمال المكارة كلها عن عيبه وعن خلقه حتى يكون لعيبه ارضا يسعون عليها ويكون للشيخ كالابن البار وللصبي كالأب الشفيق ويكون مع جميع الخلق على هذا يتشكى بشكواهم ويغتم لمصايهم ويصبر على أذاهم فان هذا مراد الله تعالى من المريدين الصادقين أن يعطفوا على الخلق من حيث عطف الله تعالى عليهم (٥) ويتأدبوا بأداب الانبياء والصديقين وآداب اوليائه وأحبابه حتى ترفع الحجب التي بينه وبين الله تعالى فادام هو متمسكا بهذه الآداب ومختلفا بهذه الاخلاق ويكون مستعينا في ذلك بالله متوكلا على الله عز وجل راضيا عنه، وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى شغل المريد في قلبه اقامة الفرض والاستغفار من الذنب وطلب

(١) مجارات.

(٢) Kor. 11, 121.

(٣) Suppl. in marg.

(٤) Text om.

(٥) وتادبوا.

السلامة من الخلق، وسُئل يوسف بن الحسين رحمه الله تعالى ما علامة المريد فقال ترك كل خليط لا يريد مثل ما يريد وأن يسلم<sup>(١)</sup> منه عدوه كما يسلم<sup>(١)</sup> منه صديقه وعلامة المريد وجدانه في القرآن كل ما يريد واستعمال ما يعلم وتعلم ما لا يعلم وترك الخوض فيما لا يعنيه وشدة الحرص على ارادة النجاة من الوعيد مع الرغبة في الوعد والتشاغل بنفسه عن غيره، وقال ابو بكر<sup>(٢)</sup> البارزى رحمه الله تعالى اذا سلك المريد الهول في اول قدم فلا يبالي فانه لن يلقاه بعد ذلك الا راحة،

### باب في ذكر آداب من يتفرد ويختار الخلوة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى حكي عن بشر الحافي رحمه الله تعالى انه كان ١٠. يقول<sup>(٣)</sup> ليتني<sup>(٤)</sup> الله تعالى عند<sup>(٥)</sup> [خلواته] وليزيم بيته وليكن انيسه الله عز وجل وكلامه، سمعت الدثقي يقول سمعت الدراج يقول كان ابو المسيب<sup>(٦)</sup> رجلاً كبيراً وكان يتفرد في المساجد الشعنة فصادفته ليلة في مسجد فقلت له من اين انت فقال لي انا من كل مكان فقلت من كان من كل مكان فأيش علامته قال لا يستوحش من شيء ولا يستوحش منه شيء قال فحملت ١٥ اليه الشبلي رحمه الله تعالى فنظر اليه وقال ليس هذا من دواب الاصطبل والا فأين سمته قال فصاح الشبلي رحمه الله تعالى ولطم وجهه وهام وهو يقول صدق والله ان كان من دواب الاصطبل فابن سمته، وسُئل الجنيد رحمه الله تعالى عن الخلوة فقال ان السلامة مصاحبة لمن طلب السلامة فترك مخالفة وترك التطلّع الى ما اوجب العلم مفارقتها، وحكي عن ابي ٢٠ يعقوب السوسى رحمه الله تعالى انه قال الانفراد لا يقوى عليه الا الاقوياء من الرجال ولأمثالنا الاجتماع انفع يعملون بعضهم برؤية بعض، وسمعت ابا

ليتني<sup>(٤)</sup> added in marg. ينبغى للمريد ان<sup>(٥)</sup> البارزى<sup>(٦)</sup> عنه<sup>(١)</sup>.

رجل كبير<sup>(٦)</sup> Suppl. in marg.

حفص عمر الحياط رحمه الله تعالى يقول رأيت ابا بكر بن المعلم رحمه الله تعالى بأنطاكية <sup>(١)</sup> [يقول] طولبت شهادة أن لا اله الا الله بعد ستين سنة فسئل عن ذلك فقال كنت ستين سنة ادعو الخلق الى الله تعالى فلما انفردت ودخلت اللّٰكأ اذا اردت ان اقوم الى أورادى التى كانت عادتى بين الناس لم ينهأ لى فوقع فى قلبى آتى ما آمنت بالله تعالى بعد فجددت ايمانى وأثبتت هناك عشر سنين حتى صفا لى فى الخلوة اورادى كما <sup>(٢)</sup> كانت تصفو لى فى الاوقات التى كنت بين المعارف، وحكى عن ابرهيم الخواص رحمه الله تعالى انه رأى رجلاً فى البادية حسن الادب حاضر القلب فسأله فقال كنت اعمل بين الناس والمعارف فى التوكّل والرضا والتفويض فلما ١٠. فارقت المعارف لم يبق معى من ذلك ذرة فجيئت حتى اطالب نفسى هاهنا بدعائها اذا انفردت عن المعلومات والمعارف،

### باب في ذكر آدابهم في الصداقة والمودة،

قال الشيخ رحمه الله تعالى قال <sup>(٣)</sup> ذو النون رحمه الله تعالى ما بعد الطريق الى صديق ولا ضاق مكان من حبيب، وسمعت ابا عمرو اسمعيل ١٥ ابن نجيد يقول سمعت ابا عثمان يقول لا تتق بمودة من لا يحبك الا معصوماً، وفيما حكى جعفر الخلدى عن ابن السّمك رحمه الله تعالى انه قال له صديق الميعاد بينى وبينك غداً نتعاتب فقال له ابن السّمك رحمه الله تعالى <sup>(١)</sup> [بل] بينى وبينك غداً نتغافر، ويقال ان كلّ مودة يزاد فيها <sup>(٤)</sup> باللفاء Af. 94b فى مدخولة فى المودات، وسئل عن حقيقة المودة فقال هى التى لا ٢٠. تزداد بالبر ولا تنقص بالجفاء، وهذه الحكاية عن يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله تعالى، وقال بعضهم الاعراض عن الصديق إيقاع على المودة، قال

(١) Suppl. above.

(٢) كان.

(٣) ذا.

(٤) اللفاء.

ابو العباس بن مسروق رحمه الله تعالى فيما بلغني وفي هذا سنة عن الرسول  
 صلعم قوله لأبي هريرة رضي الله عنه زُرْ غَيًّا تَزِدُّ حُبًّا، وقيل ليحيى بن  
 معاذ رحمه الله تعالى كيف حالك فقال <sup>(١)</sup> كيف حال من يكون عدوه دأوه  
 وصديقه بلاؤه، وقال المجنيد رحمه الله تعالى لقد كنت أرى أقوامًا تجزئني منهم  
 النظرة فهي زادی من الجمعة الى الجمعة، وقال بعض المشايخ اذا صحَّ لي  
 مودة اخٍ فلا أبالي متى لقيته، وعن النوري رحمه الله تعالى انه قال  
 الصديق لا يحاسب بشيء والعدو لا يحسب له شيء، وقال المجنيد رحمه الله  
 تعالى اذا كان لك صديق فلا تسوِّه فيك بما يكرهه، وعن جعفر الخلدی  
 قال سمعت ابا محمد المغازلي رحمه الله تعالى يقول من اراد ان تدوم له  
 المودة فليحفظ مودة اخوانه القدماء،

### باب في ذكر آدابهم عند الموت،

قال الشيخ رحمه الله تعالى بلغني عن ابي محمد الهروي رحمه الله تعالى  
 انه قال مكثت عند الشبلي رحمه الله تعالى ليلة غداة التي مات <sup>(٢)</sup> فيها  
 فكان يقول طول الليل هاتين البيتين،

كُلُّ يَمِيَةٍ أَنْتَ سَاكِنُهُ • غَيْرُ مُتَحَاجٍ إِلَى السُّرُجِ  
 وَجَهْلُكَ الْمَأْمُولُ حُجَّتُنَا • يَوْمَ يَأْتِي النَّاسُ بِالْحُجَجِ، ١٥

وحكى عن ابن <sup>(٣)</sup> الفرُّجى رحمه الله تعالى انه قال رأيت حول ابن تراب  
 النخعي رحمه الله تعالى اصحاب مائة وعشرين ركوة فا مات منهم على الفقر  
 الا نَفْسَيْنِ، قال بعضهم احدهما ابن الجلاء والآخر ابو عبيد البُسْرى، وورد  
 على قلب ابن بُنان المصري رحمه الله شيء فهم على وجهه فلحقوه في وسط A f. 95a  
 متاهة بنى اسرائيل في الرمل ففتح عينيه ونظر الى اصحابه وقال ارتع فهذا

المرعى (٣) . فيه (٢) . added in marg. يكون (١)

مَرَّعَ الْأَحْبَابِ وَخَرَجَتْ رُوحُهُ، هَذِهِ الْحِكَايَةُ عَنْ الْوَجِيبِ، وَسَمِعْتُ الْوَجِيبِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَلِيٍّ الرَّوْذِبَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ دَخَلْتُ  
مِصْرَ فَرَأَيْتُ النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ فَقَالُوا كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فَتَنَى سَمْعَ قَائِلًا يَقُولُ،  
كَبُرَتْ رَهْمَةُ عَبْدٍ \* طَمِعْتُ فِي أَنَّ (١) يَرَاكَ،

ه فَشَقِي شَهْقَةً فَمَاتَ، وَسَمِعْتُ بَعْضَ اصْحَابِنَا يَقُولُ قَالَ أَبُو بَرِيدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ  
عِنْدَ مَوْتِهِ مَا ذَكَرْتُكَ إِلَّا عَنْ غَفْلَةٍ وَلَا قِبْضَتَنِي إِلَّا عَنْ فِتْرَةٍ، وَحُكِيَ عَنِ  
الْحُجَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ جَلَسْتُ عِنْدَ اسْتَاذِي ابْنِ الْكُرَيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى عِنْدَ مَوْتِهِ فَنَظَرُ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ بَعْدَ فُطَاطَاتٍ رَأَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ  
بَعْدَ يَعْنِي أَنَّهُ أَقْرَبُ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ إِلَى الْأَرْضِ وَتَشِيرَ  
إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وَقَالَ الْحَجَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ أَبِي الْقَسَمِ الْحُجَيْدِ  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا الْقَسَمِ أَلَيْسَ بَلَغْتَ هَذَا الْمَكَانَ  
وَبَلَغَ مِنْكَ مَا أَرَى مِنَ الْجَهْدِ لَوْ اسْتَرَحْتُ فَقَالَ لِي يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْوَجُ مَا  
كُنْتُ إِلَيْهِ هَذِهِ السَّاعَةَ فَلَمْ يَزَلْ سَاجِدًا حَتَّى فَارَقَ الدُّنْيَا وَأَنَا حَاضِرٌ، وَقَالَ  
بَكْرَانُ الدِّيْنُورِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتُ وَفَاةَ الشَّيْبِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ  
١٥ لِي عَلَى قَلْبِي دَرَاهِمٌ مَظْلُمَةٌ تَصَدَّقْتُ عَنْ صَاحِبِهِ بِالسُّوقِ فَأَعْلَى شَغْلٍ اعْظُمُ  
مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ وَصَّيْتُ لِلصَّلَاةِ فَنَفَعْتُ ذَلِكَ فَتَسَبَّحْتَ تَحْلِيلَ لِحْيَتِهِ وَقَدْ  
أُمْسِكَ لِمَا نَهَى عَلَى يَدِي فَأَدْخَلْتُهَا فِي لِحْيَتِهِ وَمَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ وَفَاةِ  
أَبِي الْحُسَيْنِ النَّوْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ بِهَذَا الْبَيْتِ،

لَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَنَزِلًا \* تَتَحَيَّرُ الْأَلْبَابُ عِنْدَ نَزْوِلِهِ،  
٢٠ فَنَوَاجِدُ وَهَامَ فِي الصَّحْرَاءِ فَوَقَعَ فِي آجِمَةٍ فَصَبَّ قَدْ قُطِعَتْ وَبَقِيَ أَصُولُهَا  
١٩, 95b مِثْلَ السُّيُوفِ فَكَانَ يَمْشِي عَلَيْهَا وَيَعِيدُ الْبَيْتَ إِلَى الْغَدَاةِ وَالِدَمُ يَسِيلُ مِنْ  
رِجْلَيْهِ ثُمَّ وَقَعَ مِثْلَ السُّكْرَانِ فَوَرَمَتْ قَدَمَاهُ وَمَاتَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى، سَمِعْتُ  
الدُّقِّيَّ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ الزُّفَّاقِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى غَدَاةً فَكَانَ يَقُولُ اللَّامُ

كم تُبْقِي هَاهُنَا فَمَا بَلَغَ الْأَوَّلَى حَتَّى مَاتَ، وَكَانَ سَبَبُ مَوْتِ ابْنِ عَطَاءَ رَحِمَهُ  
 اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أُدْخِلَ عَلَى الْوَزِيرِ فَكَلَّمَهُ الْوَزِيرُ بِكَلَامٍ غَلِيظٍ فَقَالَ ابْنُ عَطَاءَ  
 ارْفُقْ يَا رَجُلَ فَأَمْرٍ بِضَرْبِ خُفِّهِ عَلَى رَأْسِهِ فَاتَّ فَيهِ، وَمَاتَ ابْرَاهِيمُ الْخَوَاصِ  
 رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي جَامِعِ الرَّيِّ وَكَانَتْ بِهِ عِلَّةُ الْجَوْفِ فَكَانَ إِذَا قَامَ مَجْلِسًا  
 ٥ يَدْخُلُ الْمَاءَ وَيَغْسِلُ نَفْسَهُ <sup>(١)</sup> فَيَدْخُلُ الْمَاءَ مَرَّةً <sup>(٢)</sup> فَيُخْرِجُ رُوحَهُ وَهُوَ فِي وَسْطِ  
 الْمَاءِ، وَقَالَ أَبُو عَمْرٍانَ الْإِصْطَخَرِيُّ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتُ أَبَا تُرَابٍ التَّخَشُّبِي  
<sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْبَادِيَةِ <sup>(٥)</sup> قَائِمًا مَيِّمًا لَا يَمْسُكُهُ شَيْءٌ، وَسَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ  
 اللَّهِ أَحْمَدَ بْنَ عَطَاءَ يَقُولُ سَمِعْتُ بَعْضَ الْفُقَرَاءِ يَقُولُ لَمَّا مَاتَ بِيحِي الْإِصْطَخَرِيُّ  
<sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى جَلَسْنَا حَوْلَهُ فَقَالَ <sup>(٧)</sup> لَهُ رَجُلٌ مَنَّا <sup>(٨)</sup> قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
 إِلَّا اللَّهُ فَجَلَسَ جَالِسًا ثُمَّ أَخَذَ يَدَ وَاحِدٍ فَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
<sup>(٩)</sup> وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ <sup>(١٠)</sup> يَدَ الْآخَرِ الَّذِي بِيْحِيهِ <sup>(١١)</sup> وَقَالَ قُلْ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ  
 إِلَّا اللَّهُ <sup>(١٢)</sup> وَخَلَّى يَدَهُ وَأَخَذَ <sup>(١٣)</sup> يَدَ الْآخَرِ الَّذِي بِيْحِيهِ حَتَّى عَرَضَ الشَّهَادَةَ  
 عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مَنَّا ثُمَّ اسْتَلْقَى عَلَى قَفَاهُ <sup>(١٤)</sup> وَخَرَجَ رُوحَهُ، وَقِيلَ لِلْجَنِّدِ كَانَ  
 أَبُو سَعِيدٍ الْخُرَازِزِيُّ <sup>(١٥)</sup> رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى كَثِيرًا مَا كَانَ يَتَوَاجَدُ عِنْدَ الْمَوْتِ  
 ١٥ فَقَالَ الْجَنِّدُ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ يُعْجِبُ أَنْ تَكُونَ تُطِيرُ رُوحَهُ إِلَيْهِ اشْتِيَاقًا،  
<sup>(١٧)</sup> فَهَذَا مَا <sup>(١٨)</sup> حَضَرَنِي فِي الْوَقْتِ مِنْ آدَابِهِمْ وَالَّذِي لَمْ <sup>(١٩)</sup> نَذْكُرْهُ أَكْثَرَ،  
 وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

## كتاب المسائل واختلاف اقاويلهم في الأجوبة،

<sup>(٢٠)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى <sup>(٢١)</sup> أَذْكُرُ طَرَفًا مِنْ اخْتِلَافِهِمْ فِي مَسَائِلَ

(١) Here B resumes (fol. 90b, l. 1). (٢) B فخرجت. (٣) B om. (٤) A فقال B (٥) فقال فخللا B (٦) يد B (٧) واحد آخر A (٨) فقال B (٩) وخرجت B (١٠) ثم خلا B (١١) فقال اشهد ان لا اله الا الله B (١٢) قال الشيخ B om. (١٣) نذكر B (١٤) حضر B (١٥) هذا B (١٦) واذكر B (١٧) رحمه الله تعالى

At.96 تفردوا بها بأجوبة شتى بيان ما يُشكل من ذلك على العلماء والنفهاء وسائر

الناس من اهل الظاهر<sup>(١)</sup> الذين ليس هذا من شأنهم، مسألة في الجمع والتفرقة،  
(٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى الجمع والتفرقة اسمان فالجمع جمع المتفرقات  
والتفرقة تفرقة المجموعات فاذا جمعت قلت الله ولا سواء واذا فرقت قلت  
الدنيا والآخرة والكون وهو قوله<sup>(٣)</sup> شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَدْ جَمَعَ  
ثُمَّ فَرَّقَ فقال<sup>(٤)</sup> وَالْعَلَايِكُمْ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا<sup>(٥)</sup> بِالنَّسْطِ، كذلك<sup>(٦)</sup> قوله<sup>(٧)</sup>  
قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَقَدْ جَمَعَ ثُمَّ فَرَّقَ فقال وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى  
إِبْرَاهِيمَ الْآيَةَ، فالجمع اصل والتفرقة فرع فلا تُعرف الاصول الا بالفروع  
ولا<sup>(٨)</sup> تثبت الفروع الا بالاصول وكل جمع بلا تفرقة فهو زندقة وكل تفرقة  
بلا جمع فهو تعطيل، وقد<sup>(٩)</sup> تكلم في معنى الجمع والتفرقة المشايخ المتقدمون  
فقال ابو بكر عبد الله بن طاهر الأبهري<sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى وسُئل عن ذلك  
(١٠) قيل له الى ما ذا اشار القوم الى معنى الجمع والتفرقة فقال اشار قوم  
الى<sup>(١١)</sup> ان جمعهم في آدم<sup>(١٢)</sup> عليه السلم وفرقهم في ذريته<sup>(١٣)</sup> وأشار قوم الى  
ان جمعهم في المعرفة وفرقهم في الاحوال، ولجئنا<sup>(١٤)</sup> في معرفة الجمع والتفرقة،  
١٥ (١٤) فَحَقَّقْتُكَ فِي سِرِّي \* فَنَاجَاكَ لِسَانِي \* فَأَجَمَعْنَا<sup>(١٥)</sup> لِبَعَانٍ وَأَفَرَقْنَا لِبَعَانِي  
إِنْ يَكُنْ غَيْبُكَ التَّعْظِيمُ عَنْ لَحْظِ عِيَانِي \* فَلَقَدْ صَيَّرَكَ الْوَجْدُ مِنَ الْأَحْشَاءِ دَانِي،  
وقال اظنه النورى الجمع بالحق تفرقة عن غيره والتفرقة عن غيره<sup>(١٦)</sup> جمع  
به، وقال غيره الجمع اتصال لا يشهد الانابة متى<sup>(١٧)</sup> يشهد الانابة فما وصل  
والتفرقة شهود لمن<sup>(١٨)</sup> شاهد<sup>(١٩)</sup> المباينة، وقال قوم لا مجموع بحق<sup>(٢٠)</sup> الا

(١) الذى AB. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٣) Kor. 3, 16. (٤) B adds  
the remainder of the verse: لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. (٥) B قوله عز وجل.  
(٦) Kor. 2, 130. (٧) A نسب. In B the word is partly obliterated.  
(٨) AB تكلموا. (٩) B om. (١٠) فقال ما ذى اشار الخ B (١١) B انه.  
في شعر في معنى الجمع والتفرقة B (١٢) في الاحوال to و اشار B om. (١٣) B  
جمعاً B (١٤) لمعانى AB. (١٥) مخاطبك B (١٦) تحققتك A. (١٧) شاهد B (١٨) شاهد  
ولا A (١٩) بالمباينة B (٢٠) Obliterated in B.

مفرّق عن نعت ولا مجموع بنعت الاّ مفرّق عن حقّ وهما <sup>(١)</sup> متنافيان لانّ  
 الجمع <sup>(٢)</sup> بالحقّ خروج عن حُجَّتِه <sup>(٣)</sup> وتفرّقها والجمع <sup>(٤)</sup> بالحقّ حَجَبٌ بالحقّ  
 A.f.96b وتفرّق عنه، وقال قوم الجمع ما جمع البشرية في شهود البشرية والتفرقة ما  
<sup>(٥)</sup> فرّقها عن تقسيم الرسوم؛ وقد ذهب الجنيّد <sup>(٦)</sup> رحمه الله تعالى الى ان قرّبه  
 ه بالوجد جمعٌ وغيبته في البشرية تفرقةً <sup>(٧)</sup> وقال ابو بكر الواسطي <sup>(٨)</sup> رحمه الله  
 اذا نظرت الى نفسك قرّرت واذا نظرت الى ربّك جمعت واذا كنت قايماً  
 بغيرك فأنت ميّت <sup>(٩)</sup> وهذه أحرف مختصرة في معنى الجمع والتفرقة ولمن  
 يتدبّر في فهمه ان شاء الله تعالى، مسألة في الفناء والبقاء، <sup>(١٠)</sup> قال الشيخ  
 رحمه الله تعالى سئل ابو يعقوب النهرجوري عن صحّة الفناء والبقاء <sup>(١١)</sup> فقال  
 ١. هو فناء رؤية قيام العبد لله <sup>(١٢)</sup> عزّ وجلّ وبقاء رؤية قيام الله <sup>(١٣)</sup> تعالى في  
 احكام العبودية، وسئل ابو يعقوب <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى عن صحّة علم الفناء  
 والبقاء <sup>(١٥)</sup> قال <sup>(١٦)</sup> يصحبه العبودية في الفناء والبقاء واستعمال علم الرضا  
 ومن لم يصحبه العبودية في الفناء والبقاء فهو <sup>(١٧)</sup> مدّعٍ قال <sup>(١٨)</sup> الشيخ رحمه  
 الله تعالى الفناء والبقاء اسمان وهما نعتان لعبدٍ <sup>(١٩)</sup> موحدٍ يتعرّض الارتقاء في  
 ١٥ توحيد من درجة العموم الى درجة الخصوص، ومعنى الفناء والبقاء في  
 اوليله فناء الجهل ببقاء العلم وفناء المعصية ببقاء الطاعة وفناء الغفلة ببقاء  
 الذكر وفناء رؤيا حركات العبد لبقاء رؤيا عناية الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى في سابق  
 العلم، وقد <sup>(٢١)</sup> تكلم في ذلك المشايخ المتقدمون فقال سُمّنون <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله  
 تعالى العبد في حال الفناء محمول وفي حال <sup>(٢٣)</sup> الحمل مورود <sup>(٢٤)</sup> وفي نعوت  
 ٢ <sup>(٢٥)</sup> تؤدّي الى نعوت، وقال اول مقامات الفناء الوجود والمشاهدات

الحقّ B <sup>(٤)</sup>. وتفرّقها B. وتفرّقها A <sup>(٣)</sup>. B om. <sup>(٢)</sup>. يتنافيان B <sup>(١)</sup>.  
 ان شاء الله تعالى to وهذه B om. <sup>(٧)</sup>. قال B <sup>(٦)</sup>. تفرّقها B <sup>(٥)</sup>.  
 قال B om. from <sup>(١٠)</sup>. قال B <sup>(٩)</sup>. قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. <sup>(٨)</sup>.  
 به B <sup>(١٤)</sup>. موجود A <sup>(١٢)</sup>. مدّعٍ AB <sup>(١١)</sup>. يصحّ A <sup>(١٦)</sup>. والفناء to  
 يودي B <sup>(١٨)</sup>. وهو B <sup>(١٧)</sup>. الجهل B <sup>(٢٣)</sup>. تكلموا A <sup>(٢٤)</sup>.

(١) للبقاء، وقال ابو سعيد الخزاز (٢) رحمه الله تعالى في معنى قوله (٣) وَمَا يَكُنْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ قَالَ أَخْلَاهُمْ فِي أَعْلَامٍ مِنْ أَعْلَامٍ وَهُوَ أَوَّلُ حَالِ الْفَنَاءِ، وعن جعفر الخَلْدِي قَالَ سمعت المَجْنِدَ (٤) رحمه الله تعالى يقول وَسُبُلُ عَنْ (١) الْفَنَاءِ فَقَالَ إِذَا فَتَى الْفَنَاءَ (٥) عَنْ أَوْصَافِهِ أَدْرَكَ الْبَقَاءَ بِقَامِهِ، قَالَ وَسَمِعْتُ المَجْنِدَ (٦) رحمه الله تعالى يقول وَقَدْ سُبُلُ عَنْ الْفَنَاءِ فَقَالَ (٧) اسْتِجْمَامُ كَلِّكَ عَنْ أَوْصَافِكَ وَاسْتِعَالُ الْكَلِّ مِنْكَ بِكَلِّتِكَ، وَقَالَ (٨) ابْنُ عَطَاءٍ مَنْ لَمْ يَفْنِ عَنْ شَاهِدٍ نَفْسَهُ بِشَاهِدِ الْحَقِّ وَلَمْ يَفْنِ (٩) عَنْ الْحَقِّ بِالْحَقِّ وَلَمْ يَفْنِ فِي حُضُورِهِ عَنْ حُضُورِهِ لَمْ يَفْعَ بِشَاهِدِ الْحَقِّ، وَقَالَ الشَّيْبِيُّ (١٠) رحمه الله تعالى مَنْ فَتَى عَنْ الْحَقِّ بِالْحَقِّ لِقِيَامِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ فَتَى عَنْ الرِّبُوبِيَّةِ فَضْلًا عَنْ العِبُودِيَّةِ، (١١) وَقَالَ أَظُنُّهُ رُوِّمَ (١٢) رحمه الله تعالى وَقَدْ سُبُلُ عَنْ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ فَقَالَ أَوَّلُ عِلْمِ الْفَنَاءِ هُوَ النَّزُولُ فِي حَقَائِقِ الْبَقَاءِ وَهُوَ الْأَثَرُ لِه (١٣) تَعَالَى عَلَى جَمِيعِ مَا دُونِهِ (١٤) وَتَفْقُدُ كُلَّ حَالٍ مَعَهُ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْحُطُّ وَسُقُوطُ مَا سِوَاهُ حَتَّى تَفْنَى عِبَادَتُهُمْ لِه (١٥) تَعَالَى بِأَنْفُسِهِمْ بَقَاءَ عِبَادَتِهِمْ لِه بِالِه وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ لَا يُدْرِكُهُ (١٦) الْمُعْقُولُ بِالْعُقُولِ وَلَا تَنْطِقُ بِهِ الْأَلْسُنُ، وَقَدْ قَالَ (١٧) تَعَالَى كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَاوَلَّ عِلَامَةَ الْفَانِي ذَهَابَ حَظُّهُ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ بِوُرُودِ ذِكْرِ لِه (١٨) تَعَالَى ثُمَّ ذَهَابَ حَظُّهُ مِنْ ذِكْرِ لِه (١٩) تَعَالَى عِنْدَ حَظُّهِ بِذِكْرِ لِه (٢٠) تَعَالَى لَهُ ثُمَّ تَفْنَى (٢١) رُؤْيَا ذِكْرِ لِه تَعَالَى لَهُ حَتَّى يَبْقَى حَظُّهُ بِالِه ثُمَّ ذَهَابَ حَظُّهُ مِنْ لِه (٢٢) تَعَالَى بِرُؤْيَا حَظُّهُ (٢٣) ثُمَّ ذَهَابَ حَظُّهُ بِرُؤْيَا حَظُّهُ الْفَنَاءَ (٢٤) وَبَقَاءَ الْبَقَاءِ، وَالْكَلَامُ فِي هَذَا (٢٥) طَوِيلٌ وَفِيَا

(١) A إذا. (٢) B في. (٣) Kor. 16, 55. (٤) B om. (٥) B الِقا. (٦) B om. (٧) B استِجْمَامُ for فنى الفناء. (٨) B روم اظنه. (٩) B يفنا. (١٠) B بن. (١١) B استِجْمَامُ for فنى الفناء. (١٢) B يفنا. (١٣) Kor. (١٤) B لِه تَعَالَى for جل ثناؤه. (١٥) B العقول. (١٦) B طویل. (١٧) Kor. 55, 26. (١٨) B om. from ثم to. (١٩) B طویل. (٢٠) B طویل. (٢١) B طویل. (٢٢) B طویل. (٢٣) B طویل. (٢٤) B طویل. (٢٥) B طویل.

ذكرناه كناية ان شاء الله <sup>(١)</sup> تعالى، مسألة في الحقائق، <sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى اخبرني جعفر قال سمعت الجنيّد <sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى قال سمعت <sup>(٤)</sup> سرّياً يقول وقد وصف اهل <sup>(٥)</sup> الحقائق فقال أكلهم المرعى ونومهم نوم الغرقي، وسئل الجنيّد <sup>(٦)</sup> رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال <sup>(٧)</sup> أذكره ثم أدع هذا وهذا، وقال ابو تراب <sup>(٨)</sup> رحمه الله تعالى علامة الحقيقة <sup>(٩)</sup> البلوي، وقال غيره علامة الحقيقة رفع <sup>(١٠)</sup> البلوي، وحكى عن رؤيم <sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى انه قال انتم الحقائق ما <sup>(١٢)</sup> قارن العلم، سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا جعفر <sup>(١٣)</sup> الصّيدلاني <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى يقول الحقائق ثلث حقيقة <sup>(١٥)</sup> مع العلم <sup>(١٦)</sup> وحقيقة <sup>(١٧)</sup> معها <sup>(١٨)</sup> العلم وحقيقة تشطح عن العلم، وقال ابو بكر الزقاق <sup>(١٩)</sup> رحمه الله تعالى كنت في تيه بني اسرائيل فوقع في قلبي ان علم الحقيقة يخالف علم الشريعة فاذا <sup>(٢٠)</sup> بشخص تحت شجرة أم غيلان <sup>(٢١)</sup> صاح ياأبا بكر كل حقيقة تخالف الشريعة <sup>(٢٢)</sup> فهو كافر، وقيل لبعضهم وأظنه رؤيم <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله تعالى والله <sup>(٢٤)</sup> تعالى اعلم متى يتحقق العبد بالعبودية قال اذا سلم <sup>(٢٥)</sup> القيادة من نفسه الى ربه وتبرأ من حوله وقوته وعلم ان الكل <sup>(٢٦)</sup> له وبه، وقال رؤيم <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله تعالى اصح الحقائق ما قارن العلم، وقال الجنيّد <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله آبت الحقائق ان تدع في القلوب مقالة للتأويلات، وقال المزيّن الكبير <sup>(٢٩)</sup> رحمه الله تعالى الذي حصل عليه اهل الحقائق في حقايقهم أن الله <sup>(٣٠)</sup> تعالى غير منقود فيطلب ولا ذو غاية فيدرك فمن ادرك موجوداً فهو بالموجود <sup>(٣١)</sup> مغرور وإنها الموجود <sup>(٣٢)</sup> عندنا معرفة حال وكشف علم بلا <sup>(٣٣)</sup> حال، وسمعت الحسين بن عبد الله الرازي <sup>(٣٤)</sup> رحمه الله تعالى يقول سئل

١. بن جعفر B (٢) قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٣) B om. (٤) AB سرى. (٥) B adds من العباد. (٦) B adds اجم. (٧) ثم اجم B (٨) الطوين B (٩) الصيدلاني B (١٠) A but corr. in marg. (١١) الطوين B (١٢) الشخص B (١٣) تبعا B (١٤) وحقيقتها B (١٥) تتبع B (١٦) المصرى B (١٧) به وله B (١٨) الفاد B (١٩) فهي B (٢٠) صاح لي وقال B (٢١) جل وعز B (٢٢) معروف A (٢٣) عند B (٢٤)

عبد الله بن طاهر الأبهري<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن الحقيقة فقال الحقيقة كلّها علم فُسِّل عن العلم فقال العلم كلّ حقيقة، وعن الشَّيْبَلِيِّ<sup>(٢)</sup> رحمه الله تعالى أنّه قال اللِّسَنَةُ ثَلَاثُ لِسَانٍ عِلْمٌ وَلِسَانٌ حَقِيقَةٌ وَلِسَانٌ حَقٌّ فَلِسَانُ الْعِلْمِ مَا تَأْدَى إِلَيْنَا بِالْوَسَائِطِ وَلِسَانُ الْحَقِيقَةِ مَا أَوْصَلَ إِلَهُ<sup>(٣)</sup> تَعَالَى إِلَى الْأَسْرَارِ بِلَا وَسِطَةٍ وَلِسَانُ الْحَقِّ فَلَيْسَ<sup>(٤)</sup> لَهُ طَرِيقٌ، وَحُكِيَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ<sup>(٥)</sup> الْقُرُوسِيِّ<sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ حَقِيقَةُ الْإِنْسَانِيَةِ أَنْ لَا يَتَأَدَّى مِنْكَ إِنْسَانٌ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْأَسْمَاءِ فِي نَفْسِهِ أَنْ<sup>(٧)</sup> يَكُونَ كُلُّ شَيْءٍ بِكَ<sup>(٨)</sup> مُسْتَأْنَسًا، وَسُئِلَ بَعْضُ الصُّوفِيَّةِ عَنْ حَقِيقَةِ الْوَصُولِ فَقَالَ ذَهَابُ الْعُقُولِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ<sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الْحَقَائِقَ الْإِلَازِمَةَ<sup>(١٠)</sup> وَالْفُضُودَ الْقَوِيَّةَ الْحُكْمَكَةَ لَمْ يُنْبِئْ عَلَى أَهْلِهَا<sup>(١١)</sup> سَبِيحًا ١٠. إِلَّا قَطَعْتَهُ وَلَا مُعْتَرِضًا إِلَّا مَنَعْتَهُ وَلَا تَأْوِيلًا<sup>(١٢)</sup> مُوَهِّبًا لَصَحَّةِ الْمَرَادِ إِلَّا كَشَفْتَهُ فَالْحَقُّ عِنْدَهُمْ لَصَحَّةُ الْحَالِ مَجْرَدًا وَالْحَجْدُ فِي دَوَامِ السَّيْرِ مُحَدَّدًا عَلَى بَرَاهِينٍ مِنَ الْعِلْمِ وَاضِحَةً وَدَلَائِلَ مِنَ<sup>(١٣)</sup> الْحَقِّ يَبْتَنِي، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ<sup>(١٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْحَقَائِقُ الْمُخْتَزَنَةُ إِذَا بَدَتْ حُجِبَتِ الْحَقَائِقُ<sup>(١٥)</sup> الْمُسْتَتَرَّةُ، مُسْئَلَةٌ فِي الصَّدَقِ،<sup>(١٦)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ الْخُلْدِيِّ<sup>(١٧)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ ١٥. سَمِعْتُ الْحَجَّيْدَ<sup>(١٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ مَا مِنْ أَحَدٍ طَلَبَ أَمْرًا بِصَدَقٍ وَجَدَ إِلَّا أَدْرَكَهُ وَإِنْ لَمْ يَدْرِكْ أَلْكَ الْبَعْضُ<sup>(١٩)</sup> أَدْرَكَ الْبَعْضُ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَرَّازُ<sup>(٢٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَأَيْتُ كَأَنَّ مَلَكَئِكَ نَزَلَا<sup>(٢١)</sup> عَلَيَّ مِنَ السَّمَاءِ فَقَالَا لِي مَا الصَّدَقُ قُلْتُ الْوَفَاءُ بِالْعَهْدِ فَقَالَا<sup>(٢٢)</sup> لِي صَدَقْتَ فَعَرَجَا إِلَى السَّمَاءِ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِمَا يَعْنِي فِي النَّوْمِ، وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ<sup>(٢٣)</sup> الْحَسَنِ<sup>(٢٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الصَّدَقُ ٢٠. عِنْدِي حُبُّ الْإِنْفِرَادِ وَمُنَاجَاةُ الرَّبِّ<sup>(٢٥)</sup> جَلَّ وَعَلَا وَمُوَافَقَةُ السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ مَعَ<sup>(٢٦)</sup> صَدَقِ اللَّهْجَةِ وَالتَّشَاغُلِ بِالنَّفْسِ دُونَ رُؤْيَا الْخَلْقِ بَعْدَ هِمَّةِ النَّفْسِ وَنَعْلَمُ<sup>(٢٧)</sup>

لا يكون لك B (١) الفروي A app. (٢) إليه B (٣) B om (٤) B app. (٥) مستأنس A (٦) شريك مستأنس (٧) B app. (٨) والفصود والعقود B (٩) مستأنس A (١٠) شريك مستأنس (١١) B om. (١٢) السيرة B (١٣) الحد B (١٤) متوهبًا B (١٥) شريك مستأنس (١٦) B app. (١٧) قال الشيخ رحمه الله تعالى (١٨) الرارزي B adds (١٩) وقال B (٢٠) قال الشيخ رحمه الله تعالى (٢١) B (٢٢) (٢٣) (٢٤) (٢٥) (٢٦) (٢٧)

العلم والاتباع مع تصحيح المطعم والملبس وأخذ الفتوى، وسيل حكيم ما علامة  
 الصادق قال كتمان الطاعة قيل ما أزوج الأشياء على قلوب الصادقين قال  
 (١) استنشق عفو الله (٢) تعالى وحسن الظن بالله (٣) تعالى، وقال (٤) ذو النون  
 (٥) رحمه الله تعالى الصدق سيف الله (٦) تعالى في أرضه ما (٧) وضع على شيء  
 إلا قطعه، وسيل حارث (٨) رحمه الله تعالى عن الصدق (٩) فقال (١٠) مصحوب  
 على جميع الاحوال، وقال المجتهد رحمه الله تعالى حقيقة الصدق تجري بموافقة  
 الله تعالى في كل حال، وقال ابو يعقوب رحمه الله الصدق موافقة الحق  
 في السر والعلانية وحقيقة صدق القول بالحق في مواطن الملكة، وسيل آخر  
 عن الصدق فقال صحة (١١) التوجه في الفصد، مسألة في (١٢) الاصول، يعني  
 ١٠ اصول مذهب القوم، حكى عن (١٣) المجتهد (١٤) رحمه الله تعالى أنه قال اتفق  
 اهل العلم على ان اصولهم خمس خلال صيام النهار وقيام الليل وإخلاص  
 العمل والإشراف على الأعمال بطول الرعاية (١٥) والتوكل على الله في كل حال،  
 (١٦) وحكى عن ابي عثمان (١٧) رحمه الله تعالى أنه قال اصلنا (١٨) السكوت  
 والاكفاء بعلم الله (١٩) عز وجل، وقال المجتهد (٢٠) رحمه الله تعالى النقصان  
 ١٥ في الاحوال هي فروع لا تضر وإنما يضر التخلف مثقال ذرة في حال الاصول  
 فاذا احكمت الاصول لم يضر (٢١) نقص (٢٢) في الفروع، وقال ابو احمد  
 القلانسي (٢٣) رحمه الله تعالى بُنِيَ أصلُ مذهبنا على ثلث خصال لا نطالب  
 احداً من الناس بواجب حقنا ونطالب أنفسنا بحقوق الناس ونلزم أنفسنا  
 التنصير في جميع ما نأتيه، وقال سهل بن عبد الله (٢٤) رحمه الله اصولنا  
 ٢٠ سبعة أشياء التمسك بكتاب الله (٢٥) تعالى والافتداء برسول الله (٢٦) صلعم

(١) A اشتياق with استنشق in marg. as variant. (٢) B om. (٣) A ذا.  
 (٤) B adds المصري. (٥) A وضعها. (٦) B قال. (٧) B om. from مصحوب to  
 التوحيد. The word is partially obliterated. (٨) B seems to have been obliterated. (٩) B اصول وفي مسألة الاصول. (١٠) A جيد.  
 (١١) AB om. والتوكل الخ. The words are suppl. in marg. A. (١٢) B السكون, but cf.  
 'Atṭār, Tadhkiratu 'l-Awliyā, II, 60, 5. (١٣) B تعالى. (١٤) B بضع.

وَأَكْلَ الْحَلَالِ وَكَفُّ الْأَذَى وَاجْتِنَابَ الْآثَامِ وَالتَّوْبَةَ وَإِدَاءَ الْحَقُوقِ، وَسَمِعْتُ  
 الْمُحَضَّرَ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ أَصُولُنَا سِتَّةُ أَشْيَاءَ رَفَعَ الْحَدِيثَ وَإِفْرَادَ الْقِدَمِ  
 وَهَجَرَ الْأَخْوَانَ وَمَفَارَقَةَ الْأَوْطَانَ وَنَسِيَانَ مَا عُلِّمَ وَمَا جُهِلَ، وَقَالَ بَعْضُ  
 الْفُقَرَاءِ أَصُولُنَا سَبْعَةُ أَشْيَاءَ إِدَاءَ الْفَرَائِضِ وَاجْتِنَابَ الْحَاظِمِ وَقَطْعَ الْعَلَائِقِ  
 وَمُعَانَقَةَ الْفَقْرِ وَتَرْكَ الطَّلَبِ وَتَرْكَ الْأَدْخَارِ لَوْ قَتِلَ <sup>(٢)</sup> ثَانٍ وَالْإِنْقِطَاعَ إِلَى اللَّهِ  
<sup>(٣)</sup> تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ، مَسْئَلَةٌ فِي الْإِخْلَاصِ، سُبُلُ الْجَنِّيدِ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ  
 عَنِ الْإِخْلَاصِ فَقَالَ ارْتِنَاعَ رُؤْيَاكَ <sup>(٥)</sup> وَفَنَآؤِكَ <sup>(٦)</sup> عَنِ النَّعْلِ، وَقَالَ <sup>(٧)</sup> ابْنُ  
 عَطَاءٍ الْإِخْلَاصُ مَا <sup>(٨)</sup> تَخَلَّصَ مِنَ <sup>(٩)</sup> الْآفَاتِ، وَقَالَ حَارِثُ الْحَاسِبِيِّ <sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ  
 اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلُ الْخَلْقِ،  
 وَقَالَ <sup>(١١)</sup> ذُو النُّونِ <sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى الْإِخْلَاصُ مَا خَلَصَ مِنَ <sup>(١٣)</sup> الْعَدُوِّ  
 أَنْ يُفْسِدَهُ، وَقَالَ أَبُو يَعْقُوبَ السُّوسِيُّ <sup>(١٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ الْإِخْلَاصُ مَا لَمْ يَعْلَمْ بِهِ  
 مَلَكٌ فَيَكْتَبُهُ وَلَا عَدُوٌّ فَيُفْسِدُهُ وَلَا تُعْجَبُ النَّفْسُ بِهِ، وَحُكِيَ عَنْ سَهْلِ بْنِ  
 عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ <sup>(١٦)</sup> أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيرٌ وَالْمُخْلِصُونَ  
<sup>(١٧)</sup> مَتَمُّ قَلِيلٌ، وَقَالَ سَهْلٌ <sup>(١٨)</sup> بْنُ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَعْرِفُ  
 إِلَّا رِيَاءَ إِلَّا الْمُخْلِصَ، وَسَبُلُ الْجَنِّيدِ <sup>(٢٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَرَّةً أُخْرَى عَنِ الْإِخْلَاصِ  
 فَقَالَ إِخْرَاجُ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ <sup>(٢١)</sup> تَعَالَى وَالنَّفْسِ أَوَّلُ الْخَلْقِ، وَعَنْ بَعْضِ  
 الْمَشَاجِخِ قَالَ إِذَا قَالَ لَكَ قَائِلٌ مَا الْإِخْلَاصُ <sup>(٢٢)</sup> فَقُلْ إِفْرَادَ الْقَصْدِ إِلَى اللَّهِ  
<sup>(٢٣)</sup> تَعَالَى وَإِخْرَاجَ الْخَلْقِ مِنْ مَعَامَلَةِ اللَّهِ <sup>(٢٤)</sup> عَزَّ وَجَلَّ بِتَرْكِ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ مَعَ  
 اللَّهِ <sup>(٢٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ، وَعَلَامَةُ الْمُخْلِصِ <sup>(٢٦)</sup> مَحَبَّةُ الْخَلُوقِ لِمُنَاجَاةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقَلَّةُ  
 ٢. التَّعَرُّفِ إِلَى الْخَلْقِ بِعِبَادِيَّةِ اللَّهِ <sup>(٢٧)</sup> عَزَّ وَجَلَّ وَكَرَاهِيَّةُ عِلْمِ الْخَلْقِ فِي مَعَامَلَةِ اللَّهِ  
<sup>(٢٨)</sup> تَعَالَى، وَسُبُلُ أَظْنَةِ <sup>(٢٩)</sup> أَبِي الْحَسَنِ النَّوْرِيِّ <sup>(٣٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْإِخْلَاصِ

(١) B om. (٢) ثَانِي. B. يَأْتِي. (٣) عز وجل B. (٤) وفنآؤك B. (٥) من AB. (٦) ابن B. (٧) تخلص A. (٨) الآفات B. (٩) إذا A. (١٠) منه A. (١١) suppl. in marg. قائل A. (١٢) الاعدا B. (١٣) بن عبد الله B. (١٤) فقال A. (١٥) تعلق B. (١٦) صحبة A. (١٧) عز وجل B. (١٨) ابنا الحسين B. (١٩) عز وجل B. (٢٠) عز وجل B. (٢١) عز وجل B. (٢٢) فقال A. (٢٣) بن عبد الله B. (٢٤) تعلق B. (٢٥) صحبة A. (٢٦) عز وجل B. (٢٧) ابنا الحسين B. (٢٨) عز وجل B. (٢٩) عز وجل B. (٣٠) عز وجل B.

فقال ترك الموافقة للخلق، مسألة في الذكر،<sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى سمعت<sup>(٢)</sup> ابن سالم يقول وسئل عن الذكر فقال الذكر على ثلث<sup>(٣)</sup> فذكر باللسان فذاك المحسنة بعشرة وذكر بالقلب<sup>(٤)</sup> فذاك<sup>(٥)</sup> المحسنة<sup>(٦)</sup> بسبعماية وذكر لا يوزن ثوابه ولا يُعَدُّ وهو الامتلاء من المحبة والحياة من قُرْبِهِ، قيل لابن عطاء<sup>(٧)</sup> رحمه الله تعالى ما يفعل الذكر بالسرائر فقال ذكر الله تعالى اذا ورد على السراير<sup>(٨)</sup> بإشراقه<sup>(٩)</sup> ازال البشرية<sup>(١٠)</sup> في الحقيقة برعوناتها، وقال سهل بن عبد الله<sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى ليس كل من ادعى الذكر<sup>(١٢)</sup> فهو ذاكر، وسئل سهل<sup>(١٣)</sup> بن عبد الله رحمه الله تعالى عن الذكر فقال تحفيق العلم بأن الله<sup>(١٤)</sup> تعالى مُشاهدك فتراه بقلبك قريباً منك ونسعى<sup>(١٥)</sup> منه ثم تؤثره على نفسك<sup>(١٦)</sup> وعلى احوالك كلها، قال<sup>(١٧)</sup> الشيخ<sup>(١٨)</sup> رحمه الله f. 99b تعالى قال الله<sup>(١٩)</sup> عز وجل<sup>(٢٠)</sup> اذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ثم قال في آية اخرى<sup>(٢١)</sup> اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا فهو<sup>(٢٢)</sup> أَخَصَرُ من الاول ثم قال في آية اخرى<sup>(٢٣)</sup> اذْكُرُونِي اذْكُرْكُمْ<sup>(٢٤)</sup>، فصار<sup>(٢٥)</sup> الذاكرون<sup>(٢٦)</sup> لله متفاوتين في ذكرهم<sup>(٢٧)</sup> كفتاوتهم<sup>(٢٨)</sup> في مخاطبة لهم<sup>(٢٩)</sup> في الذكر، قال<sup>(٣٠)</sup> ١٥ وسئل بعض المشايخ عن الذكر فقال المذكور واحدٌ والذكر مختلف ومحل قلوب الذاكرين<sup>(٣١)</sup> متفاوت، وأصل الذكر اجابة الحق من حيث اللوازم والذكر على وجهين فوجهٌ منها التهليل والتسبيح وتلاوة القرآن ووجهٌ<sup>(٣٢)</sup> منها تنبيه القلوب على شرايط<sup>(٣٣)</sup> التذكير على أفراد الله<sup>(٣٤)</sup> تعالى وأسبابه وصفاته

(١) B om. قال الشيخ رحمه الله تعالى. (٢) B بن. (٣) B ذكر. (٤) B om. ازلت A. (٥) B باشرافها A. (٦) B سبع مائة. (٧) B فاحسنة B. (٨) B على A. (٩) B تعالى من to from om. B. (١٠) B هو. (١١) B عن A. (١٢) B ابر نصر B. (١٣) B تعالى في موضع من كتابه B. (١٤) B Kor. 2, 196. (١٥) B اخصر B. (١٦) B في آية اخرى to اذكروا A om. from. (١٧) B Kor. 33, 41. (١٨) B الله تعالى B. (١٩) B الذاكرين AB. (٢٠) B فصاروا A. (٢١) B Kor. 2, 147. (٢٢) B كفتاوت B. (٢٣) B بالذكر B. (٢٤) B كما سئل B. (٢٥) B متفاوتة AB. (٢٦) B التيقض B.

ونشر إحسانه ونفاذ تقديره على جميع خلقه فذكر الراجين على وعده وذكر  
الخائنين على وعيده وذكر المتوكلين على ما كشف لهم من كفايته وذكر المراقبين  
على مقدار ما <sup>(١)</sup> طلع عليهم باطلاع الله <sup>(٢)</sup> تعالى عليهم وذكر <sup>(٣)</sup> المحييين على  
قدر تصنُّح النعماء، وسُبل السبيل <sup>(٤)</sup> رحمه الله تعالى عن حقيقة الذكر فقال  
نسيان <sup>(٥)</sup> الذكر يعني نسيان ذكرك <sup>(٦)</sup> به <sup>(٧)</sup> تعالى ونسيان <sup>(٨)</sup> كل شيء سوى  
الله عز وجل، مسألة في الغنا، سُبل الجنب <sup>(٩)</sup> رحمه الله تعالى أيما انتم  
الاستغناء بالله <sup>(١٠)</sup> تعالى أم الافتقار إلى الله عز وجل فقال الافتقار <sup>(١١)</sup> إلى الله  
عز وجل موجبة للغنا بالله <sup>(١٢)</sup> عز وجل فإذا صح الافتقار إلى الله <sup>(١٣)</sup> عز وجل  
كامل الغنا بالله <sup>(١٤)</sup> تعالى فلا يقال <sup>(١٥)</sup> أيهما انتم لأنهما حالان لا يتم أحدهما  
إلا بتمام الآخر ومن صحح الافتقار صحح الغنا، <sup>(١٦)</sup> قال وسُبل يوسف بن  
الحسين <sup>(١٧)</sup> رحمه الله تعالى ما علامة الغنا قال الذي يكون غناه للدين لا  
للدنيا <sup>(١٨)</sup> قيل ومتى يكون الغنى محموداً في غناه غير مذموم قال إذا كان  
هذا الغنى آخذ الشيء من <sup>(١٩)</sup> جهته غير مانع <sup>(٢٠)</sup> عن حقه <sup>(٢١)</sup> متعاوناً في كسبه  
على البر والتقوى لا متعاوناً في تجارته على الإثم والعدوان <sup>(٢٢)</sup> ولم يتعلق قلبه  
بماله دون الله <sup>(٢٣)</sup> عز وجل ولا استوحش لفقره ولا استأنس بملكه وكان في  
<sup>(٢٤)</sup> غناه مفتقراً إلى الله عز وجل وفي فقره مستغنياً بالله <sup>(٢٥)</sup> تعالى ويكون خازناً  
من خزان الله <sup>(٢٦)</sup> تعالى فكان غناه له لا عليه فإذا كان بهذه الصفة  
كان من أهل الفوز والنجاة ودخل الجنة بعد الفقراء بخمسماية عام بخبر رسول  
الله صلعم تدخل فقراء امتي <sup>(٢٧)</sup> الجنة قبل اغنيائهم بخمسماية عام، وسُبل <sup>(٢٨)</sup> عمرو  
ابن عثمان المكي <sup>(٢٩)</sup> رحمه الله عن <sup>(٣٠)</sup> الغنا الذي <sup>(٣١)</sup> هو جامع للغنا <sup>(٣٢)</sup> فقال

(١) B اطلع. (٢) B om. (٣) A المحيين with المحن in marg. as variant.  
(٤) B om. الذكر يعني نسيان. (٥) B الله. (٦) B ذكر كل. (٧) A بالله.  
(٨) A ماها. (٩) B جهة. (١٠) AB متعاون. (١١) A ولا.  
(١٢) B الغنى. (١٣) B عمر. (١٤) B وكان. (١٥) B غنايه. (١٦) B om.  
B proceeds: الغنى الذي هو الغنى الذي هو للغنا الغنا عن الغنا.

الغنا عن الغنا لأنك اذا استغنيت بالغنا كنت محتاجاً اليها من اجز  
 (١) استغنايك واذا كنت (٢) غنياً بالله عز وجل لا بالغنا تكون مستغنياً عن  
 الغنا وغير الغنا، وقال المجتيد (٣) رحمه الله تعالى النفس التي فد اعزها  
 الحق بحقيقة الغنا يزول عنها موافقات الفاقات، مسئلة في الفقر، قال المجتيد  
 (٤) رحمه الله تعالى الفقر بحر (٥) البلاء وبلاؤه كله عز، وسئل عن الفقير  
 الصادق متى يكون مستوجباً لدخول الجنة قبل الاغنياء بمجسماية علم (٦) فقال  
 اذا كان هذا الفقير معاملاً لله عز وجل بقلبه موافقاً لله فيما منع حتى يعد  
 (٧) الفقر من الله نعمة عليه يخاف على زوالها كما يخاف الغنى على روال غناه  
 وكان صابراً محسباً مسروراً باختيار الله له الفقر صائناً لدينه كائناً للفقير  
 ١. (٨) مظهراً للاياد من الناس مستغنياً بربه في فقره كما قال الله عز وجل  
 (٩) لِلْفُقَرَاء الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٠) الآية، فاذا كان الفقير بهذه  
 الصفة يدخل الجنة قبل الاغنياء بمجسماية علم ويكفي يوم القيمة مؤنة الوقوف  
 والحساب ان شاء الله تعالى، وقال (١١) ابن الجلاء رحمه الله تعالى من لم  
 يصحبه الورع في فقره أكل المحرام (١٢) النص (١٣) وهو لا يدري، وسئل المجتيد  
 ١٥ (١٤) رحمه الله تعالى عن اعز الناس فقال الفقير الراضى، (١٥) وقال المزين  
 رحمه الله حد الفقر ان لا ينفك الفقير من الحاجة، وقال المزين (١٦) رحمه  
 الله تعالى اذا رجع الفقير الى الله عز وجل كان موصوفاً بالعلوم  
 فيغير في وجوده، وقال المجتيد (١٧) رحمه الله تعالى لا يتحقق الانسان بالفقر  
 حتى يتقرر عنه انه لا يرد القيمة أفقر منه، مسئلة في الروح وما (١٨) قالوا فيه،  
 ٢. قال (١٩) الشبلي رحمه الله تعالى (٢٠) بالله قامت الارواح والاجساد والخطرات

بلاؤه B (٥). الفقير B (٤). B om. (٣). مستغنياً B (٢). استغناك A (١).

Kor. 2, 274. (٩). مطهر الاياد B (٨). bis الفقير B (٧). قال B (٦).

البض B (١٢). بن B (١١). لا يستطيعون ضرباً في الارض B adds (١٠).

من الحاجة to وقال B om. (١٥). الاشياء B (١٤). ولا يدري B (١٣).

بالله جل وعلا (١٩). ابو بكر الشبلي B (١٨). قالوه B (١٧). وحث B (١٦).

لا بدواتها، وقال <sup>(١)</sup> الشبلي رحمه الله تعالى الارواح تلطفت فتعلقت عند <sup>(٢)</sup> لدغات الحقيقة فلم <sup>(٣)</sup> تر معبوداً <sup>(٤)</sup> يستحق العبادة <sup>(٥)</sup> عن ان تقرب الى ذلك الشاهد بغير ذلك المشاهد وأيقنت ان الحدث لا يدرك القديم بصفته المعلولة، قال <sup>(٦)</sup> الشيخ رحمه الله تعالى ورأيت <sup>(٧)</sup> في كلام الواسطي رحمه الله تعالى في الروح فقال الروح روحان روح به حياة الخلق وروح به ضياء <sup>(٨)</sup> القلب وهو الروح الذي قال الله <sup>(٩)</sup> عز وجل <sup>(١٠)</sup> وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا، <sup>(١١)</sup> وسُمي الروح روحاً لطافته وإذا أساءت الجوارح في اوقانها الأدب حجب الروح عن <sup>(١٢)</sup> ملادغات السبب، <sup>(١٣)</sup> قال <sup>(١٤)</sup> وكلما وقع للروح من الملاحظات <sup>(١٥)</sup> ذنب على الأيام والاوقات عرفت المخاطبات وأشارت الى <sup>(١٦)</sup> المعاملات، وقال <sup>(١٧)</sup> الواسطي رحمه الله تعالى أنها لها شيان الروح والعقل <sup>(١٨)</sup> فالروح لا <sup>(١٩)</sup> تُسدى الى الروح محبوبة ولا العقل ينهيها له ان يدفع عن العقل مكروهاً، وحكى عن ابي عبد الله النجاشي <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله تعالى انه قال ان العارف اذا <sup>(٢١)</sup> وصل فكان فيه روحان روح لا يجري عليه التغير <sup>(٢٢)</sup> والاختلاف وروح يجري عليه التغير <sup>(٢٣)</sup> والتلون، <sup>(٢٤)</sup> وقال بعضهم الروح روحان الروح القديمة والروح البشرية <sup>(٢٥)</sup> واحتج بقول النبي صلعم تنام عيناي ولا ينام قلبي، قال فظاهاه ينام بروح البشرية وباطنه يقظان لا يجري عليه التغير، وكذلك قوله انما <sup>(٢٦)</sup> لَئْسَ لِلسُّعْيِ إِحْسَانٌ وقد اخبر انه لا ينسى وانما <sup>(٢٧)</sup> هو خير عما هو فيه من الروح القديمة، وكذلك قوله لست كأحدكم إني أظلل عند ربّي، وهو صفة

ترد B (٢). لدغات B (٢). الشبلي رحمه الله تعالى instead of أيضاً B (١).  
لاي B (٧). الشيخ رحمه الله تعالى. B om. (٦). ثم B app. (٥). استحق B (٤).  
Kor. (١٠). تعالى B (٩). الخلق B (٨). بكر الواسطي في كلامه في الروح الخ  
وقال B (١٢). ملادغات B. ملادغات A (١٢). قال وبسبب B (١١). 42, 52.  
ابو B (١٧). المعانيات B (١٦). دنس B app. رقت A (١٥). كلما B (١٤).  
B om. (٢١). رحل B (٢٠). سوى A (١٩). B om. (١٨). بكر الواسطي  
فقد B (٢٤). في ذلك B adds (٢٣). والتكوين A (٢٢). التغير to والاختلاف from  
اخبر عما B (٢٥).

الروح القديمة لأنه اخبر عنها بما ليس من <sup>(١)</sup> وصف الارواح، <sup>(٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى <sup>(٣)</sup> وهذا الذي قال <sup>(٤)</sup> القائل في الروح لا يصح لأن القدم لا يتصل من القديم والمخلوق غير متصل بالقديم <sup>(٥)</sup> وبالله التوفيق، سمعت <sup>(٦)</sup> ابن سالم وقد سُئل عن الثواب والعقاب يكون للروح والجسد أو للجسد وحده فقال الطاعة والمعصية لم تظهر من الجسد دون الروح ولا من الروح دون الجسد حتى يكون الثواب والعقاب على <sup>(٧)</sup> الجسد دون الروح أو على الروح دون الجسد، ومن قال في الارواح بالتنازع والتنقل والقنم فقد ضلّ ضلالاً بعيداً وخسر خسراناً مبيّناً، مسألة في الاشارة، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله تعالى ان سأل سائلاً ما معنى الاشارة <sup>(٩)</sup> فيقال له قول الله عز وجل <sup>(١٠)</sup> تَبَارَكَ الَّذِي <sup>(١١)</sup> والذي كالكناية <sup>(١٢)</sup> والكناية كالاشارة في لطافتها والاشارة لا يدركها الا الاكابر من اهل العلم، <sup>(١٣)</sup> وقال السبكي <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى كل اشارة اشار <sup>(١٥)</sup> المخلق بها الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا الى الحق بالحق ليس لهم الى ذلك طريق، <sup>(١٦)</sup> وقال ابو <sup>(١٧)</sup> يزيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله تعالى ابعدهم من الله <sup>(١٩)</sup> تعالى اكثرهم اشارة اليه، قال ودخل <sup>(٢٠)</sup> رجل الى الجنيد <sup>(٢١)</sup> رحمه الله تعالى <sup>(٢٢)</sup> فسأله عن مسألة فأشار الجنيد بعينه الى السماء فقال له الرجل بأبا القسم لا تشير اليه فإنه أقرب <sup>(٢٣)</sup> اليك من ذلك فقال الجنيد <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله صدقت وضحك، <sup>(٢٥)</sup> حكى <sup>(٢٦)</sup> عن عمرو ابن عثمن المكي <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال اصحابنا حقيقتهم توحيد وشارتهم شرك، وقال بعضهم كل يريد ان <sup>(٢٨)</sup> يشير اليه <sup>(٢٩)</sup> ولكنه لم يجعل لأحد ر. اليه سبيلاً، وحكى عن الجنيد <sup>(٣٠)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال لرجل <sup>(٣١)</sup> هو ذا

هذا B (٤). وهو A (٣). قال الشيخ رحمه الله تعالى B om. (٢). صف B (١).  
الروح دون الجسد B (٧). بن B (٦). وبالله التوفيق B om. (٥). القول.  
Kor. 25, 1; 07, 1. (٦). فقال لقول الله A (٨). او الجسد دون الروح  
بها B (١٤). قال B (١٢). B om. (١١). بيد الملك B adds (١٠).  
وعن B (١٧). يسأله B (١٦). على B (١٥). البسطامي B adds (١٤). المخلق.  
هو ذا تشير B om. (٢٠). ولكنه B (١٩). يشير A (١٨).

٢٢٤ Af. 101b تُشِير يا هذا فكم <sup>(١)</sup> تُشِير اليه دَعَهُ يَشِير اليك، وقال ابو يزيد <sup>(٢)</sup> رحمه الله

تعالى من اشار اليه بعلم فقد كفر لأنّ الاشارة بعلم لا تقع الا على معلوم ومن اشار اليه بمعرفة فقد اُتْحَدَ <sup>(٣)</sup> لأنّ الاشارة بالمعرفة لا تقع الا على محدود، سمعت الدقّي يقول سُبِلَ <sup>(٤)</sup> الزقاق <sup>(٥)</sup> رحمه الله عن المريد فقال حقيقة المريد

ان يشير الى الله <sup>(٦)</sup> تعالى فيجِدَ الله مع نفس الاشارة <sup>(٧)</sup> وقيل له فالذمّ <sup>(٨)</sup> يَسْتَوْعِبُ حاله قال هو أن يجد الله <sup>(٩)</sup> تعالى بإسقاط الاشارة، وهذه المسئلة نَعْرِفُ لِلْمَجْنُونِ رحمه الله <sup>(١٠)</sup> تعالى وقال <sup>(١١)</sup> النورى رحمه الله تعالى قُرْبُ الْقُرْبِ <sup>(١٢)</sup> فما أَشْرْنَا اليه بَعْدَ الْبُعْدِ، وقال مجيب بن <sup>(١٣)</sup> مُعَاذِ رحمه الله تعالى اذا رَأَيْتَ الرجل يشير الى العمل فطريقه طريق الورع واذا رَأَيْتَهُ

١٠ يشير الى العلم فطريقه طريق العبادة واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الآيات فطريقه طريق الأبدال واذا رَأَيْتَهُ يشير الى الآلاء فطريقه طريق العارفين، وقال ابو علي الروذباري <sup>(١٤)</sup> رحمه الله تعالى عَلِمْنَا هذا اشارة فاذا صار عبارة <sup>(١٥)</sup> خَفِيَ، وسأل رجل ابا يعقوب السوسى <sup>(١٦)</sup> رحمه الله تعالى مسئلة وكان يشير في سؤاله فقال له

١٥ يا هذا نحن نَبْلِغُ <sup>(١٧)</sup> مُجَابِكَ من غير هذه الاشارة <sup>(١٨)</sup> كَأَنَّهُ يَكْرَهُ ذلك منه. مسأيل شتى، مسئلة في <sup>(١٩)</sup> الظرف، سُبِلَ الْمَجْنُونُ رحمه الله تعالى عن <sup>(٢٠)</sup> الظرف ما هو فقال اجتناب كل خُلُقٍ دَنَى واستعمال كل خُلُقٍ سَنَى وأن تعمل <sup>(٢١)</sup> الله ثم لا ترى أنك عملت، مسئلة في المروّة، سُبِلَ احمد بن عطاء رحمه الله تعالى عن المروّة فقال ان لا تستكثر الله عملاً عملته وكلما عملت

٢٠ عملاً كأنك لم تعمل شيئاً وتريد أكثر من ذلك، مسئلة لِمَ سَمِيَتْ هذه الطائفة

(١) A سير. (٢) B om. (٣) B لا. (٤) B altered to الدقّي. (٥) B الدقّق.

(٦) B في معنى ما. (٧) B ما. (٨) B في معنى ما. (٩) B ما. (١٠) B ما. (١١) B ما. (١٢) B ما. (١٣) B ما. (١٤) B ما. (١٥) B ما. (١٦) B ما. (١٧) B ما. (١٨) B ما. (١٩) B ما. (٢٠) B ما. (٢١) B ما.

Of. p. ١٨٠, l. Y supra, where read مُجَابِكَ instead of مكانك. (١٢) B om. أَلَحَّ. كَأَنَّهُ أَلَحَّ.

الله عز وجل B (١٥). الطرق B. الطرق A (١٤). الطرف B. الطرق A (١٢).

بهذا الاسم، يعني الصوفية، قال <sup>(١)</sup> ابن عطاء <sup>(٢)</sup> رحمه الله تعالى لصنائبها من كدر الاغيار وخروجها من مراتب الاشرار، وقال النورى <sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم <sup>(٤)</sup> لاشتغالها عن الخلق بظاهر العابدين وانقطاعها الى الحق بمراتب الواجدين، وقال الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى سميت بهذا الاسم لبقية <sup>(٦)</sup> بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما لافتهم الاسماء، وقال بعضهم <sup>(٧)</sup> سميت بهذا الاسم لتنسبها بروح الكفاية وتظاهرها بوصف الانابة، مسألة في الرزق، قال يحيى بن معاذ <sup>(٨)</sup> رحمه الله تعالى في وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأمور بطلب صاحبه، وقال بعضهم ان طلبت الرزق قبل وقته لم أجده وإن <sup>(٩)</sup> طلبت الرزق بعد وقته لم أجده وإن <sup>(١٠)</sup> طلبته في وقته كفيته، وحكى عن ابي يعقوب <sup>(١١)</sup> رحمه الله تعالى أنه قال اختلف <sup>(١٢)</sup> الناس في <sup>(١٣)</sup> سبب الرزق فقال قوم سبب الرزق التكلف والعناية وهو قول القدرية وقال قوم سبب الرزق التقوى <sup>(١٤)</sup> وذهبو الى ظاهر القرآن <sup>(١٥)</sup> وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، وغلطوا في ذلك <sup>(١٦)</sup> والعلم عند الله <sup>(١٧)</sup> تعالى ان سبب الرزق <sup>(١٨)</sup> الخلق لقوله عز وجل <sup>(١٩)</sup> خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ فلم يخص مؤمنا دون كافر، وقال ابو يزيد <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله اثبت على <sup>(٢١)</sup> رجل من المريدين عند بعض العلماء خيرا فقال العالم من اين معاشه فقلت لم اشك في خالقه حتى اسأله عن رازقه فنجعل العالم واقطع، مسألة، سئل المجتهد <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله تعالى اذا ذهب اسم العبد وثبت حكم الله <sup>(٢٣)</sup> تعالى قال أعلم رحمك الله <sup>(٢٤)</sup> تعالى انه اذا عظمت المعرفة بالله ذهبت آثار العبد <sup>(٢٥)</sup> وأمحت رسومه فعند ذلك <sup>(٢٦)</sup> يبدو علم الحق وثبت اسم حكم الله <sup>(٢٧)</sup> تعالى، مسألة، سئل المجتهد <sup>(٢٨)</sup> رحمه

(١) B. (٢) B om. (٣) A. لا اشتغالها. B appears to read لا اشتغالها، but the word is indistinct. (٤) B يقيه. (٥) B الصوفية سميت. (٦) B طلبته. (٧) B. (٨) B. (٩) B. (١٠) Kor. ٥٥، ٢. (١١) A. (١٢) B. (١٣) B. (١٤) Kor. ٣٠، ٣٩. (١٥) B adds البسطاى. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B. (٢١) B. (٢٢) B. (٢٣) B. (٢٤) B. (٢٥) B. (٢٦) B. (٢٧) B. (٢٨) B.

الله تعالى متى يستوى عند العبد حامك وذامه<sup>(١)</sup> فقال اذا علم انه مخلوق<sup>(٢)</sup> ويكون<sup>(٣)</sup> نهما، مسألة، سئل<sup>(٤)</sup> ابن عطاء<sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى متى ينال سلامة الصدر او<sup>(٦)</sup> بما ينال سلامة<sup>(٥)</sup> الصدر قال بالوقوف على حق اليقين، وهو القرآن ثم يُعطى علم اليقين ثم يطالع بعد عَيْن اليقين فيسلم صدره عند ذلك وعلامة ذلك أن يرضى بقضايه وقدره هبة ومحبة وبراء حفيظاً ووكيلاً من غير نهمة<sup>(٧)</sup> اعترضت، مسألة، سئل ابو عثمان<sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى عن النعم الذي يجزى<sup>(٥)</sup> الانسان ولا يدري من<sup>(٨)</sup> أين هو فقال ابو<sup>(٩)</sup> عثمان رحمه الله تعالى ان<sup>(١٠)</sup> الروح تحفظ<sup>(١١)</sup> الذنوب والجنايات على النفس وتنساها النفس فاذا وجدت الروح صحواً من النفس عرض عليها جناياتها<sup>(١٢)</sup> فيغشاها الانكسار والدوبان وهو النعم الذي يجزى ولا يدري من أين دخل عليه، مسألة في الفراسة، سئل<sup>(١٣)</sup> يوسف بن الحسين<sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى عن حديث النبي صلعم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله<sup>(٥)</sup> تعالى فقال هذا من رسول الله صلعم حق وخصوصية لأهل الايمان وزيادة<sup>(١٤)</sup> وكرامة لمن نور الله تعالى قلبه وشرح صدره وليس لأحد ان يحكم لنفسه بذلك وإن كثرت صوابه<sup>(١٥)</sup> وقل خطاؤه ومن لم يحكم لنفسه بحقيقة الايمان والولاي والسعادة فكيف يحكم لنفسه بفضل الكرامة وإنما ذلك فضله لأهل الايمان من غير اشارة الى احد بعينه، مسألة لابرهم الخواص<sup>(٥)</sup> رحمه الله تعالى في الوهم، سئل<sup>(١٦)</sup> ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى عن الوهم فقال الوهم هو قيام بين العقل والفهم لا منسوب الى العقل فيكون شيئاً من صفاته ولا منسوب الى الفهم فيكون شيئاً من صفاته وهو قيام وهو

م. B written above. A كما with (٢) B يكون. (٢) B قال. (١) B م.

أى شى B (٨) عرضت B (٧) م. B (٦) B om. (٥) B بن. (٤) B م.

فغشاها A (١٢) بالذنوب B (١١) الروح الذى A (١٠) البحرى B adds (٩) B م.

وسئل B (١٦) كل A (١٥) كرامة B (١٤) موسك B (١٣) B om.

تعالى الى ابراهيم from

Af.103a<sup>(1)</sup> شبهه<sup>(٢)</sup> بضوء بين شمس وماء فلا يُنسب الى الشمس ولا ينسب الى الماء وشبهه بوسن بين النوم واليقظة فلا نائم ولا يقظان فهذه<sup>(٣)</sup> صحوة وهو<sup>(٤)</sup> نفاذ العقل الى الفهم او الفهم الى العقل حتى<sup>(٥)</sup> لا يكون بينهما قيام والفهم صفة العقل كما أن خالص الشيء لثبه، مسألة، سئل ابو<sup>(٥)</sup> يزيد<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن معنى<sup>(٦)</sup> قوله<sup>(٧)</sup> ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا<sup>(٨)</sup> الآية، قال ابو<sup>(٥)</sup> يزيد<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى السابق مضروب بسوط المحبة مقتل بسيف الشوق مضطجع على باب الهيبة والمقتصد مضروب بسوط المحسرة مقتل بسيف الندامة مضطجع على باب الكرم والظالم مضروب بسوط الامل مقتل بسيف المحرص مضطجع على باب العقوبة،<sup>(٩)</sup> وقال غيره الظالم لنفسه. ١٠ معاقب بالحجاب والمقتصد والحج داخل الباب والسابق بالخيرات<sup>(١٠)</sup> ساجد على البساط للملك الوهاب، وقال غيره الظالم معاقب بالندامة على الافراط والمقتصد مشتمل بالكلاية والاحتياط والسابق بالخيرات<sup>(١٠)</sup> ساجد بقلبه للحق على البساط، الظالم لنفسه بتلويح<sup>(١١)</sup> الاشارة محجوب والمقتصد بتصریح الاشارة مكوف والسابق بالخيرات بتصحیح الاشارة محبوب، وقال غيره ١٥ الظالم لنفسه د والمقتصد ب والسابق بالخيرات م، مسألة في التمتي، سئل رؤيم بن احمد<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى هل للمريد ان يتمنى فقال ليس له<sup>(١٢)</sup> ان يتمنى وله ان يأمل لأن في التمتي رؤية النفس وفي الآمال رؤية السبق والتمتي من صفات النفس والتأمل صفة القلب<sup>(١٣)</sup> والله اعلم، مسألة في سر النفس، قال سهل بن عبد الله<sup>(١)</sup> رحمه الله وسئل عن سر النفس فقال ٢٠ النفس سر ما ظهر ذلك السر على احد من خلقه الا على فرعون فقال انا

(١) B om. (٢) B ضو. (٣) B محو. (٤) AB نفاذ. (٥) B adds

الآية Instead of الآية<sup>(٨)</sup> Kor. 35, 29. (٧) قوله عز وجل B (٦) البسطان.

(٩) A om. فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله B has

الاضاره B (١١) ساجي B (١٠) والسابق بالخيرات م to وقال غيره from.

والله اعلم B. (١٣) ان يتمنى for ذلك B (١٢)

رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ وَلَهَا سَبْعٌ حُجُبٌ سَمَوِيَّةٌ وَسَبْعٌ حُجُبٌ أَرْضِيَّةٌ فَكُلًّا يَدْفِنُ الْعَبْدُ  
نَفْسَهُ أَرْضًا أَرْضًا سَمَا قَلْبَهُ سَمَاءَ سَمَاءَ فَإِذَا دَفِنَتْ النَّفْسُ تَحْتَ الثَّرَسِ  
(١) وَصَلَتْ بِالْقَلْبِ إِلَى الْعَرْشِ، مُسْئَلَةٌ، سُبُلُ الشَّيْطَانِ (٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ  
الْغِيَرَةِ فَقَالَ الْغِيَرَةُ غَيْرَتَانِ غِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ وَغِيَرَةُ (٣) الْإِلَهِيَّةِ فَغِيَرَةُ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى  
الْأَخْطَاصِ وَغِيَرَةُ (٤) الْإِلَهِيَّةِ عَلَى الْوَقْتِ أَنْ يَضِيعَ فِيمَا سِوَى اللَّهِ (٥) تَعَالَى،  
مُسْئَلَةٌ، قَالَ فَتَّحَ بِنِ تَخَرَّفَ (٦) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى (٧) سَأَلْتُ اسْرَافِيلَ اسْتِأْذَنَ  
(٨) ذِي النَّوْنِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى فَقُلْتُ لَهُ أَيُّهَا الشَّيْخُ هَلْ تُعَذِّبُ الْأَسْرَارَ  
قَبْلَ الزَّلْزَلِ فَلَمْ (٩) يُجِبْنِي (١٠) أَيَّامًا ثُمَّ قَالَ يَا فَتْحُ (١١) إِنْ نَوَيْتَ قَبْلَ الْعَمَلِ فَتُعَذِّبُ  
الْأَسْرَارَ قَبْلَ الزَّلْزَلِ قَالَ ثُمَّ صَرَخَ صَرْخَةً عَاشَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثُمَّ مَاتَ، مُسْئَلَةٌ،  
١٠. سُبُلُ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ مُوسَى الْفَرَّغَانِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْوَاسِطِيِّ (١٢) رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى عَنْ صِفَةِ الْقُلُوبِ فَقَالَ الْقُلُوبُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ وَأُخْرَى  
(١٣) مُصْطَلَمَةٌ وَأُخْرَى (١٤) مُنْتَسِفَةٌ وَأَوَّالٌ أَحْوَالُهَا الْإِتْسَافُ وَهُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِأَوَّالِهِ  
أَنَّهُ (١٥) لَمْ يَكُنْ قَبْلَ شَيْئًا مَذْكُورًا فَإِذَا حَضَرَتْ وَقَعَتْ إِلَى الْأَصْطِلَامِ وَهُوَ  
الْمَوْتُ ثُمَّ الطَّلَسُ وَهُوَ ذَهَابٌ فِيهِ (١٦) أَوَّلُكَ وَآخِرُكَ كَيْ لَا نَقُولَ أَنَا أَقْبَلْتُ  
وَأَدْبَرْتُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ آخَرَسَتِ الْأَلْسُنَ عَنِ النَّطْقِ، مُسْئَلَةٌ، سُبُلُ (١٧) الْمُجَرَّبِيُّ  
(٢) رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ الْبَلَاءِ فَقَالَ الْبَلَاءُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ عَلَى الْمُحَاصِلِينَ نَقَمٌ  
وَعُقُوبَاتٌ وَعَلَى السَّابِقِينَ تَحْيِصٌ (١٨) وَكَفَارَاتٌ وَعَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّدِّيقِينَ مِنْ  
صِدْقٍ (١٩) الْأَخْتِيَارَاتِ، مُسْئَلَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ (٢٠) الْحُبِّ وَالْوُدِّ، الْحُبُّ فِيهِ بُعْدٌ  
وَفِيهِ قُرْبٌ وَالْوُدُّ لَا فِيهِ قَطْعٌ وَلَا بُعْدٌ وَلَا قُرْبٌ أَنْ شَاهِدَ الْحُبُّ حَقَّ الْيَقِينِ

عز وجل B (٤). الإلهية A (٣). B om. (٢). وصل القلب الى العرش B (١).

B om. (٨). المصوى B adds (٧). ذو. B. ذا. A (٦). وسالت B (٥).

أيام B (١٠). بخبر A (٩). A orig. رحمه but corr. by later hand.

منطسة B (١٤). مظلمه AB (١٣). A om. (١٢). إذ نودت A (١١).

وحايات B (١٨). المجربى B (١٧). لذلك B (١٦). Cf. Kor. 78, 1. (١٥).

الود والحب B (٢٠). الاحمارات B. الاحتمارات A (١٩).

وشاهد الودَّ عَيْنَ اليقين وشاهد الصيانة عِلْمُ اليقين والودَّ وَصَلَ بلا مواصلة  
لأنَّ الوصل ثابت، والمواصلة تصرفُ الاوقات، مسألة في البكاء، سُبُل ابو  
سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى عن البكاء فقال البكاء من الله وإلى الله  
وعلى الله، فالبكاء من الله لطول تعذيبه <sup>(٢)</sup> بالحنين عنه اذا ذكر طول المدة  
الى لقاءه والبكاء من خوف الانقطاع والبكاء من الفرق لما <sup>(٣)</sup> تواعد من  
المكافأة <sup>(٤)</sup> لمن قصر والبكاء من الفرع اذا قام الإشتاق من الحادثات التي  
تحرم الوصول اليه، والبكاء اليه وهو أن يتكفَّ سرُّه <sup>(٥)</sup> الهيجان اليه والبكاء  
من طيران الأرواح بالحنين <sup>(٦)</sup> اليه والبكاء من وَلَه العقل اليه والبكاء من  
لنأق والبكاء من الوقوف بين يديه والبكاء برقة الشكوى اليه والبكاء  
بالتبرُّغ على بساط الدلَّ طَلَبَ الزُلْفَى لديه والبكاء عند المنافسة اذا توفَّ  
أنَّه <sup>(٨)</sup> يُطَيَّر به عنه والبكاء خوفاً أن <sup>(٩)</sup> ينقطع الطريق فلا يصل اليه والبكاء  
خوفاً أن لا يصلح <sup>(١٠)</sup> اللقاء والبكاء من الحياء منه بأي عين ينظر اليه، ثم  
البكاء عليه اذا <sup>(١١)</sup> يُطَيَّر به عنه في بعض الاوقات ممَّا عودده والبكاء من  
الفرح في نفس وصوله اليه اذا اكتشفه بيرة كالصبي <sup>(١٢)</sup> الرضيع <sup>(١٣)</sup> يرتضع  
١٥ ندَى أمِّه وهو يسكى <sup>(١٤)</sup> فهذا ثمانية عشر وجهًا، مسألة في الشاهد، سُبُل  
الحجَّيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله تعالى لم سمَّى الشاهد شاهداً فقال الشاهد <sup>(١٦)</sup> الحقُّ شاهدٌ  
في ضميرك وأسرارك مطَّعمًا عليها <sup>(١٧)</sup> وشاهدًا لجمالها في خلقه وعباده فاذا نظر  
الناظر اليه شهد عِلْمُهُ بنظره اليه، وشاهدُ الصوفيَّة هو أن يقطع مَنَزَلَ  
المُريدِين فيشهد <sup>(١٨)</sup> عُبُومَ العارفين <sup>(١٩)</sup> وحَمَلَةَ اسم الشاهد الحاضر في الغيب  
٢٠ لا يخرج ولا <sup>(٢٠)</sup> يفتر ولا يتغافل فان غفل غفلة مريد فليس بشاهد، وكلِّما  
يجرى فيه غير هذا في ظاهر الخليفة فهو باطل فليس هو طريق الصوفية،

الهيجان B (٥). A (٤). B (٣). بالحنن A (٢). B om. (١).

ينقطع B om. from (٩). نظر B (٨). بالتصرع B. بالتبرغ A (٧). عنه B (٦).

المرضع B (١١). The word is partly obliterated. B ... (١٠). خوفاً أن to

وشاهد الحال في خلقه B (١٥). شاهد الحق B (١٤). فهذه B (١٣). يرضع B (١٢).

بهر B. فخر A (١٨). وحمله AB (١٧). هجوم B (١٦).

مسئلة في صفاء المعاملة والعبادة، قال اجمع مشايخ حرم الله <sup>(١)</sup> تعالى على  
ابي الحسين علي بن هند <sup>(٢)</sup> الفرشي النارسي <sup>(٣)</sup> رحمه الله تعالى <sup>(٤)</sup> فسألوه  
عن صفاء العبادة والمعاملة فقال <sup>(٥)</sup> ان للعقل دلالة والحكمة اشارة والمعرفة  
شهادة فالعقل يدل <sup>(٦)</sup> والحكمة تُشير والمعرفة تشهد ان صفاء العبادات لا  
يُنال الا بصفاء معرفة اربعة فاول ذلك معرفة <sup>(٧)</sup> الله تعالى والثاني معرفة  
النفس والثالث معرفة الموت والرابع معرفة ما بعد الموت من وعد الله  
ووعيد فمن عرف الله <sup>(٨)</sup> تعالى قام بحقه ومن عرف النفس استعد لمخالفاتها  
ومجاهدتها ومن عرف الموت استعد لوروده ومن شهد وعيد الله <sup>(٩)</sup> تعالى  
يتزجر عن نهيه ويتدب لأمره فمراعاة حق الله <sup>(١٠)</sup> تعالى على ثلاثة اوجه على  
١٠ الوفاء والادب والمروة فاما الوفاء فانفراد القلب بفردانيته والثبات على  
المشاهدة وحدانيته بنور ازيلته والعيش معه، واما الادب فمراعاة الاسرار من  
الخطرات وحفظ الاوقات والانقطاع عن الحسد والعداوات، واما المروة  
فالثبات على الذكر نطقاً وفعلاً وصيانة اللسان وحفظ النظر وحفظ المطعم  
والملبس وينال ذلك بالادب لان اصل كل خير في الدنيا والآخرة الادب  
١٥ وبالله <sup>(١١)</sup> التوفيق، مسئلة ما <sup>(١٢)</sup> الكريم، قال حارث <sup>(١٣)</sup> رحمه الله تعالى الكريم  
<sup>(١٤)</sup> الذي <sup>(١٥)</sup> لا يبالي لمن اعطى، وقال الجنيّد <sup>(١٦)</sup> رحمه الله الكريم الذي <sup>(١٧)</sup> من لا  
يجوجك الى وسيلة، مسئلة في الكرامة، قال قوم الكرامة أن يُبلغ المراد قبل  
ظهور الارادة، وقال قوم الإعطاء <sup>(١٨)</sup> فوق المأمول، مسئلة في الفكر، سئل  
حارث المحاسبي <sup>(١٩)</sup> رحمه الله تعالى عن الفكر فقال <sup>(٢٠)</sup> الفكر في قيام الاشياء  
٢٠ بالحق، وقال قوم التفكر صحة الاعتبار، وقال آخرون الفكر ما ملأ القلوب  
من حال التعظيم <sup>(٢١)</sup> الله عز وجل، والفرق بين الفكر والتفكر أن التفكر جولان

(١) B om. (٢) B القريب. (٣) B الحسن. (٤) B عز وجل. (٥) B وسألوه.  
(٦) B الكريم. (٧) B بالتوفيق. (٨) B الرب. (٩) B والمعرفة تشهد والحكمة تشير B (١٠)  
لم B (١١) من لا يجوجك الى وسيلة وقال الحارث الكريم الذي الخ B (١٢)  
لله تعالى B (١٣) التفكر B (١٤) قول A (١٥) الذي B (١٦)

(١) القلب والفكر وقوف (١) القلب على ما عرف، مسألة في الاعتبار، (٢) قال  
 حارث المحاسبي ابو عبد الله بن أسد رحمه الله تعالى الاعتبار استدلال  
 الشيء على الشيء، وقال قوم الاعتبار ما وضع فيه الايمان واستوفته العقول،  
 وقال قوم الاعتبار ما (٣) نفذ في الغيب ولم يردّه مانع، مسألة ما النبوة، قال  
 : قوم النبوة العزم على الفعل، وقال قوم النبوة معرفة اسم العمل، وقال المجتهد  
 (٤) رحمه الله تعالى (٤) النبوة تصوير الافعال، وقال آخر نبوة (٥) المؤمن الله  
 عزّ وعلا، مسألة ما الصواب، قال قوم الصواب التوحيد فقط، وقال  
 المجتهد (٤) رحمه الله تعالى الصواب كلّ تُطَقُّ عن إذن، مسألة، سئل المجتهد  
 Af.105a عن الشفقة على المخلوق ما هو قال تُعْطِيهِمْ مِنْ نَفْسِكَ ما يطلبون ولا تُحْمِلُهُمْ  
 ١٠ ما لا يطيقون ولا تخاطبهم بما لا يعلمون، مسألة في التقية، قال قوم استعمال  
 الأمر والنهي وقال قوم ترك الشبهات، وقال قوم التقية حرم المؤمن كما ان  
 الكعبة حرم مكة، وقال قوم التقية نور في القلب يفرق بها بين الحق  
 والباطل، وقال سهل والمجتهد (٦) والحارث وأبو سعيد (٤) رحمه الله تعالى عليهم  
 اجمعين التقية استواء السرّ والعلانية، مسألة في السرّ، قال بعضهم (٨) السر  
 ١٥ ما لا يحسن به هاجس النفس السرّ ما (٩) غيبه (١٠) الحق وأشرف عليه به،  
 وقال قوم السرّ سرّ السرّ (١١) للحق وهو ما أشرف عليه بلا واسطة وسرّ  
 للمخلوق وهو ما أشرف عليه (٤) الحق بواسطة، (١٢) ويقال سرّ من السرّ للسرّ  
 وهو حق لا يظهر الا بحق وما ظهر بمخلوق فليس بسرّ، وحكى عن الحسين بن  
 منصور الحلاج (٤) رحمه الله تعالى انه قال أسرارنا بكر لا يفتنّها وهمّ واهمّ،

(١) B om. (٢) B قد. (٣) B B. قال حارث الاعتبار المح (٤) B. (٥) B. القلب.

(٦) Here B inserts the concluding words of this chapter from الوقت الخ. (٧) B app. وحارث. (٨) B. المؤمن. (٩) B. السر ما عينه (١٠) الحق وأشرف عليه به وقال بعضهم السر ما لا يحسن B (١١) جواب. (١٢) A. المخلوق. عنه A. (١٣) B. به هاجس النفس. وقال A (١٤) A. الحق.

وقال يوسف بن الحسين <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى قلوب الرجال قُبُور الاسرار،  
وعنه ايضا انه قال لو اطلع زِرِّي على سِرِّي قلعتُه، <sup>(٢)</sup> شعر،

<sup>(٣)</sup> حاسرٌ بِسِرٍّ قَدْ اَسَرَ جَبِيْعَهَا \* <sup>(٤)</sup> وكَلَاهُهَا فِي سِرِّهَا مَسْرُورٌ  
ما <sup>(٥)</sup> سِرٌّ مَسْرُورٌ <sup>(٦)</sup> يُشِيرُ <sup>(٧)</sup> بِسِرِّهِ \* مِنْهُ اِلَيْهِ <sup>(٨)</sup> مُسَاوِيًا مَغْرُورٌ  
وقال آخر،

بَا سِرٍّ سِرٌّ يَدِقُّ حَتَّى \* يَخْفَى عَلَى وَهْمِ كُلِّ حَيٍّ  
وظَاهِرٌ بِاطْنٍ نَجَلِي \* <sup>(٩)</sup> مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ،

وقال النوري <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى،  
اَعْمَرِي مَا اَسْتَوْدَعْتُ سِرِّي <sup>(١٠)</sup> وَسِرِّهَا \* سَوَانَا حِذَا رَأَى اَنْ تَشِيْعَ السَّرَائِرُ  
١٠. وَلَا لَاحِظَنَّهُ <sup>(١١)</sup> مُقْلَتَانِي \* فَتَشْهَدُ نَجْوَانَا الْعُبُونُ الْوَاطِرُ  
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَهْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ \* رَسُولًا فَادَّعَى مَا تَكُنُّ الضَّمَائِرُ،  
<sup>(١٢)</sup> Af.105b فهذا ما حضرني في الوقت من مسائلهم ومسائل هؤلاء أكثر من أن  
ينتهي <sup>(١٣)</sup> ذِكْرُهَا، <sup>(١٤)</sup> وقد حكي عن عمرو بن عثمان المكي <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى  
انه قال العلم كله <sup>(١٥)</sup> نِصْفَانِ <sup>(١٦)</sup> نِصْفُهُ سَوَالٌ <sup>(١٧)</sup> وَنِصْفُهُ جَوَابٌ، <sup>(١)</sup> وبالله  
<sup>١٥</sup> التوفيق،

<sup>(١٨)</sup> كتاب المكاتبات <sup>(١٩)</sup> والصدور والاشعار والدعوات والرسائل،

باب في مكاتبات بعضهم الى بعض،

سمعت احمد بن علي <sup>(٢٠)</sup> الكرخي <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى يقول كتب المجنيد

وكَلَاهُهَا A <sup>(٤)</sup> . وسر . B حاسر A <sup>(٣)</sup> . وقال بعضهم B <sup>(٢)</sup> . B om. <sup>(١)</sup>  
مساوي . B مساري A <sup>(٨)</sup> . سره A <sup>(٧)</sup> . يسر . B بسر . A <sup>(٦)</sup> . سر . B <sup>(٥)</sup>  
عن B <sup>(٩)</sup> . This passage occurs <sup>(١٢)</sup> . مقلتي AB <sup>(١١)</sup> . وسره B <sup>(١٠)</sup> . عن B <sup>(٩)</sup>  
in B supra. See p. ٢٢١, note Y. ذكره B <sup>(١٣)</sup> . وحكي B <sup>(١٤)</sup>  
نصفين B <sup>(١٥)</sup> . نصف B <sup>(١٦)</sup> . نصف B <sup>(١٧)</sup> . نصين B <sup>(١٨)</sup> . A om. from  
الكرخي B <sup>(٢٠)</sup> . الصدور B <sup>(١٩)</sup> . والرسائل to كتاب

الى ميثاذ الدينوري <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> تعالى كتاباً فلما وصل الكتاب اليه <sup>(٣)</sup> قلبه  
وكتب على ظهره ما كتب صحيح الى صحيح قط ولا افترقا في الحقيقة، وكتب  
ابو سعيد الخزاز الى ابي العباس <sup>(٤)</sup> احمد بن عطاء رحمهما الله يا ابا العباس  
تعرف لي رجلاً قد كملت طهارته وبرى من آثار نفسه عنه به له موقوف  
مع الحق بالحق <sup>(٥)</sup> للحق من حيث أوقفه الحق حيث لا له ولا عليه فالحق  
يعلله امتحان له وامتحان للخلق به فان عرفت لي هذا فدلني عليه حتى إن  
قبلي كنت له خادماً، وكتب عمرو بن عثمان المكي <sup>(٦)</sup> رحمه الله كتاباً الى  
بغداد الى جماعة الصوفية بها فكان <sup>(٧)</sup> في كتابه وإني <sup>(٨)</sup> لن تصلوا الى  
حقيقة الحق حتى تجاوزوا تلك الطرقات المنطسة وتسلكوا تلك المفاوز  
المهلكة، فحضر عند قراءته المجيد والشبلي وأبو محمد الجبري <sup>(٩)</sup> رحمهم  
الله فقال المجيد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله ليت شعري من الداخل فيها وقال الجبري  
ليت شعري من الخارج منها وقال الشبلي يا ليتني <sup>(١١)</sup> لم يكن لي منها مشام  
الريح، وفيما ذكر عن الشبلي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه <sup>(١٣)</sup> كتب الى المجيد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله  
كتاباً <sup>(١٥)</sup> فكتب فيه يا ابا القسم ما تقول في حال علا فظهر وظهر فقهر وقهر  
فاستناخ <sup>(١٦)</sup> واستقر فالشواهد منطسة ولا وهام خنسة والألسن <sup>(١٧)</sup> خرسة  
والعلوم مندرسة ولو <sup>(١٨)</sup> تكاثفت الخليفة على من هذا حاله لم يزد ذلك إلا  
<sup>(١٩)</sup> توحشاً <sup>(٢٠)</sup> ولو اقبلت الخليفة اليه نعطفاً لم يزد ذلك إلا تبعداً فالحاصل  
في <sup>(٢١)</sup> هذا الحال قد صُفد بالأغلال والأنكال <sup>(٢٢)</sup> وغلبه على عقله فحال وحاد  
الحق بالحق وصار الخلق <sup>(٢٣)</sup> عقلاً <sup>(٢٤)</sup> وكتب تحتها هذين البيتين،

للخلق B (٥). A om. (٤). قلبه B (٣). B om. (٢). رحمهما الله B (١).

(٧) Here B (fol. 109b, l. 2) has أحسن معاني والطف من الكرامات الخ. These words occur near the end of the karamat al-āyāt and karamat al-akrām (A fol. 147b, l. 2). The continuation of the present passage occurs in B on fol. 232a, l. 6. (٦) B أن.

واستناخ B (١١). فكبت B (١٠). قال كتب B (٩). لم يكن لو كان B (٨). written بعداً A (١٤). A in marg. تكاثفت as a variant. (١٣) B مغرسه. (١٢) B توحشاً. (١١) A om. from ولو to تبعداً. (١٠) B هذه. (٩) B غلب. (٨) B عقلاً. (٧) B عبالاً. (٦) B عبالاً. (٥) A عبالاً.

يَا هَلَالَ السَّمَا <sup>(١)</sup> لِطَرْفٍ كَلِيلٍ • فَإِذَا مَا بَدَأَ أَضَا طَرْفِيهِ  
كَنتُ أَبْيَى عَلَى مِنْهُ فَلَمَّا • أَنْ تَوَلَّى بَكَيْتُ مِنْهُ عَلَيْهِ،

قال فترك الرقعة عنه من الاربعاء الى الاربعاء <sup>(٢)</sup> وكتب تحتها يَا أَبَا بَكْرٍ  
الله الله في الخلق كَمَا نَأْخُذُ الْكَلِمَةَ <sup>(٣)</sup> فننشقها <sup>(٤)</sup> ونقرظها ونتكلم بها في  
السراديب <sup>(٥)</sup> وقد جِئْتَ انت فخلعت العذار بينك وبين <sup>(٦)</sup> اكابر الخلق  
أَلْفُ طَبَقَةٍ فِي أَوَّلِ طَبَقَةٍ يَذْهَبُ مَا وَصَفْتَ، <sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله وكنْتُ  
بالرَّمْلَةِ وكان بها انسان هاشمي وله جارية مشهورة بحسن الصوت والحذافه  
في القول فسألنا ابا <sup>(٨)</sup> على الروذباري ان يكتب اليه <sup>(٩)</sup> رقعة <sup>(١٠)</sup> يستأذن  
لنا بالدخول عليها <sup>(١١)</sup> حتى نسبع منها شيئاً فكتب اليه على البديهة بحضرتي  
١٠ بسم الله الرحمن الرحيم <sup>(١٢)</sup> بلغني بلغك الله سؤلك، وأعطاك مأمولك، ان  
عندك من مناهل <sup>(١٣)</sup> الورد، منهلاً <sup>(١٤)</sup> يَرِدُ <sup>(١٥)</sup> عليه قلوب اهل الوجود،  
فيشربون منه بعقد الوفاء، شرباً يُورثهم حقايق الصفاء، فان أذن لنا  
بالدخول <sup>(١٦)</sup> عليه فلنا على رَبِّ المنهل أن يزین المجلس بفقد الأغيار، ويحجبه  
<sup>(١٧)</sup> عن نواظر الأبصار، <sup>(١٨)</sup> ومحيئنا <sup>(١٩)</sup> مقرون بإذنك والسلام، وسمعت ابا  
١٥ على بن ابي <sup>(٢٠)</sup> خالد الصوري بصور يقول <sup>(٢١)</sup> كُتِبْتُ الى ابي على الروذباري  
<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله كتاباً <sup>(٢٣)</sup> وكتب فيه هذين البيتين،

إِنَّ كَتَمِي أَبَا عَلَى • لِحَيْثُكَ <sup>(٢٤)</sup> فِرَارًا مِنْ <sup>(٢٥)</sup> التَّشَارُكِ فِيهِ  
حَبْدًا رُوذْبَارُ مَا ذِي عَلَيْنَا • لَكَ حَقًّا <sup>(٢٦)</sup> وَذَاكَ مِنْهُ <sup>(٢٧)</sup> بَيْتِي،

وغيرظها A (٤). فنشقها A (٥). ثم كت الى B (٦). كطرف B (١).  
قال الشيخ رحمه الله B om. (٨). الاكابر B (٧). A om. (٩). السر B (٥).  
لنسبع B (١٢). يستأذنه B (١١). كتابا B (١٠). عبد الله احمد بن عطا B (٦).  
عليها B (١٧). عليها B (١٦). ترد B (١٥). الورد A (١٤). بلغنا B (١٣).  
كتب A (٢٢). حلال B (٢١). مقرونا A (٢٠). ومحيئنا AB (١٩). لم B (١٨).  
فرانا B (٢٦). لحي B app. (٢٥). وكتب A (٢٤). B om. (٢٢).  
بتيه B. شبه A (٢٩). وذاك منه for منك B (٢٨). التشارك A (٢٧).

قال ثم استقبلني بعد ذلك بأيام وكان في يدي <sup>(١)</sup> جُزء <sup>(٢)</sup> وأخذ من يدي وكتب علي <sup>(٣)</sup> ظهره،

أَعْرَاكَ بِالْحُبِّ <sup>(٤)</sup> حُبِّ <sup>(٥)</sup> فِي <sup>(٦)</sup> تَحْيِيٍّ \* لَطْفُ الْجَنَانِ <sup>(٧)</sup> وَعَظْفٌ فِي <sup>(٨)</sup> تَعْنِيهِ  
يَا بَنَ الصَّبَابَاتِ عَنْ وَرْدٍ بِلا صَدْرٍ \* نَجَعَتْ صَوَّ الهَوَى فِي غَيْرِ مَطْلَبٍ  
هَفِ تَحْتَ <sup>(٩)</sup> صُنِّيهِ بِالْوَدِّ مِنْكَ <sup>(١٠)</sup> لَأَنَّ \* مُسْتَهْتَرًا بِتَارِيحِ الشُّجُونِ بِهِ،  
Af.106b قال ومرض رجل من اصحاب <sup>(١١)</sup> ذي النون فكتب اليه أن <sup>(١٢)</sup> ادْعُ الله  
لي فكتب <sup>(١٣)</sup> اليه <sup>(١٤)</sup> ذو النون <sup>(١٥)</sup> رحمه الله <sup>(١٦)</sup> يا اخي سألتني ان ادعوا الله  
لك أن يزيل عنك النِّعَمَ <sup>(١٧)</sup> واعلم <sup>(١٨)</sup> يا اخي ان المرض والعلّة يَأْتِسُ <sup>(١٩)</sup> بها  
اهل الصفاء، واصحاب الهمم <sup>(٢٠)</sup> والصفاء، لانها في حياتهم <sup>(٢١)</sup> درك <sup>(٢٢)</sup> للشفاء،  
ومن <sup>(٢٣)</sup> لم يعد البلاء نعمة فليس من الحكماء ومن لم يأمن الشفيق على  
نفسه فقد آمَنَ اهل التهمة على أمره فليكن معك يا اخي من الله حياء  
ينعك من الشكوى والسلم، وكتب رجل الى <sup>(٢٤)</sup> ذي النون <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله  
انسك الله <sup>(٢٦)</sup> تعالى بقربه فكتب اليه <sup>(٢٧)</sup> ذو النون <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله اوحشك  
الله من قربه فانه <sup>(٢٩)</sup> اذا آنسك بقربه فهو قدرك <sup>(٣٠)</sup> واذا اوحشك من  
قربه فهو قدره ولا نهاية لقدره حتى <sup>(٣١)</sup> يتركك ملهوقا اليه، وسمعت جعفر  
المخلدی <sup>(٣٢)</sup> رحمه الله يقول سمعت المجيد <sup>(٣٣)</sup> رحمه الله تعالى يقول دفع الى  
سرى <sup>(٣٤)</sup> السَّقَطَى رُقْعَةً <sup>(٣٥)</sup> قال هذا مكان قضائك لحاجتي ففتحت الرقعة  
فاذا فيها مكتوب سمعتُ حادياً في البادية يحدو ويقول،

حبا B (٤). ظهرها هذه الايات B (٣). واخذ B (٢). جزو B. جزا A (١).

تعييه B (٨). عطف B (٧). تحسه B. تحيه A (٦). من A (٥).

ادعوا AB (١٣). ذا A (١٢). om. A (١١). ضته B app. (١٠). فجعت B (٩).

يا اخي B (١٧). يا اخي سألتني for كتب الى B (١٦). om. B (١٥). الى B (١٤).

لشفاء B (٢١). دركا A (٢٠). والصا B. والضا A (١٩). لها B (١٨).

يترك B. يترك A (٣٥). وان B (٢٤). أي B (٣٤). ليس B (٢٣).

وقال B (٣٦).

أَبِي (١) وَهَلْ تَدْرِيْنَ مَا يُبْكِي  
أَبِي حِذَاراً أَنْ تُفَارِقِيْنِي  
وَتَقْطَعِي وَصْلِي وَتَهْجُرِيْنِي،

وقال الروذباري (٢) رحمه الله كتب الى بعض اصدقائي كتابي اليك (٣) كودتي  
لَكَ نُورٌ مِنْكَ دَلٌّ عِنِّي عَلَيْكَ وَحُجَّتُهَا عَنِ النَّظَرِ إِلَّا إِلَيْكَ وَالسَّلَامُ، وكتب  
ابو عبد الله ايضاً في كتاب (٢) الى بعض اصدقائه ما الذم أدراك الى  
الصبيوة، (٢) بعد نَمَكْكَ مِنَ الْحُظُورَةِ، وما الذي حداك على قطع حبل  
الوصال، بعد المحافظة على (٤) الاتصال، أَوْماً عِلِمْتَ أَنْ لَوُرُودَ الْكُتُبِ فَرَحَةٌ  
تَعْدِلُ فَرَحَةَ الْقُرْبِ، وكتب شيخ من الاجلة الى بعض المشايخ وحدى بك  
١٠ حماني عن الاشارة اليك وما بدا من قُرْبِكَ غَيْبٌ عَنِّي مُؤْنَةُ الذِّكْرِ لَكَ  
فَحَقِيقَتُكَ ظَاهِرَةٌ، وَأَعْلَامُكَ زَاهِرَةٌ، وَسُطُونُكَ قَاهِرَةٌ، ظَهَرَتْ سُطُونُكَ فَخَسَتْ  
مَعْرِفَتِي عِنْدَ ظُهُورِهَا، وَذَهَلَ عَقْلِي عِنْدَ وَرُودِهَا، وَقَصُرَ عَيْنِي عِنْدَ شَرْحِ  
Af.107a بيان ظهورها وقصرت عبارتي (٥) عند استيلاء حقيقتك والسلم. (٦) سمعت ابا  
الطيب احمد بن مقاتل العكي يقول كتب ابو الخير التيناني الى جعفر الخلدی  
١٥ رحمه الله كتاباً فكان فيه وَزُرُ جَهْلِ الْفُقَرَاءِ عَلَيْكُمْ لِأَنْتُمْ رَكْتُمْ إِلَى أَبْنَاءِ  
الدُّنْيَا وَاشْتَغَلْتُمْ بِأُمُورِكُمْ فَبَقُوا جَهْلَةً، وقال يوسف بن الحسين (١) رحمه الله  
(٨) كتبت الى بعض الحكماء وشكوت ركوني الى (٩) الدنيا وما أُجِدُّ في طبعي من  
الاخلاق التي لست ارضاها من نفسي لنفسي فكتب الى بسم الله الرحمن  
الرحيم وصل كتابك وفهمت ما ذكرت (١٠) ومخاطبك (١١) اكرمك الله شريكك  
٢٠ في شكوكك، ونظيرك في بلواك، إِنْ رَأَيْتَ أَنْ تَدِمَ الدَّعَاءُ (١٢) وَقَرَعَ الْبَابَ  
(١٣) فانه من قرع الباب ولم يعجز عن الفرع دخل وإن تهيأ لك ما (١٤) تريد

الاصال B. الافصال A (٤). كودتي B (٣). B om. (٢). ولا B (١).

كتب A (٨). رحمه الله for الرازي B (٧). وسمعت B (٦). عن B (٥).

وقرع A (١٢). ايدك B (١١). ومخاطبك A (١٠). هذه الدنيا B (٩).

تريد B (١٤). فان قروع الباب ولم يعجز الخ B (١٣).

من الصفاء والطهارة فدع ما <sup>(١)</sup> انت فيه من البلاء من اقتراف مساوي لا  
<sup>(٢)</sup> تجدى عليك منفعة في دينك ولا دنياك وتجنب قرب من لا تأمن على  
نفسك في <sup>(٣)</sup> مواصلة الغفلة والبطالة واستعن على ذلك كله بالنجاة والتجزي  
وسله ان يمن عليك بتوبة <sup>(٤)</sup> طهرى لا عملى والسلم، <sup>(٥)</sup> وقال يوسف بن  
الحسين رحمه الله كتب حكيم الى حكيم يسأله عما يؤديه الى صلاح نفسه  
فكتب اليه ان فساد نفسى <sup>(٦)</sup> قد <sup>(٧)</sup> شغلنى عن صلاحك ولست أجد في  
نفسى فضلا لغيرها والسلم، <sup>(٨)</sup> وقال كتب ابو العباس احمد بن عطاء رحمه  
الله الى ابي سعيد الخزاز رحمه الله <sup>(٩)</sup> كتابا فقال فيه وأعلمك ان الفقراء  
وأصحابنا بعدك صاروا يناقرون بعضهم لبعض، فكتب اليه ابو سعيد رحمه  
الله وأما ما ذكرت <sup>(١٠)</sup> ان اصحابنا بعدى صاروا يناقرون بعضهم لبعض  
فاعلم ان ذلك غير من المحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض، وقال  
الروذبارى كتب بعض الحيين الى حبيبه يعاتبه ان المودة لم تزل موصولة  
فرز بلادى وأكثر ودادى واحذر عداة الحق أن يلقوك وليظن العداة انك  
<sup>(١١)</sup> جاف، وكتب بعض المشايخ كتابا فكان فيه هذا الفصل <sup>(١٢)</sup> وأنا وجدته  
<sup>AF.107b</sup> بخط جعفر المخلدى، تفكرى في مرارة البين بمعنى <sup>(١٣)</sup> من التمتع بجلاوة الوصل  
وتكره غنى ان تقر بقرئك، مخافة أن تسخن ببعدك، فلى عند الاجتماع كبد  
ترجف، وعند التناهى مقلّة تكف، وأقول كما قال الشاعر،

وَمَا فِي الدَّهْرِ أَشَقُّ مِنْ مُحِبٍّ \* وَإِنْ وَجَدَ الْهَوَى حُلُوَ الْمَذَاقِ  
تَرَاهُ بَاكِيًا فِي كُلِّ حِينٍ \* مَخَافَةَ قُرْبِهِ أَوْ <sup>(١٤)</sup> لِاسْتِيقَاقِ  
فِيَبْكِي إِنْ نَأَوْا شَوْقًا إِلَيْهِمْ \* وَيَبْكِي إِنْ دَنَوْا خَوْفَ الْفِرَاقِ  
فَقَسَحُنْ عَيْنَهُ عِنْدَ التَّنَاقُصِ \* وَسَخَسُنْ عَيْنَهُ عِنْدَ <sup>(١٥)</sup> التَّلَاقِ،

طهرى لا على B <sup>(٤)</sup>. مواصلة A <sup>(٣)</sup>. تجزى B <sup>(٢)</sup>. كت B <sup>(١)</sup>.  
<sup>(٥)</sup> B om. <sup>(٦)</sup> B om. <sup>(٧)</sup> B om. <sup>(٨)</sup> B om. <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> B om. <sup>(١٢)</sup> B om. <sup>(١٣)</sup> B om. <sup>(١٤)</sup> B om. <sup>(١٥)</sup> B om.  
كنايا فقال. من ان B <sup>(١٠)</sup>. جافى AB <sup>(١١)</sup>. اشتياق B <sup>(١٤)</sup>. عن B <sup>(١٣)</sup>. التلاقى AB <sup>(١٥)</sup>.  
المخلدى to

وحكى عن حسين بن جبريل <sup>(١)</sup> المَرْدِي (٢) رحمه الله وكان من المشايخ  
الاجلة انه قال ورد على كتاب من مكة فقرأت على جماعة من اصحابنا  
وكان <sup>(٣)</sup> من بعض تلامذته فكان في الكتاب <sup>(٤)</sup> أعلمك يا شئني ان اصحابك  
كلهم <sup>(٥)</sup> ترافقوا بعضهم مع بعض فبقيت بلا رفيق فرأيت يوماً في الطواف  
غزلاً يطوف فأعجبني ذلك فرافقه وكان لي <sup>(٦)</sup> قرصان <sup>(٧)</sup> شعير في كل ليلة  
فرص لي وفرص له فبقي معي شهراً ليلها ونهارها فليلة من الليالي لم انتزع  
للإفطار وتأخر ذلك فلما اردت ان افطر فإ به قد أكل القرصين فقلت  
ويحك قد ظهر منك الخيانة فرأيت دموعه تسيل على خده فذهب حياءً  
منّي فاستلكت ان تدعو الله <sup>(٨)</sup> تعالى انت وأصحابك ان يرده عليّ، قال  
١. وكتب شاه الكرمانى <sup>(٩)</sup> رحمه الله الى ابي حفص <sup>(١٠)</sup> رحمه الله اذا رأيت أمرى  
كله مصيبة فكيف أكون في مصابي، فكتب اليه ابو حفص <sup>(١١)</sup> رحمه الله  
ألف مصاييك ولا تكن مع إلفك لمصاييك، وفيما حكى <sup>(١٢)</sup> عن <sup>(١٣)</sup> ابن  
مسروق عن سري السقطي <sup>(١٤)</sup> رحمه الله انه قال كتب الى بعض اخواني  
فكتب اليه يا اخي أوصيك بتقوى الله الذي يسعد بطاعته من أطاعه  
١٥ ويتقم بمعصيته من عصاه فلا تدعونك طاعته الى الأمن من عذابه ولا  
تدعونك معصيته الى الاياس من رحمته جعلنا الله وإياكم حذرين <sup>(١٥)</sup> من  
غير قنوط وله راجين <sup>(١٦)</sup> من غير اغترار والسلم، وكتب الجنيّد <sup>(١٧)</sup> رحمه الله  
كتاباً الى علي بن سهل الإصبهاني وكان فيه <sup>(١٨)</sup> وأعلم يا اخي ان الحقائق  
اللازمة <sup>(١٩)</sup> والفصوص القوية المحكمّة والعزائم الصحيحة المؤكدة لم تبق على  
٢. اهلها سبباً الا قطعته ولا معترضاً الا منعه ولا أثراً في خفي السراير الا  
اخرجته ولا تأويلاً مؤمهاً لصحة المراد الا كشفته فالحق عندهم بصحة الحال  
٣. محمّداً <sup>(٢٠)</sup> والحمد في دوام السير <sup>(٢١)</sup> محمّداً على براهين من العلم واضحه

(١) المريدى B. (٢) B om. (٣) B أعلم. (٤) B ترافقوا. (٥) A. قرصين. (٦) A. شعير في كل ليلة. (٧) A om. (٨) B. رحمهما. (٩) A. ابو B. (١٠) A. والله أعلم. (١١) A. (١٢) B. محمّد. (١٣) A. (١٤) B. محمّد. (١٥) B. محمّد. (١٦) B. محمّد. (١٧) B. محمّد. (١٨) B. محمّد. (١٩) B. محمّد. (٢٠) B. محمّد. (٢١) B. محمّد.

ودلائل من الحقّ بيّنة، <sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله فأمّا مكاتباتهم <sup>(٢)</sup> ومراسلاتهم أكثر من ان يتمها جميعها <sup>(٣)</sup> في الأجزاء الكثيرة وإنما ذكرنا <sup>(٤)</sup> هنا طرّفاً على حسب ما أمكن في الوقت لأنّ المراسلات الطويلة نحو رسالة <sup>(٥)</sup> النورى الى الجنيّد <sup>(٦)</sup> رحمهما الله في مسألة البلاء ورسالة <sup>(٧)</sup> ابي سعيد الخزاز الى النورى ورسالة الجنيّد الى يحيى بن معاذ وإلى يوسف بن الحسين <sup>(٨)</sup> ومجاوبتهما ورسالة عمرو المكي الى <sup>(٩)</sup> ابن عطاء وغير ذلك لم يتمها لنا ذكره ولكن نذكر رسالة واحدة للجنيّد الى ابي بكر <sup>(١٠)</sup> الكسائي الدينوري <sup>(١١)</sup> رحمهما الله وهي مختصرة <sup>(١٢)</sup> إن شاء الله تعالى، رسالة الجنيّد الى ابي بكر <sup>(١٣)</sup> الكسائي <sup>(١٤)</sup> رحمهما الله تعالى، اخي ابن محمّد عند <sup>(١٥)</sup> تعطيل العشار، وأين دارك وقد خربت الديار، وأين منزلك والمنازل فاعصفت قفار، وأين مكانك والأماكن <sup>(١٦)</sup> عوافي دوارس الآثار، وما ذا خبرك عند ذهاب جوامع الأخبار، وفيما نظرت عند اصطلام محاضر النظار، وفيما فكرت وليس بحين نظير ولا افتكار، وكيف هدوك على مرّ <sup>(١٧)</sup> الليل والنهار، وكيف حذرت عند وقوع فواجع <sup>(١٨)</sup> الأقدار وكيف صبرت ولا سبيل الى عزاء ولا اضطبار، فأبكت الآن إن وجدت سبيلاً الى البكاء، بكاء الواهة الحزينة الموجعة الثكلى، بنقد اعزة الآلاف، وفناء <sup>(١٩)</sup> اجلة الأخلاف، وإبادة ما مضى من <sup>(٢٠)</sup> الأكتاف، <sup>(٢١)</sup> وذهاب <sup>(٢٢)</sup> مشايخ الاعتفاف، ووجود بدائه الاختطاف، <sup>(٢٣)</sup> وروادف عواصف الارتجاف، وتتابع قواصف الانتساف، وبواهر قواهر الاعتكاف، وثواقب ملاحج الاعتراف، فإلى اين <sup>(٢٤)</sup> موبك،

في الأجزاء B om. (٢) ومراسلاتهم. (٣) قال الشيخ رحمه الله B om. (٤) الكثيرة. (٥) النورى. (٦) ابي سعيد B om. (٧) الجنيّد. (٨) ومجاوبتهما B. (٩) الكسائي A (١٠) يحيى بن معاذ. (١١) الكسائي A (١٢) مختصرة. (١٣) الكسائي A (١٤) الكسائي A (١٥) عند تعطيل A. (١٦) عوافي A. (١٧) الليل والنهار. (١٨) الأقدار. (١٩) فناء. (٢٠) الأكتاف. (٢١) وذهاب B om. (٢٢) مشايخ الاعتفاف. (٢٣) وروادف عواصف الارتجاف. (٢٤) موبك B. (٢٥) موبك B.

وإلى ما يبلغ مَصْدَرِك، والأحلام متمزقة، والقلوب منصدة، والنفوس متغلعة،  
 (١) والانباء كلها (٢) مرتفعة، وأنت في أويد (٣) مندسة، ونجوم منغلطة، وسبل  
 ملتبسة، قد أضالك في (٤) اختلاف (٥) مناهجها ظلاماًها، وانطبقت (٦) عليك  
 ارضها (٨) وسماؤها، ثم افضى بك ذلك الى لجة اللّج، والبحر الزاخر  
 (٩) الفامر المختلج، الذي كل بحرٍ دونه أو لجة، فهو فيه كنفلة أو حجة، فقد  
 قذف بك في كثيف امواجه، وتلاطم عليك (١٠) بعظيم هوله وارتجاجه،  
 (١١) فمن مستنقذك من متلفات المهالك، (١٢) أو تُخرجك مما هنالك، كتابي  
 اليك ابا بكر وأنا احمد الله حمداً كثيراً وأسأله العفو والعافية في الدنيا  
 والآخرة، وصل الى منك كُتِبَ فهت ما ذكرت فيها ولم يمنعني من اجابتك  
 ١٠ عليها ما وقع في وهمك، وشق (١٣) على ما ذكرت من غمك وليس حالك  
 عندي حال (١٤) معنوب عليه بل حالك عندي حال معطوف عليه، وبجسبك  
 من بلايك ان اكون سبباً للزيادة في البلاء عليك وإني عليك لستفق  
 واسأ منعني من مكاتبتك لآتي حذرت ان يخرج ما في كتابي اليك الى غيرك  
 بغير علمك وذلك آتي كتبت منذ مدة كتاباً الى (١٥) أقوام من اهل إصهبان  
 ١٥ ففتح (١٦) كتابي وأخذت نسخته استعجم بعض ما فيه على قوم فأعني تخاصم  
 (١٧) ولزمني من ذلك (١٨) مؤنة عليهم وبالحلق حاجة الى (١٩) الرفق وليس من  
 الرفق بالخلق ملاقاتهم بما لا يعرفون ولا مخاطبتهم بما لا يفهمون وربما وقع  
 (٢٠) ذلك من غير قصد اليه ولا تعمد له، جعل الله عليك وإقية وجنة

موتك (حق بك) حقيقة: (٢) Here B proceeds (fol. 238b, 1): لا نيا. (١)  
 الاختصاص عن لوائح الانتفاص الخ. These words occur in the following chapter  
 (A fol. 100a, 16). The present passage is continued on  
 fol. 239b, 1. (٣) A مندسة. (٤) A اطلق. (٥) B om. (٦) B مناهج ملتبسها.  
 فهو (١١). (١٠) B بعظم. (٩) B الفامر. (٨) B وسماوها. (٦) B عليك. (١٢)  
 with فمن as a variant. (١٣) B على. (١٤) AB معنوب. (١٥) B اقوام.  
 (١٦) B كتابي وأخذت for كتاب واحد. (١٧) B ولزمني. (١٨) B مؤنة.  
 (١٩) A الدين. (٢٠) B لك.

وسلمنا وإياك، فعليك <sup>(١)</sup> رحمك الله بضبط لسانك، ومعرفة اهل زمانك،  
 وخطيب الناس بما يعرفون، ودعهم <sup>(٢)</sup> مما لا يعرفون، فقل من جهل شيئاً  
 إلا عاداه وإنما الناس كالإبل الماية ليس فيها راحلة وقد جعل الله <sup>(٣)</sup> تعالى  
 العلماء والحكماء رحمة من رحمته <sup>(٤)</sup> وبسطها على عباده فاعمل على ان تكون  
 رحمة على غيرك إن كان الله قد جعلك بلاءً على نفسك وأخرج الى الخلق  
 Af.100a من حالك بأحوالهم وخطيبهم من قلبك على حسب مواضعهم فذلك يبلغ  
 لك ولهم والسلام <sup>(٥)</sup> عليكم ورحمة الله <sup>(٦)</sup> وبركاته، قال <sup>(٧)</sup> الشيخ رحمه الله  
 وإنما وضعت في هذا الكتاب هذه <sup>(٨)</sup> الحكاية <sup>(٩)</sup> والرسالة حتى يتأمل من ينظر  
 فيه ويستفيد منها بما فيها من الاشارات الصحيحة والعبارات الفصيحة ويقف  
 ١٠ على مقاصد القوم في مكاتبتهم لأن بين كل طائفة من الناس مكاتبات  
 ومراسلات على حسب ما يليق بهم <sup>(١٠)</sup> وبالله التوفيق،

### باب في <sup>(١١)</sup> صدور الكتب والرسائل،

صدر <sup>(١٢)</sup> للمجيد رحمه الله، آثرك الله يا اخي بالاصطفاء، وجمعك  
 بالاحتواء وخصك بعلم اهل النهى، وأطلعك <sup>(١٣)</sup> من المعرفة على ما هو آوئى،  
 ١٥ ونتم لك ما تريد منك له ثم أخلاك منك له ومنه له به ليفردك في قلبه  
 لك بما يشهدك من حيث لا يلحقك شاهد من الشواهد يُخرجك، فذلك  
 أول الأول الذي <sup>(١٤)</sup> محاً به <sup>(١٥)</sup> رسوم ما ترادف مما غيبه به عنك بعلو  
 ما استأثر به منه له ثم افردك منك لك في أول تفريد التجريد وحقيقة  
 كآين التفريد <sup>(١٦)</sup> كذلك <sup>(١٧)</sup> اذا انفرد <sup>(١٨)</sup> بذلك <sup>(١٩)</sup> وأفنى الابداء

عن B <sup>(٥)</sup>. ببسطها B <sup>(٤)</sup>. B om. <sup>(٣)</sup>. بها B <sup>(٢)</sup>. رحمك A <sup>(١)</sup>.  
 والسلام B <sup>(٦)</sup>. و. B om. <sup>(٨)</sup>. أبو نصر B <sup>(٧)</sup>. عليك B <sup>(٩)</sup>.  
 من المعرفة B om. <sup>(١٢)</sup>. لاني القسم المجيد بن محمد B <sup>(١١)</sup>. صدر A <sup>(١٠)</sup>.  
 ان B <sup>(١٦)</sup>. فذلك B. فذلك A <sup>(١٥)</sup>. الرسوم A <sup>(١٤)</sup>. تمها A <sup>(١٣)</sup>.  
 وافنا B. وافنا A <sup>(١٩)</sup>. أمالك A <sup>(١٨)</sup>. كذلك B <sup>(١٧)</sup>.

ما سلف من الحق من الشاهد بعد إفناء محاضر الخلق فعند ذلك يقع حقيقته الحقيقية من الحق للحق ومن ذلك ما جرى بحقيقة علم الانتهاء الى علم التوحيد على علم تفريد <sup>(١)</sup> التجريد فقد عزّره الله وحججه عن كثير ممن يتخلله ويدعيه ويتحقّقه وبصطفيه، صدر <sup>(٢)</sup> آخر، <sup>(٣)</sup> موتك حقيقة الاختصاص عن المواجه الانتقاص وأوك الحق في خفي من الملاحظة لحظك شغلاً بالإجلال له عن ذكر نفسك وحالك في امان ذكره ثم أذكرك انه <sup>(٤)</sup> ذكرك في قديم الازل قبل حين البلوى وقبل حال البلوى إنه فعّال لما يشاء وهو قدبر، صدر <sup>(٥)</sup> آخر، <sup>(٦)</sup> أكرمك بطاعته وخصك بولايته وجللك بسنّه ووفّقك لسنة نبيّه صلعم وأطلعك على فهم كتابه وأنطقك بالحكمة وأنسك بالقرب Af.109b وخصك بالفوائد ومخك الزيادات وألزمك بابه وكفك خدمته حتى تكون له موافقاً ولكأس محبته ذابقاً فيتصل العيش بالعيش والحياة بالحياة والروح بالروح فتتمّ النعمة وتسلم من <sup>(٧)</sup> المعنبة فتصحّ العافية وتكمل السلامة، صدر <sup>(٨)</sup> آخر، بدت لك عجائب ما في الغيوب من أنبيائها، وكشفت لك <sup>(٩)</sup> عن حقائق ما تكن من أكنانها، وأوضعت لك عن <sup>(١٠)</sup> سرّ غرايب <sup>(١١)</sup> إخفايها، <sup>(١٢)</sup> وخاطبتك بكلّ ما <sup>(١٣)</sup> كمن من عطائها، بأسانه الذي ينطق به عن خفي مكانه، فأوضح منطقي بوضح عن حكم بيانه، ليس بما <sup>(١٤)</sup> صرح به من النصّح من لسانه، لكن بما اوقفه الحق من مراد إعلانه، وذلك غير كابين قبل حينه وأوانه، والمراد بفهم ذلك هو المفرد الموجود من اهل دهره وزمانه، صدر آخر، حاطك الله بجياطنه التي يحوط بها المستخلصين من

(١) B التحديد. (٢) This is the last word on B fol. 241a. Fol. 241b be-

gins with the verse فيا حبّها زدى جوى كلّ ليلة which occurs in A at fol. 113b, 5.

(٣) Here begins B fol. 238b. A حق بك. (٤) A إذا ذكرك. (٥) B adds له.

(٦) B adds إليه. (٧) الفتنة B. (٨) B om. from حقائق لك عن حقائق.

(٩) B app. مزح. (١٠) A اخفاها. (١١) A لم يكن. (١٢) B app. مزح.

(١٣) B om.

أحبابه وثبتك وإيانا على <sup>(١)</sup> سُبُل مرضاته وأوْج بك قِبَابْ أنسه وأرقاك في رياض فنون كرامته وكلاك في الاحوال كلها كلاية المجنين في بطن أمه ثم ادام لك الحياة المستخلصة من <sup>(٢)</sup> قيموية الحياة على دولم <sup>(٣)</sup> ديموية ابديته وأفردك عباً لك به وعمّاً له <sup>(٤)</sup> بك حتى تكون فرداً به في دوامها لا انت ولا ما لك ولا العلم به ويكون الله وَحْدَهُ، هه الصدور كلها للجَنِّد <sup>(٥)</sup> رحمه الله وفيها <sup>(٦)</sup> اشارات لطيفة ورموز خفية تعبر عن الحقائق المشككة <sup>(٧)</sup> وتُنبئ عن السراير والخصوصية التي <sup>(٨)</sup> تفرد بها هه العصا في تجريد التوحيد وحقيقة التفريد فمن نظر فيه فليتأمل فان فيه لأهل <sup>(٩)</sup> الفهم فوايد ولأهل العناية بهذا العلم زوايد <sup>(١٠)</sup> وعلى القلوب من المعرفة بذلك جميل عوايد،  
 ١. والله الموفق <sup>(١١)</sup> للصواب، <sup>(١٢)</sup> ولغير المجنيد صدور حسنة اذكر من ذلك طرّقاً ان شاء الله <sup>(١٣)</sup> صدر لآثي على الروذباري رحمه الله، آنسك الله في كمال الاحوال ونمامها، وبلوغ الغايات ونظامها، وأنس بك قلوب اهل Af.110a مصافناك <sup>(١٤)</sup> وموادناك في دولم فضلك ومعافناك، وجعل <sup>(١٥)</sup> لك ما <sup>(١٦)</sup> اتضح لك موصولاً بك في حياتك، وبعد وفناك، ومن علينا بما يقصر ١٥ عنه بلوغ الآمال، ونهاية الاحوال، وزادك من فضله الذي عودك من برّه وألطافه وإحسانه والله بمن علينا في ذلك <sup>(١٧)</sup> بما <sup>(١٨)</sup> نرجوه، صدر لآثي سعيد <sup>(١٩)</sup> ابن الاعرابي، كلاكم الله كلاية الوليد، <sup>(٢٠)</sup> وأحقنا وإياكم بصالح

Here the text of B ديمويته B (٣). قيموية B (٢). سبيل B (١).

breaks off (fol. 239a, last line). The following words (B fol. 239b, 1) are مرتفعة وانت في اريد مندمسة which occur in A on fol. 108b, 2. The present passage is continued in B on fol. 62b, 1. B (٤). B om. (٥).

على A (١٠). العلم A (٩). تفرد B (٨). وينبئ B (٧). اشارة B (٦).

وأيضاً لغيره A. A. A. The words from لغيره to الله are suppl. in marg. A.

with موادناك B. وموادناك (١٤). صدور A (١٣). تعالى A (١٢). انج B (١٥). B (١٦). ما B (١٧). B adds the first *alif* stroked through.

أحقنا B app. (١٨). ان شاء الله.

العبيد، الذين كشف عن قناع قلوبهم فشاهدوا الوعد والوعد، فمن كان منهم خائفاً فالرجاء منهم غير بعيد، ومن كان منهم راجياً فالخوف في قلبه عتيد، فهم <sup>(١)</sup> بمحبته <sup>(٢)</sup> صالون، ولهيته خاضعون، بسطنهم المحبة والرجاء ان يكونوا <sup>(٣)</sup> قانطين، وقبضهم الخوف ان يكونوا مخدوعين او آمنين. فهم بين الخوف والرجاء واقنون، <sup>(٤)</sup> فقد اقلهم الشوق، وازعجهم الذوق، فحسّن الظنّ قايدهم، وخوف النوت سايهم، والتوفيق رايدهم، واحبّ مطيبتهم، طالبين مطلوبين، منورة لهم اعلام الطريق، معبورة لهم المناهل <sup>(٥)</sup> تلوح لهم بالعوايد، <sup>(٦)</sup> منقلين بالطرف والفوائد، صدر <sup>(٧)</sup> آخر له، امانك الله عنك واحياك به وايدك بالفهم، وفرغ قلبك من كل وهم، وافناك بالقرب عن المسافة ١٠ وبالأنس عن الوحشة، صدر آخر <sup>(٨)</sup> له، كلاك الله كلابية الوليد المرحوم، وحفظك حفظ الولي المعصوم، ووهب لك معرفة ما انعم به عليك واستخرج منك ما جبلك عليه وحجبك عن نفسك القاطعة دونه وكفالك عوايقها وبوابها <sup>(٩)</sup> ورؤية علمك واثار سعيك وتركبة نفسك، واعتنتك من رفقها وكفالك عوارض تخيرها وفضول تكلفها، <sup>(١٠)</sup> واستخلصك لنفسه منها <sup>(١١)</sup> ليحقق ١١ فيك العبودية فيزكو علمك وإن خفت وينمو سعيك وإن قلّ ونطيب حيانتك وإن متّ حتى يوصلك بالحياة التي لا <sup>(١٢)</sup> موت <sup>(١٣)</sup> فيها والبقاء الذي لا فناء بعدك وتولي أمرك بالحسنى في عواقبها كما كانك التخير في اوابها، انه Af1106 ولى التمام لهما <sup>(١٤)</sup> ابتداءه، <sup>(١٥)</sup> صدر لأبي سعيد <sup>(١٦)</sup> الخراز، عصمك الله بذكره عن نفسك، وكاشفك بشكره عن <sup>(١٧)</sup> وصفك، وقسم لك من العلم به في ٢٠ فعملك حتى تكون ممن جمع له حبل الرشاد وأعلى في ذلك مكانك

(١) B. لجهته. (٢) صالون B. (٣) قانين B. (٤) قد B. (٥) A. تلوح. (٦) A. om. (٧) آخر له. (٨) A. om. (٩) B. منقلون. (١٠) B. منقلون. (١١) B. منقلون. (١٢) موت B. (١٣) B. om. (١٤) B. adds الله. (١٥) صدر آخر B. (١٦) أحمد بن عيسى الخراز B. (١٧) وضعك B.

وكوشنت في ذلك بالبيان، وأنا أسأل الله <sup>(١)</sup> تعالى ان يجمع لك من نفسك ما فرق <sup>(٢)</sup> ويبين عنك <sup>(٣)</sup> منها ما جمع أنه الولي لذلك والقادر عليه، صدر آخر <sup>(٤)</sup> له، حماك الله عن نفسك بذكره <sup>(٥)</sup> وصرفك <sup>(٦)</sup> في ذلك بشكره، ولا اخلاك في ذلك باقباله، وقسم لك من جزيل <sup>(٧)</sup> نواله، وأعاذك من شديد محاله، أنه ولي ذلك والقادر عليه، صدر آخر <sup>(٨)</sup> وأظنه <sup>(٩)</sup> للحرار، قسم الله لك من العلم الرفيع، وأفردك في الذكر المتبع، ولا اخلاك من رعايته، وأفردك بولايته، وتوَلَّاك فيما استرعاك، وكان لك في ذلك وكفاك، وأقبل عليك وشفاك، وقسم لك من ذكره <sup>(١٠)</sup> ووالاك، وأنسك بطاعته وأعلاك، ولا وكلك الى نفسك وهواك، صدر للكردي الصوفي الأرموي، منحك الله بما به منحك وحماك عن طوبىات الصفات بالانابة <sup>(١١)</sup> لمن رتب الرويات، وحماك <sup>(١٢)</sup> عنك بشاهد ما فيه بدأك، وعظيم ما به ابتدأك، وأحلَّك في محل <sup>(١٣)</sup> الخلية لما اراد ولما به أريد، <sup>(١٤)</sup> وأظلم واقع <sup>(١٥)</sup> براه التسليم <sup>(١٦)</sup> نحوى اسرارهم لمن <sup>(١٧)</sup> يفاني، <sup>(١٨)</sup> فتسرى همومهم لمن يعانى، قد باشروا منه ما له استبشروا، <sup>(١٩)</sup> وفي <sup>(٢٠)</sup> ميادين محبته انتشروا، <sup>(٢١)</sup> أَلْهَمَ بهم سواطع انوار التوحيد، ولوامع التجريد، بابين عما <sup>(٢٢)</sup> له وبه بانوا، فهم كالذى كانوا، صدر كتاب <sup>(٢٣)</sup> للدقي <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله، هناك الله كرامته فأنت غيث لأهل مودته وكيف لأهل موافقته ودال على معرفته <sup>(٢٥)</sup> ومنسوب <sup>(٢٦)</sup> الى وحدانيته ومُخْبِر عنه به <sup>(٢٧)</sup> ومن اصطنعه لنفسه في قديم ازليته وأطلععه على مكنون أسره وأشهد مجارى قدرته وأنطق لسانك بحكمته وأقامك لدلالته <sup>(٢٨)</sup> وجعلك

(١) B om. (٢) A om. (٣) B. ومن. (٤) B. وصرك. (٥) B. لاي سعي الحرار. (٦) B. أظنه. (٧) B. ثوابه. (٨) B. So both MSS. (٩) B. وأظلم. (١٠) A. الخلية. (١١) B. عنه. (١٢) B. عن. (١٣) B. نحوى. (١٤) B. وسوى. (١٥) B. هانى. (١٦) B. يعانى. (١٧) B. همومهم. (١٨) B. أَلْهَمَ. (١٩) B. ميادين. (٢٠) B. لاي بكر الدقي. (٢١) B. كانوا. (٢٢) B. ومنسوب. (٢٣) B. app. (٢٤) B. ومن. (٢٥) B. وحطه. (٢٦) B. على. (٢٧) B. وجعلك.

معياراً على المرئيين <sup>(١)</sup> والمحققين البالغين المتأقين بحسن استنباطه، أنه ولي ذلك ولا سبيل إليه إلا به والسلم، صدر آخر <sup>(٢)</sup> للذقي، أكرمك الله وأعلاك، وقربك بعطائه وأدناك، وقسم لك من نواله وأرضاك، وأعاذك من بلائه وشفاك، وتولأك فيما الزمك وكفاك، أنه ولي قدير ذو رافة لمن <sup>(٣)</sup> التجأ إليه ومُهيمن على من استند إليه، نعوذ بالله لنا ولك من كل بلية <sup>(٤)</sup> ونستعينه ونستغفره من كل خطيئة، صدر آخر، تودد الله اليك بعطفه، ولا اخلاك من نايله واطفه، وأعاذك من بلائه وعنفه، ولا حجبك بفعلك عن ذكره. ولا سترك بعملك عن شكره، أنه ولي قدير، <sup>(٥)</sup> صدر آخر، عصمك الله بما عصم به المتقين وأودعك من <sup>(٦)</sup> العشق السليم وكاشفك بذكره الرفيع وأنسك بدوام اقباله عليك أنه ولي قدير، <sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله والذي حملنا على جمع هذه الرسائل والصدور والمكتابات في هذا الكتاب ما أودع فيها من المعاني والإشارات لينظر الناظر <sup>(٨)</sup> فيه ويستدل بذلك على مراتب القوم ولطائف <sup>(٩)</sup> اشارتهم وطهارة اسرارهم وخصوصيتهم بالهم والعلم والعقل والادب <sup>(١٠)</sup> لأن من عادة اهل المعرفة والادب ان يعرفوا أشكالهم بمخاطباتهم وأشعارهم ومكتاباتهم اذا <sup>(١١)</sup> فاتهم المجالسة والمخالطة وبالله التوفيق،

### باب في اشعارهم في معاني احوالهم واشاراتهم،

حكى عن يوسف بن <sup>(١٢)</sup> الحسين انه قال سمعت بعض الثقات يحكى عن <sup>(١٣)</sup> ذى النون <sup>(١٤)</sup> المصرى رحمه الله انه <sup>(١٥)</sup> قال،

(١) B المحققين. (٢) A om. (٣) B لجأ. (٤) B om. (٥) The passage beginning صدر آخر and ending ولي قدير occurs in A at the end of the chapter after the words وبالله التوفيق. (٦) B العيش (الغيش). (٧) B om. لأن (١٠) B om. from اشارتهم (٩) B. فيها (٨) A. قال الشيخ رحمه الله. (١١) B. فاتهم. (١٢) B adds الرازى. (١٣) A. ذا. (١٤) B om. هذه الايات (١٥) B adds. المصرى رحمه الله.

إذا أَرَحَلَ الْكَرَامُ <sup>(١)</sup> إِلَيْكَ يَوْمًا \* لِيَلْتَمِسُوكَ حَالًا بَعْدَ حَالٍ  
فَإِنَّ رِحَالَنَا حُطَّتْ رِضَاءً \* بِحُكْمِكَ عَنْ حُلُولٍ وَأَرْجَالٍ  
أَنْخَا فِي فِتْنَاكَ يَا إِلَهِي \* إِلَيْكَ مُؤَوِّضِينَ بِلاَ اِعْتِلَالٍ  
(٢) فَسُسْنَا كَيْفَ شِئْتَ وَلَا نَكُنَّا \* إِلَى تَدْيِيرِنَا يَا ذَا (٣) الْهَعَالِي،  
(٤) وَلَذِي النُّونِ (٥) رَحِمَهُ اللَّهُ أَيْضًا،

مَنْ (٦) لَادَ بِاللَّهِ نَجَا بِاللَّهِ \* وَسَرَّهُ مَرُّ قَضَاءِ اللَّهِ  
إِنْ أَمْ تَكُنْ نَفْسِي بِكَفِّ اللَّهِ \* فَكَيْفَ أَنْقَادُ (٧) لِحُكْمِ اللَّهِ  
(٨) لِلَّهِ أَنْفَاسُ جَرَتْ لِلَّهِ \* لَا حَوْلَ لِي فِيهَا بِغَيْرِ اللَّهِ،

انشدني ابو عمرو بن علوان (٩) للمجيد رحمه الله هذه الايات،  
١٠ تَغَرَّبَ أَمْرِي عِنْدَ كُلِّ غَرِيبٍ \* فَصُرْتُ عَجِيبًا عِنْدَ كُلِّ عَجِيبٍ  
(١٠) وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَارِفِينَ رَأَيْتَهُمْ \* عَلَى طَبَقَاتٍ فِي (١١) الْهَوَاءِ (١٢) رُتُوبُ  
فَأَصْبَحَ أَمْرِي لَيْسَ بِذُرْكُ غَوْرِهِ \* سِوَى أَنَّنِي لِلْعَارِفِينَ خَطِيبُ،  
والمجيد (٥) رحمه الله في الاحتراق والعذيب،

يَا مُوقِدَ النَّارِ فِي قَلْبِي بِقُدْرَتِهِ \* لَوْ شِئْتَ أَطْفَيْتَ عَنْ قَلْبِي بِكَ (١٣) النَّارَ  
١٥ لَا عَارَ إِنْ مِتُّ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ حَذَرٍ \* عَلَى فَعَالِكَ بِي لَا عَارَ لَا (١٤) عَارًا،  
(١٥) وَلَهُ أَيْضًا،

يَا (١٦) مُسْعِرِي أَسْنَا يَا مُبَلِّغِي شَعْفَا \* لَوْ شِئْتَ أَنْزَلْتَ تَعْدِي بِمِقْدَارِ  
حَاشَاكَ مِنْ إِسْغَانَاتِي فَكَيْفَ وَقَدْ \* أَوْلَيْتَنِي رِعْمًا (١٧) طَاحَتْ بِأَذْكَارِ،  
سمعت احمد بن علي الوجيبي (٥) بالرَّمْلَةِ يقول كتب ابو الحسين النوري كتابًا  
٢٠ الى ابي سعيد الخزاز (١٨) رحمه الله فكتب فيه هذه الايات،

وله B (٤). الجلال B (٥). فشيئنا A app. (٦). يوما اليك A (١).  
for the النون. (٥) B om. (٦) B لا. (٧) A يحكم. (٨) In A  
the first hemistich runs: لله انتقاد بوجه الله. (٩) هذه الايات للمجيد B (٩).  
(١٠) عار A (١٤). النار A (١٣). ربوب B (١٢). الهوى B (١١). وذلك A (١٠).  
(١٥) A طاحت. (١٦) B app. مسعدي. (١٧) وله ايضًا for آخر A (١٥).  
(١٨) B زجهما.

لَعَبْرِي مَا اسْتَوْدَعْتُ سِرِّي وَسِرَّهُ \* سِوَانَا حِذَارًا اَنْ تَشْبَعَ السَّرَائِرُ  
وَلَا لَاحِظَتُهُ <sup>(١)</sup> مُقْلَتَايَ يَنْظُرُونِ \* فَتَشْهَدُ بِحُجُونَا <sup>(٢)</sup> الْقُلُوبُ النَّوَاطِرُ  
وَلَكِنْ جَعَلْتُ الْوَقْمَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ \* رَسُولًا فَأَدَى مَا <sup>(٣)</sup> تَكُنُّ الضَّمَايِرُ،  
<sup>(٤)</sup> وَأُنْشَدَ <sup>(٥)</sup> الْقَنَادَ لِأَبِي الْحُسَيْنِ النُّورِيِّ <sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ يَصِفُ <sup>(٧)</sup> فَقَدْ حَالَهُ وَيُنْعَاهُ  
أَنْعَى إِلَيْكَ إِشَارَاتِ الْقُلُوبِ مَعًا \* لَمْ يَبْقَ مِنْهُنَّ إِلَّا دَارِسُ الْعِلْمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ قُلُوبًا طَالَ مَا هَطَلَتْ \* سَحَابُ الْجُودِ <sup>(٨)</sup> مِنْهَا أَجْرُ الْحِكْمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ نَفُوسًا طَاحَ شَاهِدُهَا \* فَمَا وَرَا <sup>(٩)</sup> الْحَيْثُ <sup>(١٠)</sup> بَلْ فِي شَاهِدِ الْقَدَمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ لِسَانَ الْحَقِّ <sup>(١١)</sup> مَذْزَمِنِ \* أَوْدَى <sup>(١٢)</sup> وَأَذْكَارُهُ فِي <sup>(١٣)</sup> الْوَقْمِ كَالْعِلْمِ  
أَنْعَى إِلَيْكَ نِيَانًا <sup>(١٤)</sup> تَسْتَكِينُ لَهُ \* أَشْبَاعُ كُلِّ قَصِيحٍ يَقُولُ فِيهِمْ  
<sup>(١٥)</sup> أَنْعَى وَحَقِّكَ أَخْلَاقًا إِطَائِفَةٍ \* كَانَتْ مَطَايِمُهُمْ فِي <sup>(١٦)</sup> مَكْمَنِ الْكَلَمِ،  
<sup>(١٧)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ <sup>(١٨)</sup> أَنْشَدَنِي جَعْفَرُ الْخَلْدِيُّ <sup>(١٩)</sup> لِلْحَمِيدِ رَحِمَهُمَا اللَّهُ

هَذِينَ الْبَيْتَيْنِ،

<sup>(٢٠)</sup> فَلَمَّا جُنِبْتُ وَكُنْتُ لَا أَجْنَى \* وَدَلَّيْلُ الْهَجْرَانِ لَا تَعْفَى  
<sup>(٢١)</sup> وَأَرَاكَ تَسْفِينِي وَتَمَزُّجُنِي \* وَلَقَدْ عَهْدْتُكَ <sup>(٢٢)</sup> سَارِي صِرْفًا،  
<sup>(٢٣)</sup> ١٥. وَفِيمَا ذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحُسَيْنِ الْبَصْرِيَّ  
يَقُولُ حَضَرْتُ مَجْلِسَ الْحَمِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ مَسْئَلَةً فَأَنْشَدَ،  
نَمَّ عَلَى سِرِّ وَجْدِهِ النَّفْسُ \* وَالِدَمْعُ مِنْ مُقْلَتَيْهِ يَنْجَسُ  
مُدْلَهُ هَائِمٌ لَهُ حَرَقٌ \* أَنْفَاسُهُ بِالْحَيْنِ تَخْتَلِسُ  
مَهْدَبٌ عَارِفٌ لَهُ قَطَنٌ \* مِنْ نُورِ أَنْسِ الْحَبِيبِ يُقْتَبَسُ

أبو B <sup>(٥)</sup>. وأنشدني B <sup>(٤)</sup>. لم تكن A <sup>(٣)</sup>. العيون B <sup>(٢)</sup>. مقلى AB <sup>(١)</sup>.  
الحس A <sup>(٩)</sup>. فيها B <sup>(٨)</sup>. A om. <sup>(٧)</sup>. B om. <sup>(٦)</sup>. الحسين القناد.  
وافكاره B <sup>(١٢)</sup>. منذ A <sup>(١١)</sup>. بل في (يلقى) بلو A <sup>(١٠)</sup>. الحب B  
مكبد B <sup>(١٦)</sup>. B om. this verse. <sup>(١٥)</sup>. سكن A <sup>(١٤)</sup>. اللهم A <sup>(١٣)</sup>.  
لابي الحسين النوري B <sup>(١٨)</sup>. قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٧)</sup>. الكضم  
وارك A <sup>(٢١)</sup>. ما لي B <sup>(٢٠)</sup>. البيتين to رحمهها and om. أيضا B <sup>(١٩)</sup>.  
خليق دنس to وفيها B om. <sup>(٢٢)</sup>. ساري B <sup>(٢٣)</sup>.

يا يَابِي الْأَشْعَثُ الْغَرِيبُ فَتَى • لَيْسَ لَهُ دُونُ سُؤْلِهِ أُنْسُ  
يا يَابِي جِسْمُهُ الرَّكْبُ وَإِنْ • كَانَ عَلَيْهِ خَلِيقٌ دَنْسُ،  
(١) قال وأنشدني (٢) أبو بكر الدُّقِّي (١) بدمشق قال أنشدني (٤) أبو علي أحمد  
ابن محمد الروذباري (١) رحمه الله لنفسه،

• حَدُّ الْفَنَاعِ مَحْوُ الْكُلِّ مِنْكَ إِذَا • لَاحَ الْمَزِيدُ بِحَدِّ (٥) عَنْهُ مُطَّلَعُ  
فَإِنْ تَحَقَّقَ وَصَفُ الْوَجْدِ مُشْتَبِلًا • عَلَى الْإِشَارَاتِ أَمْ (٦) يَلْوِي عَلَى الطَّعِ،  
ال وأنشدني الوجيبي (٧) قال أنشدني أبو علي الروذباري لنفسه،

كُنْتُ إِلَيْكُمْ بِمَاءِ الْجُفُونِ • وَقَلْبِي بِمَاءِ الْهَوَى مُشْرَبُ  
وَكَلْبِي تَخَطَّ وَقَلْبِي بِلُ • وَعَيْنَايَ تَحْوُ الَّذِي تَكْتُبُ،

Af.112b

١. (١) قال وأنشدني (٨) أبو عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري لحاله أبي علي  
(١) رحمه الله،

تَأْمَلْ مِنْ بَعْدِ تَأْمِيلِهِ • حُلُولَ فَيَأْيِكَ صَوُّ الْوَصَالِ  
مَوَارِعَ عَنْ إِحْتِوَاءِ الْوَصَالِ • إِلَيْكَ عَنِ الْوَصْلِ فِي كُلِّ حَالِ  
عَلَى أَنْ بَرْدٌ عَلَيْكَ الصِّفَاتِ • يَنْعَبُ التَّمَكُّنَ عِنْدَ الْكِبَالِ  
(٩) فاقنع (١٠) بِنَعْنَمَتِهِ (١١) أَنْ تَرَاهُ • (١٢) فَتُتْ (١٣) مَدَى لَحْظِهِ فِي (١٤) النَّوَالِ

١٥

(١٥) وله،

إِنِّي أُجْلِكَ عَنْ رُوحِي (١٦) وَأَبْدِلُهَا • (١٧) فِدَاءَ (١٨) عَبْدِكَ (١٩) رُوحَ أَنْتَ وَاهِبُهَا  
(٢٠) وَكَيْفَ تَقْدِيكَ (٢١) رُوحَ أَنْتَ وَاهِبُهَا • وَقَدْ مَنَنْتَ عَلَيَّ مَنْ يَفْتَدِيكَ بِهَا

أبو علي (٤) B om. أبو بكر (٥) B om. أنشدني (٦) B. أحمد بن محمد (٧) B om. قال أنشدني أبو علي (٨) B. منه (٩) B. يلقى (١٠) B. Both the text and the meaning of this verse are uncertain. (١١) B. ابن (١٢) B. فب (١٣) AB. بقنمه (١٤) B. (١٥) B adds أيضًا. (١٦) Here (١٧) روحاً B (١٨) أعيدك B. عندك A (١٩) وقد B. وانزلها B (٢٠) the text of B breaks off and proceeds يقوم يصلي ركنين (B fol. 68b, 1 = A fol. 68b, 10). The present verse occurs in B on fol. 54b, 1. (٢١) A روحاً.

(١) قال وانسندني ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدّب البيروني بمصر<sup>٢</sup> للخواص<sup>(١)</sup> رحمه الله،

صَبَرْتُ عَلَى بَعْضِ الْأَذَى خَوْفَ كَلِّهِ \* وَدَافَعْتُ عَنْ نَفْسِي لِنَفْسِي فَعَرَّتِ  
وَجَرَعَتْهَا الْمَكْرُوهَ حَتَّى تَدَرَّيْتُ \* وَلَوْ<sup>(٢)</sup> جَرَعَتْهُ جُمْلَةً لِأَشْبَارَتِ  
أَلَا رَبِّ ذُلِّ سَاقِ النَّفْسِ عِزَّةً \* وَبَا رَبِّ نَفْسٍ بِالتَّعَزُّمِ ذَلَّتِ  
إِذَا مَا مَدَدْتُ الْكَفَّ النَّفْسَ الْغَنَى \* إِلَى غَيْرِ مَنْ قَالَ أَسْأَلُونِي فَسَمَّيْتُ  
سَاصِرُ نَفْسِي إِنَّ فِي الصَّبْرِ عِزَّةً \* وَأَرْضَى يَدُنِي وَإِنْ هِيَ قَتَّتِ  
(١) وانسندني ابو حفص عمر الشّمساطي بالرملة للخواص رحمه الله.

لَقَدْ وَضَحَ الطَّرِيقُ إِلَيْكَ قَصْدًا \* فَمَا<sup>(٣)</sup> أَحَدٌ أَرَادَكَ بِسَنَدِلُ  
فَإِنْ وَرَدَ السَّيَاءُ فَمَيْكَ صَبَفَ \* وَإِنْ وَرَدَ الْمَصِيفُ فَأَنْتَ ظِلُّ

قال (١) عمر معناه من كتاب الله تعالى قال<sup>(٤)</sup> كَلَّا مَعِيَ رَبِّي<sup>(٥)</sup> سَهْدِي،  
ولسمنون وكان يقال له سمنون المَحَبِّ يَصِفُ<sup>(٦)</sup> الوجد،

هَبْنِي وَجَدْتُكَ بِالْعُلُومِ<sup>(٧)</sup> وَوَجَدِيهَا \* مَنْ ذَا يَجِدُكَ بِلَا وُجُودٍ يَظْهَرُ  
أَيُّقُنُنِي بِالْعِلْمِ ثُمَّ تَرَكْنِي \* حَرَّانَ فَيْكَ<sup>(٨)</sup> مَلْدَا لَا أَنْصُرُ Af.113a  
بَا غَابِيًا وَالْدَهْرُ يُبْرِزُ عِزَّةً \* مَا لَاحَ مِنْكَ صَغِيرَةٌ قَدْ يُبْهَرُ  
قَدْ كُنْتُ أَطْرَبُ لِلْوُجُودِ مُرَوَّعًا \* طَوْرًا يُغَيِّبُنِي وَطَوْرًا أُخْضِرُ  
أَفَنِي الْوُجُودَ بِشَاهِدٍ مَشْهُودُهُ \* بُفْنِي الْوُجُودَ وَكُلَّ مَعْنَى<sup>(٩)</sup> يَخْضِرُ  
وَطَرَحْتَنِي فِي حَرِّ قُدْسِكَ سَاحِحًا \* أَيْفِيكَ مِنْكَ بِلَا وُجُودٍ يَظْهَرُ<sup>(١٠)</sup>  
(١٤) وله،

شَغَلْتُ قَلْبِي عَنِ الدُّنْيَا وَلَدَنَهَا \* فَأَنْتَ<sup>(١١)</sup> فِي الْقَلْبِ شَيْءٌ<sup>(١٢)</sup> غَيْرُ مُفْتَرِقِ

ولا برهم B (٤). جرعتها A (٥). لا برهم الخواص B om. (٦) B om. (٧) Kor. 26, 62.

الخواص ايضا رحمه الله. (٨) B (٩). فانت. (١٠) B (١١). ملذا لا A (١٢). التوحيد. (١٣) B (١٤). سهدين B (١٥).

B (١٦). بصر B (١٧). and مبدا but in marg. يبصر طوحتي. (١٨) B adds ايضا. (١٩) B (٢٠). ليس بفرق A (٢١). والقلب شيا B (٢٢).

وما تَطَابَقَتِ الْأَجْفَانُ عَنْ سِنِهِ \* إِلَّا وَجَدْتُكَ بَيْنَ الْجَفْنِ وَالْحَدَقِ  
 (١) اخبرني جعفر الخلدی رحمه الله فيما قرأت عليه قال سمعت الجنيّد رحمه  
 الله يقول كان ابو الحسن سَرَى السَّقَطَى رحمه الله كثيراً يُنشد هذه الايات،  
 وَلَمَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ قَالَتْ كَذَبْتَنِي \* فَأَلَى أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا  
 الْحُبِّ حَتَّى يَلْصُقَ الْجِلْدُ بِالْحَشَا \* وَتَذْبُلَ حَتَّى لَا تُجِيبَ الْمُنَادِيَا  
 وَتَحُلَّ حَتَّى لَا يَبْقَى لَكَ الْهَوَى \* سِوَى مُقْلَةٍ تَبْكِي (٢) بِهَا أَوْ تُنَاجِيَا  
 قال الجيّد رحمه الله (٣) دخلتُ (٤) عُزْفَتَهُ (٥) وهو (٦) يكس بيته بحرقه ويقول،  
 وما رُمْتُ الدُّخُولَ عَلَيْهِ حَتَّى \* حَلَلْتُ مَحَلَّةَ الْعَبْدِ الدَّلِيلِ  
 وَأَغْضَيْتُ الْمُحْفُونَ عَلَى قَذَاهَا \* وَصُنْتُ النَّفْسَ عَنْ قَالٍ وَقِيلِ  
 ١. قال وكان (٧) يقول كثيراً هذا البيت،

ما في النهار ولا في الليل (٨) فَرَجَّحَ \* فما أبا لي أَطَالَ اللَّيْلُ أَمْ قَصُرَا  
 انشدني ابو (٩) عمرو الزّجّاني (١٠) تبريز قال كان الشّيلي (١١) رحمه الله يقول  
 عند (١٢) موته،

قَالَ سُلْطَانُ حُبِّي \* أَنَا لَا أَقْبِلُ الرِّشَا  
 فَسَلُوهُ قَدَيْتُهُ \* لِمَ (١٣) قَتَلِي تَحَرُّشَا

(١٤) وله.

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ  
 (١٥) أَضَاءَتْ لَنَا بَرَقًا (١٦) وَأَبْطَى (١٧) رِشَائِهَا

انشدنا الخلدی عن الجنيّد عن سرى السقطی قال كان كثيراً ما ينشد الخ B (١)  
 (٢) B دخلت (٣) The reading of B is doubtful as the beginning of the word is obliterated: the  
 last three letters seem to be رفته. (٤) وهو ينشد هذين البيتين بحرقه ويقول (٥) B om.  
 (٦) عمر B (٧) فروح B (٨) يكش A (٩) B adds هذين البيتين (١٠) B  
 (١١) تغلى B. تغلى A in marg. اصطياد (١٢) B adds يومًا (١٣) الضبّ وايضا يعنى المحش  
 رشيها A (١٤) AB ابطا (١٥) لها A (١٦)

Af.113b فلا غَيْمُهَا <sup>(١)</sup> يَجْلُو فَيَأْيِسَ <sup>(٢)</sup> طَائِعٌ . ولا غَيْمُهَا بَأْتِي فَيَرْوِي عِطَافُهَا  
ثم قال للنساج ابن موضعك من هذا قال <sup>(٣)</sup> بحيث الدّلّ فقال <sup>(٤)</sup> آه تذكر  
الدّلّ بحضرتي غيرة منه على المكان <sup>(٥)</sup> ثم انشأ يقول،  
لَقَدْ فَضَّلْتُ لَيْلِي عَلَى النَّاسِ كَأَلْتِي . عَلَى أَلْفِ شَهْرٍ فَضَّلْتُ لَيْلَةَ الْقَدْسِ  
⁂ <sup>(٦)</sup> فَيَا حَبِيبًا زِدْنِي جَوْيَ كُلِّ لَيْلَةٍ . وَيَا سَلَوَةَ الْأَيَّامِ مَوْعِدِكَ الْحَشَرِ،  
<sup>(٧)</sup> وقال الشّيلي رحمه الله في مجلسه يومًا،  
وَعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ <sup>(٨)</sup> كُنَا فَكَأَنَّا . قَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا <sup>(٩)</sup> فَعَلَ الْخَمَرُ،  
ثم قال لست أعنى <sup>(١٠)</sup> العيون الثّجلَ ولكني اعنى عيون القلوب ذوات  
الصدور فطوّري لمن كان له عين في قلبه وأذن وإعية وألفاظ مرضية، فقال  
١٠ ابو الفرج <sup>(١١)</sup> العُكْبَرِيُّ <sup>(١٢)</sup> سألتُه عن الغيرة فقال غيرة البشرية للأشخاص  
وغيرة الالهية على الوقت أن يضعف فيما سوى الله ثم <sup>(١٣)</sup> انشأ <sup>(١٤)</sup> وهو يقول،  
ذَابَ مِنِّي فِي فُؤَادِي بَدَنِي . وَفُؤَادِي ذَابَ مِنِّي فِي الْبَدَنِ  
فَأَقْطَعُوا حَبْلِي وَإِنْ شِئْتُمْ صَلُّوا . كُلُّ شَيْءٍ مِنكُمْ عِنْدِي حَسَنٌ  
صَحَّ عِنْدَ النَّاسِ أَنِّي عَاشِقٌ . غَيْرَ أَنِّي <sup>(١٥)</sup> لَمْ يَعْلَمُوا عِشْقِي لِمَنْ  
١٥ وجرى شيء من العلم فأنشأ يقول،  
وَشَغَلْتُ عَنْ قَهْمِ الْحَدِيثِ سَوَى . مَا كَانَ مِنْكَ <sup>(١٦)</sup> وَحُبُّكُمْ شَغْلِي  
وَأَدِيمُ نَحْوِ مُحَدَّثِي <sup>(١٧)</sup> نَظَرِي . أَنْ قَدْ فَهِمْتُ وَعِنْدَكُمْ عَقْلِي  
وكان يُنشد هذين البيتين كثيرًا <sup>(١٨)</sup> في مجلسه،  
رَأَى فَأَوْرَانِي عَجَائِبَ لَطْفِهِ . فَهِمْتُ وَقَلْبِي بِالْفِرَاقِ يَذُوبُ

له. B (٤). حب. B (٥). طامعًا B (٦). يصحوا B. يحكي A (٧).  
أعابك أن أقول هلكت وجداً: Here B proceeds (fol. 56b, 1). وإنشأ B (٨).  
(A fol. 115b, 5). The present passage is continued in B on fol. 241b, 1.  
عيون B (٩). يغفل B (١٠). كوفي B (١١). وقال الشّيلي رحمه الله for وإنشدني B (١٢).  
الناس B (١٣). B om. (١٤). أنشأ B (١٥). يساله A (١٦). البكري B (١٧).  
كما أرى قد فهمت AB (١٨). لم يعلموا عشقي for لا يدروا  
في مجلسه. B om. (١٩). but corr. in marg. A. الخ

فلا (١) غايِبَ عَنِّي فَاسْأَلُوْهُ بِذِكْرِهٖ \* وَلَا هُوَ عَنِّي (٢) مُعْرِضٌ فَاغْيِبُ

(٣) وَلِهٖ،

جَرَى السَّيْلُ فَاسْتَبَكَالِي السَّيْلُ (٤) اِذْ جَرَى \* وَفَاضَتْ لَهٗ مِنْ مُقْلَتِي غُرُوبُ  
يَكُونُ اُجَاجًا دُونَكُمْ فَاِذَا اَنْتَهَى \* اِلَيْكُمْ تَلَقَّى طَيْبُكُمْ فَيَطِيبُ،

وَيَقَالُ اِنْ هَذِهِ اَلَايَاتُ لِسَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللهِ (٥) رَحِمَهُ اللهُ فِي الصَّيْرِ (٦) عَلَى الْمَكَارِهِ،

اَتَذْكُرُ سَاعَةً اُلْعَنَتْ فِيهَا \* وَاَنْتَ (٧) وَلَيْدُهَا عَسَلًا وَصَبْرًا  
لِنَعْلَمَ اَنَّ هَذَا الدَّهْرَ (٨) يُمْسِي \* وَيُصْبِحُ طَعْمُهُ حُلُوًّا وَمُرًّا  
فَلَا يَمْلَأُكَ مَحْبُوبٌ سُرُورًا \* وَاِنْ وَاثَاكَ مَكْرُوهٌ فَصَبْرًا  
وَاِنْ فَارَقْتَ فِي دُنْيَاكَ ذَنْبًا \* فَقُلْ فِي اِثْرِهِ يَا رَبِّ غَفْرًا،

١٠ وَلِجَبِي بْنِ مُعَاذٍ الرَّازِي (٩) رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ،

(١٠) اَمُوتُ بَدَاءً لَا يُصَابُ دَوَابًا \* وَلَا فَرَجٌ مِمَّا اَرَى (١١) فِي بَلَابَا  
يَقُولُونَ يَجِي جُنٌّ مِنْ بَعْدِ صِحَّةٍ \* وَلَا يَعْلَمُ الْعُدَّالُ مَا فِي حَشَابَا  
اِذَا كَانَ (١٢) دَاءُ الْمَرْءِ حُبُّ مَلِيكِهِ \* فَمَنْ (١٣) غَيْرُهُ يَرْجُو طَيْبًا مُدَاوِيَا  
مَعَ اللهِ (١٤) يَقْضِي دَهْرَهُ مُتَلَذِّذًا \* نَرَاهُ (١٥) مُطْبِعًا كَانَ (١٦) اَوْ كَانَ عَاصِيَا  
ذُرُونِي وَشَأْنِي لَا تَزِيدُونِ كُرْبَتِي \* وَخَلُّوا عَنَّا نَحْوَ مَوْتِ الْمَوَالِيَا  
اَلَا فَاهْجُرُونِي وَاَرْغَبُوا فِي فِطْيَتِي \* وَلَا (١٧) تَكْنَسُوا عَمَّا يَجْعُ فُوَادِيَا  
كُلُونِي اِلَى الْمَوْتِ وَكُفُّوا مَلَامَتِي \* لِاَنْسَ بِالْمَوْتِ عَلَى كُلِّ مَا يَبَا،

لَأَبِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَطَاءٍ فِي الشُّكْرِ،

وَكَمْ يَدِيْلُكَ عِنْدِي (١٨) مَا شَكَرْتُ لَهَا \* حَمَلْتَهَا اَنْتَ عَنِّي مَعَ (١٩) بَوَادِيكَا

ضَعَفْتُ عَنْ حَمَلِهَا عَجْزًا لِحَمَلِهَا \* لَكِنْ اَيَادِيكَ تَحْمِلُهَا (٢٠) اَيَا دِيكَا،

(١) ان B. (٢) وللشيلي رحمه الله B. (٣) معرضا AB. (٤) غاييا AB.

(٥) This verse. (٦) يمسا B. (٧) وليها A. (٨) في A. (٩) B om. (١٠) من B. (١١) ذا A. (١٢) دونه B. (١٣) يفتوا A. (١٤) ام B. (١٥) يرضى B. (١٦) يراه B. (١٧) يفتوا A. (١٨) بواديك A. (١٩) ياديك A. (٢٠) ياديك A.

(١) وله،

(٢) كَيْفَ شُكْرِي لِمَنْ يَحْسُنُ الشُّكْرَ وَمِنْهُ شُكْرِي لَهُ فِي الْوِدَادِ  
إِنَّمَا بِشُكْرِ الْحَبِيبِ وَجَدًا \* وَصَفَاءٍ مِنْ خَاصَّةِ الْإِنْفَادِ،

(٣) وله،

١. حَقًّا أَقُولُ لَقَدْ كَلَّفْتَنِي شَطَطًا \* حَمَلُ هَوَاكَ وَصَبْرِي إِنَّ ذَا الْعَجِيبِ  
جَمَعْتَ شَيْئَيْنِ فِي قَلْبِي لَهُ خَطَرٌ \* نَوْعَيْنِ ضِدَّيْنِ تَبَرُّدٌ وَتَلْهِيبٌ  
أَف. 1146 (٦) نَارٌ (٧) تَقْلُقُنِي وَالشَّوْقُ يُضَرِّمُهَا \* فَكَيْفَ يَجْتَمِعَا رَوْحٌ وَتَعْدِيبٌ  
لَا كُنْتُ إِنْ كُنْتُ أَدْرِي كَيْفَ يُسَلِّمُنِي \* صَبْرِي عَلَيْكَ وَصَبْرِي صَبْرٌ (٨) أَيُّوْبَا  
لَمَّا تَحَقَّقَ بِالْبَلْوَى أَفْشَعَرَ لَهَا \* فَظَلَّ مِنْ نِقْلِهَا غُرْبَانٌ (٩) مَكْرُوبَا  
١. قَدْ مَسَّ الشَّرَّ وَالشَّيْطَانُ بِنَصْبِي لِي \* وَأَنْتَ ذُو قُوَّةٍ وَالْعَبْدُ مُنْكَوبٌ  
فَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي فَيُطْفِرَ لِي \* مَنْ كَانَ يَفْرِي (١٠) إِذْ كُنْتُ (١١) مَحْجُوبَا،  
ولأبي حمزة الصوفي (١٢) رحمه الله، (١٣) يقال أنه وقع في بئر فطموا رأسها فجاء  
سبع ففتح رأس البئر (١٤) ونزل فنعلق أبو حمزة برجله فأخرجه من البئر  
فسمع هاتفا يقول هذا حسن يا أبا حمزة نجيناك من التلف بالتلف من البئر  
١٥ بالسبع فقال (١٦) عند ذلك،

نَهَانِي حَيَاتِي مِنْكَ أَنْ أَكْتُمُ الْهَوَى \* وَأَغْنَيْتَنِي بِالنَّهْمِ عَنْكَ مِنَ الْكَشْفِ  
تَلَطَّفْتُ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأْتُ شَاهِدِي \* إِلَى غَايَتِي (١٥) وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ  
تَرَأَيْتَ لِي بِالْغَيْبِ حَتَّى كَأَنَّمَا \* تَهَيَّئْتَنِي بِالْغَيْبِ أَنَّكَ فِي الْكَفِّ  
أَرَاكَ وَبِي مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ \* فَتَوَسَّلْتَنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ (١٨) وَبِالْعَطْفِ  
٢. (١٩) وَنُحْبِي مُحِبًّا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفُهُ \* وَذِي عَجَبٍ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتْفِ،

(١) B om. (٢) B om. this and the following verse. (٣) B om.

(٤) So both MSS. (٥) B لها. (٦) Partly obliterated in B. (٧) B يلقها.

(٨) AB أيوب. (٩) AB مكروب. (١٠) B أن. (١١) AB محجوب.

(١٢) A تعالى. (١٣) B om. عند ذلك. (١٤) B وأغنيتني. (١٥) B غاييتي.

(١٦) B سر. (١٧) A فيوئسني، vocalised by a later hand. (١٨) A وباللطف.

(١٩) B ويحيا محب. (٢٠) B وذو.

ولأبي نصر يشر بن الحرث<sup>(١)</sup> رحمة الله عليه،  
 لَا تَعَجِبَنَّ لِوَحْدَتِي وَتَفَرَّدِي \* وَمِنْ التَّفَرُّدِ فِي زَمَانِكَ فَازْدَدِ  
 ذَهَبَ الْإِخَاءَ فَلَيْسَ نَمَّ أَخَوَةٌ \* إِلَّا التَّمَلُّقُ بِالسَّانِ وَالْبَلَدِ  
 فَإِذَا تَكَنَّفَ لِي بِهَا فِي قَلْبِهِ \* عَايَنْتُ<sup>(٢)</sup> نَمَّ نَقِيعَ سَمِّ الْأَسْوَدِ،  
 وليوسف بن الحسين<sup>(٣)</sup> الرازي رحمة الله عليه،

أَحِبُّ مِنَ الْإِخْوَانِ كُلِّ مُؤَانِي \* غِيًّا عَمَّا الطَّرْفِ عَنْ عَثَرَانِي  
 يُؤَافِقُنِي فِي كُلِّ أَمْرٍ أَحِبُّهُ \* وَيَحْفَظُنِي جِيًّا وَبَعْدَ وَفَالِي  
 فَمَنْ لِي بِهِذَا لَيْتَنِي قَدْ وَجَدْتُهُ \* فَقَاسَمْتُهُ مَا لِي وَمِنْ حَسَنَاتِي،  
 وأف. 115a ولأبي عبد الله القرشي<sup>(٤)</sup> رحمة الله عليه،

وَأَنْتَ خَلِيطُ النَّفْسِ فِي كُلِّ شَأْنِهَا \* وَلَكِنْ نَفْسَ الذَّاتِ مِنْكَ مُبَايَنَةٌ  
 تُخَامِرُهَا حَتَّى كَأَنَّكَ<sup>(٥)</sup> أَنَّهَا \* وَتَنَنِي قَوَاهَا فَالْقَوَى بِكَ فَانِيَّةُ  
<sup>(٦)</sup> يُعَارِضُهَا الْوَاشُونَ فِيكَ بِكُلِّ مَا \* <sup>(٧)</sup> يُلْقِيهَا فِي سِرِّهَا وَالْعَلَانِيَّةِ  
<sup>(٨)</sup> وَبَلَّغْتَهَا مَا كُنْتُ أَنْتَ لَهَا بِهِ \* <sup>(٩)</sup> قَتَعْتُهُمْ فِي كُلِّ مَا كَانَ كَابِنَةً  
 لَقَدْ قَرِحْتُ<sup>(١٠)</sup> أَمَامَهَا فِيكَ مَرَّةً \* وَقَدْ قَرِحْتُ مِنْهَا السُّوَيْدَاءَ ثَانِيَةً،  
 ١٥ وكتب أبو عبد الله<sup>(١١)</sup> الهيكلي إلى أبي عبد الله القرشي رحمه الله تعالى،  
 ذَاتُ هُوِيَّتِهِ تَكُونُ مُذَكَّرَةٌ \* مَعْرُوفَةٌ تَحْتَ الْخَوَاطِرِ مُنْكَرَةٌ  
 لَا تَجْتَلِي عَيْنَ الْعُقُولِ<sup>(١٢)</sup> ضِيَاءَهَا \* فَلَهَا بِهَا الْأَبْصَارُ عَنْهَا مُبْصَرَةٌ  
 وَأَعَزُّ مُمْتَنِعٍ مَكَانٍ تُنَاوِلُ \* مِنْهَا عَلَى مَنْ لَا بُرَاهَا مُخْبِرَةٌ  
 سُبُلُ الْبِعَافِ كُلُّهَا إِلَّا بِهَا \* <sup>(١٣)</sup> مَسْدُودَةٌ عَنْهَا الْمَذَاهِبُ مُفْغَرَةٌ  
 فَإِذَا عَلِقَتْ بِهَا وَغَبَتْ بِعَيْنِهَا \* عَنْهَا تَجَلَّتْ لِلْعُقُولِ مُخْبِرَةٌ،  
 ٢٠

الرازي رحمة الله عليه B om. (٢) فيه B (٣) رحمة الله عليه instead of الحافى B (٤) عليه  
 as a variant. (٥) B om. وكل غضيض الطرف. A in marg. غيا B (٦) A. أنها. B. أنها. Cf. Massignon, *Tawdsin*, 162. أنها, or إنيها, stands for أنيبتها or  
 بلعنها B. وبلعنها A (٧) نظرهما B. يعاتهما B. تعارضها A (٨) إنيبتها  
 وكتب B om. (٩) AB فرحت (١٠) B (١١) أمالها B (١٢) قتعدهم B (١٣)  
 عنها مسدودة A (١٤) ضياؤها A (١٥) الهيكلي A (١٦) العقول مخبره to

ولأبي سعيد الخزاز<sup>(١)</sup> رحمه الله عليه،  
 قَلْبٌ يُحِبُّكَ لَا يُبْوِي إِلَى<sup>(٢)</sup> أَحَدٍ \* نَكَادُ هِمَّتُهُ<sup>(٣)</sup> تَلْفَاكَ بِالْخَيْرِ  
 فَوَادُهُ بِكَ مَشْغُوفٌ وَمُهْجَتُهُ \* تَذُوبٌ مِنْ قَلْقِ<sup>(٤)</sup> الذَّقْرِيبِ وَالنَّظَرِ  
 قَلْبٌ بِهَا تَجَنَّى الْأَذْهَانُ فِطْنَتُهُ \* إِذَا سَمَتْ بِكَ يَا عَزَى وَمَتَّخَرَتِ  
 مَرْجَحَاتٍ مِنَ النَّجْوِ<sup>(٥)</sup> الدِّفِينِ<sup>(٦)</sup> أَلَهَا \* كَوَامِنْ جُمِعَتْ فِي السَّعِ وَالْبَصْرِ  
 سُبْحَانَ مَنْ<sup>(٧)</sup> لَوْ بَشَا أُنْدَى عَجَائِبُهَا \* حَتَّى تَرَى سِرَّهَا فِي الْوَجْهِ كَالْفَرِ،  
 جواب أبي عبد الله القرشي للبيهقي وهو فيها قيل قول أبي سعيد الخزاز،  
 إِذَا أَلَيْسَ الْحَقُّ الْحَقُّ حَقِيقَةً \* مِنَ الْوَجْدِ بَأَنْتَ عَنْ نُعُوتِ السَّرَائِرِ  
 وَلَيْسَ لِأَنَّ السِّرَّ سُمِّيَ<sup>(٨)</sup> بِهَا يَلِ \* عَلَيْهِ بِهِ لَكِنْ أَوْصَافٍ قَادِمِ  
 وَلَا نَابٍ عَنْ مَكُونِهَا لَفْظٌ عَارِفٍ \* وَلَكِنْ يَتَشَبَّهِ اللَّطِيفُ الْمَآشِرِ  
 إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْهَا بِنُورِهَا \* فَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشُّعَاعِ<sup>(٩)</sup> الْمُبَاشِرِ  
 بَعِيدٍ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانُهَا \* وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَعْنِكَ فَاهِرِ،  
 ولأبي الحديد<sup>(١٠)</sup> كُتِبَ إِلَى الْقُرَشِيِّ،  
 أَهَابُكَ أَنْ أَقُولَ هَلَكْتُ وَجَدًا \* عَلَيْكَ وَقَدْ هَلَكْتُ عَلَيْكَ وَجَدًا  
 وَلَوْ أَنَّ الرُّفَادَ<sup>(١١)</sup> دَنَا<sup>(١٢)</sup> لَطَرَفِي \* جَلَدْتُ جَفُونَهَا بِالذَّمْعِ<sup>(١٣)</sup> جَلْدًا،  
 جواب أبي عبد الله<sup>(١٤)</sup> الله،  
 وَلَكِنِّي أَقُولُ حَيْثُ حَقًّا \* إِذَا الْوَجْدُ الْمُبْتَزُّ مِنْكَ يَهْدَا

(١) B om. (٢) B app. بشر. (٣) A بلفاك. B لفا. (٤) A الغرب. B الدقيق. (٥) Perhaps مَرْجَحَاتٍ. B مَرْجَحَاتٍ. A العزيب. B app. (٦) A (٧) A (٨) A (٩) A (١٠) A (١١) A (١٢) A (١٣) A (١٤) B  
 These words, which occur in B on fol. 54a, last line, are followed by the verse وكيف  
 وتذوب من قلقى الذقريب والنظر (p. ٢٤٩, l. ١٨ supra). The remainder of B's text to  
 the end of fol. 56a corresponds with the text of this edition from p. ٢٥٠,  
 l. 1 to p. ٢٥٢, l. 4. (١٥) This is the beginning of fol. 56b in B.  
 B (١٦) A (١٧) A (١٨) B (١٩) B  
 adds إليه. (٢٠) B

وإنَّ حَلَّ الرُّقَادِ بِجَفْنٍ عَيْنِي \* رَفَدْتُ إِجَابَةَ لَكَ لَا لِأَمْدَا،  
 (١) قال الشيخ رحمه الله وهذه الاشعار فيها ما هي مشككة وفيها ما هي جلية ولم  
 فيها اشارات لطيفة (٢) ومعانٍ دقيقة فمن نظر (٣) فيها فليدبرها حتى يقف  
 على مقاصدهم ورموزهم حتى لا ينسب قائلها الى ما (٤) لا يليق بهم وإذا اشكل  
 عليه ولم يفهم (٥) فليستجث بالسؤال عن من يفهم لأن لكل مقام (٦) مقالاً ولكل  
 علم (٧) اهلاً ولو اشتغلنا بشرحه لطال (٨) الكتاب،

### باب الدعوات التي كان يدعو بها المشايخ المتقدمون من اهل الصفة،

دعَاء كان يدعو به (٩) ذو النون رحمه الله، (١٠) اللهم احوّل حَوْلَكَ  
 ١٠ والطَّوْلَ طَوْلَكَ ولك في كلّ خلقك مدد قوّة وحول وأنت النّعال لما  
 يشاء لا العجز ولا الجهل يعارضانك ولا النقصان والزيادة يُحِيلانك وأنت  
 يعارضانك وهما ما أحدثت أو يرومان إحالتك وهما ما خلقت وكيف لا  
 يكونان Af.116c  
 ١٥ خلقك غيرك أنت فتباركت يا من كلّ مدرك فمن خلقه وكلّ محدود  
 المدروكات فمن صنعه أنت الذي لا يدركك في الدنيا العيان ولا يستغنى  
 عنك مكان ولا يعرفك غيرك ألا باقراره لك بالوحدانية ولا يجهلك من  
 خلقك ألا ناقص المعرفة ولا (١١) يُسهيك شيء عن شيء ولا يُحدّ قدرتك احدٌ  
 ولا يخلو منك مكانٌ ولا يشغلك شأنٌ عن شأن دعَاء آخر (١٢) لذي النون  
 رحمه الله اللهم اجعل العيون منا فوّاراتٍ بالعبرَات، والصدور منا محشوّاتٍ

(١) B om. (٢) فيه B (٣) ومعاني AB (٤) قال ابو نصر هذه الاشعار ايج B (٥) مقال B (٦) The original reading of A seems to have been (٧) B om. from (٨) ذَا A (٩) وبالله التوفيق B adds (١٠) اهل B (١١) لذا A (١٢) دُعَاء آخر لذي النون رحمه الله to اللهم

بالْعِبَرِ وَالْمُحَرَّفَاتِ، واجعل قلوبنا غَوَاصَةً في <sup>(١)</sup> موج <sup>(٢)</sup> قَرَعَ ابواب السموات،  
 نائمة من خوفك في <sup>(٣)</sup> البوادي والفلوات، افتح لأبصارنا باباً الى معرفتك  
 ولعرفتنا أهماً الى النظر في نور حكمتك يا حبيب قلوب الوالهيين ومنتهى  
 رغبة الراغبين، <sup>(٤)</sup> ولذى النون رحمه الله اللهم أنت آسُ المؤمنين لأوليائك  
<sup>(٥)</sup> وأقربهم بالكفاية من المتوكلين عليك لِمَ شاهدهم فضمايرهم نَطْلَعُ على أسرارهم،  
 الهى سَرَى اليك مكتوف وأنا اليك ملهوف اذا اوحشني الذنب آسنى  
 ذِكْرُكَ عالماً بأن أَرِمة الأمور بيدك وإن <sup>(٦)</sup> مصدرها عن قضائك الهى مَنْ  
 أَوَّلَى بالذلِّ والتقصير متى وقد خلقتني ضعيفاً ومن أَوَّلَى بالعمو منك وعلمك  
<sup>(٧)</sup> بي سابق <sup>(٨)</sup> وأمرك <sup>(٩)</sup> بي مُحِيطُ أطعُتك بإذنك واليه لك على وعصيتك  
 ١٠. بعلمك والمُحْجَةُ لك على، أَسْئَلُكَ بوجوب رحمتك وانقطاع حُجَّتِي ونفَقَرِي  
 اليك وغناك عَنِّي أَنْ تغفر لي <sup>(١٠)</sup> خطيئتي الظاهرة والباطنة، <sup>(١١)</sup> دعا يوسف  
 ابن الحسين رحمه الله، اللهم أنا نبات نَعِيكَ فلا تجعلنا حصاً يد نَعِيكَ،  
<sup>(١٢)</sup> اللهم أَعْطِنَا ما نريدك منا يا من أعطانا الايمان به من غير سؤال لا تمنعنا  
 عفوك مع السؤال فاننا اليك آبيون <sup>(١١)</sup> ومن الاصرار على معصيتك <sup>(١٢)</sup> نايبون،  
 Af.1166 <sup>(١٣)</sup> فاننا اليك ذاعنون نايبون، اللهم تقبل ما <sup>(١٤)</sup> مننت به علينا من الاسلام  
 والايمان الذى به هديتنا وأعف عنا، الهى <sup>(١٥)</sup> نَعِيكَ محيطه بنا وأنت  
 المدخور لشكرها وعزتك ما شكرك <sup>(١٦)</sup> احدى الآبك، وقال يوسف رحمه  
 الله سمعت حكيماً يقول في دعايه الحمد لله الذى شكر على ما به أنعم وذنم  
 على ما لو شاء <sup>(١٧)</sup> منه عصم، شكر نفسه بنفسه عن خلقه لانه الله الذى لا  
 ر. اله الا هو، قال سمعت بعض المشايخ يقول في مناجاته.

دعا اخر B. ولذا A. (٤) البرارى B. (٣) B. om. (٢) فرج B. (١)  
 في B. (٧) مصدر B. (٦) وامرهم B. واقربهم A. (٥) له اللهم الخ  
 ومن اصر B. (١١) دعا اخر B. (١٠) الظاهر والباطن برحمتك B. (٩) امرك A. (٨)  
 شيت به منا A. (١٤) فاننا اليك ذاعنون نايبون. B. om. (١٣) A. om. (١٢)  
 عصم منه B. (١٧) بعد B. (١٦) نعتك B. (١٥) written above. منت به علينا but

أَبَا جُودَ رَبِّي نَاجِرَ رَبِّي بِحَاجَتِي \* فَأَلِي إِلَى رَبِّي سِوَاكَ شَفِيعُ،  
 دَعَاءُ الْجَنِّدِ <sup>(١)</sup> رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ <sup>(٢)</sup> مُسْتَخْرَجٌ مِنْ كِتَابِ الْمُنَاجَاةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
 يَا خَيْرَ السَّامِعِينَ وَبِحُجُودِكَ <sup>(٣)</sup> وَبِحُجُودِكَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ <sup>(٤)</sup> وَبِكْرَمِكَ وَبِمَلَكِكَ  
 يَا أَسْمَحَ السَّامِحِينَ وَبِإِحْسَانِكَ وَرَأْفَتِكَ يَا خَيْرَ الْمُعْطِينَ أَسْأَلُكَ سُؤَالَ  
 خَاضِعٍ خَاشِعٍ مُتَذَلِّلٍ مُتَوَاضِعٍ ضَارِعٍ اشْتَدَّتْ إِلَيْكَ فَاقَتُهُ وَأَنْزَلَ بِكَ عَلَى  
 قَدْرِ الضَّرُورَةِ حَاجَتَهُ <sup>(٥)</sup> وَعَظَمْتَ فِيمَا عِنْدَكَ رَغْبَتَهُ وَعَلِمَ أَنْ لَا يَكُونُ شَيْءٌ  
 إِلَّا بِمَشِيتِكَ وَلَا يَنْفَعُ شَافِعَ إِلَيْكَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِكَ، فَمَنْ مِنْ قَبِيحٍ قَدْ سَتَرْتَهُ  
 وَكَمٍ مِنْ بَلَاءٍ قَدْ صَرَفْتَهُ وَكَمٍ مِنْ عَثْرَةٍ قَدْ أَقْلَتَهَا وَكَمٍ مِنْ زَلَّةٍ قَدْ سَهَلْتَ <sup>(٦)</sup>  
<sup>(٧)</sup> بِهَا وَكَمٍ مِنْ مَكْرُوهِ <sup>(٨)</sup> قَدْ رَفَعْتَهُ وَكَمٍ <sup>(٩)</sup> مِنْ ثَنَاءٍ قَدْ نَشَرْتَهُ، أَسْأَلُكَ بِمَا  
 ١٠ سَامِعَ الْأَصْوَاتِ <sup>(١٠)</sup> الْمُسْتَعِثِينَ، وَعَالِمَ خَفِيِّ إِضْهَارِ الصَّامِتِينَ، وَمُطَّلِعَ فِي الْخُلُوتِ  
 عَلَى أَفْعَالِ الْمُتَحَرِّكِينَ، وَنَازِلَ إِلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ <sup>(١١)</sup> مِنْ أَثَارِ السَّاعِينَ،  
 أَسْأَلُكَ أَنْ لَا تَحْجِبَ بَسْوَ فَعْلِي عَنْكَ صَوْتِي، وَلَا تَقْضِنِي بِخَفِيِّ مَا أَطْلَعْتَ  
 عَلَيْهِ مِنْ سَرِّي، وَلَا تَعَاجِلْنِي الْعُقُوبَةَ عَلَى مَا عَلِمْتَهُ مِنْ خُلُوتِي وَكُنْ <sup>(١٢)</sup> لِي  
 فِي كُلِّ الْأَحْوَالِ <sup>(١٣)</sup> رَافِقًا، وَعَلَيَّ فِي كُلِّ <sup>(١٤)</sup> الْأَحْوَالِ عَاطِقًا، اللَّهُمَّ وَسَيِّدِي  
 ١٥ وَسَنَدِي أَنَا بِكَ عَائِدٌ لَا يَذُ مَسْتَفِيتٌ مُسْتَفِيرٌ مِنْ <sup>(١٥)</sup> تَكَافُفٍ <sup>(١٦)</sup> مَخَافٍ عِلَّ  
 سَرِّي، وَمِنْ لَزُومِ ذَلِكَ ضَمِيرِي وَقَلْبِي، حَتَّى يَكَادَ ذَلِكَ أَنْ يَمْلَأَ صَدْرِي،  
 وَيُوقِفَ عَلَيَّ الْإِنْبِسَاطَ إِلَى ذِكْرِكَ عَقْلِي وَلِسَانِي وَيَمْنَعُ مِنَ الْحَرَكَةِ فِي الْخِدْمَةِ  
 Af.117a جَسْمِي، فَأَنَا فِي حَبْسٍ مَا يَبْعَارِضُنِي مِنْ ذَلِكَ مِنَ النِّفْصِ وَالنَّفْصِيرِ، <sup>(١٧)</sup> أَسْأَلُكَ  
 أَنْ تُخْرِجَ ذَلِكَ عَنِّي <sup>(١٧)</sup> ذِكْرِي وَتَمْنَعَهُ مِنْ <sup>(١٨)</sup> قَلْبِي وَأَجْعَلَ أَوْقَاتِي مِنَ اللَّيْلِ

وينضلك B <sup>(٣)</sup> with كذا written above. <sup>(٢)</sup> A مستخرجه. <sup>(١)</sup> B om.  
 وعظم A <sup>(٥)</sup> المطيعين with معطين as variant. B المطيعين. <sup>(٤)</sup> A وكرمك. <sup>(٦)</sup> B به.  
<sup>(٧)</sup> A gives سمحت as a variant. <sup>(٨)</sup> but corr. above. <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١٠)</sup> It is doubtful whether B  
 reads المستعنين or المستعيرين. <sup>(١١)</sup> B في. <sup>(١٢)</sup> B لي. <sup>(١٣)</sup> B رافقاً. <sup>(١٤)</sup> B عارف. <sup>(١٥)</sup> B عارف. <sup>(١٦)</sup> B مخاوف. <sup>(١٧)</sup> B عارف. <sup>(١٨)</sup> B عارف.  
 ذكرى B <sup>(١٨)</sup>.

والنهار بذكرك معبورة ويخدمتك وعبادتك موصولة حتى يكون الورد وروداً  
واحداً واحداً حالاً واحداً لا سامة فيه ولا فتور ولا مكل ولا تقصير حتى  
أسرع به اليك في حين المبادرة وأسرح بذلك اليك في ميادين المسابقة  
وأرزقني من طعم ذلك اللذائذ السايغة يا أكرم الأكرمين، سمعت أبا سعيد  
الدينوري بأطرابلس يدعو <sup>(١)</sup> هذا الدعاء في مجلسه، اللهم اني اسئلك بحقك  
عليك فلا حق احق من حقك عليك بحقك على اهل الحق <sup>(٢)</sup> وبحق اهل  
الحق عليك وبحق كل ذي حق بان لك يقدمك بعلمك بكل شيء وملئك  
لكل شيء وقدرتك على كل شيء <sup>(٣)</sup> صل على محمد وعلى آله وأن تفعل  
بي كذا <sup>(٤)</sup> وكذا، وحكي عن <sup>(٥)</sup> عمر بن بحر قال هذا دعاء حفظته عن  
الشبلي أنه كان يدعو <sup>(٦)</sup> به، اللهم لك الحمد يا ضياء السموات والارض  
ويا بهاء السموات والارض ويا قيوم السموات والارض ويا نور السموات  
والارض بحق أسمائك عليك <sup>(٧)</sup> وبحقك عليك فلا حق اجل منك عليك  
<sup>(٨)</sup> وبحق ما انزلت وبحق من جعلت له فهماً فيما انزلت يا الله ويا من لا  
يسواك الله ويا من <sup>(٩)</sup> أنت الله صل على محمد وعلى آل محمد <sup>(١٠)</sup> واجمعهم  
<sup>(١١)</sup> ولا تستهم وأرحم ظواهرهم وأعز بواطنهم <sup>(١٢)</sup> وقم لهم بالكلاية والكماية وكن  
لهم عيوضاً من كل عوض وأرحمهم ولا تردهم اليهم طرفة عين ولا أقل من  
ذلك بحق كل حق أنت ذلك الحق واجعلهم أتقياء <sup>(١٣)</sup> وأجلاء في معانك  
<sup>(١٤)</sup> اللدنية واجعلهم ممن اذا قال <sup>(١٥)</sup> قال على التحقيق واذا سكنت فلا سواك،  
ومن دعوات يحيى بن معاذ الرازي <sup>(١٦)</sup> رحمة الله عليه الهى وسيدى وأملى  
ومن به يتم على وكان يقول الهى ادعوك بلسان املى حين كل لسان على

ال. محمد B (٤). صلى B (٣). وبحق اهل الحق B om. (٢). بهذا B (١).

دايها B adds (٧). عمرو بن يحيى B (٦). كما قال B adds (٥).

هو B (١٠). بحق A (٩). وبحقك عليك A' om. (٨). ب. اللدنية B (١٤). وأخلا B (١٣). وقم B (١٢). وأرحمهم.

فالك B (١٥). ومن به يتم على وكان يقول الهى ادعوك بلسان املى حين كل لسان على

(١٦) B om.

١١٧٦ Af. (١) والهي ما أَطَّيَّبَ واقعات الإلهام منك على خطرات القلوب وما الذَّ  
مناجاة الأسرار إليك في وطنات الغيوب الهى إذا قلت لى فى القبة عبدي  
ما غرَّكَ بى فاقول سيدي برك بى وإن ادخلنى النار بين أعدائك (٢) لأخبرتهم  
بأنى كنت فى الدنيا احكك لانتك مولاي ومن جميع الاشياء مغناى، وكان  
ه يقول اللهم إن نحييتنى نحييتى بعفوك وإن عذبتنى عذبتنى بعدلك رضىت ما  
بى لانتك رضى وأنا عبدك الهى أنت تعلم أنى لا اقوى على النار (٣) وأنا اعلم  
أنى لا اصلح للحجة فى الحيلة الا عفوك، وقال الهى (٤) وسيدي وسرورى تكرمك  
شغلنى عن قبيح على وإن كان فيه (٥) شفاى وسرورى بعمتك شغلنى عن  
حسن عملى وإن كان فيه نجائى وسرورى بك أنسانى السرور (٦) بنفسى،  
١٠ وكان يقول اللهم أنى انتقرب اليك وبك أدلُّ عليك وحجتي نعيمك لا عملى  
وما (٧) اظنك نحاسب غداً بعدلك من غشيتة اليوم بفضلك وعفوك (٨) يستغرق  
الذنوب ورضوانك يستغرق الآمال (٩) ولولا أنك بالعفو لمد ما كان عبدك  
(١٠) بالذنب يعود، وكان يقول الهى وسيدي ومولاي ومر جميع الاشياء  
مغناى ضيعت نفسى بالذنوب فردّها على بالتوبة (١١) أنت تعلم أن الكريم  
١٥ من عبادك يعفو عن ظلمه وقد ظلمت نفسى وأنت أكرم الاكرمين فأعف  
عنى (١٢) الهى أنت تعلم أن إبليس عدو لك ولى وليس شيء (١٣) أنكى  
(١٤) لكه وقطع لكه من غفرانك لى فأغفر لى يا ارحم الراحمين، سمعت  
(١٥) عمر الملقطى 'بأنطاكية يقول قلت لبعض المشايخ ينبغي أن تدعو لى  
(١٦) فقال يا فتى اما ادعوا لك ولكن ينبغي (١٧) لك ايضا ان تكون بالحضرة  
٢٠ فاذا (١٨) دعوت لك ولم تكن بالحضرة لم ينفع دعائى، وحكى عن ابراهيم بن

(٤) B om. وقال to وأنا B om. (٢) لا خبرهم A. (٣) الهى B. (٥) سماتى B. (٦) سيدي وسرورى. (٧) بلك B. (٨) تستغرق B. (٩) ولو B. (١٠) B. (١١) B. (١٢) انك تعلم B. (١٣) ان. (١٤) B. (١٥) B om. (١٦) B. (١٧) يقول بأنطاكية B. (١٨) B. (١٩) دعوتك B.

ادم<sup>(١)</sup> رحمه الله أنّه كان في سفينة<sup>(٢)</sup> فاج البحر وأمروا الناس ان يرموا  
بأمتعتهم الى البحر فقبل له يأبأ اسحق ادع الله لنا فقال ليس هذا وقت  
الدعاء<sup>(٣)</sup> هذا وقت التسليم<sup>(٤)</sup> وقال بعضهم صدق الاجابة من ربك في  
صدق الدعاء من قلبك، قال وسمعت جعفرًا قال سمعت المجنّد رحمه الله  
قال كان سرّ السقّط رحمه الله اذا دعا يقول اللهم مهبا عذبتني بشيء  
فلا تعذبني بذلّ الحجاب، وعن ابي حمزة<sup>(٥)</sup> رحمه الله قال قلت لسرى  
السقّط رحمه الله ادع لي فقال جمع الله بيني وبينك تحت شجرة طوًى  
فانه بلغني أنّه أوّل ما يدخل الاولياء الجنة يستريحون تحت<sup>(٥)</sup> شجرة طوًى،  
<sup>(١)</sup> وفيما حكى عن ابي محمد الجبّري<sup>(٦)</sup> قال سمعت ابراهيم المارستاني رحمه  
الله تعالى يقول رأيت الخضر<sup>(٧)</sup> رحمه الله في المنام فعلمني عشر كلمات  
وأحصاها على يديك اللهم إني أسألك حسن الاقبال عليك والاصغاء اليك  
والنهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاز في طاعتك والمواظبة على ارادتك  
والمبادرة في خدمتك وحسن الأدب في معاملتك وبرد التسليم اليك  
<sup>(٨)</sup> والنظر الى وجهك، وحكى عن ابي عبيد البُسرى رحمه الله تعالى قال  
<sup>١٠</sup> رأيت عائشة<sup>(٩)</sup> رضی الله عنها في<sup>(٨)</sup> المنام فقلت لها يا ابي علميني دعاء  
<sup>(١١)</sup> قال قالت ياأبا عبيد قل اللهم أقلل مؤنتي وأحسن معونتي وأعني على  
أمر دنياي وآخرتي قال قلت يا ابي زبديني<sup>(١٠)</sup> قالت يكفيك ياأبا عبيد،  
وكان بعض المشايخ اذا دعا يقول<sup>(١١)</sup> في دعايه الهى ادعوك في الملاء كما  
<sup>(١١)</sup> تُدعى الارباب وأدعوك في الخلاء كما تُدعى الاحباب،<sup>(١٢)</sup> قال<sup>(١٢)</sup> الشيخ  
رحمه الله وسألت بعض المشايخ عن الدعاء ما وجهه لأهل التسليم والتفويض  
فقال يدعو الله<sup>(١٣)</sup> عز وجل على وجهين احدهما يزيد<sup>(١٤)</sup> بذلك<sup>(١٥)</sup> تزيين<sup>(١٦)</sup>

to وقال B om. (٤) وهذا B (٢) فهاج B (١) B om. (١) B om. from  
والنظر B om. (٧) انه قال (٦) شطره B (٥) المجيد رحمه الله قال  
في دعايه B om. (١٠) فقالت B (٩) النوم B (٨) الى وجهك  
B om. (١٤) الشيخ رحمه الله B om. (١٢) وقال B (١٢) يدعو B (١١)  
تزيين B (١٦) لك B (١٥) عز وجل

المجوارح الظاهرة بالدعاء<sup>(١)</sup> لَأَنَّ الدَّعَاءَ ضَرْبٌ مِنَ الخِدْمَةِ<sup>(٢)</sup> يريد أن  
 (٣) يزَيِّن جوارحه بهذه الخدمة والوجه الثاني<sup>(٤)</sup> أن يدعو ابتئارًا لما أمره الله  
 (٤) تعالى بالدعاء، (٥) دَعَاءٌ لِلْجَنِّدِ رحمه الله<sup>(٤)</sup> تعالى الهى وسيدى ومولاي  
 من احسنُ منك حُكْمًا لمن ايقن بك ومن اوسعُ منك رحمةً لمن اتقاك  
 Af.1188 وفصدك ومن اسرعُ منك عطفًا ورأفةً لمن ارادك وأقبل على طاعتك  
 فكلمهم في نعمائك يتقبلون ولك بفضلك عليهم يعبدون<sup>(٦)</sup> سرت همومهم بك  
 اليك وانفردت ارادتهم لديك وأقبلت قلوبهم بك عليك وفيت حظوظهم  
 من (٧) دونك واجتمعت لك وحدك فهم اليك في الليل والنهار<sup>(٨)</sup> متوجهون  
 وعليك في كل الاحوال<sup>(٩)</sup> مقبلون ولك على<sup>(١٠)</sup> الاحوال<sup>(١١)</sup> مؤثرون فأنا  
 ١٠ اسئلك الهى وسيدى ومولاي ان تكون لى بفضلك كاليًا كافيًا عاصمًا راحمًا  
 فإني<sup>(١٢)</sup> اليك<sup>(١٣)</sup> لاج وبك مسنغيث وإليك راغب ومنك راهب وعليك  
 في امور الدنيا والآخرة متوكل لا اله الا انت سبحانه اتي كنت من الظالمين،  
 فهذه طرفٌ من<sup>(١٤)</sup> دعواتهم في معاني مقاصدهم واحوالهم<sup>(١٥)</sup> مختصرٌ لمن اراد  
 ان ينظر<sup>(١٦)</sup> فيها ويتبرك بذلك<sup>(١٧)</sup> وبالله التوفيق،

### باب في<sup>(١٨)</sup> وصاياهم التي أوصى بها بعض لبعض،

١٥

قال بعض المشايخ قلتُ لرؤيِّم<sup>(٤)</sup> رحمه الله أَوْصِنِي بوصية فقال<sup>(٤)</sup> لى  
 يا بُنَيَّ ليس غير بذل الروح فان قدرت على ذلك والّا فلا تشتغل بتُرّهات  
 الصوفية، واجتمع اصحاب يوسف بن الحسين، عند يوسف<sup>(١٩)</sup> رحمه الله فقالوا

١. وللجنيد B (٥). B om. (٤). ترين A (٦). مرك A (٧). ان B (١).  
 مقبلين A (٩). متوجهين A (٨). دونهم B (٧). نشرت B app. (٦).  
 مؤثرين A (١١). which is also given by A as a variant الارواح B (١٠).  
 محبة A (١٥). دعواتهم B (١٤). لاجى AB (١٣). اسئلك وانا اليك B (١٢).  
 وصام الذى اوصوا بها بعضهم الى B (١٨). والله الموفق B (١٧). فيه B (١٦).  
 رحمه الله instead of الرازى B (١٩). بعض.

(١) له أَوْصَانَا فقال اقتدوا بمجيب ما رأيتم مني الآشَيْنَيْنِ (٢) فلا تستدينوا على الله (٣) تعالى ولا تصحبوا المردان، وقيل لَسَرَى السَّقَطَى (٤) رحمه الله أوصنا بشيء فقال لا تستدينوا على الله (٥) تعالى ولا تنظروا في وجوه المُرْدِ، (٦) وقال رجل لأبي بكر البارزي أوصني فقال أَحْذِرْ أَلْفَتَكَ وَعَادَنَكَ وَالسَّكُونَ هـ إلى راحتك، وقال أبو العباس بن عطاء (٧) رحمه الله في (٨) بعض وصاياه لِإِخْوَانِهِ أَحْذَرُوا أَنْ يَكُونَ غَمُومُكُمْ مِنْ أَجْلِ مَا يُظَاهِرُ لَكُمْ وَعَلَيْكُمْ بِمَا (٩) شَاءَ (١٠) اللَّهُ دُونَ مَا تَشَاءُونَ، (١١) وعن جعفر الخَلْدِيِّ (١٢) رحمه الله أَنَّهُ قَالَ كَانَ Af.119a المجنيد (١٣) رحمه الله يوصي لرجل ويقول قَدِّمْ نَفْسَكَ وَأَخِّرْ عِزْمَكَ (١٤) وَلَا تَقْدِّمْ عِزْمَكَ وَتُؤَخِّرْ نَفْسَكَ فَيَكُونَ (١٥) فِيهَا إِنْطَاءٌ كَثِيرٌ. وَوَجَدْتُ فِي كِتَابِ أَبِي سَعِيدِ الْخَرَّازِ (١٦) رحمه الله يوصي مريدًا أو صديقًا لَهُ فَيَقُولُ يَا أَخِي خَالِصٌ أَصْحَابُكَ (١٧) مُخَالَصَةٌ وَخَالِطٌ أَهْلُ الدُّنْيَا مُخَالَصَةٌ شَاهِدُهُمْ نَظَاهَرُكَ وَخَالِفُهُمْ يَفْعَلُكَ وَدِينُكَ لَا (١٨) تَتَلَبَّ أَنْ (١٩) صَحَّحُوا فَالْتُمْ وَأَنْ فَرَحُوا فَأَحْزَنُوا وَأَنْ اسْتَرَاخُوا فَحَدَّ وَأَنْ شَبِعُوا فَتَجَوَّعُوا وَأَنْ ذَكَرُوا الدُّنْيَا فَأَذْكَرَ الْآخِرَةَ وَأَصْبَرَ عَلَى قِلَّةِ الْكَلَامِ وَالنَّظَرِ وَالْحَرَكَةِ وَالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَاللَّمَّاسِ حَتَّى يُسَكِّتَكَ اللَّهُ (٢٠) مِنَ الْفَرْدُوسِ حَيْثُ يَشَاءُ بِرَحْمَتِهِ، وَقَالَ أَبُو سَعِيدِ الْخَرَّازِ (٢١) يوصي بوصية لبعض أصحابه أَحْفَظْ وَصِيَّتِي أَيُّهَا الْمُرِيدُ وَأَرْغَبْ فِي ثَوَابِ اللَّهِ (٢٢) تَعَالَى وَإِنَّمَا هُوَ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى نَفْسِكَ الْخَبِيْثَةَ (٢٣) فَتُذَيِّبَهَا بِطَاعَةِ اللَّهِ وَتُفَارِقَهَا وَتُبَيِّنَهَا بِالْمُحَالَفَةِ وَتُدْبِجُهَا بِالْإِيَّاسِ فِيمَا سِوَى اللَّهِ وَتَقْتُلَهَا بِالْحَيَاءِ مِنْ اللَّهِ (٢٤) عِزَّ وَجَلَّ وَيَكُونُ اللَّهُ حَسْبَكَ وَتُسَارِعَ فِي جَمِيعِ الْخَيْرَاتِ وَتَعْمَلَ فِي جَمِيعِ الْمَقَامَاتِ وَنَفْسُكَ وَجَلَّ (٢٥) أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْكَ (٢٦) فَهَذَا حَقَائِقُ الْقَوْلِ وَالْإِخْلَاصِ

يشأ B (٥). معنى A (٤). قال B (٢). لا B (٢). B om. (١).

(٦) B adds عليكم. (٧) عن B. (٨) B om. عزمك. (٩) ولا تقدم عزمك. (١٠) B om. خالط (sic) B (١١).

صحوا B (١٢). تبليهم B app. (١٣) تتل A (١٤). مخالطة B (١٥).

written above as a variant. مدلبها A (١٤) with مدلبها. بوصى بوصية.

but the latter half of the word is almost illegible. فهذه B app. (١٥).

والصدق حتى <sup>(١)</sup> تتخلص وتصبح الى الله <sup>(٢)</sup> تعالى والله يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد، وصية أوصى بها <sup>(٣)</sup> ذو النون لبعض اخوانه فقال يا اخي اعلم انه لا شرف اعلى من الاسلام ولا كرم اعز من التقى ولا عقل احزر من الورع ولا شنيع انجح من التوبة ولا لباس اجل من العافية ولا وقاية <sup>(٤)</sup> امنع من السلامة ولا كنز اغنى من الفروع ولا مال اذهب للفاقة من الرضا بالقوت ومن اقتصر على بلغة الكفاف فقد انتظم الراحة والرغبة مفتاح التعب ومطية النصب والمحرض داع الى التهم في الذنوب والشره جامع لمساوى العيوب ورب طمع <sup>(٥)</sup> كاذب وأمل خائب ورجاء يودى الى الحرمان وإبراج يثول الى الخسران، <sup>(٦)</sup> وقال المجيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله في كلام له لبعض أصحابه <sup>(٨)</sup> أوصيك بقلة الالتفات الى المحال الماضية عند ورود <sup>(٩)</sup> المحال الكائنة، <sup>(١٠)</sup> قال وقلت لأبي عبد الله الخياط الدينوري <sup>(١١)</sup> رحمه الله أوصني بشيء فقال أوصيك بمحصلة ما أعلم أن يكون خصلة <sup>(١٢)</sup> لم نصيحة آفة غيرها قلت وما هي <sup>(١٣)</sup> قال ذكرك لأخيك <sup>(١٤)</sup> بالمجمل في ظهر الغيب ودعاؤك له، وحكي عن ابي بكر المورق <sup>(١٥)</sup> رحمه الله انه قال بعث العز من شهوة العز واشتربت النل من خوف النل <sup>(١٦)</sup> هذا جزاء من خالف <sup>(١٧)</sup> وصية الله <sup>(١٨)</sup> تعالى، وأتى رجل ذا النون المصري <sup>(١٩)</sup> رحمه الله فقال له اوصني فقال له بما أوصيك إن كنت أئدت في علم الغيب بصدق التوحيد فقد سبق لك قبل أن تخلق من لدن آدم <sup>(٢٠)</sup> عليه السلم الى يومك هذا دعوة البينين

(١) B om. (٢) B عز وجل. (٣) A ذا. (٤) A أقتع. (٥) B om. from الخسران to كاذب. The words ورب طمع which are the last words in B fol. 62a are followed on fol. 62b by the words به فإفردك عما لك به which occur in A on fol. 109b, l. 13 = p. ٢٤٣, l. ٩ supra. (٦) The sentence المجيد وقال كاذب وأمل begins in B on the last line of fol. 131a. The passage beginning كاذب وأمل and ending حال الكائنة عند ورود is repeated in B on fol. 242b, ll. 1-3. (٧) B om. (٨) A app. اني أوصيك. (٩) B الكافية. (١٠) A لمن. (١١) B قال. (١٢) B بالمجمل. (١٣) B وهذا. (١٤) B. (١٥) B. (١٦) B. (١٧) B. (١٨) B. (١٩) B. (٢٠) B.

والمُرسلين فذلك خير لك وإن <sup>(١)</sup> تكن غير ذلك فأَنَّى يُنقذ النداء الغرقي، سمعتُ ابا محمد الملهب بن احمد بن مرزوق المصري يقول لَمَّا <sup>(٢)</sup> حضرتُ ابا محمد المُرْتَعَش <sup>(٣)</sup> رحمه الله الوفاة أوصى الىَّ بأن اقضى دينه وكان عليه ثمانية عشر درهماً فلَمَّا دفناه قُومَت ثيابُ بَدَنِي بِثمانية عشر درهماً <sup>(٤)</sup> فَبِعْتُمَا ثمانية عشر درهماً فَحَرَجَ رَأْسًا بِرَأْسٍ وَقَضَيْتَا دَيْنَهُ وَاجْتَمَعَ الْمَشَايخ فَأَخَذُوا كَفَّهُ وَكَانَ فِيهِ قُمَاشٌ مِثْلُ مَا يَكُونُ فِي الْكَفِّ فَأَخَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ شَيْئًا وَتَفَرَّقُوا، وَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى اِبْرَاهِيمَ بْنِ شَيْبَانَ <sup>(٥)</sup> رحمه الله فقال له اوصني بشيء فقال له ابراهيم اذكر الله ولا <sup>(٦)</sup> تَنَسَّهْ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ ذَلِكَ فَلَا <sup>(٧)</sup> تَنَسَّ الموت، وقيل لبعض المشايخ اوصني فقال <sup>(٨)</sup> آخِجْ اسْمَكَ مِنْ دِيْوَانِ النَّزَّاءِ، ١٠ وقيل لأبي بكر الواسطي رحمه الله اوصنا فقال <sup>(٩)</sup> عُدُّوا انْفَاسَكُمْ وَأَوْقَاتَكُمْ وَالسَّلَامَ، وقيل لِآخَرِ اَوْصِي فَقَالَ <sup>(١٠)</sup> الْفَلَّةُ وَالذَّلَّةُ وَاللَّحُوقُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَقَالَ <sup>(١١)</sup> ذُو النُّونِ <sup>(١٢)</sup> رحمه الله بَيْنَا أَنَا <sup>(١٣)</sup> اسِيرٌ فِي جَبَلٍ <sup>(١٤)</sup> الْهَيْطَمُ إِذَا أَنَا بِرَجُلٍ عَلَى بَابِ كَهْفٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ سُبْحَانَ مَنْ عَطَّلَ قُلُوبَنَا <sup>(١٥)</sup> مِنَ الْإِبَاسِ وَعَمَرَهُ بِالْأَمَالِ فَالْيَاسُ مِنْهُ قَدْ فَارَقَنِي وَالْأَمَلُ فِيهِ قَدْ <sup>(١٦)</sup> أَوْصَلَنِي ١٥ فَتَأَمَّلْتُهُ فَإِذَا هُوَ رَجُلٌ قَدْ أَكْمَدْتُهُ الْعِبَادَةَ وَأَقْرَحْتُهُ الزَّهَادَةَ فَدَبِثُ مِنْهُ فَتَرَكْنِي وَوَلَّى فَقُلْتُ لَهُ <sup>(١٧)</sup> اوصني <sup>(١٨)</sup> قَالَ <sup>(١٩)</sup> أَنْظُرْ أَنْ لَا تَقْطَعَ أَمْلَكَ عَنْ <sup>(٢٠)</sup> الله <sup>(٢١)</sup> تَعَالَى طَرْفَةَ عَيْنٍ وَاجْمَعْ بَيْنَ السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ <sup>(٢٢)</sup> وَصِلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الله <sup>(٢٣)</sup> تَعَالَى نَرَى السَّرُورَ فِي يَوْمٍ <sup>(٢٤)</sup> يَخْشَرُ <sup>(٢٥)</sup> فِيهِ الْبُطْلُونَ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ حَسْبُكَ حَسْبُكَ <sup>(٢٦)</sup>، وَقَالَ رَجُلٌ لَذَى <sup>(٢٧)</sup> النُّونِ <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله زُوْدْنِي كَلِمَةً ٢٠ فَقَالَ لَا تُؤَثِّرَنَّ الشُّكَّ عَلَى الْيَقِينِ وَلَا <sup>(٢٩)</sup> تَرْضَ مِنْ نَفْسِكَ بِغَيْرِ التَّسْكِينِ

تساه AB (٥). فبعثت B (٤). B om. (٣). حضر B (٢). يكون A (١).  
الذلة B (٩). قيدا B (٨). اوصنا فقال اخ B om. (٧). تساه A (٦).  
بالاياس A (١٤). المقطب AB (١٢). ماير B (١١). ذا A (١٠). والفته  
B om. (١٧). فقال B (١٦). رحك الله B adds (١٥). اوطني B (١٤).  
قال B (٢٠). Cf. Kor. 45, 26. يخسر A (١٩). وخل B (١٨). انظر ان  
B adds المصري (٢١). B (٢٢). ترضى

وإن <sup>(١)</sup> تأتلك نايبة <sup>(٢)</sup> الدهر فتحملها بحسن الصبر وأرْمَ بِأَمَالِكِ نَحْوِ الدَّائِمِ  
الْخَيْرِ تَجِدَهُ بِأَمَالِكِ قَائِمًا وَاغْتَنَمَ مُوَاصِلَةَ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> تَعَالَى فَإِنَّ اللَّهَ عِبَادًا أَلْفَوْهُ  
فَاسْتَأْذَنُوا بِهِ وَعَرَفُوهُ فَآمَنُوا عَلَى مَعْرِفَتِهِ وَوَأَصْلَوْهُ عَلَى عَيْنِ يَقِينٍ فَسَمِعَتْ  
أَبْصَارُهُمْ نَحْوَ عَظِيمٍ جَلِيلٍ <sup>(٤)</sup> قُدْرَتُهُ فَسَقَاهُمْ مِنْ <sup>(٥)</sup> حَلَاوَةِ <sup>(٤)</sup> مُوَاصِلَتِهِ وَالْعَقِيمِ  
مِنْ <sup>(٦)</sup> لَذَاذَةِ <sup>(٤)</sup> مَخَالَصَتِهِ فَلْيَكَايِمِ حَوْلَ الْعَرْشِ دَوْنِي وَلِدُعَايِمِ حِينٍ تَنْفَعُ  
أَبْوَابُ السَّمَاءِ لِسُرْعَةٍ تَنْتَحِلُهَا لِإِجَابَةِ دُعَائِهِمْ، <sup>(٧)</sup> وَلِلْجَنَّةِ فِي بَعْضِ وَصَايَاهُ  
يَقُولُ يَا أَخِي فَاعْمَلْ ثُمَّ اعْمَلْ قَبْلَ أَنْ يَعْمَلَ الْمَوْتُ بِكَ وَيَادِرْ ثُمَّ يَادِرْ قَبْلَ  
أَنْ يُيَادِرَ إِلَيْكَ <sup>(٨)</sup> وَقَدْ وَعَظَكَ اللَّهُ <sup>(٩)</sup> تَعَالَى فِي الْمَاضِيْنَ مِنْ إِخْوَانِكَ  
وَالْمُنْقُولِينَ مِنَ الدُّنْيَا مِنْ أَقْرَانِكَ <sup>(١٠)</sup> وَأَخْدَانِكَ فَذَلِكَ حَظُّكَ الْبَاقِي عَلَيْكَ  
وَالنَّافِعُ لَكَ وَكُلُّ مَا سِوَى ذَلِكَ فَعَلَيْكَ لَا لَكَ وَهَذِهِ مَوْعِظَتِي <sup>(١١)</sup> لَكَ  
وَوَصِيَّتِي أَيَّاكَ فَاقْبَلْهَا تَعَمُّدَ الْأَمْرِ بِقَبُولِهَا وَتَفُوزَ بِاسْتِعْمَالِهَا <sup>(١٢)</sup> وَالسَّلَامُ، فَهَذَا  
طَرَفٌ مِنْ وَصَايَاهُمْ وَتَخَصُّبِ مَقَاصِدِهِمْ فِي ذَلِكَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

## كتاب السماع، <sup>(١٢)</sup>

### باب في حسن الصوت <sup>(٢)</sup> والسماع وتفاوت المستمعين،

<sup>(١٣)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٤)</sup> يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ  
قَالُوا فِي التَّفْسِيرِ الْخَلْقُ الطَّبِيبُ وَالصَّوْتُ الْحَسَنُ، وَرَوَى <sup>(١٥)</sup> فِي الْحَدِيثِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا يَبْعَثُ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا حَسَنَ الصَّوْتِ، <sup>(١٦)</sup> وَعَنِ النَّبِيِّ

(١) AB تاتيك. (٢) B om. (٣) B عز وجل. (٤) A om. (٥) A حلأوته. (٦) B لَذَاذَةِ. (٧) B ومجنيد. (٨) B فقد. (٩) B لَذَاذَةِ. (١٠) B إخوانك. (١١) A om. from to والسلام. (١٢) A om. كتاب السماع. (١٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٤) Kor. 35, 1. (١٥) B om. في الحديث. (١٦) B وعنه النبي.

صلعم انه قال ما أذن الله <sup>(١)</sup> تعالى لشيء كآذنه لنبي حسن الصوت الحديث، وقال <sup>(٢)</sup> النبي صلعم الله <sup>(٣)</sup> آذنا بالرجل. الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة بفيتته، وفي الحديث ان داود عليه السلم <sup>(٤)</sup> قد أُعطي من حسن الصوت حتى كان يستمع لقرآته اذا قرأ الزبور الجَنِّ والإِس والوحش Af.120b والطير وكان بنو اسرائيل يجتمعون فيستمعون <sup>(٥)</sup> وكان يُحمل من مجلسه ارباعية جنازة من قد مات كما روى في الحديث، <sup>(٦)</sup> ورؤى عن النبي صلعم انه قال <sup>(٧)</sup> لقد أُعطي ابو موسى مزمارة من مزامير آل داود لهما أُعطي من حسن الصوت. وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ يوم الفتح <sup>(٨)</sup> فهدّ مذاً وأنه كان يرجع، وعن مُعاذ بن جبل انه قال لرسول الله صلعم لو علمت انك هو ذى نسمع لحببته <sup>(٩)</sup> تحبيراً، وقد روى عن النبي صلعم انه قال زينوا القرآن بأصواتكم، <sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله <sup>(١١)</sup> بمحمل هذا معنيّين <sup>(١٢)</sup> والله اعلم احدها انه اراد <sup>(١٣)</sup> بذلك ان يزين قرآته للقرآن وهو رفع صوته <sup>(١٤)</sup> بقرآته القرآن فيحسن الصوت عند قرآته ويطيب النغمة لان القرآن كلام الله غير مخلوق فلا يزين ذلك بصوت مخلوق ونغمة مكتسبة، والمعنى الآخر بمحمل <sup>(١٥)</sup> انه اراد بذلك <sup>(١٦)</sup> اي زينوا اصواتكم بالقرآن فيكون <sup>(١٧)</sup> مقدماً ومؤخراً في المعنى <sup>(١٨)</sup> كقوله <sup>(١٩)</sup> الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيها معناه مقدم ومؤخر <sup>(٢٠)</sup> على معنى أنزل الكتاب على عبده فيها ولم يجعل له عوجاً ومثل ذلك في القرآن كثير. وقد ذم الله تعالى الاصوات المنكرة بقوله <sup>(٢١)</sup> عز وجل <sup>(٢٢)</sup> إِنَّ أَسْكَرَ الْأَصْوَاتِ

لا. لا B om. (٢) A الله. B لا الله with لا الله in marg. after لا.

(٣) A om. روى A (٤) B كان قد (٥) B فكان. (٦) B للرجل (٧) B.

قال الشيخ رحمه الله for قالوا B (٨) B. فهد (٩) B. لك تحبيراً (١٠) B.

ان B (١١) B. بقرأه A (١٢) B om. والله اعلم. (١٣) B. وبمحمل B (١٤) B.

(١٥) B. مقدماً ومؤخراً A (١٦) B. تعلى B adds (١٧) Kor. 18, 1—2.

(١٨) B om. from معنى على عوجاً to (١٩) Kor. 31, 18.

لَصَوْتُ أَحْمَرٍ<sup>(١)</sup> وفي ذمه الاصوات المنكرة محبذة<sup>(٢)</sup> للاصوات الطيبة ،  
وقد تكلم الحكماء في معنى الاصوات المحسنة واللغات الطيبة وأكثروا في  
ذلك فقال ذو<sup>(٣)</sup> النون<sup>(٤)</sup> رحمه الله وقد سئل عن الصوت الحسن فقال  
مخاطبات وإشارات الى الحق أَوْدَعَهَا كُلَّ طَيْبٍ وَطَيْبَةٍ ، وعن يحيى بن معاذ  
الرزى<sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال الصوت الحسن<sup>(٦)</sup> رَوْحٌ مِنْ اللَّهِ<sup>(٧)</sup> تعالى لقلب  
فيه حُبُّ اللَّهِ<sup>(٨)</sup> تعالى ، وقال آخر النغمة الطيبة رَوْحٌ مِنْ اللَّهِ<sup>(٩)</sup> تعالى يروح  
بها قلوباً محترقة بنار الله<sup>(١٠)</sup> تعالى ، وسمعت احمد بن عليّ الوجيبي يقول  
سمعت ابا عليّ الروذباري<sup>(١١)</sup> رحمه الله<sup>(١٢)</sup> يقول ان ابا عبد الله المحرث بن  
أسد المحاسبي<sup>(١٣)</sup> رحمه الله كان<sup>(١٤)</sup> يقول ثَلَاثٌ إِذَا وَجِدْنَ<sup>(١٥)</sup> مُنْعَ بِهِنَ<sup>(١٦)</sup> وقد  
أف. 121a فقد ناهن أجمع حسن<sup>(١٧)</sup> الصوت مع الديانة وحسن الوجه مع الصيانة وحسن  
الأخاء مع الوفاء ، وعن بُنْدَارِ بْنِ الْحُسَيْنِ<sup>(١٨)</sup> رحمه الله انه كان يقول  
الصوت الطيب حكمة مجيبة وآلة سلمية بصوت رخيم ولسان لطيف<sup>(١٩)</sup> ذلك  
تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، ومن الطبفة التي جعل الله في الاصوات<sup>(٢٠)</sup> الطيبة  
ان الطفل في المهد يبكي لوجود ألم فيسمع الصوت الطيب فيسكت وينام ،  
ومشهور<sup>(٢١)</sup> ان الأيائل كانوا يعالجون من به العلة من السؤداء بالصوت  
الطيب فيرجع الى حال صحته ، قال الشيخ رحمه الله ومن السر الذی  
جعل الله في الاصوات الطيبة التي فيها إنداء تری في البوادی اذا غيّت  
الحیال وقصرت عن السير يجدوها الحادی فتستع وتمد أعناقها  
وتضغى بأذانها نحو الحادی وتجوّد<sup>(٢٢)</sup> في السير حتى تنزع محاملها من  
شدة سيرها وربما تلف نفسها اذا انقطع عنها حدو الحادی من ثقل

(١) The words from وفي to للاصوات الطيبة are suppl. in marg. A. (٢) A

الاصوات. (٣) A ذَا. (٤) B adds المصرى. (٥) B om. (٦) B لحة.

(٧) B بله. (٨) AB متعن به A gives متع بهن as a variant. (٩) A القول.

(١٠) Kor. 6, 98. (١١) B في. (١٢) B om. from قال to ترى في.

(١٣) AB om.

جَمَلُهَا <sup>(١)</sup> وسرعة <sup>(٢)</sup> سيرها بعد ما <sup>(٣)</sup> كانت لا تُحَصِّرُ بذلك من إصغابها الى حدِّ حادِها واستاعما الى حُسْنِ <sup>(٤)</sup> نغمته وطيب صوت حادِها، <sup>(٥)</sup> قال الشيخ رحمه الله وقد حكى <sup>(١)</sup> لى في هذا المعنى <sup>(٦)</sup> الدُّثِّي بدمشق <sup>(٧)</sup> وقد كان سَيْلٌ عن ذلك فقال كُنْتُ في البادية فوافيت قبيلةً من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خِباءه فرأيت في الخِباء عبداً اسود <sup>(٨)</sup> مقيداً بَقَيْدٍ ورأيت جَمَلًا قد ماتت بين يدي البيت ورأيت جَمَلًا قد نَحَلَ وهو <sup>(٩)</sup> ذابلٌ كأنه <sup>(١٠)</sup> هو ذا يتزع روحه قال فقال لى الغلام المقيّد انت الليلة ضيفت <sup>(١١)</sup> لمولاي وأنت عندك كرم <sup>(١٢)</sup> فتشفع فيّ حتى يَجْلَّ عني هذا القيد فانه لا يردك قال فلما قدّموا <sup>(١٣)</sup> الى الطعام آييتُ ان آكل فاشتد ذلك على صاحبي فقال لى ما لك فقلت لا آكل طعاماً الا بعد ان تهَبَّ لى جنابة هذا الغلام وتخلّ عنه فيه فقال يا هذا انّ هذا الغلام قد افقرنى وأهلك جميع مالى وأضرّ بى وبعمالى فقلت له ما فعل قال ان هذا الغلام له صوت طيب وكنت اعيش من ظهر هذه الجمال <sup>(١٤)</sup> فحملهم أحمالاً <sup>(١٥)</sup> ثقيلة <sup>(١٦)</sup> Af.121b وحدا لم حتى قطعوا مسيرة <sup>(١٧)</sup> ثلثة <sup>(١٨)</sup> أيام في ليلة <sup>(١٩)</sup> واحدة من <sup>(٢٠)</sup> ١٥ طيب نغمته فى <sup>(٢١)</sup> حدوه لم فلما <sup>(٢٢)</sup> وافؤنا وخطوا أحماهم <sup>(٢٣)</sup> ماتوا كلهم الا هذا الجمل الواحد <sup>(٢٤)</sup> وأنت ضيفى ولكرامتك قد <sup>(٢٥)</sup> وهبته لك قال فخلّ عنه فيه وأكلنا الطعام فلما اصبحنا احببْتُ ان اسمع صوته قال فسلّته ان يُسمعى صوته قال فأمره ان يجذبو على جمل كان <sup>(٢٦)</sup> يُسنّى <sup>(٢٧)</sup> عليه الماء من يبرهنّاك قال فتقدّم هذا الغلام وجعل يسوق ذلك <sup>(٢٨)</sup> الجمل ويجدو وقال فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت

(١) B om. (٢) B وسيره. (٣) AB كان. (٤) B نغمتها. (٥) B om.  
 (٦) B وكان قد. (٧) B. ابو بكر محمد بن داود الدينورى الدثي B (٨) قال الشيخ رحمه الله.  
 (٩) B مولاي. (١٠) B هو ذا. (١١) B داخل. (١٢) B مقيد. (١٣) B فحملهم.  
 (١٤) B ثقيلة. (١٥) B فماتوا. (١٦) B فماتوا. (١٧) B فماتوا. (١٨) B فماتوا.  
 (١٩) B فماتوا. (٢٠) B فماتوا. (٢١) B فماتوا. (٢٢) B فماتوا.  
 (٢٣) B فماتوا. (٢٤) B فماتوا. (٢٥) B فماتوا. (٢٦) B فماتوا.  
 (٢٧) B فماتوا. (٢٨) B فماتوا. (٢٩) B فماتوا. (٣٠) B فماتوا.

انا على وجهي وما اظن اني <sup>(١)</sup> قط سمعت صوتا اطيب <sup>(٢)</sup> من <sup>(٣)</sup> صوته وكان مولاه يصيح ويقول يا رجل ايش تريد متى قد افسدت على جملي اذهب عني، حكاه الدقي على هذا المعنى او كما قال والله اعلم، سمعت احمد بن محمد <sup>(٤)</sup> الطلي بأنطاكية يقول سمعت ابي يقول سمعت <sup>(٥)</sup> بشرا من سالت اسحق بن ابراهيم الموصلی من الحاذق في القول يعني في الغناء فقال من تمكن من أنفاسه وتترغ في إحباسه ولطف في اختلاسه،

### باب <sup>(٦)</sup> في السماع واختلاف اقوالهم في معناه،

<sup>(٦)</sup> قال الشيخ رحمه الله بلغني انه سئل <sup>(٧)</sup> ذو <sup>(٨)</sup> النون <sup>(٩)</sup> رحمه الله عن السماع فقال وارد حق يزعم القلوب الى الحق فمن اصغى اليه بحق تحقق ١٠ ومن اصغى اليه بنفس تزدق، وعن احمد بن ابي الحواري <sup>(١٠)</sup> رحمه الله انه قال سألت ابا سليمان الداراني <sup>(١١)</sup> رحمه الله عن السماع <sup>(١٢)</sup> واستماع <sup>(١٣)</sup> القصايد التي تُنشَد بالاحمان فقال من اثنين احب الي <sup>(١٤)</sup> منه من واحد، وسئل ابو يعقوب النهرجوري <sup>(١٥)</sup> رحمه الله عن السماع فقال حال يُبدى الرجوع الى الأسرار من حيث الاحتراق، <sup>(١٦)</sup> وقال بعضهم <sup>(١٧)</sup> السماع لطف ١٥ غذاء الارواح لأهل المعرفة لانه وصف بدق وبرق عن ساير الاعمال ويُدرَك برقة الطبع لرقته وبدرک بصفاء السر لصفائه ولطفه عند اهله، وعن ابي الحسين الدراج انه كان يقول جال بي السماع في ميدان من ميادين البهاء فأوجدني <sup>(١٨)</sup> في وجود الحق عند العطاء فأسفاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى <sup>(١٩)</sup> رياض التزهة <sup>(٢٠)</sup> والنضاء، وسئل

(١) سمعت قط B. (٢) منه B. (٣) B om. (٤) B om. A الطلي with

هذا A. (٥) قال الشيخ رحمه الله. (٦) B om. عيسى B. (٧) as variant. الطلي

(٨) B adds المصرى. (٩) واستماعه A. (١٠) هذه القصايد B. (١١) A om.

(١٢) والنضاء B. (١٣) الرضا B. (١٤) وقال بعضهم

الشَّيْئِ (١) رحمه الله كما بلغني عن السماع فقال السماع ظاهره فِتْنَةٌ وباطنه  
عِبْرَةٌ فمن عرف الإشارة حلَّ له استماع (٢) العبرة والآ فقد استدعى الفتنة  
وتعرّض للبلية، وحكى عن المجنّد (٣) رحمه الله انه (٤) كان يقول من سمع  
السماع يحتاج الى ثلثة اشياء والآ فلا يسمع قيل (٥) له وما (٦) تلك الثلثة قال  
الزمان والمكان والإخوان، ويقال ان كلَّ من (٧) لا يُحبّ السماع الطيّب  
من الآدميين فلنقص فيه واشتغال قد ورد على خاطره فأذهله، وحكى عن  
جعفر عن المجنّد (٨) رحمه الله انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلثة  
مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الآ عن حق ولا يقومون الآ (٩) عن  
وَجَد (١٠) وعند مجارة العلم فانهم لا يتكلمون الآ في احوال الصديقين والاولياء  
١٠ وعند أكلهم الطعام فانهم لا يأكلون الآ عن فاقة، قال وسيل ابو علي  
الروذباري (١١) رحمه الله عن السماع فقال ليتنا (١٢) خلصنا منه رأساً برأس،  
وسيل ابو الحسين النوري (١٣) رحمه الله عن الصوفي فقال الصوفي (١٤) الذي  
سمع السماع وآثر (١٥) على الاسباب، وسمعت ابا الطيّب احمد بن (١٦) مقال  
العكي يقول قال جعفر كان ابو الحسين بن (١٧) زبرى من اصحاب المجنّد  
١٥ وكان (١٨) شيخاً فاضلاً قريباً كان يحضر (١٩) في موضع يكون فيه السماع فان  
استطابه فرش إزاره وجلس وقال الفقير مع قلبه اين ما وجد (٢٠) قلبه جلس  
وإن لم يستطع قال السماع لأرباب القلوب وأخذ نعله وانصرف، وسمعت  
الحضري (٢١) رحمه الله يقول في بعض كلامه آيَسَ اعملُ بالسماع ينقطع اذا  
انقطع من يسمع منه ينبغي ان يكون سماعك (٢٢) متصلاً غير منقطع، وسيل  
٢٠ عن السماع فقال ينبغي ان يكون ظمأً دائماً وشراباً دائماً فكلمها ازداد  
شرطاً ازداد ظمأً،

ذلك B (٤). كان يقول for قال B (٣). الفنا B. الغيرة A (٢). B om. (١).

الآ عن فاقة to وعند مجارة A om. from (٩). يوجد A (٦). لم B (٥).

شيخ A (١٢). زبرى B (١١). مقال AB (١٠). من B (٩). تخلص B (٨).

سماعاً متصلاً B. متصل A (١٤). في مكان في موضع B (١٣). فاضل.

Af.122b باب في وصف سماع العامة وإباحة ذلك لهم اذا سمعوا ذكر  
الترغيب والترهيب بالاصوات الطيبة ويحتمل<sup>(١)</sup> ذلك  
على طلب الآخرة،

قال بُنْدَار بن الحسين<sup>(٢)</sup> رحمه الله كل من لم يحب السماع الطيب من  
الآدميين فلنقص في حاسته لأن كل تمتع يتمتع به الانسان فيه تكلف وإن  
كانت من التباحات إلا السماع<sup>(٣)</sup> فإنه اذا<sup>(٤)</sup> خلص من المقاصد الفاسدة  
إباحة لا تحتاج الى التكلف وكل من سمع السماع من طريق<sup>(٥)</sup> الطيبة والتلذذ  
بالنغمة واستحسان الصوت فليس ذلك<sup>(٦)</sup> محرماً عليهم ولا محظوراً ان لم يكن  
قصدهم في ذلك الفساد والخالفة واللغو وترك الحدود ان شاء الله<sup>(٧)</sup> تعالى،  
١٠ فصل،<sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومما يستدل بذلك على إباحة السماع قوله  
تعالى<sup>(٩)</sup> وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ وقوله تعالى<sup>(١٠)</sup> سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ  
وَفِي أَنْفُسِهِمْ،<sup>(١١)</sup> وما أَرَانَا<sup>(١٢)</sup> الله في انفسنا<sup>(١٣)</sup> وَأَبْصَرْنَا ذلك في الحواس  
الخمسة التي<sup>(١٤)</sup> قد يميز بها بين الشيء وخصه<sup>(١٥)</sup> كالعين تميز بالنظر بين  
الحسن والفيح<sup>(١٦)</sup> والأنف يميز بين<sup>(١٧)</sup> الرائحة الطيبة والمثنية<sup>(١٨)</sup> واللم يميز  
١٥ بالذوق<sup>(١٩)</sup> بين المحلاوة والمرارة<sup>(٢٠)</sup> واليد تميز باللمس بين اللين والخشن  
<sup>(٢١)</sup> وكذلك الأذن تميز بين الاصوات الطيبة وغير الطيبة والمثكرة، قال  
الله تعالى<sup>(٢٢)</sup> لَمَنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ففي مذمته<sup>(٢٣)</sup> للاصوات

بحرم A (٥). الطبع B (٤). فانها P (٣). B om. (٢). على ذلك A (١).  
وما B (٦). Kor. 41, 53. (٨). قال الشيخ رحمه الله B om. (٧).  
قد يميز for يميز B. تميز A (١٢). وإبصارنا B (١١). جل ذكره B (١٠).  
والذوق B (١٦). الشجرتين الرائحة A (١٥). واللم B (١٤). العين B (١٣).  
وهكذا السماع B (١٩). واللمس يميز بين الخشونة والليونة B (١٨). A om. (١٧).  
الاصوات B (٢١). Kor. 31, 18. (٢٢). قال الله تعالى الخ

المنكرة محبةً للاصوات <sup>(١)</sup> المحسنة ولا يميّز بينهما إلا بالسماع <sup>(٢)</sup> وهو الإصغاء <sup>(٣)</sup> والاستماع بحضور القلب وإدراك الفهم وإزالة الهم، فصل آخر، <sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله وذلك ان الله تعالى وصف ما أعد لأهل الجنة من النعيم فذكر ما ذكر في كتابه من السدر المنضود والطلع المنضود والفاكهة الكثيرة <sup>(٥)</sup> وذكر لحم الطير والجور <sup>(٦)</sup> العين والسندس والإستبرق والرحيق <sup>(٧)</sup> المختوم والأرايك <sup>(٨)</sup> والقصور والغرف <sup>(٩)</sup> والأشجار والأنهار وغير ذلك وذكر انهم <sup>(١٠)</sup> في روضة يجبرون، قال مجاهد وهو السماع الذي يسمعون في الجنة <sup>(١١)</sup> بأصوات شجية ونغات شبيهة من الجوارى الحسان والجور العين يفلن بأصواتهن نحن الخالدات فلا نموت <sup>(١٢)</sup> أبدًا ونحن الناعات فلا نبوس أبدًا <sup>(١٣)</sup> كما جاء في الحديث، وقد ذكر الله <sup>(١٤)</sup> تعالى تحريم الخمر من جميع ذلك فقال النبي صلعم من شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة إلا ان يتوب ففد دخل السماع في جملة ما اباح الله <sup>(١٥)</sup> تعالى للمؤمنين في الدنيا من جميع ما ذكر من نعيم اهل الجنة وصار الخمر مخصوصًا من جميع ذلك بالتحريم بنص الكتاب والآثر وظاهر الخبر <sup>(١٦)</sup> فصل آخر، وهو ان النبي صلعم دخل بيت عائشة رضي الله عنها فوجد فيه جارتين تغنيان وتضربان بالدف فلم يهتمها <sup>(١٧)</sup> عن ذلك وقال لعمر <sup>(١٨)</sup> بن الخطاب رضي الله عنه حين <sup>(١٩)</sup> غضب وقال أمزمار الشيطان في بيت رسول الله صلعم <sup>(٢٠)</sup> فقال <sup>(٢١)</sup> دعهما يا عمر فان لكل قوم عيد، ولو كان محظورًا لكان سوءًا في العبد وغير العبد، والأخبار في مثل ذلك تكثر ومثل ما روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه <sup>(٢٢)</sup> حين دخل على عائشة رضي الله عنها وقد وعك وكان يقول،

(١) وإزالة الهم to والاستماع B om. (٢) والإصغاء B (٣) الطيبة B (٤) B om. (٥) العين (٦) والجور الطير B (٧) قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) الجوارى B (٩) روض B (١٠) Kor. 30, 14 (١١) والأشجار والأنهار B om. (١٢) A om. (١٣) B adds وبالله التوفيق (١٤) B om. from (١٥) B om. (١٦) فقال النبي صلى الله عليه B (١٧) غضب عليهم (١٨) دخلت عائشة رضي الله عنها وقد وعكت فكانت تقول B (١٩)

كُلُّ أَمْرٍ مُصَبَّحٌ فِي أَهْلِهِ \* وَالذَّوْتُ أَدَّى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ،  
ومثل يلال كان يرفع حَجَرَتَهُ إِذَا اشْتَدَّ بِهِ الْوَعَكُ ويقول،  
(١) أَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ آيَتْنِ لَيْلَةً \* بِوَادٍ وَحَوْلِي (٢) إِذْخَرُ وَجَلِيلُ  
(٣) وَهَلْ أَرَدَنْ يَوْمًا مِياهَ مَجَنَّةٍ \* وَهَلْ يَبْدُونَنِي (٤) شَامَةً وَطَفِيلُ،  
وكذلك عابشة رضى الله عنها كانت تقول شعر لبيد،

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْثَانِهِمْ \* وَبَقِيَتْ فِي خَلْفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرَبِ،  
ثم قالت (٥) رحمه الله على لبيد كيف لو أدرك زماننا هذا، وقد انشد  
الشعر جماعة اصحاب رسول الله صلعم (٦) وذكره (٧) يطول، انشدني ابو عبد  
الله الحسين بن خالد بن النجوى قال انشدني (٨) ابن الأنباري بإنشاد رفعه  
١. قال (٩) انشد كعب بن زهير بين يدي رسول الله صلعم (١٠) هذه الايات،  
بَأَنْتَ سَعَادُ فَقُلْبِي الْيَوْمَ مَقْبُولُ \* مَتِمَّ إِثْرَهَا لَمْ يَنْدَ مَكْبُولُ  
وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْيَمِينِ إِذْ طَعَنُوا \* إِلَّا (١١) أَغْنَى غَضَبُ الطَّرَفِ مَكْبُولُ  
(١٢) شُبَّعْتُ بِذِي شَيْبٍ مِنْ مَاءٍ (١٣) مَحْنِيَّةٍ (١٤) صَافِي بِأَبْطَحِ أَصْحَى وَهُوَ مَشْهُولُ  
تَنَفَّى الرِّيحُ الْقَذَى عَنْهُ وَأَفْرَطَهُ \* مِنْ صَوْبٍ سَارِيَةٍ بِيضُ (١٥) يَعَالِيلُ  
أَكْرَمُ بِهَا خَلَّةٌ لَوْ أَنَّهَا صَدَقَتْ \* مَوْعُودَهَا أَوْ لَوْ أَنَّ النَّصْحَ مَقْبُولُ  
لَكُنَّا خَلَّةٌ قَدْ سَبَطَ مِنْ دَمِهَا \* فَجَعَّ وَوَلَّعَ وَإِعْرَاضٌ وَتَبْدِيلُ  
كَانَتْ مَوَاعِيدُ عُرُوقٍ لَهَا مَثَلًا \* وَمَا مَوَاعِيدُهُ إِلَّا الْأَبَاطِيلُ  
(١٦) أَرْجُو وَأَمَلُ أَنْ يَعْجَلَنِي فِي أَبَدٍ \* وَمَا لَهْنُ (١٧) إِخَالُ الدَّهْرِ تَعْجِيلُ

(١) Both verses are cited in *Lisān* 13, 127 penult., and the second verse *ibid.*, 429, 16. (٢) *Lisān* has بفتح. (٣) B ادخر وجيل. (٤) This hemistich is partly obliterated in B. (٥) B سامت. (٦) رحمه الله لبيد B. (٧) وسع هذه B. (٨) انشدني B. (٩) وذكره B. (١٠) وذكروا B. (١١) (يجز) B. (١٢) B. (١٣) This verse is the seventh in A. (١٤) صافي A. (١٥) مَحْنِيَّةٌ written above. (١٦) B. (١٧) بفتح. (١٨) A. (١٩) In B this and the following verse are transposed. (٢٠) A. (٢١) B. طول. (٢٢) يعجلني في امد A.

وَلَا تُمَسِّكُ بِالْوَصْلِ الَّذِي زَعَمْتَ \* إِلَّا كَمَا يُسَكُّ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ  
(١) فَلَا يَغْرُتُكَ مَا مَنَّتْ وَمَا وَعَدَتْ \* إِنَّ الْأَمَانِيَّ وَالْأَحْلَامَ تَضِلُّ  
أَمَسَتْ سَعَادُ بِأَرْضٍ لَنْ يُبْلَغَهَا \* إِلَّا الْعَنَاقُ النَّجِيْبَاتُ الْهَرَاسِيلُ  
وَلَنْ يُبْلَغَهَا إِلَّا (٢) غَذَا فِرَّةً \* فِيهَا (٣) عَلَى الْآبَيْنِ (٤) إِزْقَالَ وَيَبْقِلُ  
ضَخْمٌ مُقْلَدُهَا قَعَمٌ مُقْبِدُهَا \* فِي خَلْقِهَا عَنْ بَنَاتِ الْفَحْلِ تَنْضِلُ  
حَرَفٌ أَخُوها أَبُوها مِنْ مُهَجَّتِهِ \* وَعَمَّهَا خَالُهَا قَوْدَاءُ شَيْلِيلُ

وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان من الشعر (٥) حكمة وقد قيل ان  
الحكمة ضالة المؤمن، ولما صح جواز (٦) الإنشاد للشعر فسواء كان (٧) انشاده  
بالنغمة الطيبة والصوت الحسن او يكون انشاده (٨) بالحدو (٩) والحدو والنصب  
١٠ (١٠) والرمل والرجز اذا لم يكن لذلك مقاصد فاسدة واردة باطلة ومجاورة  
Af.124a الحدد ومخالفة ومعاندة، (١١) والله اعلم، فصل آخر، (١٢) قال الشيخ رحمه الله وقد  
رخص في السماع (١٣) واستجازه جماعة من ائمة العلماء والفتهاء منهم ملك بن  
أنس (١٤) ذكر عنه انه سمع رجلاً في وقت الهجرة يجتازاً بباب داره وهو  
يقف (١٥) ويقول،

١٥ ما بَالُ قَوْمِكَ يَا رَبَّابُ \* (١٦) خُزْرًا كَانَهُمْ غِيْصَابُ،  
قال فقال له مالك لقد أسأت (١٧) التأديبة ومنعت القايبة قال فسأله (١٨) ذلك  
الرجل عن تأديبه فقال له تريد ان تقول أخذتها من مالك بن أنس،  
والمشهور عنه وعن اهل المدينة انهم كانوا لا يكرهون ذلك وفي تجويز  
ذلك أخبار عن عبد الله بن (١٩) جعفر (٢٠) رضى الله عنه وعن عبد الله بن

من ٤ (٢) A غَذَا فِرَّةً. (٣) B om. this and the next four verses. (٤) A (٥) B (٦) A (٧) B (٨) A (٩) B (١٠) A (١١) B (١٢) A (١٣) B (١٤) A (١٥) B (١٦) A (١٧) B (١٨) A (١٩) B (٢٠) A  
أخذتها to ذكر عنه A om. (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B  
but the passage has been suppl. in marg. Cf. Aghānī, IV  
21 foll. (١٥) A بهذا البيت. (١٦) B جدرأ. (١٧) B (١٨) A (١٩) B (٢٠) A  
B om. (٢٠) B adds بن أبي طالب. (٢١) A om.

عمر<sup>(١)</sup> رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> وعن غيرها من الصحابة والتابعين، وقد اجاز الشافعى<sup>(٣)</sup> رحمة الله عليه ايضاً السماع والترنم بالشعر ما لم يكن فيه إسقاط المروءة، وقد ذكر عن<sup>(٤)</sup> ابن جرير مع جلالته انه قال ما كان سبب قدوى من اليمن ومقايى بهكة الا بيتين من الشعر سمعتهما يوماً وهما،  
 بِاللَّهِ قَوْلِي لَمْ يَنْ غَيْرَ مَعْتَبَةٍ \* مَا ذَا أَرَدْتَ بِطُولِ الْمَكِّ بِالْيَمَنِ  
 إِنْ كُنْتُ أَلْهَمْتُ ذَنْبًا أَوْ هَمَمْتُ بِهِ \* فَمَا وَجَدْتَ يَتْرِكُ الْحَجَّ مَنْ ثَمَنِ،  
 وقد ذكر عن<sup>(٥)</sup> ابن جرير ايضاً انه كان يرخص في السماع فقبل له اذا<sup>(٦)</sup> أنى بك يوم القيمة<sup>(٧)</sup> وتوئى بحسناتك وسيئاتك ففي اى المجنبتين<sup>(٨)</sup> يكون سماعك قال<sup>(٩)</sup> ابن جرير لا يكون في الحسنات ولا في السيئات لانه شبيهة  
 ١. باللغو لا يدخل في الحسنات ولا في السيئات قال الله تعالى<sup>(١٠)</sup> لَا يُؤْخَذُكُمْ  
 اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ، قال الشيخ رحمه الله فهذه فصول مختصرة في  
 اباحة السماع للعامة اذا لم يصحهم في ذلك مقاصد فاسدة ودخول في نهى  
 رسول الله صلعم سماع الأوثار<sup>(١١)</sup> والمزامير والمعازف والكوبة والطبل لان ذلك  
 سماع اهل الباطل وهو المحذور المنهى عنه بالأخبار الصحاح المروية عن  
 ١٥ رسول الله صلعم،

## باب في وصف سماع الخاصة وتفاضلهم في ذلك،

سمعت ابا عمرو اسمعيل بن نجيد قال سمعت ابا عثين سعيد بن  
 ١٢٤٦. عثين الرازى<sup>(١)</sup> الواعظ يقول السماع على ثلاثة أوجه فوجه منها للترديد  
 والمتدبين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة<sup>(٢)</sup> ويختصى عليهم في ذلك  
 ٢٠ الفتنة والمراياة، والوجه الثانى<sup>(٣)</sup> للصدقين<sup>(٤)</sup> يطلبون الزيادة في احوالهم

أوتى B (٥). بين B (٦). رحمه الله B (٧). من B (٨). B om. (٩).

قال الشيخ رحمه الله B om. (١٠). Kor. 2, 225. (١١). ويوتا B. وموتى A (١٢).

يطلبون بذلك B (١٣). للصادقين B (١٤). ويحي B (١٥). والمعازف والمزامير B (١٦).

ويسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقاتهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبّون على الله فيما يردّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما <sup>(١)</sup> قال، وحكى عن ابي يعقوب اسحق بن محمّد <sup>(٢)</sup> بن أيوب النهرجوري انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم <sup>(٣)</sup> مطرّحٌ بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم <sup>(٤)</sup> صامت <sup>(٥)</sup> ساكن الصفة وطبقة منهم <sup>(٦)</sup> مخبّط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُنّدار بن <sup>(٧)</sup> الحسين انه قال السماع على ثلاثة اوجه ففهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بالحق، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله فن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاصّ والعامّ وكلّ ذي رُوح يستطيب الصوت <sup>(٩)</sup> الطيّب لانه من جنس الروح روحانيّ وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله <sup>(١٠)</sup> فانه يتأمّل اذا سمع حتى يردّ عليه معنّى من ذكر عتاب او خطاب او ذكر وصل او هجر او قرب او بعد او تأسّف على فائت او نعطش الى ما هو آتٍ او ذكر طمّح او بأس او بسط او استيناس <sup>(١١)</sup> او خوف الافتراق او وفاء بالعهد او تصديق بالوعد او نقض للعهد او ذكر قلق <sup>(١٢)</sup> واشتياق او فرح الاتصال او ترح الانصال او التّحسر على ما لم يبل <sup>(١٣)</sup> او القنوط على الذي أمل او ذكر صفاء المحبة او التّمكن من المودة او ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكّنه من الخطوة او ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب او <sup>(١٤)</sup> تبارج الشجون <sup>(١٥)</sup> وفنون <sup>(١٦)</sup> الفنون وإهال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزّفّرات وتجدّد الحسرات فاذا طرق سمعته من ذلك <sup>(١٧)</sup> حالّ ممّا <sup>At.125a</sup> يوافق حاله فيكون <sup>(١٨)</sup> كالقّادح يقدح في سرّه على قدر صفاء وقته وقوة

مطرحة يعني B. تطرح A. <sup>(٢)</sup> بن أيوب. B om. <sup>(٣)</sup> B adds. والله اعلم. <sup>(٤)</sup> صامتة R. <sup>(٥)</sup> ساكنة B. <sup>(٦)</sup> مخبّطة عند ذوقها فهي الضعيفة B. <sup>(٧)</sup> B adds. <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله. B om. <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> او خوف الافتراق. <sup>(١٢)</sup> B adds. <sup>(١٣)</sup> B om. <sup>(١٤)</sup> العيون B. <sup>(١٥)</sup> A. <sup>(١٦)</sup> وفنون B. <sup>(١٧)</sup> A. <sup>(١٨)</sup> ذلك كالقّادح B. <sup>(١٩)</sup> حالاً A.

قاده فتشتعل ناراً<sup>(١)</sup> ترى بشرها فيبين ذلك على الجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغيير والحركة والاضطراب والتعيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوة وارده يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله<sup>(٢)</sup> عليهم ورحمته<sup>(٣)</sup> ورفقه بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وذهبت ارواحهم، ومن<sup>(٤)</sup> يسمع بالحق ومن الحق فأنه لا<sup>(٥)</sup> يرسم بهذه الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لأنها وإن كانت شريفة فهي مزوجة بحظوظ البشرية مرتبطة بحدود الانسانية وهي منقاة مع العال ولا يؤمن عليها الزلّ حتى يكون ساعه بالله ومن الله وإلى الله وهم الذين وصلوا الى الحقائق وعبروا الاحوال وفنوا عن الافعال والاقوال ١٠. ووصلوا الى محض الإخلاص وصفاء التوحيد فحدثت بشرتهم وفتيت حطوهم وبقيت حقوقهم فشهدوا موارد الحق بالحق بلا علة ولا حظ للبشرية ولا تنعم الروح بالنعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وآثار قدرته وعجائب<sup>(٦)</sup> لطفه وغرائب علمه،<sup>(٧)</sup> ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، وقال<sup>(٨)</sup> بعضهم اهل السماع في السماع على ١٥<sup>(٩)</sup> ثلاثة ضروب فضرِب<sup>(١٠)</sup> منهم ابناء الحقائق وهم الذين يرجعون<sup>(١١)</sup> في سماعهم الى مخاطبة<sup>(١٢)</sup> الحق لم فيما يسمعون وضرب منهم<sup>(١٣)</sup> يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم<sup>(١٤)</sup> ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء<sup>(١٥)</sup> المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تتلوث قلوبهم بحمة الدنيا ٢. والاشتغال بالجمع والمنع فهم يسمعون بطيبة قلوبهم ويبلغ بهم السماع وهم ١٤١٢٥٦ اقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة والله اعلم،

رسم B (٥). يستمع B (٤). ورافته B (٣). B (٢) ترفى. B (١) ترى.  
منها B (١٠). ثلث B (٦). بعض B (٨). Kor. 57, 21. (٧) لطفه A. (٩) ثلث B (١٠).  
المجردين A (١٤). ومطالبين A (١٣). يرجعون الحق B (١٢). فيما B (١١).

## باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبيعة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَثَانِي نَقْشِئِرٍ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ نَلِّينُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الآية وقوله (١١) وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَقوله (١٢) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، (١٣) والآيات في ذلك (١٤) تكثير، واحتجوا بقول النبي صلعم زنبوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لا ين مسعود (١٥) رضى الله عنه اقرأ فقال انا اقرأ عليك أنزل قال انا أحب ان اسمع من غبري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٦) بالثين والزينون فما رأيت احسن من قراءته، وقوله عليه السلم شيبنتي هود وأخوانها. وقوله لأبي موسى (١٧) لقد أوتى مزاراً من مزامير آل داود. (١٨) وقوله حين سئل من احسن قراءة قال من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله (١٩) تعالى، (٢٠) وأن النبي صلعم مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢١) وقارىء يقرأ لهم، وأن النبي صلعم قرأ (٢٢) فكيف اذا جئنا من

وقوله تعالى (٤) B (٥) Kor. 73, 4. (٦) لسماع (٧) قال الشيخ رحمه الله B om. (٨) وقال A (٩) Kor. 22, 36. (١٠) Kor. 39, 24. (١١) Kor. 13, 28. (١٢) Kor. 17, 84. (١٣) لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (١٤) Kor. 59, 21. (١٥) Kor. 39, 19. (١٦) B adds للمؤمنين. (١٧) دارود B (١٨) لقد أوتى B om. (١٩) الثين B (٢٠) Kor. 95, 1. (٢١) B om. (٢٢) Here A proceeds: مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً وأنه عليه السلم وإن النبي صلعم قرأ فكيف الخ (٢٣) Kor. 4, 45.

كُلِّ أُمَّةٍ بِشَيْءٍ فَصَقَ: <sup>(١)</sup> وأنه قرأ <sup>(٢)</sup> إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ فَبَكَى ،  
 وأنه عليه السلم كان اذا مرَّ بآية <sup>(٣)</sup> رحمة دعا واستبشر واذا مرَّ بآية عذاب  
 دعا واستعاذ، والأخبار في <sup>(٤)</sup> ذلك <sup>(٥)</sup> كثيرة فمن اختار استماع القرآن فقد  
 رَوَى عن النبي صلعم انه قال لا خير في قراءة ليس فيها <sup>(٦)</sup> تدبُّرٌ، وقد ذكر  
 الله تعالى المستمعين القرآن في مواضع من كتابه على وجهين فوجه <sup>(٧)</sup> منها  
 قوله <sup>(٨)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٩)</sup> وَهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ  
<sup>(١٠)</sup> إِلَى قَوْمِهِمْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُؤُلَاءِ كَانُوا يَسْتَمِعُونَ القرآن بأذانهم ولم يحضروا  
 بقلوبهم فذمهم الله <sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ بذلك وطبع على قلوبهم <sup>(١٢)</sup> وَهُمْ الَّذِينَ قَالَ  
 الله <sup>(١٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٤)</sup> وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ، والوجه  
 الثاني هم الذين وصفهم الله <sup>(١٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ فقال <sup>(١٦)</sup> وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى  
 الرَّسُولِ <sup>(١٧)</sup> الْآيَةِ فَهُؤُلَاءِ هم <sup>(١٨)</sup> الَّذِينَ سَمِعُوا القرآن لانهم حضروا بقلوبهم  
 عند استماعهم القرآن فمدحهم الله <sup>(١٩)</sup> الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى بذلك ومثل ذلك في القرآن  
 كثير، ولو ذكرت ما يدخل في هذا الباب ممن سمع القرآن فصق وبكى  
 ومن مات ومن انفصل عن بعض اعضائه ومن غشى عليه من الصحابة والتابعين  
 وبعد التابعين الى وقتنا هذا اطال به الكتاب وخرج عن حدِّ الاختصار  
 ان لو ذكرنا مثل زُرَّارة بن أَوْفَى من الصحابة أمَّ بالناس فقراً آية من  
 كتاب الله <sup>(٢١)</sup> تعالى فصق ومات، <sup>(٢٢)</sup> ومثل <sup>(٢٣)</sup> ابى جهير من التابعين قرأ  
 عليه صالح المري فشقي ومات، <sup>(٢٤)</sup> وقد حكى عن الشَّيْبَلِيِّ <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله انه  
<sup>(٢٦)</sup> سأله <sup>(٢٧)</sup> ابو علي المغازلي <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله فقال ربَّما تطرق سمعى آية من

من آيات الرحمة B <sup>(٢٩)</sup> Kor. 5, 118. صلى الله عليه <sup>(٣٠)</sup> B adds.  
 تعالى B <sup>(٣١)</sup> منه B <sup>(٣٢)</sup> تدبُّر A <sup>(٣٣)</sup> كبير B <sup>(٣٤)</sup> مثل ذلك B <sup>(٣٥)</sup> Kor. 47, 18.  
 قالوا الذين اوتوا العلم ما ذا B has الى قوله <sup>(٣٦)</sup> Instead of قوله <sup>(٣٧)</sup> Kor. 5, 86.  
 تعالى B <sup>(٣٨)</sup> هم B om. <sup>(٣٩)</sup> B om. <sup>(٤٠)</sup> قال انما اوليك الذين طبع الله  
 ترا عينهم تنقض من اللمع ما عرفوا B <sup>(٤١)</sup> Kor. 8, 21. <sup>(٤٢)</sup> Kor. 5, 86.  
 عليه صالح المري فشقي ومات، <sup>(٤٣)</sup> B om. <sup>(٤٤)</sup> A om. <sup>(٤٥)</sup> من الحق  
 سأله <sup>(٤٦)</sup> ابو علي المغازلي <sup>(٤٧)</sup> رحمه الله فقال ربَّما تطرق سمعى آية من  
 من آيات الرحمة B <sup>(٤٨)</sup> Kor. 5, 118. صلى الله عليه <sup>(٤٩)</sup> B adds.

كتاب الله <sup>(١)</sup> تعالى فتحدّرنى على ترك الاشياء والاعراض عن الدنيا ثم ارجع الى احوالى والى الناس ثم لا ابقى على هذا <sup>(٢)</sup> وأدفع الى <sup>(٣)</sup> الوطن الأولى <sup>(٤)</sup> فقال ما طرق <sup>(٥)</sup> مسامعك من القرآن فاجتذبتك <sup>(٦)</sup> به اليه فذاك عطف منه عليك ولطف منه بك وما رددت الى نفسك فهو شفقة منه عليك . لانه لم يصح لك التبرئ من الحول والقوة في التوجه اليه ، وقد حكى عن احمد بن ابى المحارى عن ابى سليمان الداراني <sup>(٧)</sup> رحمه الله انه قال ربنا ابقي في الآية خمس ليالٍ ولولا أنى اترك الفكر فيها ما جزئها ابداً وربنا جاءت الآية من القرآن فيطير فيها العفل فسبحان الذى يرده بعد ذلك .  
af.126b وقد حكى عن الجنيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله انه قال دخلت على سري السقطي <sup>(٩)</sup> رحمه الله فرأيت بين يديه رجلاً قد غشى عليه فقال <sup>(١٠)</sup> الى هذا رجل سمع آية من كتاب الله <sup>(١١)</sup> عز وجل فغشى عليه <sup>(١٢)</sup> فقلت اقرؤ عليه <sup>(١٣)</sup> هذه الآية التى قرئت عليه فقرأ فأفاق فقال لى من اين لك هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عمه من اجل مخلوق فمخلوق أبصر ولو كان عمه من اجل الحق <sup>(١٤)</sup> ما ابصر بمخلوق فاستحسن منى ذلك ، <sup>(١٥)</sup> وحكى عن بعض الصوفية انه قال كنت اقرأ ليلة هذه الآية <sup>(١٦)</sup> كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فجعلت أرددها واذا انا بهاتف بهاتف الى كم تُردّد هذه الآية <sup>(١٧)</sup> وقد قنلت اربعة من الجن لم يرفعوا رؤوسهم الى السماء منذ خلّفوا . سمعت ابا الطيّب احمد بن مقاتل العكّى يقول كنت مع الشبلى <sup>(١٨)</sup> رحمه الله فى مسجد ليلة <sup>(١٩)</sup> فى شهر رمضان وهو يصلى خلف إمام له وأنا بجانبه فقرأ الامام هذه الآية <sup>(٢٠)</sup> وَلَيْسَ شَيْئًا لَّنْذَهَنَ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَةً فزَعَقَ زعقة <sup>(٢١)</sup> قلت <sup>(٢٢)</sup> قد طارت روحه <sup>(٢٣)</sup> ورأيت قد اخضرّ وهو يرتعد وكان يقول بمنزل هذا تخاطب الاحباب

p. 735, note 1. (٢٢) B وحكى . (٢٣) A سال . (٢٤) A . (٢٥) B له . (٢٦) A .

(١) B om. (٢) B وارجع . (٣) A gives الوقت as a variant for الوطن .

(٤) A فطال . (٥) B سمعك . (٦) B فقال . (٧) A om. (٨) B وحكى . (٩) B .

(١٠) Kor. 3, 182. (١١) B قد . (١٢) B من . (١٣) Kor. 17, 88.

(١٤) B فقلت . (١٥) B ورايت وجهه .

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لهما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمؤول عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبر والتفكر والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قراءته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن ويوافقه ويُرجمه فبمثل (٨) كمثل الذي ينطق بها لا يسمع (٩) الآية،

### باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والابيات من الشعر

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الابيات من الشعر فحجتهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلعم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله الحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفته وهو حق لا (١٤) يطيقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطيقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزين باللغات المخلوقة بل به تزين الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا تستحسن المستحسنات، قال الله (١٦) تعالى وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ (١٨) فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ وقال (١٩) لَوْ اَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (٢٠) الآية، (٢١) فكذلك لو انزل (٢٢) الله تعالى على القلوب بحقايقه (٢٣) وكشفت للقلوب

(١) B om. يردد ذلك. (٢) A adds القرآن. (٣) B om. والتدبر. (٤) A om. (٥) Kor. 2, 166. ما سمعه. (٦) B om. ويكون. (٧) B om. (٨) B om. في ذكر. (٩) B om. الا دعا ونفا صم بكم عى فهم لا يعقلون. (١٠) B om. تطيقه البشرية (١١) B om. وكلام الله (١٢) الحكمة (١٣) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١٤) B om. (١٥) Kor. 54, 17. جبل ذكره. (١٦) B om. ولانه A (١٧) B om. لرايته خائفا متصدعا من خشية الله (١٨) Kor. 59, 21. فهل من مذكر. (١٩) B om. الله تعالى. (٢٠) A om. فذلك A (٢١) B om. وكشف القلوب (٢٢) A om. انزل. (٢٣) A om. فكذلك A

ويسمعون من ذلك ما يوافق احوالهم وأوقاعهم، والوجه الثالث لأهل الاستقامة من العارفين فهم لا يعترضون ولا يتأبون على الله فيما يردُّ على قلوبهم في حين السماع من الحركة والسكون أو كما <sup>(١)</sup> قال، وحكى عن ابي يعقوب اسحق بن محمد <sup>(٢)</sup> بن أيوب النهرجوري انه قال اهل السماع على ثلاث طبقات فطبقة منهم <sup>(٣)</sup> مُطَرَّحٌ بحكم الوقت في سكونه وحركته وطبقة منهم <sup>(٤)</sup> صامت <sup>(٥)</sup> ساكن الصفة وطبقة منهم <sup>(٦)</sup> متخبط عند ذوقه فهو الضعيف منهم، وعن بُنْدَار بن <sup>(٧)</sup> الحسين انه قال السماع على ثلاثة اوجه فمهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بالحق، <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله فمن يسمع بطبعه اشترك فيه الخاص والعالم وكل ذي رُوح يستطيع الصوت <sup>(٩)</sup> الطيب لانه من جنس الروح روحاني وقد تقدّم ذكر ذلك ومن يسمع بحاله فانه يتأمل اذا سمع حتى يردّ عليه معنى من ذكر عتاب او خطاب او ذكر وصل او هجر او قرب او بعد او ناسف على فابت او نعطش الى ما هو آتٍ او ذكر طمع او بأس او بسط او استيناس <sup>(١٠)</sup> او خوف الافتراق او وفاء بالعهد او تصديق بالوعد او نفذ للعهد او ذكر قلق <sup>(١١)</sup> واشتياق او <sup>(١٢)</sup> قرح الاتصال او ترح الانفصال او التمسر على ما لم يبل <sup>(١٣)</sup> او القنوط على الذي أمل او ذكر صفاء المحبة او التمكن من المودة او ذكر اعتراض الصبوة بعد تمكنه من المحظوة او ذكر محافظة الرقيب عند ملاحظة الحبيب او <sup>(١٤)</sup> تباريح الشجون <sup>(١٥)</sup> وفنون <sup>(١٦)</sup> الفنون وإهال الجفون وسكوب العبرات وتردد الزفرات وتجدد الحسرات فاذا طرق سمعه من ذلك <sup>(١٧)</sup> حال ممّا يوافق حاله فيكون <sup>(١٨)</sup> كالقادح يفدح في سرّه على قدر صفاء وقته وقوة

مطرحة يعني B. تطرح A. <sup>(٢)</sup> B om. بن أيوب. <sup>(٣)</sup> B adds. والله اعلم. <sup>(٤)</sup> صامته B. <sup>(٥)</sup> صامته B. <sup>(٦)</sup> متخبطة عند ذوقها فهي الضعيفة B. <sup>(٧)</sup> B adds. <sup>(٨)</sup> قال الشيخ رحمه الله. <sup>(٩)</sup> B om. <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> B om. <sup>(١٢)</sup> القنوط A. <sup>(١٣)</sup> B adds. <sup>(١٤)</sup> او خوف الافتراق. <sup>(١٥)</sup> وفنون B. <sup>(١٦)</sup> وفنون A. <sup>(١٧)</sup> B. <sup>(١٨)</sup> حال ممّا. <sup>(١٩)</sup> ذلك كالقادح B.

فادحِهِ فتشتعل نارٌ<sup>(١)</sup> ترى بشرَها فيبين ذلك على الجوارح ويظهر على ظاهر صفاته التغيير والحركة والاضطراب والتعيج فعلى قدر طاقته يضبط وعلى قدر قوة وارديه يعجز عن الضبط فسبحان من يتولى سياستهم وحفظهم ولولا فضل الله<sup>(٢)</sup> عليهم ورحمته<sup>(٣)</sup> ورفقه بهم لطارت عقولهم وتلفت نفوسهم وذهبت ارواحهم ، ومن<sup>(٤)</sup> يستمع بالحق ومن الحق فانه لا<sup>(٥)</sup> يتسم بهذه الرسوم ولا يلتفت الى هذه الاحوال ولا يشهد هذه الافعال لانها وان كانت شريفة فهي مزوجة بحظوظ البشرية مرتبطة بحدود الانسانية وهي مُنقاة مع العاقل ولا يؤمن عليها الزلل حتى يكون ساعه بالله والله ومن الله وإلى الله وهم الذين وصلوا الى الحقائق وعبروا الاحوال وفنوا عن الافعال والاقوال ١٠ ووصلوا الى محض الاخلاص وصناء التوحيد فحصدت بشرتهم وفنيت حظوظهم وبقيت حقوقهم فشهدوا موارد الحق بالحق بلا علة ولا حظ للبشرية ولا تنعم الروح بالنعمة فشهدوا من موارد السماع على أسرارهم إظهار حكمته وآثار قدرته وعجايب<sup>(٦)</sup> لطفه وغرائب علمه<sup>(٧)</sup> ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، وقال<sup>(٨)</sup> بعضهم اهل السماع في السماع على ١٥ ثلاثة ضروب ف ضرب<sup>(٩)</sup> منهم ابناء الحقائق وهم الذين يرجعون<sup>(١١)</sup> في سماعهم الى مخاطبة<sup>(١٢)</sup> الحق لم فيما يسمعون وضرب منهم<sup>(١٣)</sup> يرجعون فيما يسمعون الى مخاطبات احوالهم واوقاتهم ومقاماتهم وهم مرتبطون بالعلم<sup>(١٤)</sup> ومطالبون بالصدق فيما يشيرون اليه من ذلك والضرب الثالث هم الفقراء<sup>(١٥)</sup> المجردون الذين قطعوا العلايق ولم تلوث قلوبهم بحبة الدنيا ٢. والاشتغال بالجمع والمنع فهم يسمعون بطيبة قلوبهم ويليقيهم السماع وهم اقرب الناس الى السلامة وأسلمهم من الفتنة والله اعلم ،

١. ترعى B (١). ٢. يرشف B (٢). ٣. ورافقه B (٣). ٤. يستمع B (٤). ٥. يرسم B (٥).  
 منها B (١٠). ٦. ثلث B (٦). ٧. بعض B (٨). ٨. Kor. 57, 21. ٩. لفظه A (٦).  
 المجردين A (١٤). ١٠. ومطالبين A (١٢). ١١. يرجعون الحق B (١٣). ١٢. فيما B (١١).

باب في ذكر طبقات المستمعين،

(١) قال الشيخ رحمه الله اختلف المستمعون في السماع على طبقات فطبقة منهم اختاروا (٢) سماع القرآن ولم يروا غير ذلك واحتجوا بقوله تعالى (٣) وَرَبَّلَ الْقُرْآنَ تَرْيَلًا (٤) وقوله (٥) أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ وقوله (٦) مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وقوله (٧) الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ (٨) وقوله (٩) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٠) الْآيَةَ وقوله (١١) وَنَزَّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وقوله (١٢) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ (١٣) والآيات في ذلك (١٤) تكثر، واحتجوا بقول النبي صلعم زينوا القرآن بأصواتكم وقول النبي صلعم لابن مسعود (١٥) رضي الله عنه اقرأ فقال انا اقرأ عليك أنزل قال انا أحب ان اسمع من غيري، وقول البراء سمعت رسول الله صلعم يقرأ (١٦) بالتين والزيتون فما رأيت احسن من قراءته، وقوله عليه السلام شيبني هود وأخوانها، وقوله لأبي موسى (١٧) لقد أوتي مزماراً من مزامير آل داود، (١٨) وقوله حين سئل من احسن قراءة قال من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله (١٩) تعالى، (٢٠) وأن النبي صلعم مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً من العري (٢١) وقارى يقرأ لهم، وأن النبي صلعم قرأ (٢٢) فكيف إذا جئنا من

وقوله تعالى B (٤) Kor. 73, 4. (٥) قال الشيخ رحمه الله B om. (٦) قال الشيخ رحمه الله B om. (٧) وقال A (٨) Kor. 22, 36. (٩) Kor. 13, 28. (١٠) Kor. 39, 24. (١١) Kor. 17, 84. (١٢) لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (١٣) Kor. 59, 21. (١٤) Kor. 39, 19. (١٥) ورحمة للمؤمنين B adds (١٦) B om. (١٧) Kor. 95, 1. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) Here A proceeds: مر على عصابة من اهل الصفة يستر بعضهم بعضاً وأنه عليه السلام وإن النبي صلعم قرأ فكيف الخ (٢٢) Kor. 4, 45.

كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ فَصَعِقَ: <sup>(١)</sup> وأنه قرأ <sup>(٢)</sup> إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ فَبَكَى،  
 وأنه عليه السلام كان إذا مرَّ بآية <sup>(٣)</sup> رحمة دعا واستبشر وإذا مرَّ بآية عذاب  
 دعا واستعاذ، والأخبار في <sup>(٤)</sup> ذلك <sup>(٥)</sup> كثيرة فمن اختار استماع القرآن فقد  
 رَوَى عن النبي صلعم أنه قال لا خير في قراءة ليس فيها <sup>(٦)</sup> تدبر، وقد ذكر  
 الله تعالى المستمعين القرآن في مواضع من كتابه على وجهين فوجه <sup>(٧)</sup> منها  
 قوله <sup>(٨)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٩)</sup> وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ  
<sup>(١٠)</sup> إِلَى قَوْمِهِمْ عَلَى قُلُوبِهِمْ، فهو لا كانوا يستمعون القرآن بأذانهم ولم يحضروا  
 بقلوبهم فذمهم الله <sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ بذلك وطبع على قلوبهم <sup>(١٢)</sup> وَمَنْ الَّذِينَ قَالَ  
 الله <sup>(١٣)</sup> عَزَّ وَجَلَّ <sup>(١٤)</sup> وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَمَنْ لَا يَسْمَعُونَ، والوجه  
 الثاني هم الذين وصفهم الله <sup>(١٥)</sup> عَزَّ وَجَلَّ فقال <sup>(١٦)</sup> وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى  
 الرَّسُولِ <sup>(١٧)</sup> آيَةً فَهُمْ <sup>(١٨)</sup> الَّذِينَ سَمِعُوا الْقُرْآنَ لِأَنَّهُمْ حَضَرُوا بقلوبهم  
 عند استماعهم القرآن فمدحهم الله <sup>(١٩)</sup> تعالى بذلك ومثل ذلك في القرآن  
 كثير، ولو ذكرت ما يدخل في هذا الباب ممن سمع القرآن فصعق وبكى  
 ومن مات ومن انفصل بعض أعضائه ومن غشي عليه من الصحابة والتابعين  
 وبعد التابعين إلى وقتنا هذا لطال به الكتاب وخرج عن حدِّ الاختصار  
 إن لو ذكرنا مثل زرارة بن أوفى من الصحابة أمَّ بالناس فقراً آية من  
 كتاب الله <sup>(٢٠)</sup> تعالى فصعق ومات، <sup>(٢١)</sup> ومثل <sup>(٢٢)</sup> أبي جهير من التابعين قرأ  
 عليه صالح المري فشبهق ومات، <sup>(٢٣)</sup> وقد حكى عن الشَّيْبَلِيِّ <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله أنه  
<sup>(٢٥)</sup> سَأَلَهُ <sup>(٢٦)</sup> أَبُو عَلِيٍّ الْمَغَازِلِيُّ <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله فقال رَبَّنَا تَطْرُقُ سَمْعِي آيَةٌ مِنْ

من آيات الرحمة B <sup>(٢٨)</sup> Kor. 5, 118. صلى الله عليه <sup>(٢٩)</sup> B adds.

تعالى B <sup>(٣٠)</sup> منه B <sup>(٣١)</sup> تدبر A <sup>(٣٢)</sup> كبير B <sup>(٣٣)</sup> مثل ذلك B <sup>(٣٤)</sup>.

قَالُوا الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ مَاذَا B has إلى قوله <sup>(٣٥)</sup> Instead of Kor. 47, 18. <sup>(٣٦)</sup>

تعالى B <sup>(٣٧)</sup> هم B om. <sup>(٣٨)</sup> B om. قال أَمَّا أَوَّلُكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ

تَرَا أَعْيُنَهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ مَا عَرَفُوا B <sup>(٣٩)</sup> Kor. 8, 21. <sup>(٤٠)</sup> Kor. 5, 86.

من المحق <sup>(٤١)</sup> B om. <sup>(٤٢)</sup> Illegible in B. إذا B adds <sup>(٤٣)</sup> A om. <sup>(٤٤)</sup> من الحق

ومات <sup>(٤٥)</sup> The name is doubtful. See JRAS. for 1901, from ومثل to.

كتاب الله <sup>(١)</sup> تعالى فَتُحَذِّرُنِي عَلَى تَرْكِ الْأَشْيَاءِ وَالْأَعْرَاضِ عَنِ الدُّنْيَا ثُمَّ  
 أَرْجِعْ إِلَى أحوَالِي وَإِلَى النَّاسِ ثُمَّ لَا أَبْقَى عَلَى هَذَا <sup>(٢)</sup> وَأُدْفَعُ إِلَى <sup>(٣)</sup> الْوَطَنِ  
 الْأَوَّلَى <sup>(٤)</sup> فَقَالَ مَا طَرِقَ <sup>(٥)</sup> مَسَامِعُكَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاجْتَذَبَكَ <sup>(٦)</sup> بِهِ إِلَيْهِ فَذَكَ  
 عَطَفَ مِنْهُ عَلَيْكَ وَلَطَفَ مِنْهُ بِكَ وَمَا رُدِدْتَ إِلَى نَفْسِكَ فَهُوَ شَفَقَةٌ مِنْهُ عَلَيْكَ  
 . لَأنَّهُ لَمْ يَصْخَ لَكَ التَّبَرُّؤُ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ فِي التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ، وَقَدْ حُكِيَ عَنْ  
 أَحْمَدَ بْنِ أَبِي الْخَوَارِزْمِيِّ عَنْ أَبِي سَلِيمٍ الدَّارَانِيِّ <sup>(٧)</sup> رَحِمَهُمَا اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ رَبُّهَا  
 ابْنِي فِي آيَةِ خَمْسٍ لَيَالٍ وَلَوْلَا أَنِّي أَتْرَكَ الْفِكْرَ فِيهَا مَا جُزَّئْتُ أَبَدًا وَرَبُّهَا  
 جَاءَتْ آيَةُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيُطْبِرُ فِيهَا الْعَقْلُ فَسِحْجَانِ الَّذِي يَرُدُّهُ بَعْدَ ذَلِكَ،  
 Af.126b وَقَدْ حُكِيَ عَنِ الْحَيْدِ <sup>(٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى سَرِيِّ السَّقَطِيِّ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ  
 ١٠. اللَّهُ فَرَأَيْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ رَجُلًا قَدْ غَشِيَ عَلَيْهِ فَقَالَ <sup>(١٠)</sup> لِي هَذَا رَجُلٌ سَمِعَ آيَةَ  
 مِنْ كِتَابِ اللَّهِ <sup>(١١)</sup> عَزَّ وَجَلَّ فَغَشِيَ عَلَيْهِ <sup>(١٢)</sup> فَقُلْتُ أَقْرَأْ عَلَيْهِ <sup>(١٣)</sup> هَذِهِ آيَةُ الَّتِي  
 قُرِئَتْ عَلَيْهِ فَقَرَأَ فَأَفَاقَ فَقَالَ لِي مِنْ أَيْنَ لَكَ هَذَا فَقُلْتُ رَأَيْتُ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ  
 السَّلَامُ كَانَ عَمَاءَ مِنْ أَجْلِ مَخْلُوقٍ فَبِمَخْلُوقٍ أَنْصَرَ وَلَوْ كَانَ عَمَاءَ مِنْ أَجْلِ  
 الْحَقِّ <sup>(١٤)</sup> مَا ابْصَرَ بِمَخْلُوقٍ فَاسْتَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ، <sup>(١٥)</sup> وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِ الصُّوفِيَّةِ  
 ١٥. أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَقْرَأُ لَيْلَةً هَذِهِ آيَةَ <sup>(١٦)</sup> كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ فَجَعَلْتُ أُرَدِّدُهَا  
 وَإِذَا أَنَا بِهَا تَفْتِيهِتُ إِلَى كَمْ تُرَدَّدُ هَذِهِ آيَةُ <sup>(١٧)</sup> وَقَدْ قُلْتُ أَرْبَعَةً مِنْ الْحَنَنِ  
 لَمْ يَرْفَعُوا رُفُوسَهُمْ إِلَى السَّمَاءِ مِنْذُ خُلِقُوا، سَمِعْتُ أَبَا الطَّيِّبِ أَحْمَدَ بْنَ مُقَاتِلٍ  
 الْعُكِّيَّ يَقُولُ كُنْتُ مَعَ الشَّيْبَلِيِّ <sup>(١٨)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَسْجِدٍ لَيْلَةً <sup>(١٩)</sup> فِي شَهْرِ رَمَضَانَ  
 وَهُوَ بِصَلَاتِهِ خَلَفَ إِمَامًا لَهُ وَأَنَا بِمَجْتَنِبِهِ فَقَرَأَ الْإِمَامُ هَذِهِ آيَةَ <sup>(٢٠)</sup> وَلَيْنَ شَيْئَانَا  
 ٢٠. لَنْذَهْنِ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ آيَةَ فَرَعَقَ زَعْفَرَانٌ <sup>(٢١)</sup> قُلْتُ <sup>(٢٢)</sup> قَدْ طَارَتْ رُوحُهُ  
<sup>(٢٣)</sup> وَرَأَيْتُهُ قَدْ اخْضَرَ وَهُوَ يَرْتَعِدُ وَكَانَ يَقُولُ بِمَثَلِ هَذَا تُخَاطَبُ الْأَحْبَابُ

فَقَالَ لَهُ B (٢٥). أبا A (٢٤). سأل A (٢٣). وَحُكِيَ B (٢٢). p. 735, note 1.

(١) B om. (٢) A gives اللوقت as a variant for الوطن. (٣) B om.

وَقَدْ حُكِيَ B (٨). A om. (٧) فَقَالَ B (٦). سَمِعْتُ B (٥). فَطَالَ A (٤).

(٩) Kor. 3, 182. (١٠) قَدْ B (١٠). (١١) مِنْ B (١١). (١٢) Kor. 17, 88.

وَرَأَيْتُ وَجْهَ B (١٤). فَكُلْتُ B (١٣).

(١) يرد ذلك مراراً، فمن اختار سماع القرآن اختاره لهما ذكرنا من هذه الآيات (٢) والأخبار والمأثور عند استماع القرآن حضور القلب (٣) والتدبر والتفكر والتذكر وعلى ما يصادف (٤) قلبه (٥) عليه من قراءته (٦) فيكون الغالب على وقته في وقت استماعه القرآن فاذا لم يكن له حال ولم يكن في قلبه وجد يطرقه (٧) ما سمعه من القرآن ويوافقه ويضعفه فبمثل (٨) كمثل الذي ينطق بهما لا يسمع (٩) الآية،

### باب (١٠) ذكر من اختار سماع القصايد والابيات من الشعر،

(١١) قال الشيخ رحمه الله فاما الطبقة التي اختارت السماع سماع القصايد وهذه الابيات من الشعر فحجتهم من الظاهر في ذلك قول النبي صلعم ان من الشعر (١٢) حكمة وقوله المحكمة ضالة المؤمن، وزعمت هذه الطائفة ان القرآن كلام الله (١٣) وكلامه صفته وهو حق لا (١٤) يطيقه البشر اذا بدا (١٥) لانه غير مخلوق لا تطيقه الصفات المخلوقة ولا يجوز ان يكون بعضه احسن من بعض ولا يزين باللغات المخلوقة بل به تزين الاشياء وهو احسن الاشياء ومع حسنه لا نستحسن المستحسنات، قال الله (١٦) تعالى (١٧) وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ وقال (١٨) لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ (١٩) الآية، فكذلك لو (٢٠) أنزله (٢١) الله تعالى على القلوب بحقيقته (٢٢) وكشفت القلوب

(١) A om. ، والتدبير B (٢) ، والقرآن A adds . يردد ذلك B om. (٣) B om. (٤) Kor. 2, 106. ما سمعه B om. (٥) ، ويكون B (٦) ، ويكون B om. (٧) B om. (٨) في ذكر B (٩) . لا دعا وبدا صم بكم عى فهم لا يعقلون B (١٠) . تطيقه البشرية B (١١) . وكلام الله B (١٢) . الحكمة B (١٣) . قال الشيخ رحمه الله . B om. (١٤) Kor. 54, 17. جبل ذكره B (١٥) . ولانه A (١٦) . لرايته خاشعاً متصدعاً من خشية الله B (١٧) . Kor. 59, 81. فهل من مدكر B (١٨) . فكذلك B (١٩) . الله تعالى B om. (٢٠) . أنزل A (٢١) . فكذلك A (٢٢)

ذرة من التعظيم والهيبة عند تلاوته لتصدعت وذهلت <sup>(١)</sup> ودهشت وتحيّرت  
ولمّا رأوا في المتعارف <sup>(٢)</sup> بين المخلوق ان احدهم ربّما يحتم القرآن ختمات  
<sup>(٣)</sup> ولا يجد رقّة في قلبه عند التلاوة فاذا كان مع القراءة صوت حسن او  
نغمة <sup>(٤)</sup> طيبة شجيّة وجد الرقّة وتلذذ بالاستماع ثم انه اذا كان ذلك الصوت  
الحسن والنغمة الطيبة على شيء غير القرآن ايضاً فوجد تلك الرقّة <sup>(٥)</sup> وذلك  
التلذذ <sup>(٦)</sup> والتنعّم علماً ان الذى هو ذا يظنون من الرقّة والصفاء والتلذذ  
والوجد انه من القرآن لو كان كذلك <sup>(٧)</sup> لكان في حين التلاوة ووقت  
القراءة غير منقطع منهم على الدوام، والنغات الطيبة موافقة للطباع <sup>(٨)</sup> ونسبته  
نسبة المحفوظ لا نسبة المحقوق والقرآن كلام الله ونسبته نسبة المحقوق لا  
نسبة المحفوظ وهذه الايات <sup>(٩)</sup> والقصايد ايضاً <sup>(١٠)</sup> نسبتها نسبة المحفوظ لا  
نسبة المحقوق وهذا السماع وان كان اهله <sup>(١١)</sup> متفاوتين في درجاتهم وتخصيصهم  
فان فيه موافقة للطبع <sup>(١٢)</sup> وحظاً للنفس <sup>(١٣)</sup> وتنعماً للروح لتشاكّل بتلك  
اللطيفة التى جعلت في الاصوات الحسنة والنغات الطيبة وكذلك الاشعار  
فيها <sup>(١٤)</sup> معاني دقيقة ورقّة <sup>(١٥)</sup> وفصاحة ولطافة وإشارات فاذا عُدّت  
<sup>(١٦)</sup> هذه الاصوات والنغات على هذه القصايد والايات يشاكل بعضها بعضاً  
بموافقتها ومجانستها ويكون اقرب الى المحفوظ واخفّ محبلاً على السراير  
والقلوب واقلّ خطراً <sup>(١٧)</sup> لتشاكّل المخلوق بالمخلوق، فمن اختار استماع القصايد  
على استماع القرآن اختار الحرمة القرآن وتعظيم ما فيه من الخطر لانه حقّ  
<sup>(١٨)</sup> والنفوس تخش عندها وتموت عن حركاتها وتنفى عن حظوظها وتنعمها  
اذا <sup>(١٩)</sup> اشرفت عليها انوار <sup>(٢٠)</sup> المحقوق <sup>(٢١)</sup> بتشعشعها وأبدت بها عن معانيها،

وذلك B <sup>(٥)</sup> B om. <sup>(٤)</sup> لا B <sup>(٣)</sup> من A <sup>(٢)</sup> وذهبت A <sup>(١)</sup>

ونسبته The passage beginning <sup>(٨)</sup> كان كذلك B <sup>(٧)</sup> . والنغم AB <sup>(٦)</sup>

والقصايد A <sup>(٩)</sup> is suppl. in marg. A فان فيه موافقة للطبع and ending

معاني AB <sup>(١٢)</sup> . وتنعم A <sup>(١٣)</sup> . وحظّ A <sup>(١١)</sup> . متفاوتين B <sup>(١٠)</sup> . والاشعار

النفس B <sup>(١٧)</sup> . لتشاكّل B <sup>(١٦)</sup> . غلبت A <sup>(١٥)</sup> . فصاحة B <sup>(١٤)</sup>

وتشعشعها B <sup>(٢٠)</sup> . المحققة B <sup>(٢١)</sup> . اشرفت A <sup>(١٨)</sup>

فقالوا ما دامت البشرية باقية ونحن بصفتنا وحُظوظنا وارواحنا متنعمة  
 بالنعمة الشجيرة والاصوات الطيبة فانبساطنا بمشاهدة بقاء هذه المحظوظ الى  
 القصائد أولى من انبساطنا بذلك الى كلام الله <sup>(١)</sup> عز وجل الذي هو صفته  
 وكلامه الذي منه بدا واليه يعود، وقد كره جماعة من العلماء القراءة  
 بالتطريب ووضع الأثمان الموضوعة على القرآن غير جازع عندهم قال الله  
 تعالى <sup>(٢)</sup> رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً وإنما فعل من فعل ذلك لأن الطبايع البشرية  
 متنافرة <sup>(٣)</sup> عن سماع القرآن وتلاوته لأنه حق <sup>(٤)</sup> فعلقوا على تلاوتهم هذه  
 الاصوات المصوغة ليجذبوا بذلك <sup>(٥)</sup> طبايع العامة الى الاستماع ولو كانت  
 القلوب حاضرة والافواق معمورة والاسرار طاهرة والنفوس مؤدبة وطبايع  
 البشرية <sup>(٦)</sup> مخنسة لما احتيج الى ذلك وبالله التوفيق،

### باب في وصف سماع المريدين والمبتدئين،

<sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عمرو عبد الواحد بن علوان بالرحبة  
<sup>(٨)</sup> رحبة مالك بن طوق قال كان شاب يصحب المجنيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله فكان  
 اذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له المجنيد يوماً ان فعلت ذلك مرة  
 ١٥ أخرى لم نصحبني قال فربما كان يتكلم المجنيد <sup>(١٠)</sup> رحمه الله في شيء من  
 العلم فيتغير ويضبط عند ذلك نفسه حتى يقطر عن كل شعرة من بدنه  
 قطرة من الماء، وحكى <sup>(١١)</sup> الى <sup>(١٢)</sup> ابو عمرو انه صاح يوماً من الايام صيحة  
 فانشق وتلفت نفسه، ورأيت ابا الحسين السيرواني صاحب الخوارج <sup>(١٣)</sup> بدمياط  
 وكان يحكى عن المجنيد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله انه قال رأيت رجلاً <sup>(١٥)</sup> قد سمع السماع  
 ٢٠ حتى تفسخ ورأيت رجلاً سمع الذكر حتى مات او كما قال، وسمعت النقي

الطبايع B <sup>(٥)</sup>. فعلوا A <sup>(٤)</sup>. عند B <sup>(٣)</sup>. Kor. 73, 4. <sup>(٢)</sup> تعلى B <sup>(١)</sup>.

رحمة مالك بن طوق A om. <sup>(٨)</sup>. قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(٧)</sup>. بحسبه B <sup>(٩)</sup>.

رجلاً قد B om. <sup>(١١)</sup>. غير ابي B <sup>(١٠)</sup>. B om. <sup>(٩)</sup>. طوق.

١. Af.128a يقول <sup>(١)</sup> سمعت الدراج يقول كنت أنا <sup>(٢)</sup> وابن النوطي مارين على الدجلة بين البصرة والأبلة وإذا بقصر حسن له منظر وعليه رجل بين يديه جارية نغني وتقول،

<sup>(٣)</sup> كُلَّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ  
في سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> وَدَّ كَانَ <sup>(٥)</sup> مِنِّي لَكَ <sup>(٦)</sup> مُبْدَلُ،

قال وإذا شاب تحت المنظر بين ركوة وعليه مرقعة <sup>(٧)</sup> يتسمع فقال <sup>(٨)</sup> يا جارية بالله وبحياة مولاك ألا أعدت علي هذا البيت <sup>(٩)</sup> قال فأقبلت الجارية عليه وهي تقول هذا البيت،

كُلَّ يَوْمٍ تَتَلَوْنَ غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

١٠. وكان الشاب يقول هذا والله تلوئي مع <sup>(١٠)</sup> الحق في حالي، <sup>(١١)</sup> قال <sup>(١٢)</sup> فتهق شهقةً وحمد فتأمناء فإذا هو ميت قال <sup>(١٣)</sup> فقلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرّة لوجه الله <sup>(١٤)</sup> تعالى قال ثم خرج أهل البصرة وصلّوا عليه فلما فرغوا من دفنه قام صاحب القصر وقال ليس تعرفوني أنا فلان بن فلان أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله <sup>(١٥)</sup> تعالى وكلّ جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل، قال ثم رى بشيابه وأثره بازار وارتندي <sup>(١٦)</sup> بالآخر ومز على وجهه والناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم وهم يبيكون فما رآه أحد بعد ذلك ولا سمع له خبر وما رأيت يوماً أحسن من ذلك اليوم أو كلاماً هذا <sup>(١٧)</sup> معناه والله أعلم، <sup>(١٨)</sup> قال وسمعت الوجيبي يقول سمعت <sup>(١٩)</sup> أبا علي الروذباري يقول دخلت مصر فرأيت الناس <sup>(٢٠)</sup> مجتمعين أو منصرفين من الصحراء فسألهم فقالوا كنا في جنازة فتى سمع قابلاً يقول،

(١) B om. سمعت الدراج يقول. (٢) B وابن النوطي. (٣) In B these verses are transposed. (٤) B ودا. (٥) A مثلي. A gives لي ملك as a variant in marg. (٦) A تبدل. (٧) B يستمع. (٨) B بالله يا جارية. (٩) B (١٠) B om. (١١) A الحال. (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B (١٩) B (٢٠) B

كَبُرَتْ هِمَّةُ عَبْدٍ طَبَعَتْ فِي أَنْ تُرَاكَ،

(١) وزعق زعقة ومات، ومما حكى الذَّقْنِي قال سمعت ابا عبد الله بن الجلاء يقول رأيت بالمغرب شيخين عجيبين رأيت في جامع قَيْرَوَان رجلاً يَتَخَلَّى الصُّنُوفَ وَيَسْأَلُ النَّاسَ ويقول أيها الناس تصدَّقوا عليَّ فإني كنت رجلاً صوفيًّا فضعفتُ، والآخر أني رأيت شيخين (٢) اسم أحدهما جبلة (٣) والآخر زُرْبِقُ Af.1286 ولكل واحد منهما تلامذة ومريدون فزار يوماً من الأيام جبلة (٤) زُرْبِقُ مع أصحابه فقرأ رجل من أصحاب زُرْبِقِ شيئاً من القرآن فصاح من أصحاب جبلة رجل صيحةً فأت فلها كان غداة يومئذ قال جبلة لزُرْبِقِ ابن صاحبك الذي قرأ بالامس فدعاه وقال له اقرأ فقرأ شيئاً فصاح جبلة صيحةً فأت الفارسي في مكانه فقال واحدٌ بواحدٍ والبادي أَظْلَمُ (٥) أو كلاماً هذا معناه، (٦) وحكى محمد بن يعقوب (٧) عن جعفر (٨) المبرقع وكان من الأجلة أنه حضر في موضع فيه سماع فقام وتواجد وقال في قيامه (٩) ختم بنا (١٠) المريدين، قال (١١) الشيخ رحمه الله ولا يصح السماع للمريد حتى يعرف اسماء الله تعالى وصفاته حتى يضيف الى الله ما هو اولى به ولا يكون قلبه ملوثاً بحب الدنيا ١٥ وحب التناء والمحبة ولا يكون في قلبه طمع في الناس ولا (١٢) تشوف الى المخلوقين مراعيًا لقلبه حافظاً لحدوده متعاهداً لوقته فاذا كان كذلك يسمع ما يكون داخلياً في صفة (١٣) التائبين والفاصدين والطالبيين والمُنِيبين (١٤) والمحاشعين والمحابين ويسمع ما يحته على المعاملة والمجاهدة ولا يسمع على الجملة ولا يتكلف ولا يسمع للاستطابة والتلذذ لكيلا يصير عادته فيشغله عن عبادته ورعايته

١. واسم الآخر B (٢). أحدهما اسمه B (٣). وزعق زعقة ومات. B om. (٤).

and وحكى The passage beginning (٥) B. و A. (٦) لزربق B. (٧) A. بن. (٨) B app. المترفع. (٩) A. ختم. The following word is almost entirely obliterated in A, and is written in B without diacritical points. (١٠) A. المريدون. (١١) B om. الشيخ رحمه الله. (١٢) A. تشوف. (١٣) A. التائبين. (١٤) B. والمحاشعين. and so app. B.

قلبه، فان لم يكن كذلك يجب عليه ترك ذلك والاجتناب والتباعد. عن  
(١) المواضع التي يحضر (٢) فيها ذلك ولا يحضر السماع الا في مواضع يجزى  
ذكر ما بحثه على المعاملة ويجدد عليه ذكر الله (٣) تعالى والثناء على الله وما  
فيه رضا (٤) الله وان كان مبتدئاً لا يعلم شرايط السماع فيقصد من يعلم  
ذلك من المشايخ حتى يتعلم منه ذلك حتى لا يكون سماعه لهواً واعباً ولا  
يضيف الى الله (٥) تعالى ما هو منزّه عنه فيكفر ولا يدرى ولا تدعوه نفسه  
وهواه الى اتباع المحظوظ ويخيل اليه (٦) الهوى والشيطان انه من المحقوق  
فيهلك عند ذلك والله (٧) وليّ التوفيق،

### باب في وصف المشايخ في السماع وهم المتوسطون العارفون،

١. (٨) قال الشيخ رحمه الله سمعت الوجيبي يقول سمعت (٩) الطيبالسي الرازي  
يقول دخلت على إسرائيل استاد (١٠) ذى النون (١١) رحمهما الله وهو جالس  
ينكت بإصبعه على الارض ويترنم مع نفسه بشيء فلما رآني قال انحسن  
(١٢) تقول شيئاً قلت لا قال انت بلا قلب، سمعت ابا الحسن عليّ بن محمد  
الصيّري قال سمعت رُوَيْبِئاً وقد سئل عن المشايخ الذين لقيهم كيف كان  
١٥ يجدهم في وقت السماع فقال مثل قطع الغنم اذا وقع في وسطه (١٣) الذباب،  
(١٤) قال وسمعت قيس بن عمر الحمصي يقول ورد علينا ابو القاسم بن (١٥) مروان  
(١٦) النهاوندى وكان قد صحب ابا سعيد الخزاز (١٧) رحمه الله وكان قد ترك  
المحضور عند السماع سنين كثيرة فحضر معنا في دعوة فيها انسان يقول اياتاً  
فيها هذا البيت،

اللهو. B. الهوا A (٤). B om. (٥). فيه B (٦). الموضوع الذى B (١).  
قال الشيخ رحمه الله B om. (٧). المتوسطون B (٨). الموافق للصواب B (٩).  
ان تقول B (١٠). ذا A (١١). Cf. *Ansāb*, 375, 17. الطلاسي B. الملاس A (١٢).  
الذباب B (١٣). مردان B (١٤) and so A as a variant.

وَاقِفَتْ فِي الْمَاءِ عَطْشَانٌ وَلَكِنْ لَيْسَ يُسْقَى،

(١) قال فكان اصحابنا يقومون ويتواجدون فلما سأل كل واحد منهم عن معنى ما وقع له في هذا البيت فكان أكثرهم (٢) يقولون على معنى التعطش الى الاحوال وأن يكون العبد ممنوعاً عن الحال (٣) الذي يتعطش (٤) اليه . فكان لا يقنعه منهم ذلك فسألناه (٥) وقلنا هات ما عندك فقال يكون في وسط الاحوال ويكرّم بجميع الكرامات ولا (٦) يعطيهم الله منه ذرة او كما قال كلاماً هذا معناه والله اعلم، وسمعت يحيى بن الرضا العلوي ببغداد يقول وكسب لي هذه الحكاية بخطه قال سمع ابو حُلَمان الصوفي رجلاً بطوف وينادي (٧) يَا سَعَةَ بَرَى فسقط وغشى عليه فلما افاق (٨) سئل عن ذلك (٩) وقال سمعته يقول (١٠) اسع تَرَى بَرَى، (١١) قال الشيخ رحمه الله (١٢) فكذلك (١٣) قال المشايخ الذين هم العلماء بهذا الشأن وأهل الفهم بهذه القصة ان السماع على حسب ما (١٤) يَقْرُ في القلوب من حيث شُغله ووقته وحضوره ألا ترى ان صوت الصابيت حيث (١٥) أُدْرِيَ الى ابي حلمان سَمِعَهُ من حيث وقته وشُغله، (١٦) وما يُستدلّ بذلك على ما (١٧) قلناه والله اعلم حكاية حُكِيت ١٥ عن عتبة الغلام (١) رحمه الله انه سمع رجلاً يقول،

سُبْحَانَ جَبَّارِ السَّمَاءِ . إِنَّ الْمُحِبَّ لَنَى عَذِّ،

١٦. Af. 129b. فقال عتبة (١) رحمه الله صدقت (٢) وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض من هو عارف بهذا الشأن كلاها اصابا اما عتبة (٣) رحمه الله صدقه لوجود نعبه في محبته واما الآخر فكذب لوجود راحته وأنسه في محبته، وعن ٢٠ احمد بن مُقَاتِل ان ذا النون المصري (١) رحمه الله دخل بغداد فاجتمع اليه قوم

١. وقلنا له B (٥). اليها B (٤). التي B (٣). يقول B (٢). B om. (١).

٢. A in marg. in *Iḥyāʾ*, II, 259 penult. يا سعت (٧) as variant. يعطيه الله A (٦).

٣. A and B in marg. اسعى. فقال B (٩). وسئل B (٨). من يشتري زعراً بَرَى.

٤. قالوا B (١٢). وكذلك B. فذلك A (١٢). قال الشيخ رحمه الله B om. (١١).

٥. B. يضرم as a variant for مدم فيه يضرم القلوب A (١٤). اللسان B (١٤).

٦. وما B (١٦). قلنا B (١٧). واما B (١٧). ادنى B (١٦). من القلوب.

من الصوفية ومعهم قول فاستأذنه في ان يقول شيئاً فأذن له في ذلك فأنشأ يقول،  
صَغِيرُ هَوَاكَ عَذَّبَنِي \* فَكَيْفَ بِهِ إِذَا <sup>(١)</sup> أَحْتَنَكَا  
وَأَنْتَ جَمَعْتَ <sup>(٢)</sup> فِي قَلْبِي \* هَوَى قَدْ كَانَ مُشْتَرَكَا  
أَمَا تَرْنَى لِمُكْتَسِبٍ \* إِذَا ضَحِكَ الْحَيُّ <sup>(٣)</sup> بَكِي،  
٥ قال فقام <sup>(٤)</sup> ذو النون <sup>(٥)</sup> رحمه الله ثم سَطَطَ على وجهه ثم قام رجل آخر  
فقال ذو النون <sup>(٥)</sup> رحمه الله <sup>(٦)</sup> الَّذِي بَرَكَ حِينَ نَقُومُ قال فجلس ذلك  
الرجل، <sup>(٧)</sup> قال الشيخ رحمه الله والمعنى في قوله الَّذِي بَرَكَ حِينَ نَقُومُ أشار  
الى قيامه ومزاحمته لغيره بالتكلف فعرفه بان الخصم في دعواك بقيامك ليس  
<sup>(٨)</sup> غير الله <sup>(٩)</sup> ولو كان الرجل صادقاً في قيامه لم يجلس، وذلك ان المشايخ  
١٠ منهم مُشْرِفُونَ على احوال من هو دونهم بنضل معرفتهم ولا يجوز لهم ان  
يسامحهم اذا <sup>(١٠)</sup> جاوزوا حدودهم وادَّعوا حال غيرهم، وعن ابي الحسين  
النوري <sup>(٥)</sup> رحمه الله انه حضر مجلساً فيه سماع فسمع هذا البيت،  
مَا زِلْتُ أَنْزِلُ مِنْ وِدَادِكَ مَتَرِيلاً \* <sup>(١١)</sup> تَحْبِيرُ الْأَلْبَابِ عِنْدَ نَزُولِهِ،  
قال فقام وتواجد وهام على وجهه فوقع في أجمة قَصَبٍ قَدْ <sup>(١٢)</sup> كُسِحَتْ  
١٥ وبقي <sup>(١٣)</sup> أَصُولُهَا مثل السبوف فأقبل يمشي <sup>(١٤)</sup> عليها وبعيد البيت الى الغداة  
والدم يخرج من رجليه ثم <sup>(١٥)</sup> ورمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً  
قليل <sup>(١٦)</sup> ومات، وحكى عن ابي سعيد الخزاز <sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال رأيت  
Af.130a علي بن الموفق وكان من اجلة المشايخ وقد حضر <sup>(٥)</sup> في وقت السماع وقد  
سمع شيئاً فقال اقيموني فاقاموه وتواجد ثم قال في تواجد انا الشيخ <sup>(١٧)</sup> الزَّرقَانِ،  
٢٠ قال <sup>(١٨)</sup> ابو نصر رحمه الله والمعنى في ذلك <sup>(١٩)</sup> والله اعلم انه يريد ان  
يغطى بذلك حاله على جلسائه وقرنائه يقول انا الشيخ <sup>(٢٠)</sup> الزَّرقَانِ ومن حُسْنِ

(١) B احتبكَا. (٢) من B. (٣) بكَا AB. (٤) ذَا A. (٥) B om.  
فلو B (٦) لا B (٧) قال الشيخ رحمه الله (٨) B Kor. 26, 218. (٩) B om.  
عليه B (١٠) اصوله B (١١) كسح B (١٢) بغير B (١٣) جازوا B (١٤)  
ابو نصر B om. (١٥) الدفاق B (١٦) رحمه الله B adds (١٧) ورم B (١٨)  
الدفاق B (١٩) والله اعلم B om. (٢٠) رحمه الله

ادبه <sup>(١)</sup> انه يتكلم حتى يجتنب بذلك عن التساكن والذهاب لانه من احوال  
 المريدين والمبتدئين، حكى لي بعض اخواني عن ابي الحسين الدراج انه  
 قال قصدت يوسف بن <sup>(٢)</sup> الحسين من بغداد للزيارة والسلام عليه قال فلما  
 دخلت الرى سألته عن منزله فكل من <sup>(٣)</sup> اسأل عنه يقول أيش تعمل بذلك  
 الزنديق فضيق صدرى حتى عزمت على الانصراف فبثت تلك الليلة في  
 بعض المساجد فلما أصبحت قلت في نفسى قد جئت <sup>(٤)</sup> هذا الطريق كله لا  
 أقل من ان أراه فلم ازل <sup>(٥)</sup> اسأل عنه حتى دفعت الى مسجده فدخلت  
 عليه وهو قاعد في المحراب وبين يديه رجل <sup>(٦)</sup> وفي حجره مصحف <sup>(٧)</sup> وهو  
 يقرأ وإذا شخ بهي حسن الوجه واللحية فدنوت <sup>(٨)</sup> اليه وسلمت عليه <sup>(٩)</sup> فرد  
 على السلم وقعدت بين يديه فأقبل علي وقال <sup>(١٠)</sup> الى من اين انت قلت من  
 بغداد فقال وما الذى جاء بك فقلت قصدت الشيخ للسلام عليه فقال لي  
 لو أن في بعض هذه البلدان قال لك انسان نقيم عندنا حتى اشترى لك  
 داراً وجارية او كما قال كان يقعدك عن هذا الحىء قال فقلت ما امتعنى  
 الله بشئ من ذلك ولو امتعنى ما كنت ادرى كيف اكون ثم قال تحسن  
 ان تقول شيئاً <sup>(١١)</sup> فقلت نعم <sup>(١٢)</sup> قال لي ها فتبدأت اقول،  
<sup>(١٣)</sup> رَأَيْتَكَ تَبْنِي دَائِباً فِي قَطْبَعَتِي \* وَلَوْ كُنْتَ ذَا <sup>(١٤)</sup> حَزْمٍ لَهَدَمْتَ مَا بَنَيْتُ  
 كَأَنِّي بِكُمْ وَاللَّيْتُ أَفْضَلُ قَوْلِكُمْ \* أَلَا لَيْتُنَا كُنَّا إِذِ اللَّيْتُ <sup>(١٥)</sup> لَا <sup>(١٦)</sup> تُغْنِي،  
 قال فأطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتل لحيته وثوبه حتى رحمته <sup>(١٧)</sup> مما  
 يبكي ثم قال <sup>(١٨)</sup> الى يا بنى تلوم اهل الرى يقولون يوسف زنديق من صلاة  
 الغداة هو <sup>(١٩)</sup> ذا اقرأ في المصحف لم تفطر من عيني قطرة وقد قامت علي

اسل B (٥). هذه B (٤). سألته B (٣). الرازى B adds (٢). B om. (١).

فرد B om. (٦). منه B (٨). A om. (٧). رجل وفي حجره B (٦).

على السلم. (١٠) B قلت. (١١) فقال B (١٢). Aghânî, VI, 111, 1. Other

references in J.R.A.S. for 1901, p. 746, note 3. (١٤) A جرم. (١٥) ما B.

بكي B (١٧). من كثرة ما B (١٦). يغني B (١٥).

الفقيهة بهذين البيتين، قال وكان الشبلي<sup>(١)</sup> رحمه الله<sup>(٢)</sup> يتواجد كثيراً اذا

سمع هذا البيت،

وَدَادُكُمْ هَجَرَ وَحُبُّكُمْ قَلَى • وَوَضَلُّكُمْ صَرَمَ وَسَلَمُكُمْ حَرْبُ،

وقام الدقي ليلة الى شطر الليل وهو يتخط ويسقط على رأسه ويوم والخلق

• سيكون<sup>(٣)</sup> والقوالون يقولون هذا البيت،

بِاللهِ فَأَرْدُدْ فُؤَادَ مُكْتَبٍ • لَيْسَ لَهُ مِنْ حَبِيْبِهِ خَلْفُ،

وأشبه<sup>(٤)</sup> ذلك كثير ولا يخفى على العاقل اذا تأمل في مقاصدهم واختلاف

شربهم وأماكنهم في السماع اذا تأمل في هذا القليل الذي ذكرت وَيَقِفُ على

مرادى من ذلك ان شاء الله<sup>(٥)</sup> وبالله التوفيق،

# ١. باب في وصف خصوص الخصوص واهل الكمال في السماع،

<sup>(٦)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا الحسن محمد بن احمد بالبصرة قال

سمعت ابي يقول خدمت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيته تغير عند

شيء كان<sup>(٧)</sup> يسمعه من الذكر والقرآن او غير ذلك فلما كان في آخر عمره

قرأ رجل بين يديه هذه الآية<sup>(٨)</sup> فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ الآية فرأيت

١٥ قد ارتعد وكاد ان يسقط<sup>(٩)</sup> فلما رجع الى<sup>(١٠)</sup> حال صحوه سألته عن ذلك

<sup>(١١)</sup> فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا، وحكى<sup>(١٢)</sup> ابن سالم ايضاً<sup>(١٣)</sup> عن ابيه

انه قال<sup>(١٤)</sup> رأيت سهلاً مرةً اخرى وكنت<sup>(١٥)</sup> أصطلي بين يديه<sup>(١٦)</sup> بالنار

فقرأ رجل من تلامدته سورة النور قال فلما بلغ الى قوله تعالى<sup>(١٧)</sup> اَلْمَلَكُ

والقوال B. والقوالين A. كثيراً ما يتواجد B. (٢) B. om. (١) B. om.

قال الشيخ رحمه الله B. om. (٣) وبالله التوفيق B. om. (٤) هذا B. (٥)

سمعه B. (٦) The passage beginning فلما and (٧) Kor. 57, 14. (٨)

ending يسقط A. (٩) is suppl. in marg. A. (١٠) وكاد ان يسقط (١١) A. om.

عن ابيه B. om. (١٢) عن ابن سالم B. (١٣) فقال لي A. (١٤)

بالبهار A. (١٦) أصلي A. (١٥) رأيت سهلاً Kor. 25, 28. (١٧)

يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ اضْطَرَبَ وكاد ان يسقط قال فسأله <sup>(١)</sup> عن ذلك  
لأنه لم يكن عهدي به ذلك فقال قد ضعفت، وسمعت <sup>(٢)</sup> ابن سالم يقول  
قلت لسهل بن عبد الله <sup>(٣)</sup> رحمه الله كلاماً <sup>(٤)</sup> هذا معناه والله أعلم ان  
الذي ذكرت انه ضعفت حالك <sup>(٥)</sup> تعني تغيرك واضطرابك فما الذي يوجب  
قوة الحال فقال لا يرد عليه وارداً ألا وهو يتلعه بقوة حاله فمن أجل ذلك  
لا تغيره الواردات وإن كانت قوية، قال <sup>(٦)</sup> الشيخ رحمه الله <sup>(٧)</sup> وكذلك  
اصل في العلم وهو قول ابى بكر الصديق رضى الله عنه: حين سمع رجلاً وهو  
يبكى عند قراءة القرآن فقال هكذا كنا حتى قست <sup>(٨)</sup> القلوب يعني اشتدت  
وثبتت، فلا يتغير اذا <sup>(٩)</sup> طرقة ضرب من السماع لأن حاله قبل السماع  
أف. 181a وبعد سواها، ومعنى آخر وذلك ان سهل بن عبد الله <sup>(١٠)</sup> رحمه الله قد  
حكى عنه انه قال حالى في الصلاة وقبل الدخول في الصلاة شيء واحد  
وذلك انه <sup>(١١)</sup> براعى قلبه ويراقب الله <sup>(١٢)</sup> تعالى بسره قبل دخوله في الصلاة  
ثم يقوم الى الصلاة بحضور قلبه وجمع همه فيدخل في الصلاة بالمعنى الذي  
كان به قبل الصلاة فيكون حاله في الصلاة وقبل الصلاة <sup>(١٣)</sup> واحداً وكذلك  
١٥ حاله قبل السماع وبعد بمعنى واحد فيكون سماعه متصلاً ووجه متصلاً وشربه  
دايماً وعطشه دايماً وكلما ازداد <sup>(١٤)</sup> شربه ازداد <sup>(١٥)</sup> عطشه وكلما ازداد  
<sup>(١٦)</sup> عطشه ازداد <sup>(١٧)</sup> شربه فلا ينقطع <sup>(١٨)</sup> ابداً، وسمعت احمد بن علي  
<sup>(١٩)</sup> الكرجي المعروف بالوجيهي يقول كان جماعة من الصوفية مستجمعين في  
بيت حسن الفزاز <sup>(٢٠)</sup> وعندهم قوالون يقولون وهم يتواجدون فأشرف عليهم  
٢. <sup>(٢١)</sup> مشاذ فلما نظروا اليه <sup>(٢٢)</sup> سكنوا جميعاً فقال لهم مشاذ <sup>(٢٣)</sup> ما لكم قد سكتم

(١) A om. عن ذلك. (٢) B بن. (٣) B om. (٤) B هذا. معناه.  
(٥) قلوبنا B (٦) ولذلك A (٧) الشيخ رحمه الله B om. (٨) يعني B. يعني A (٩)  
(١٠) واحد A (١١) راعى B (١٢) ويراقب السماع B (١٣) طرقتها B (١٤)  
والحمد لله صلى الله على سيدنا B adds (١٥) شربه B (١٦) عطشه B (١٧)  
ومعهم B (١٨) الكرجي B (١٩) محمد سد لس (سيد البشر) وسلم تسليماً  
ما لكم قد سكتم B om. (٢٠) So both MSS. (٢١) الدينوري B adds (٢٢)

ارجعوا الى ما كنتم فيه فلو <sup>(١)</sup> جُيِّعَتْ ملاهى الدنيا في أذنى ما <sup>(٢)</sup> شغلت  
هتّى ولا <sup>(٣)</sup> شفت بعض ما بي، قال <sup>(٤)</sup> الشيخ رحمه الله وهذا <sup>(٥)</sup> ايضاً من  
صفات اهل الكمال <sup>(٦)</sup> لا يكون فيهم فضلة لطارق بطرقهم ولوارد يرد عليهم  
ولم يبق من طبائعهم ونفوسهم وبشريتهم حاسة الا وهى مبدلة ومهذبة لا  
<sup>(٧)</sup> تأخذ <sup>(٨)</sup> من النغات حظوظها ولا تتلذذ بالاصوات الطيبة ولا <sup>(٩)</sup> تنعم  
بها لان همومهم مفردة وأسرارهم <sup>(١٠)</sup> طاهرة وصفاتهم لا يعارضها كدورة الحسوس  
وظلمات النفوس وتغيير البشرية ومقارنة الانسانية <sup>(١١)</sup> ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ  
مَنْ يَشَاءُ، ويلغنى عن <sup>(١٢)</sup> ابي القسم الجنيّد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله انه قيل له كنت  
تسمع هذه القصائد وتحضر مع اصحابك في اوقات السماع وكنت تتحرك  
١. والآن فأنت هكذا ساكن الصفة فقرأ عليهم <sup>(١٤)</sup> المجيد هذه الآية <sup>(١٥)</sup> وَتَرَى  
الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَانِدَةً وَفِي تَرْتُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ  
فكانه يشير بذلك والله اعلم بعنى انكم تنظرون الى سكون جوارحي وهلو  
ظاهرى ولا تدرون اين انا بقلى، وهذه ايضاً صفة من صفات اهل الكمال  
في السماع، قال <sup>(١٦)</sup> الشيخ رحمه الله هؤلاء ربّما يحضرون في هذه المواضع  
١٥ التى فيها السماع لأحوال شتى وجهات مختلفة فربّما يجتمعون معهم من جهة  
مساعدة <sup>(١٧)</sup> اخيه من إخوانهم وربّما يحضرون لعلمهم <sup>(١٨)</sup> وثباتهم وركب عقولهم  
حتى يعرفهم ما لهم وما عليهم من شرايط السماع وأدابه وربّما يجتمعون مع  
<sup>(١٩)</sup> غير ابناء جنسهم من سعة اخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم <sup>(٢٠)</sup> باينين منهم  
<sup>(٢١)</sup> ومنفردين عنهم ببواطنهم وان كانوا مع جلسائهم <sup>(٢٢)</sup> بطواهرهم،

الشيخ رحمه الله. B om. (٤). اشفا B (٣). اشغل B (٢). جمع B (١).  
ظاهرة A (٦). يتنعم B (٨). ياخذ B (٧). ان لا B (٦). B om. (٥).  
Kor. (١٢). ابي القسم B om. (١١). Kor. 57, 21. (١٠). طاهر طاهره B  
ومنفردون B (٢٦). باينون B (١٥). وثباتهم A (١٤). الاخ B (١٣). 27, 90.  
وبالله التوفيق B adds (١٧).

باب في سماع الذِّكْر والمواعظ والحكمة وغير ذلك،

(١) قال سمعت ابا بكر محمد بن داود الدينوري الدقي يقول (٢) سمعت ابا بكر الزقاق يقول سمعت من المجيد (٣) رحمه الله تعالى كلمة في التوحيد (٤) هيتمنى اربعين سنة وأنا بعد في غمار ذلك، وقال جعفر الخليلي (٥) رحمه الله دخل رجل من اهل خراسان على المجيد (٦) رحمه الله وعنده جماعة من المشايخ (٧) فقال يا أبا القاسم متى يستوى على العبد حامده وذامه فقال بعض أولئك المشايخ اذا (٨) أدخل المارستان وقيد بقيدين فقال (٩) له المجيد (١٠) رحمه الله لبس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل فقال يا حيبي اذا علم وتيقن انه مخلوق (١١) فشقق الرجل شهقة وخرج، وقال يحيى بن معاذ (١٢) رحمه الله الحكمة جُئِد من جنود الله (١٣) تعالى يقوي بها قلوب أوليائه، ويقال ان الكلام اذا خرج من القلب يقع على القلب واذا خرج من اللسان لم (١٤) يجاوز الأذنين، قال (١٥) الشيخ (١٦) رحمه الله ومثل هذا (١٧) في الاخبار كثير (١٨) من ذكر من سمع كلمة او ذكراً او موعظة او حكمة حسنة (١٩) راقه ذلك وثار (٢٠) من ذلك في سره وجداً او في قلبه احتراقاً، ويقال كل من (٢١) لا يزهّدك (٢٢) Af.132a لَحْظُهُ (٢٣) عن لَفْظِهِ لم (٢٤) يُغْنِكَ وَعَظُهُ (٢٥) عن لَفْظِهِ، وقال ابو عنبر فعل من حكيم في ألف رجل انفع من (٢٦) موعظة ألف رجل في (٢٧) رجل، وإنما هي مصادفات (٢٨) للقلوب من حيث صفاء القلوب عند ما (٢٩) يطرقها من واردات الغيوب من المسموعات والمنظورات فاذا اتفقت قويت واذا اختلفت

فقال (٢) B om. (٣) B om. from سمعت to يقول. (٤) A غمني. (٥) B فقال. (٦) A تجاوزه. (٧) B adds الرازي. (٨) B دخل. (٩) B في. (١٠) B في. (١١) B في. (١٢) B في. (١٣) B في. (١٤) B في. (١٥) B في. (١٦) B في. (١٧) B في. (١٨) B في. (١٩) B في. (٢٠) B في. (٢١) B في. (٢٢) B في. (٢٣) B في. (٢٤) B في. (٢٥) B في. (٢٦) B في. (٢٧) B في. (٢٨) B في. (٢٩) B في. (٣٠) B في.

وتضادّت ضعفت إلا لأهل الاستقامة والصدق والكمال فانهم قد جاوزوا ذلك <sup>(١)</sup> وسقطت عنهم رؤية التمييز فلا يتغيّرون ولكن ربّما <sup>(٢)</sup> تُجَدِّدُ لَهُمْ أذكّارهم بما يسمعون وتصفو لهم المشاهدات وقتاً بعد وقت <sup>(٣)</sup> وذلك زيادات الصفاء <sup>(٤)</sup> تُجَدِّدُ لَهُمْ عند سماع الحكمة والإصغاء الى <sup>(٥)</sup> طرايف الحكمة، والمراد فيما ذكرتُ ان مقصود القوم في السماع <sup>(٦)</sup> الذي يسمعون من القرآن والقصائد والذكر <sup>(٧)</sup> وغير ذلك من انواع المحكم ليس كلّهُ لحسن النغمة <sup>(٨)</sup> ولطيب الصوت والتلذذ بذلك لأن الرقة والهيجان والوجد كامن <sup>(٩)</sup> فيهم ايضاً عند فقدان الاصوات والنغمات والسكون والهدوء <sup>(١٠)</sup> كامن <sup>(١١)</sup> فيهم عند وجدان الاصوات والنغمات، فعلمنا ان المقصود في جميع ما يسمعون ما تصادف قلوبهم من جنس ما في قلوبهم من المواجيد والأذكّار فيتنوّى الوجد بما تصادفه <sup>(١٢)</sup> بمشاكلته،

### باب آخر في السماع،

<sup>(١٣)</sup> قال الشيخ رحمه الله قد ذكرنا ان المعوّل والمقصود في ذلك على مقاصد المستمعين فيما يسمعون وعلى حسب مصادفات اسرارهم من ذلك ومن حيث اوقاتهم وما يكون الغالب على قلوبهم فاذا سمعوا شيئاً يوافق ما هم به في الوقت تقوّى <sup>(١٤)</sup> بذلك مُمكّنات سرايرهم وما <sup>(١٥)</sup> انضمت عليه ضمائرهم فينطلقون من حيث وجدّهم ويشيرون من حيث قصدهم وصدقهم وإلى ما يليق بحالهم ولا يخطر ببالهم قصدُ الشاعر <sup>(١٦)</sup> في شعره ومراد القابل بقوله وكذلك لا <sup>(١٧)</sup> تصطلحهم غفلة القارئ عند قرآته اذا كانوا متنبّهين ولا

om. B (٥). طوارقه B (٤). وذلك B (٣). مجدّد B (٢). وسقط B (١).

منهم B (٩). ولطيفة B (٨). والمحكم وغير ذلك ليس الخ B (٧). الذين A (٦).

قال الشيخ om. B (١٢). وبالله التوفيق B adds (١١). كامن B. كان A (١٠).

وشعره B (١٥). انطوت B. انضمت A (١٤). ذلك B (١٣). رحمه الله.

تستطلمهم A (١٦).

يُوحِشُهُمْ تَشَتَّتَ الذَّاكِرُ عِنْدَ ذِكْرِهِ إِذَا كَانُوا مُسْتَجْمِعِينَ وَرَبَّمَا تَتَفَقَّ الْحَالَانِ  
 (١) وَتَشَاكُلَ الْوَقْتَانِ وَتَجَانَسَ الْإِرَادَتَانِ فَيَكُونُ (٢) الْفَادِحُ أَقْوَى وَالْوَقْتُ أَصْفَى  
 وَالْعِلَلُ أَخْفَى (٣) وَإِذَا شَمِلَهُمُ الْعَنَاءُ وَصَحِبَهُمُ التَّوْفِيقُ فَهُمْ مَحْنُوظُونَ عَنِ الزَّلَلِ  
 وَمُبْتَرِّعُونَ مِنَ الْعَالِ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ، وَيَبَيِّنُ مَا ذَكَرْتُ فِي هَذِهِ (٤) الْحِكَايَاتِ  
 . الَّتِي أَذْكُرُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ، ذَكَرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْرُوقِ الْبَغْدَادِيِّ أَنَّهُ قَالَ  
 خَرَجْتُ لَيْلَةً فِي أَيَّامِ جَاهِلِيَّتِي وَأَنَا نَشْوَانٌ وَكُنْتُ أُغْنِي (٥) بِهَذَا الْبَيْتِ،  
 (٦) بِطَيْرِزَابَادَ كَرَّمْ مَا مَرَرْتُ بِهِ . إِلَّا تَعَجَّبْتُ مِنْ يَشْرَبُ الْمَاءَ مَا،  
 ذَالَ (٧) فَسَمِعْتُ قَائِلًا (٨) يَقُولُ،

وَفِي جَهَنَّمَ (٩) مَا مَرَّ مَا تَجَرَّعَهُ . حَلَقٌ قَائِمٌ لَهُ فِي الْمَجُوفِ أَمْعَاءُ،  
 ١٠ . قَالَ فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ نَوْبِي وَاسْتِغْفَالِي بِالْعِلْمِ وَالْعِبَادَةِ أَوْ كَمَا قَالَ، أَلَا  
 نَرَى أَنَّهُ حِينَ إِدْرِكِهِ الْعَنَاءُ (١١) ائْتَمَقَ (١٢) الْبَاطِلَ الَّذِي كَانَ فِيهِ (١٣) بِمَصَادِفَةِ  
 الْحَقِّ لَهُ وَكَانَ بَاطِلُهُ سَبَبًا لِنَجَاتِهِ حِينَ صَحِبَهُ التَّوْفِيقُ وَشَمِلَتْهُ الرِّعَايَةُ، وَقَدْ  
 حُكِيَ أَيْضًا عَنْ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ رِزْعَانَ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَجُلٍ مِنْ  
 أَصْحَابِنَا بَيْنَ بَسَاتِينِ (١٤) بِالْبَصْرَةِ إِذْ سَمِعْنَا ضَارِبًا بِالطَّنْبُورِ وَهُوَ يَقُولُ،  
 ١٥ . يَا صَبِيحَ الْوُجُوهِ مَا (١٥) تُتَضَنُّونَا \* طُولَ ذَا الدَّهْرِ كُلُّكُمْ تَظْلِمُونَا  
 كَانَ فِي وَاجِبِ الْحَقِّ عَلَيْكُمْ \* إِذْ (١٦) يُلِينَا بِحُجْمِكُمْ تُتَضَنُّونَا،  
 قَالَ فَشَبَقَ صَاحِبِي شَهَقَةً ثُمَّ قَالَ (١٧) وَمَاذَا عَلَيْكَ لَوْ قُلْتَ،  
 يَا صَبِيحَ الْوُجُوهِ سَوْفَ تَمُوتُونَ \* نَ وَتَبْلَى خُدُودُكُمْ وَالْعَيْنُونَ  
 وَتَصِيرُونَ بَعْدَ ذَلِكَ رَسَمًا \* فَأَعْلَمُوا ذَلِكَ إِنَّ ذَلِكَ يَقِينَا،  
 ٢٠ . أَلَا نَرَى أَنَّهُ (١٨) أَجَابَهُ مِنْ حَيْثُ وَقَفَتْهُ (١٩) وَأَبَانَ عَنْهَا فِي ضَمِيرِهِ وَلَمْ يَحْشِمْهُ

with المحكاة A (٤). إذا A (٥). التلاح A (٦). وتشاكل B (٧).  
 See Yāqūt under طيزناباد. Other readings in J.R.A.S. for 1901, p. 724, note 3. سمعت B (٧).  
 as variant with امقن A (١١). B om. (١٠). نهر B (٩). يقول لى B (٨).  
 تظلمونا B (١٥). البصرة B (١٤). بمصادفه A (١٢). بالباطل A (١٣).  
 فأتاه B (١٩). قد أجابه B (١٨). ما B (١٧). سقينا B (١٦).

af.133a فُجَّحَ مقصد القابل في قوله لاستيلاء الحفابق عليه وامتلايه بوجه، وقد حكي في هذا المعنى ايضاً عن الشبلي (١) رحمه الله انه سئل عن معنى قوله (٢) وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ (٣) وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ فقيل له قد علمتُ موضع مكرهم فما موضع مكر الله بهم فقال تركهم على ما هم فيه ولو شاء ان يغير لغير قال فشهد الشبلي (١) رحمه الله في السائل انه لم (٤) يغيه جوابه فقال (٥) أما سمعت بفلانة (٦) الطُّبْرَانِيَّة في ذلك الجانب (٧) تقول،

وَيَقْبَحُ مِنْ سِوَاكَ الْفِعْلُ عِنْدِي \* (٨) وَتَفْعَلُهُ فَيَحْسُنُ مِنْكَ (٩) ذَاكَ، (١٠) قال الشيخ رحمه الله فانظر (١١) اين تقع اشارته من قصدها، وجميع ذلك داخل في الذي قيل ان الحكمة ضالة المؤمن وصاحب المسئلة (١٢) والسؤال ١. ابو (١٣) عبد الله بن (١٤) خفيف رحمه الله كما بلغني والله علم،

### باب فيمن كره السماع والذي كره المحصور في المواضع (١٥) التي يقرأون (١٦) فيها القرآن بالاحان ويقولون القصايد ويتواجدون ويرقصون،

فقد كره ذلك من جهات شتى (١٧) فقوم كرهوا ذلك لأخبار رُويت ١٥ عن بعض الائمة المتقدمين والعلماء والتابعين انهم كرهوا ذلك، فكره من كره ذلك اقتداء بهم ومتابعة لهم اذ كانوا هم الائمة في احكام الدين (١٨) والمقدمين في عصرهم على جماعة المسلمين، وقوم كرهوا ذلك للمريدين والفاصدين والتاييين لعظم ما فيه من الخطر ان استلذوا ذلك وتابعوا

(١) B om. (٢) Kor. 3, 47. (٣) وهو A. (٤) يغيه AB. (٥) ما A.

(٦) ذاك B. (٧) تفعل وتقول B. (٨) تفعله B. (٩) ذاك B.

(١٠) عبد الله for بكر A (١١) ان A. (١٢) قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣)

(١٤) الذي B (١٥) A om. (١٦) والله اعلم to رحمه B om. (١٧) حنيفة B (١٨)

والمقدمون AB (١٩) وقوم B.

حظوظهم فتخلَّ عند ذلك عقودهم <sup>(١)</sup> وتنسخ عزيمتهم <sup>(٢)</sup> ويركنوا الى <sup>(٣)</sup> شهواتهم <sup>(٤)</sup> وينعرضوا للفتنة ويفعلوا في البلية، وطائفة اخرى كرهت ذلك وزعمت ان الذي ينعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من احد وجهين إما هم قوم <sup>(٥)</sup> متلهون من اهل <sup>(٦)</sup> الدعاية والفتنة او هم قوم <sup>(٧)</sup> وصلوا الى الاخوال <sup>(٨)</sup> الشريفة وعانقوا المقامات الرضية وأمانوا نفوسهم بالرياضات والمجاهدات <sup>(٩)</sup> وطرحوا الدنيا وراء ظهورهم وانقطعوا الى الله <sup>(١٠)</sup> عز وجل في جميع معانيهم قالوا ولسنا نحن من هؤلاء ولا من هؤلاء فلا معنى لاشتغالنا بذلك وترك ذلك اولى بنا والاشتغال بالطاعات وإدَاء المقترضات واجتناب المحرمات يشغلنا عن ذلك، <sup>(١١)</sup> قال سمعت <sup>(١٢)</sup> احمد بن علي الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري <sup>(١٣)</sup> رحمه الله يقول <sup>(١٤)</sup> قد بلغنا في هذا الأمر الى مكان مثل حد السيف فان <sup>(١٥)</sup> ملنا <sup>(١٦)</sup> كذا في النار، <sup>(١٧)</sup> قال وأخبرني جعفر الخلدی فيا قرأت عليه قال سمعت المجيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله يقول جئت الى سري السقطي <sup>(١٩)</sup> رحمه الله يوماً فقال لي آيش <sup>(٢٠)</sup> خبر اصحابك يقولون <sup>(٢١)</sup> فصايد قلت نعم قال يقولون عاشق دُرِفْتُ لو شئت ان اقول هذا الذي <sup>(٢٢)</sup> بي من هذا اللون لقلتُ قال المجيد <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله وكان معه هذا <sup>(٢٤)</sup> كثيراً كان يستره وكان معوَّله الخوف، وكرهت طائفة اخرى ذلك من جهة ان العامة لا تعرف مقاصد القوم فيما يسمعون فربما غلطوا في مقاصدهم وزلقوا فكهروا ذلك شفقة على العامة وصيانة للخاصة وغيره على الوقت الذي اذا فات لا يدرك، وطائفة اخرى كرهت ذلك لهما قد فقد من اخوانه وعدم من أشكاله وقرنائه ومن كان يصلح لذلك ولما قد بُلي من <sup>(٢٥)</sup> الاختلاط بغير ابناء جنسه ولما قد دُفع الى مجالسة الاضداد ومخالطة اهل العناد فقد ترك

(١) B هوهم. (٢) B ويركنون. (٣) B ومنسوخ. (٤) B وينعرضون.  
 (٥) AB متلهون. (٦) A الدعاية. (٧) B قد وصلوا. (٨) A gives السنية  
 as a variant. (٩) B عز وجل for تعلى. (١٠) B om. (١١) A على  
 خير. (١٢) A قال و. (١٣) B كذا. (١٤) B ملنا. (١٥) AB (١٦) ابن احمد  
 الاختلاف B (١٧) كبير AB (١٨) في B (١٩) فصايدا B (٢٠) حجر B

ذلك طلباً للسلامة لاقباله على شأنه ومعرفته بأهل زمانه، وطائفة أخرى كرهت ذلك لقول النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه انه قال من حَسَنَ اسلام المرء تركهُ ما لا يعنيه فقالوا هذا ما لا يعنينا لأننا ما أمرنا بذلك وليس هو من زاد (١) القبر ولا ممّا يُطلب به النجاة في الآخرة فكروا ذلك لهذا المعنى، وطائفة أخرى (٢) من اهل المعرفة والكمال كرهوا ذلك لأن احوالهم مستقيمة وأوقاتهم معمورة وأذكارهم صافية وأسرارهم طاهرة وقلوبهم حاضرة وهمومهم لم يخطر ببالهم خاطر ولا يجري في أفكارهم عارض إلا وهم مُشْرِفُونَ (٣) عليه يعلمون من ابن (٤) مَوْرَدَه وإلى ابن (٥) مَصْدَرِه ليس فيهم فضيلة لطوارق سمع الظاهر من معارضة طوارق سمع الباطن من دولم المناجاة ١٠ ولطائف الاشارات وخفي المعانيات والمحاطبات (٦) والمجاوبات (٧) فينكره جليسه (٨) ولا يعرفه انيسه فهم مع الله (٩) تعالى ببواطنهم وإن كانوا مع الخلق بظواهرهم (١٠) ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، (١١) فهذا ممّا (١٢) حضرني في هذا الوقت وبالله التوفيق،

## كتاب الوجد،

### باب في ذكر اختلافهم في ماهية الوجد،

١٥

(١٣) قال الشيخ رحمه الله اختلف اهل التصوّف في الوجد ما (١٤) هو فقال عمرو بن عثمان المكي (١) رحمه الله لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنها سرٌّ

موردها B (٤). عليها B (٢). من اهل المعرفة والكمال B om. (٢). العبد B (١). ويعرفه B (٨). فيذكره B (٧). والمجاوبات A (٦). مصدرها B (٥). حضرنا B (١٢). وهذا B (١١). Kor. 57, 21. (١٠). B om. (٩). في B (١٤). قال الشيخ رحمه الله B om. (١٣).

الله <sup>(١)</sup> تعالى عند المؤمنين الموفين، وذكر عن الحنيد <sup>(٢)</sup> رحمه الله أنه قال <sup>(٣)</sup> كما اظن أن الوجد هو المصادفة بقوله عز وجل <sup>(٤)</sup> وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا يعني صادفوا، وقال <sup>(٥)</sup> وَمَا <sup>(٦)</sup> تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِي تَصَادَفُوا، وقال <sup>(٧)</sup> حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ <sup>(٨)</sup> شَيْئًا يعني لم يصادفه، وكل ما صادف القلب من غم أو فرح فهو وجد <sup>(٩)</sup> وقد أخبر الله <sup>(١٠)</sup> تعالى عن القلوب أنها تنظر وتبصر وهو وجد لما قال الله تعالى <sup>(١١)</sup> فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارَ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ إِي عن وجدها ففرق بين التي تجد <sup>(١٢)</sup> وبين التي لا تجد، وقد قيل أيضًا أن الوجد مكشفات من الحق ألا ترى أن أحدهم يكون ساكنًا فيتحرك ويظهر منه الزفير والشهيق ١٠. وقد يكون من هو <sup>(١٣)</sup> أَقْوَى منه <sup>(١٤)</sup> ساكنًا في وجد لا يظهر منه شيء من ذلك قال الله تعالى <sup>(١٥)</sup> الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ، قال بعض المشايخ من المتقدمين الوجد وجدان وجد ملك ووجد لقاء لقول الله <sup>(١٦)</sup> عز وجل <sup>(١٧)</sup> فَمَنْ لَمْ يَجِدْ يعني <sup>(١٨)</sup> من لم يملك وقوله تعالى <sup>(١٩)</sup> وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا <sup>(٢٠)</sup> يعني <sup>(٢١)</sup> لفلوا، وقال بعضهم كل وجد يجدك فيملكك فذاك وجد ١٥. ملك وكل وجد تجد فذاك وجد اللقاء <sup>(٢٢)</sup> تلقى بقلبك <sup>(٢٣)</sup> شيئًا ولا يشبث، وسمعت <sup>(٢٤)</sup> أبا الحسن <sup>(٢٥)</sup> المحضري <sup>(٢٦)</sup> رحمه الله يقول الناس أربعة <sup>(٢٧)</sup> مدعى مكشوف ومعتز نارة <sup>(٢٨)</sup> له ونارة عليه ومحقق قد اكتفى بحقيقته وواجد قد فنى بما <sup>(٢٩)</sup> يجد، وحكى عن سهل بن عبد الله <sup>(٣٠)</sup> رحمه الله أنه قال كل وجد لا يشهد <sup>(٣١)</sup> له الكتاب والسنة فهو باطل، وقال أبو سعيد أحمد بن

(١) B om. (٢) B طران الوجد الخ. (٣) Kor. 18, 47. (٤) Kor. 2, 104.  
 ووجد الله عنه (٥) B adds. (٦) Kor. 24, 39. (٧) تفعلوا من خير الخ. A (٨) B قد.  
 (٩) B om. (١٠) Kor. 22, 15. (١١) بين. (١٢) B (١٣) Kor. 22, 36. (١٤) B' جل ذكره. (١٥) Kor. 2, 192.  
 (١٦) B لقاء. (١٧) Kor. 18, 47. (١٨) B إى. (١٩) B وتلقوا. (٢٠) B (٢١) B (٢٢) B (٢٣) B (٢٤) B مدعى. (٢٥) B البصري. (٢٦) B (٢٧) B (٢٨) B (٢٩) B (٣٠) B (٣١) B

بشر بن زیاد بن الاعرابی<sup>(١)</sup> رحمه الله اَوَّل الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السرّ وإيناس المفقود وهو فناؤك انت من حيث انت،<sup>(٢)</sup> قال ابو سعيد<sup>(٣)</sup> رحمه الله الوجد اَوَّل درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيت فلما ذاقوها وسطع في قلوبهم نورها زال عنهم كلّ شكّ ورّيب، وقال ايضاً الذي يججب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلّق بالعلائق والاسباب لأنّ النفس محجوبة باسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكر وصحا القلب ورقّ وصفا<sup>(٤)</sup> ونجعت فيه الموعظة والذكر وحلّ من المناجاة في محلّ<sup>(٥)</sup> غريب وخوطف وسمع الخطاب بأذن واعية وقلب شاهد وسرّ<sup>(٦)</sup> طاهر<sup>(٧)</sup> فشاهد ما كان منه خالياً فذلك هو<sup>(٨)</sup> الوجد لانه وجد ما كان عنده<sup>(٩)</sup> عدماً معدوماً،

### باب في صفات الواجدین،

<sup>(١)</sup> قال الشيخ رحمه الله قال الله عزّ وجلّ<sup>(١٠)</sup> مَنَآتِي تَقْشَعُرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْتُونُ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ هذ صفة من صفات الواجدین، وقوله<sup>(١١)</sup> تعالى وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ فالوجل صفة من صفات الواجدین، وفي الحديث ان النبي صلعم قرأ<sup>(١٢)</sup> فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا فصعق فالصعقة صفة من صفات الواجدین، والأخبار تكثر من مثل الزفير والشهيق والبكاء والغشية والأنين والصعقة<sup>(١٣)</sup> والصراخ والصيحة فكلّ ذلك من صفات الواجدین، وهم على طبقتين واجدّ ومتواجدّ فاما الواجدون فهم على ثلاثة اصناف فصنفت منهم

(١) B om. (٢) B وقال. (٣) A with وقعت written above. B

فشاهد<sup>(٤)</sup> B ظاهر<sup>(٥)</sup> Ikyā, II, 269, 22, has فريب. ونجعت<sup>(٦)</sup>

تعلی<sup>(٧)</sup> B قال الشيخ رحمه الله. B om. عدم معدوم<sup>(٨)</sup> AB الوجود<sup>(٩)</sup> B

وجله<sup>(١٠)</sup> Kor. 22, 36. B جل ذكره<sup>(١١)</sup> Kor. 39, 24.

والصوارح<sup>(١٢)</sup> Kor. 4, 45.

وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ يَعَارِضُهُمْ فِي الْأَحْيَانِ دَوَاعِي النُّفُوسِ وَالْإِخْلَاقِ  
 الْبَشَرِيَّةِ وَمَزَاجُ <sup>(١)</sup> الطَّبِيعِ <sup>(٢)</sup> فَيَكْدُرُ عَلَيْهِمُ الْوَقْتُ وَيَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْحَالُ، وَالصَّنْفُ  
 الثَّانِي وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ إِلَّا أَنَّهُ إِذَا <sup>(٣)</sup> طَرَى عَلَيْهِمْ مَا يَشَاكُلُ وَجَدَّهُمْ مِنْ  
 طَوَارِقِ السَّمْعِ تَنَعَّمُوا بِذَلِكَ وَعَاشُوا وَاتَّعَشُوا ثُمَّ يَتَغَيَّرُ عَلَيْهِمُ الْوُجُدُ، وَالصَّنْفُ  
 ٥. الثَّالِثُ وَجَدُّهُمْ مَصْحُوبُهُمْ عَلَى الدَّوَامِ وَقَدْ أَفْنَاهُمْ ذَلِكَ الْوُجُدُ لِأَنَّهُ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ  
 قَدْ فَنِيَ بِمَا وَجَدَ <sup>(٤)</sup> فَلَيْسَتْ <sup>(٥)</sup> فِيهِمْ فَضْلَةٌ عَنْ مَوْجُودِهِمْ لِأَنَّهُ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ  
 كَالْمُفْقُودِ عِنْدَ وَجَدِهِمْ بِمَوْجُودِهِمْ بِذَهَابِ رُؤْيِهِ وَجَدَّهُمْ، <sup>(٦)</sup> فَمَا الْمُتَوَاجِدُونَ  
 فِيهِمْ أَيْضًا عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ فِي تَوَاجُدِهِمْ فَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الْمُتَكَلِّفُونَ وَالْمُتَشَبِّهُونَ  
 وَأَهْلُ الدَّعَابَةِ وَمَنْ لَا وَزْنَ لَهُ، وَصَنَّفْتُ مِنْهُمْ الَّذِينَ يَسْتَدْعُونَ الْأَحْوَالَ  
 ١٠. الشَّرِيفَةَ <sup>(٧)</sup> بِالْتَعَرُّضِ بَعْدَ قَطْعِ الْعَلَائِقِ الْمَشْغَلَةِ وَالْأَسْبَابِ الْفَاطِعَةِ فَذَلِكَ  
 التَّوَاجِدُ يَجْمَلُ مِنْهُمْ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ أَوَّلَى بِهِمْ لِأَنَّهُمْ نَبَذُوا الدُّنْيَا وَرَأَوْا  
 ظُهُورَهُمْ فَتَوَاجُدَهُمْ مَطَايِبَةً <sup>(٨)</sup> وَتَسْلِيًا وَفَرَحًا وَسُرُورًا بِمَا قَدْ عَاقَبُوا مِنْ خَلْعِ  
 الرَّاخَاتِ وَتَرْكِ الْمَعْلُومَاتِ، قَالَ <sup>(٩)</sup> الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَمَنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ يَقُولُ  
<sup>(١٠)</sup> لَيْسَ هَذَا فِي الْعِلْمِ فَيَقَالُ لَهُ قَدْ رُويَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
 ١٥. إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى هَؤُلَاءِ الْمَعْدِينِ فَأَبْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فْتَبَاكُوا، فَالتَّوَاجِدُ مِنَ  
 الْوُجُدِ بِمِثْلَةِ التَّبَاكِي مِنَ الْبِكَاةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، <sup>(١١)</sup> وَصَنَّفْتُ ثَالِثَ <sup>(١٢)</sup> أَهْلِ الضَّعْفِ  
 مِنْ أَبْنَاءِ الْأَحْوَالِ وَأَرْبَابِ الْقُلُوبِ وَالْمُتَحَقِّقِينَ بِالْأَرَادَاتِ فَإِذَا عَجَزُوا عَنْ  
 Af.135a ضَبْطِ جَوَارِحِهِمْ وَكَيْفَانِ مَا بِهِمْ تَوَاجَدُوا وَنَقَضُوا مَا لَا طَاقَةَ لَهُمْ بِجَمْلِهِ وَلَا  
 سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى دَفْعِهِ عَنْهُمْ وَرَدِّهِ فَيَكُونُ تَوَاجُدُهُمْ طَلَبًا <sup>(١٣)</sup> لِلتَّنَزُّجِ وَالتَّسْلِيِ فِيهِمْ  
 ٢٠. أَهْلُ الضَّعْفِ مِنْ أَهْلِ الْحَقَائِقِ، <sup>(١٤)</sup> قَالَ سَمِعْتُ عَيْسَى <sup>(١٥)</sup> النَّصَارَ يَقُولُ  
 رَأَيْتُ الْحَسِينَ بْنَ مَنْصُورٍ حِينَ أُخْرِجَ مِنَ الْحَبْسِ لَيَقْتُلَ فَكَانَ آخِرَ <sup>(١٦)</sup> كَلَامِهِ

لَمْ B (٥). وَلَيْسَتْ B (٤). طَرَى A (٣). فَيَتَكَدَّرُ B (٢). طَبِيعِ A (١).  
 الشَّيْخُ for أَبُو نَصْرٍ B (٩). وَتَسْلَى A (٨). بِالْتَفَرُّصِ B (٧). وَبِأَمَّا B (٦).  
 وَالصَّنْفُ الثَّالِثُ B (١٢). وَرَدَّ B (١١). هَذَا لَيْسَ B (١٠). رَحِمَهُ اللَّهُ.  
 ابْنُ B (١٦). B om. (١٥). لِلتَّنَزُّجِ A (١٤). أَهْلُ الضَّعْفِ B om. (١٣).  
 كَلِمَةُ A (١٧). النَّصَارَ.

ان قال حَسْبُ<sup>(١)</sup> الواجد إفراد الواحد قال وما سمع احد من المشايخ<sup>(٢)</sup> الذين كانوا ببغداد هذا الا استحسنوا منه<sup>(٣)</sup> هذه الكلمة، وسئل ابو يعقوب<sup>(٤)</sup> النهرجورى رحمه الله عن صحته وجد<sup>(٥)</sup> الواجد وسقته فقال صحته قبول قلوب الواجدين له وكذلك سقته انكار قلوب الواجدين له وتبرم جلسائه<sup>(٦)</sup> اذ كانوا<sup>(٧)</sup> أشكالا غير أزداد وليس ذلك لغير ابناء جنسهم،

### باب<sup>(٨)</sup> في ذكر تواجد المشايخ الصادقين،

<sup>(١٠)</sup> قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشَّيْبَلِ<sup>(٩)</sup> رحمه الله انه تواجد يوماً في مجلسه فقال<sup>(١١)</sup> آه ليس يدري ما بقلبي سواءٌ قليل له<sup>(١٢)</sup> آه من اى شئ فقال<sup>(١٣)</sup> من كل شئ، وذكر عنه ايضاً انه تواجد يوماً فضرب يده على الحائط<sup>(١٤)</sup> حتى عمِلَتْ عليه يده قال فعمدوا الى بعض الاطباء فلما اتاه<sup>(١٥)</sup> قال للطبيب ويلك بائى شاهد جيتنى قال جيت حتى اعالج بدك<sup>(١٦)</sup> فلطمه الشَّيْبَلِ<sup>(١٧)</sup> رحمه الله وطرده قال فعمدوا الى طبيب آخر أَلْطَفَ منه فلما اتاه قال<sup>(١٨)</sup> له ويلك بائى شاهد جيتنى قال<sup>(١٩)</sup> بشاهدك قال فأعطاه يده فبسطها وهو ساكت فلما اخرج الدواء يجعله عليها صاح وتواجد وترك<sup>(٢٠)</sup> اصبه على موضع الداء<sup>(٢١)</sup> وهو يقول،

أَنْتَ صَبَّأْتُمْ \* قَرْحَةً عَلَى كَيْدِ  
بِثٍّ مِنْ تَفْجُعِكُمْ \* كَالْأَسِيرِ فِي الصَّفَدِ،

وذكر عن ابي الحسين النورى<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله انه اجتمع مع جماعة من المشايخ

استحق بن B (٤). ذلك الكلام B (٥). الذى B (٦). المتواجد B (٧). اذا B (٨). الواجدين B (٩). محمد بن ايوب النهرجورى B om. (١٠). آه من A (١١). اشكال A (١٢). آه من B (١٣). قال فلطمه B (١٤). فقال B (١٥). فعلت B (١٦). وانا وهو B (١٧). فبسطها B (١٨). بشاهدك B (١٩). رحمه الله for لطمه B (٢٠).

في دعوة فجرى بينهم مسئلة في العلم وأبو الحسين النورى <sup>(١)</sup> رحمه الله ساكت قال ثم رفع رأسه فأنشدهم هذه الايات،

رُبَّ وَرَقَاءَ هَوَّيَ فِي الضُّحَى • ذَاتِ تَجْوَى <sup>(٢)</sup> صَدَحَتْ فِي فَنَنِ  
فُبُكَائِي رُبَّمَا أَرْقَاهَا • وَيُكَاهَا رُبَّمَا أَرْقَنِي  
<sup>(٣)</sup> هَيَّ إِنْ تَشْكُو فَلَا أَفْهَمَهَا • وَإِذَا أَشْكُو فَلَا تَفْهَمُنِي  
غَيْرَ آتَى بِالْجَوَى أَعْرِفَهَا • وَهِيَ أَيْضًا بِالْجَوَى تَعْرِفُنِي،

قال فما بقى في النجوم احد الا قام وتواجد لهما انشد النورى <sup>(٤)</sup> هذه الايات،  
<sup>(٥)</sup> وقال بعض الصوفية هو ذى <sup>(٦)</sup> انتهى منذ سنين ان اسمع كلمة في المحبة  
من رجل واجد يتكلم بها عن وجهه، ويقال ان ابا سعيد الخزاز <sup>(٧)</sup> رحمه  
الله كان كثير التواجد عند ذكر الموت فسيئل عن ذلك المجتهد <sup>(٨)</sup> رحمه الله  
فقال <sup>(٩)</sup> العارف قد ايقن ان <sup>(١٠)</sup> الله لم يفعل به شيئاً من المكارة نفضاً له  
ولا عنوةً ويشاهد في صنائع الله <sup>(١١)</sup> تعالى المحالة به من المكارة صفو المحبة  
بينه وبين الله <sup>(١٢)</sup> عز وجل وإنما ينزل به هذه التوارل <sup>(١٣)</sup> ليرد روحه اليه  
اصطفاءً له واصطناًعاً <sup>(١٤)</sup> له فاذا كوشف العارف بهذا وما اشبهه لم يكن  
<sup>(١٥)</sup> يعجب ان تطير روحه اليه اشياًقاً وتقلب من وطنها <sup>(١٦)</sup> اشياًقاً فلذلك ما  
رأيت من التواجد عند ذكر الموت وربما اتى ذلك على قرب <sup>(١٧)</sup> منيته  
والله يفعل بوليّه ما يشاء وما يحب، وسيئل بعض المشايخ عن الفرق بين  
الوجود والتواجد فقال الوجود بؤادى <sup>(١٨)</sup> الغيبة وإرسالات الحقيقة والتواجد  
داخل في الاكتساب راجع الى اوصاف العبد من حيث العبد والذي كره  
الوجد <sup>(١٩)</sup> لمشاهدة <sup>(٢٠)</sup> علته في الذي يتواجد عن ابي عثمان المحبرى الواعظ.

(١) B om. (٢) B صدقت with لعله حَت written above. (٣) A هو.

(٤) A om. هذه الايات. (٥) The words from وقال to كلمة are suppl. in marg. A. The copyist states that they were omitted in the original MS.

A قال. (٦) A om. (٧) B ان العارف. (٨) B adds ذكره.

(٩) B الوجه. (١٠) B الفتنه. (١١) A منية. (١٢) B اليه. (١٣) B ليرد.

(١٤) B بمشاهدته. (١٥) A عله.

حكى عنه انه رأى رجلاً قد نواجد فقال <sup>(١)</sup> له ان كنت صادقاً فقد اظهرت كتمانك وان كنت كاذباً فقد اشركت، والله اعلم بمقصده من <sup>(٢)</sup> ذلك ويُسَبَّه انه اراد بذلك شفقة عليه وحذراً من الفتنة والافه والله اعلم،

### باب في قوّة سلطان الوجد وهيّجانه <sup>(٣)</sup> وغلبانه،

<sup>(١)</sup> قال اخبرني جعفر بن محمد الخُلدي <sup>(١)</sup> رحمه الله <sup>(٢)</sup> فيما قرأت عليه  
 Af136b قال سمعت الجنيد <sup>(١)</sup> رحمه الله يقول <sup>(١)</sup> قال ذكر يوماً عند سريّ السقطي  
<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى المجاهد <sup>(٥)</sup> الحادة في الأذكار القويّة وما جانس هذا ممّا  
<sup>(٦)</sup> بقوى <sup>(١)</sup> على العبد فقال سريّ <sup>(١)</sup> رحمه الله وقد سأله فيه فقال نعم  
 يُضْرَب وجهه بالسيف وهو لا يحسّه قال ابو الفُهم <sup>(١)</sup> رحمه الله كان عندي  
 ١٠ في ذلك الوقت ان هذا لا يكون فراجعته انا في ذلك الوقت فقلت <sup>(١)</sup> له  
 يضرب بالسيف ولا يحسّ انكاراً متى لذلك فقال نعم يضرب بالسيف  
<sup>(٧)</sup> ولا يحسّ وأقام على ذلك، وعن الجنيد <sup>(١)</sup> رحمه الله انه كان يقول اذا  
 قوى <sup>(٨)</sup> الوجد يكون اتمّ ممّن يستأثر العلم، وذكر عنه ايضاً انه قال لا  
<sup>(٩)</sup> يضُرّ نقصان <sup>(١٠)</sup> الوجد مع <sup>(١)</sup> فضل العلم وفضل العلم اتمّ من فضل  
 ١٥ الوجد، وقد ذكر <sup>(١١)</sup> عنه جعفر الخُلدي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه قال الحُمْلان في  
 الوجد بعد الغلبة اتمّ من حال الغلبة في الوجد والغلبة في الوجد اتمّ من  
 المحمول قبل الغلبة فقبل له كيف نزّلت هذا التنزيل فقال المحمول عن  
 حال غلبته بالمحمل بعد القهر اتمّ <sup>(١٣)</sup> والمغلوب بعد حُمْلانه عن نفسه  
 وشاهد اتمّ، <sup>(١٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله وبيان ما قال والله اعلم ان من يكون

١. ايجاده B (٥). ما B (٤). وغلبانه B (٣). ذلك B (٢). B om. (١).

يضرب B (٩). بوجل B (٨). وهو لا B (٧). يقول B app. (٦).

رحمه الله for ايضاً B (١٢). عن A (١١). B om. الوجد A (١٠).

قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤). والمغلوبات B (١٣).

محمولاً يعني ساكناً بعد غلبات الوجود وقوة الوارد يكون اتم في معناه ممن يغلبه حتى يظهر على ظاهر صفاته والغلبة لسلطان الوجد من قوة الوارد عليه والمصادفة لقلبه تكون اتم من حال الساكن الذي لا يقدح فيه القادح ولا <sup>(١)</sup> ينجع <sup>(٢)</sup> فيه الوارد، سمعت <sup>(٣)</sup> ابن سالم يقول عن ابيه ان سهل بن عبد الله كان يقوى <sup>(٤)</sup> عليه الوجد حتى يبقى خمسة وعشرين يوماً <sup>(٥)</sup> او اربعة وعشرين يوماً لا يأكل فيه طعاماً وكان يعرق عند البرد الشديد في الشتاء وعليه قبض واحد وكانوا اذا سألوه عن شيء من العلم يقول لا نسألوني فانكم لا <sup>(٦)</sup> تنتفعون في هذا الوقت بكلامي، <sup>(٧)</sup> سمعت ابا عمرو بن Af.137a علوان يقول سمعت الجنيّد <sup>(٨)</sup> رحمه الله يقول الشبلي <sup>(٩)</sup> رحمه الله سكران ولو افاق من سكره لجاء منه <sup>(١٠)</sup> امام يتنفع به، وحكي عن الجنيّد <sup>(١١)</sup> رحمه الله انه كان يقول ذكرت المحبة بين يدي سرى السقطي <sup>(١٢)</sup> رحمه الله فضرب به على جلد ذراعه فدها ثم قال لو قلت انها جفت هذا على هذا من المحبة لصدقت قال ثم اغمى عليه حتى غاب ثم تورّد وجهه حتى صار مثل دارة القمر فا استطعنا ان ننظر اليه من حسنه حتى غطينا وجهه، وقال عمرو بن عثمان المكي <sup>(١٣)</sup> رحمه الله الذي يحلّ بالقلوب من الامتلاء والوجد حتى لم <sup>(١٤)</sup> يبقى فيه فضل لوجود حال كان <sup>(١٥)</sup> يعرفها قبل ذلك انما هي <sup>(١٦)</sup> زيادة <sup>(١٧)</sup> للنفس في معرفتها <sup>(١٨)</sup> لعظم قدر الحق وقدر ما يستحق حتى <sup>(١٩)</sup> يتبين لها عن الحال <sup>(٢٠)</sup> التي يكون هو <sup>(٢١)</sup> منفرداً بها عن كل شيء حتى لا تجد غيره فعند ذلك انتزع عنها <sup>(٢٢)</sup> حس كل محسوس وانما أدركت انقطاعه <sup>(٢٣)</sup> عن المحسوسات بما اوقعه الحق عليه منه فلم يكن فيه فضل لغيره، وعن ابي

(١) AB ينجع but A gives ينجع as a variant. (٢) A om. فيه الوارد.

(٣) B سمعت. (٤) A على. (٥) B يوم. (٦) AB تنتفعوا.

(٧) B يعرفها. (٨) B يمكن. (٩) A اماما. (١٠) B سمعت. (١١) B يعرفها.

(١٢) B يتبين. (١٣) B لعظم. (١٤) B النفس. (١٥) B زيادات.

(١٦) A من. (١٧) B حسن. (١٨) A حر. (١٩) B منفرد. (٢٠) B الذي.

عثن<sup>(١)</sup> المزني رحمه الله انه كان يقول،  
(٢) فسكّر الوجد في معناه صحّو . وصحّو الوجد سكّر في الوصال،

## باب في الواجد الساكن والواجد المتحرّك (٣) أيّهما اتمّ،

(٤) قال الشيخ رحمه الله قال ابو سعيد بن الأعرابي (٥) رحمه الله في كتابه في الوجد ان (٦) سايلاً سأل (٧) فقال أيّما افضل وأتمّ الحركة في الوجد ام السكون فيه وقد قال قوم ان السكون والتمكّن (٨) افضل وأعلى من الحركة ولا نزاع، قال (٩) ابو سعيد فالجواب في ذلك والله اعلم ان الواردات من الأذكار منها ما يوجب السكون فالسكون فيها افضل من الحركة ومنها ما يوجب الحركة فالحركة (١٠) فيها اتمّ اذ حكمها الفهر لأهلها فاذا لم يقم بهذا الفهر كان الوارد ضعيفاً في وروده ولو ورد (١١) بحقيقته لأوجب ضرورة Af.137 الحركة والواردات من العلوم والأذكار الكاين عنها الوجد والاستنثار على القلوب (١٢) فيشاهدها، ورأيت جماعة يفضلون اهل السكون لكبر عقولهم وقوتها وإشرافها على ما ورد عليها وتمكّنها (١٣) فيه وهذا لعمري كذلك ولكن ربّما (١٤) ورد ما لا (١٥) يلاوم العقول المخلوقة فيكون نوره اقوى وبرهانه اقوى فيقوم شاهد منه ويهجز العقل عن إدراكه فيكون الوارد اقوى من العقل (١٦) فتحكم هذه الحركة (٥) اتمّ، قال ابو سعيد ومن الواردات ما يكون (١٧) للعقل (١٨) ملاوماً فيُدركه ويساكنه فلا يظهر مع ذلك حركةً لتمكّن العقل

(١) B om. المزني رحمه الله. (٢) B سكر. (٣) B ايم. (٤) B om.  
قال B. (٥) B om. (٦) A سايلاً. (٧) B سايلاً. (٨) A افضل.  
بحقيقته A. (٩) B الفهر. (١٠) A الشيخ رحمه الله. (١١) A اعلا وافضل B.  
فيشاهدها B. (١٢) A فيها. (١٣) In A is suppl. فيشاهدها B.  
العقل B. (١٤) هذه B om. (١٥) A يلازم. (١٦) B om. (١٧) B.  
ملاومه B. (١٨) A ملازماً.

لأنه<sup>(١)</sup> يشير إليه<sup>(٢)</sup> بما قد عرفه فمن شرف اهل السكون انما شرفهم بفضل عقولهم وشدة نكمتهم<sup>(٣)</sup> ومن فضل المتحركين فضلم بقوة الوارد من الذكر الذي<sup>(٤)</sup> يفتنسون دون فهم العقل فكان افضل<sup>(٥)</sup> لفضل الوارد وإذا كان العقلان<sup>(٥)</sup> مستويين ليس احدهما افضل فالساكن اتم وهذا ما لا احسبه . يكون ان يسوى رجلان او عقلا او واردان وقد أبى ذلك<sup>(٦)</sup> اهل العلم وإذا بطل التساوى رجعنا الى ما<sup>(٧)</sup> قلنا في أول المسئلة<sup>(٨)</sup> ان لا معنى لتفضيل الساكن على المتحرك ولا المتحرك على الساكن لاختلاف الحال الواردة التي توجب<sup>(٩)</sup> الحركة والحال التي توجب السكون<sup>(١٠)</sup> لأن الواجدين لا يستوون فيما كوشفوا به ولا ما شاهدوه من حالة الذكر الموجبة احده . الحالين من الحركة والسكون<sup>(١١)</sup> وفي الواردات التي توجب السكون ما هو اعلى من الواردات التي توجب الحركة<sup>(١٢)</sup> وفي الواردات التي توجب الحركة ما هو افضل من الواردات التي توجب السكون فليس التفضل هاهنا بالحركة ولا بالسكون حتى نعلم الحال<sup>(١٣)</sup> الواردة على المتحركين وعلى الساكنين<sup>(١٤)</sup> فان كانت الحال توجب سكوتا فلم تسكن صاحبها فهو ناقص عن غيره وان كانت توجب حركة فلم تحركه دل<sup>(١٥)</sup> ذلك على نقص وارده والمشاهدات الواردة على قدر<sup>(١٥)</sup> صفاء القلوب وتخليها عن المحجب المانعة لإدراك الواردات فهذه صفة الأذكار لأهل الاحوال وقيامهم بها من حيث ما يوجبه العلم فاما اهل الغلبات والشكر فلا يجوز عليهم<sup>(١٦)</sup> شيء من هذا<sup>(١٧)</sup> الكلام،

مستويين B (٥). B om. (٤). من B (٣). ما B (٢). يشير به B (١).  
B om. (٩). لان B (٨). قلناه B (٧). اهل suppl. in A before أكثر (٦).  
وذلك في B (١٢). في B (١١). ولان A (١٠). توجب to الحركة from.  
ثيبا B (١٦). الصفا B (١٥). فاذا B (١٤). الوارد B (١٣).  
وايه اعلم B adds (١٧).

باب جامع مختصر من كتاب الوجد الذي <sup>(١)</sup> ألفه ابو  
سعيد بن <sup>(٢)</sup> الأعرابي،

قال ابو سعيد <sup>(٣)</sup> بن الاعرابي الوجد ما يكون عند ذِكْرِ مُزْعِجٍ او  
خوفٍ <sup>(٤)</sup> مُقْلِقٍ او تَوَجُّعٍ على زَلَّةٍ او محادثة بلطفية او اشارة الى فائدة او شوق  
الى غائب او اسف على فائت او ندم على ماضي او استجلاب الى حال او  
<sup>(٥)</sup> داعٍ الى واجب او مناجاة بسرٍّ وهي مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن  
بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج ما لك بما عليك مما سبق  
<sup>(٦)</sup> لك <sup>(٧)</sup> لتسعى فيه فيكتب لك بعد <sup>(٨)</sup> كونه منك فيثبت لك قَلَمٌ بلا قدم  
وذكر بلا ذكر <sup>(٩)</sup> اذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتوَلَّى لها <sup>(١٠)</sup> ومُلهم الشكر عليها  
والنصيف اليك كسبها فيثبت لك بها درجة عاجلة وإليه يرجع الأمر كله  
فهذا <sup>(١١)</sup> جُمْلَةُ ظاهِرِ علم الوجود، <sup>(١٢)</sup> قال ابو سعيد رحمه الله الوجد  
مباشرة رَوْحٍ ومطالعة مزيد لا يُصْبِرُ عن قليله ولا يُقْدِرُ على كثيره <sup>(١٣)</sup> التخيل  
منه متدارك والاستحاث منه اليه متواتر فلذلك يقع <sup>(١٤)</sup> اللطف وربها كان  
دونه التلف فاما البكاء والشهيق فلقرُّبه ما يزداد <sup>(١٥)</sup> اذ كان لم يُعْرِفْ قَبْلَ  
وروده ولا أُتِيَ به مع سرعة <sup>(١٦)</sup> تقضيه مع وقوعه حتى <sup>(١٧)</sup> كأنها جميعاً  
<sup>(١٨)</sup> معاً فلم يتم الاستبشار بوروده حتى لحق الأسف على تقضيه، والرعدة  
والغشيه وزوال الاعضاء والغلبة على العقل فليعظم قدر الوارد وقوة سطوته  
وكذلك كلَّ وارد مستغرب او مُفزع مهول ففي سرعة وروده مع سرعة  
تقضيه حكمة بالغة <sup>(١٩)</sup> ونعمة ظاهرة ولولا انه امسك اولياءه وألنى على كلِّ

مقلل B <sup>(٤)</sup>. بن الاعرابي B om. <sup>(٣)</sup>. رحمه الله B adds <sup>(٢)</sup>. ألها B <sup>(١)</sup>.  
كونك A <sup>(٨)</sup>. السعي <sup>(٧)</sup> Ibid, II, 269, 28, has. B om. <sup>(٦)</sup>. داعي A <sup>(٥)</sup>.  
حله AB <sup>(١٠)</sup>. ملهم B om. <sup>(٩)</sup>. كونه B app. but the last letter is obliterated. <sup>(١١)</sup>.  
كانها B <sup>(١٥)</sup>. مضيه A <sup>(١٤)</sup>. اللطف B <sup>(١٣)</sup>. التخيل A <sup>(١٢)</sup>. وقال B <sup>(١١)</sup>.  
وحكمة B <sup>(١٦)</sup>.

قلب من ذلك ما اطاقه لطاشت عقولهم وذهلت نفوسهم ولكن لا حال معلومة ومناهل مورودة وذلك لا يدوم لحظة او طرفة<sup>(١)</sup> عين رفقاً منه باوليآيه حتى<sup>(٢)</sup> يُسَيِّم فيما اراد كما يريد، وقال الوجد في الدنيا فليس بكشف ولكن مشاهدة قلب وتوهم حق وظن يقين فيشاهد من رُوح اليقين وصفاء الذكر لانه متبته فاذا افاق من غمته فقد ما<sup>(٣)</sup> وجد وبقي عليه علمه ففتح بذلك رُوحه مع ما زيد من اليقين بالمكاشفة وهذا من العبد على حسب قُربه وبعده وعلى ما يشهد من ذلك خالقه، ومنهم من<sup>(٤)</sup> ثبت في وجهه وشاهد من ذلك بتكمينه فوصف بعض ما شاهد فيكون ذلك حجة على غيرهم ولولا ذلك ما<sup>(٥)</sup> خبروا به توقياً عليه وصيانة<sup>(٦)</sup> له وإشفاقاً ١٠ ان يضعوه<sup>(٧)</sup> غير موضعه<sup>(٨)</sup> فيُسَلِّبوه وربما وقع بهم الوجد من المسموع قبل تدبره ومن المنظور اليه قبل الفكر فيه ولا يأمنون ان يكون ذلك من الطبع واستحسان النفس مع ما يجدون فيه من الرقة ويشهدون بعد من الزيادة فيلتبس عليهم تمييز الحق من الباطل<sup>(٩)</sup> ولا يجب لمن يدعى معرفة خالقه ان يسكن الى سواه<sup>(١٠)</sup> او يشغل خاطره بناقص او يقع وهمه على زائل وهذا ١٥ وان كان مشكلاً عليه لتشابهه فانه عند اهل النظر والتحصيل<sup>(١١)</sup> مميّز بالتمييز اذ ليس ما تلقته القلوب بمشاهدتها كما توهمته بظنونها ولا من كان متروكاً مهملاً كمن كان محفوظاً ولا<sup>(١٢)</sup> ما استجلب كونه كما فاض عن معدنه ولا ما نفع عن الفكر كما<sup>(١٣)</sup> رشح عن الذكر وربما يختلط ذلك على اهل التمييز لعلّه وينكشف لهم بعد زوال العلة لان التمييز بالفكر ليس كالمستتهر ٢٠ بالذكر ولا المختير المختار كمن غلب عليه الوجد والاستهتار وليس هذا صفة كل واجد لاختلاف احوالهم فمنهم من وجّه عن العلم ومنهم من وجّه بالعلم Af.139a ومنهم من وجّه علم، فاما الوجد الذي يكون لأهل الثبات<sup>(١٤)</sup> من السكون

(١) A om. (٢) B يسيم. (٣) B وجد. (٤) B سب. (٥) B حروا.  
(٦) B om. (٧) B فيلبه. (٨) B لا. (٩) B و. (١٠) B مميّزاً.  
(١١) B رشح. (١٢) B في.

عن المحركة<sup>(١)</sup> والمنعة بالخلوة لأنّ الأنس افنام عن الوحشة والقرب عن رؤية المسافة قربها بدا لهم<sup>(٢)</sup> باد<sup>(٣)</sup> فيتعالون في وجودهم وربّما ردهم الى صفاتهم<sup>(٤)</sup> بقيا عليهم لما<sup>(٥)</sup> افتطروا عليه من الحاجة الى الغذاء والنساء فيعشهم ذلك<sup>(٦)</sup> فيتزعمون من رؤيتهم ذلك<sup>(٧)</sup> انزعاجا يظنونها لعلّ وقد خافوه زمانا فيلحقهم عند ذلك الوله لطلب ما فقدوه فيعلمهم على الاقحام على كلّ ما توهّموه انه يوصلهم، غلبت<sup>(٨)</sup> رؤيتهم التمييز فبادروا مسرعين كلّما رأوا سرايا ظنّوه ماء وكلّما رأوا ماء ظنّوه سرايا لغلبة الطبع فهم على وجوههم<sup>(٩)</sup> ذاهبون في كلّ واحد يهيمون ولكلّ بارق يتبعون، سبق سيئهم مطّرم وذكرهم فكّرهم، الى كلّ سبب<sup>(١٠)</sup> يسلمون وعليه لا يقولون والطبع يطح أبصارهم واليأس يزجرهم فلا بأسهم يدوم<sup>(١١)</sup> فينصرفوا ولا طمعهم يصح<sup>(١٢)</sup> فيأثفوا أشبه شيء بالمجانين قد سمحت أنفسهم بتلف مهجّتهم عند ما يطلبون لو توهّموه في نيه سلّكه او<sup>(١٣)</sup> ورآه<sup>(١٤)</sup> بحر سجّوه او<sup>(١٥)</sup> ورآه<sup>(١٦)</sup> نار نأجج اقتحموها كالفرّاش اذا رأى ضوء النار لا يقصر عن تقمّحها أوّما رأيتهم مشرّدين مهيمين بالمفاوز والممالك والقنار لا يأوون ولا<sup>(١٧)</sup> يؤوون إلا انهم في ذلك محفوظون<sup>(١٨)</sup> من الزلل بصدقهم في قصدهم فهم من العلم على سنن، وأما<sup>(١٩)</sup> من فارق العلوم الظاهرة فغير مأمون عليه الزلل ومن سلك غير المحجّة كان من السلامة على خطر، وكلّما<sup>(٢٠)</sup> ذكرنا من علوم الوجد ظاهرا وما لحفته العبارة<sup>(٢١)</sup> أو آوينا اليه بالاشارة او بدليل قام عليه او مثال<sup>(٢٢)</sup> فاربه، فأما ما كان غير ذلك فانه علمه منه وشاهدته فيه وحقيقته كونه ووضّنه ذوّقه لأنّ حبّج الله<sup>(٢٣)</sup> تعالى على عباده<sup>(٢٤)</sup> باهرة وأهله غير محتاجين

(١) B om. والمنعة بالخلوة. (٢) AB بادي. (٣) A فيتعالون. (٤) B لقيام. (٥) B ردهم. (٦) B فيزعمون. (٧) B انزعاجا. (٨) B غلبت. (٩) B ذاهبين. (١٠) A فيأثفوا. (١١) AB فينصرفون. (١٢) A بسمون. (١٣) B يؤوون. (١٤) A ورآه. (١٥) AB نارآه. (١٦) B بحرآه. (١٧) B يؤوون. (١٨) B محفوظون. (١٩) B أما. (٢٠) B ذكرناه. (٢١) B العبارة. (٢٢) A فانه. (٢٣) B حبّج. (٢٤) A على عباده.

الى (١) علمها لقيام الشاهد (٢) فيها وانتفاء كل وصف (٣) عنها (٤) لانها مما تولى  
الله (٥) كونها وانفرد بعلم (٦) كنهها ومتع اهل الايمان (٧) بها لما كاشفهم (٨) فيها  
فلم يعثوا عما وراء ذلك (٩) لغناهم (١٠) بها عن غيرها لان ما ابدى لهم منه  
فهم له مشاهدون ظاهرا وفيه مقبوضون باطنا وهو الغيب الذي وصف الله  
(١١) المؤمنين (١٢) فقال (١٣) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ فَمِنْ فِي غَيْبِهِ مَغِيبُونَ وَهُوَ  
وَأَنْ (١٤) كَانَ (١٥) غَيْبًا لَا يُلْحَقُهُمْ فِي ذَلِكَ شَكٌّ وَلَا رَيْبٌ، فَن سَأَلَ سَائِلٌ  
عَنِ الزِّيَادَةِ فِي وَصْفِ الْوَجْدِ فِيهِمَا دُونَ ذَلِكَ فَكَيْفَ يَوْصَفُ مَنْ لَيْسَ  
لَهُ صِفَةٌ غَيْرُهُ وَلَا يَقَامُ عَلَيْهِ شَاهِدٌ غَيْرُهُ فَهُوَ شَاهِدٌ نَفْسِهِ وَحَقِيقَتُهُ كَوْنُهُ يَعْرِفُهُ  
مَنْ وَجَدَهُ وَيُنْكِرُهُ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ وَيَهْجُرُ الْجَمِيعُ (١٦) مَنْ عَرَفَهُ وَمَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ  
(١٧) فَهُوَ بِالذَّوْقِ (١٨) مُحْسُوسٍ. وَصَاحِبُهُ (١٩) بِالْمُرَادِ مَكْشُوفٌ وَهُوَ (٢٠) عَزِيزٌ  
مَوْجُودٌ مُتَبَعٌ مَقْنُودٌ مَحْتَجِبٌ بِأَنْوَارِهِ عَنْ نُورِهِ وَبِصَفَاتِهِ عَنْ إِدْرَاكِهِ وَبِأَسْمَائِهِ  
عَنْ ذَاتِهِ اعْنَى ذَاتِ الْوَجْدِ وَالْيَقِينَ وَالْإِيمَانَ وَالْحَقَائِقَ وَكَذَلِكَ الْحُبَّةَ وَالشُّوْقَ  
وَالْقُرْبَ كُلَّ ذَلِكَ يَدْقُ وَصْفُهُ وَلَا يُدْرِكُ كُنْهَهُ إِلَّا مَنْ ذَاقَهُ وَتَضَلَّ عَلَيْهِ  
بَارِيهِ (٢١) بِهِ (٢٢) فَيُخْلَوْنَ فِيهِ وَلَا يَصْنَوْنَهُ وَلَا يَدْرِكُونَهُ يُبَلِّسُهُمُ الْبَاسَ (٢٣) وَيَذْهَبُ  
عَنِ الْوَحْشَةِ إِنْ بَاسًا فَكَلِمَا أَرَادُوا مِنْ صِفَتِهِ وَصَنَّا (٢٤) كَانُوا مِنْ حَقِيقَتِهِ أَشَدَّ  
بُعْدًا فَخَرَسُوا فِيهِ أَبْلَغُ مِنَ النُّطْقِ فَلَنْ يَعْرِفَ أَهْلَهُ مِنْهُ إِلَّا مَا عَرَفُوهُ وَعَتَرَفَهُمْ  
بِالتَّقْصِيرِ فِيهَا نِهَايَةَ الْعِلْمِ بِهَا فَنَطَقُوا عَنِّي وَعَيْبُهُمْ بِلَاغَةٌ وَلَكِنَّتُمْ فِصَاحَةً فَالسَّائِلُ  
عَنْ طَعْمِهِ وَذَوْفِهِ يَسْأَلُ عَنْ مُحَالٍ لِأَنَّ الطَّعْمَ وَالذَّوْقَ لَا يُدْرِكُ بِالْوَصْفِ  
دُونَ التَّطَعُّمِ وَالذَّوْقَ وَالسَّائِلُ عَنْ كُنْهِهِ فَسْؤَالُهُ دَلِيلٌ عَلَى جَهْلِهِ بِهِ وَلَا  
سَبِيلَ لِلْعَالَمِ إِلَى جَوَابِ كُلِّ سَائِلٍ إِذَا كَانَ بَعْضُهُمْ يَسْأَلُ عَمَّا لَهُ وَبَعْضُهُمْ

كونه B (٥). لانه B (٦). عنه B (٧). فيه B (٨). علمه B (٩).  
A in marg. as variant. لغناهم with لغناهم A (١٠). به B (١١). كنهها B (١٢).  
تعلی B adds (١٣). للمؤمنين B (١٤). and so A in marg. به عن غيره B (١٥).  
من لم يعرفه B (١٦). غيب B (١٧). كَانُوا B (١٨). Kor. 2, 2. (١٩).  
منسوبون B (٢٠). فهم B (٢١). ومن عرفه B (٢٢).  
om. B (٢٣). منسوبون B (٢٤). فخلون B (٢٥). وتذهب B (٢٦). كان B (٢٧).

يسأل عما عليه فقد اخذ <sup>(١)</sup> الله على العلماء <sup>(٢)</sup> ان لا يكتموا العلم اهلهم كما  
 اخذ <sup>(٣)</sup> الله على العلماء ان يصونوه عن غير اهلهم وقد قلنا ان اهلهم غير  
 مرنايين <sup>(٤)</sup> فيسألوا ولا شاكين <sup>(٥)</sup> فيتعرفوا وبالله التوفيق، ولما كانت هذه  
 الاحوال <sup>(٦)</sup> ليس لها نهاية كان الكلام فيها <sup>(٧)</sup> ليس له نهاية ففطعناه فلو  
 وصلناه لاتصل الى ما لا نهاية <sup>(٨)</sup> له لانها <sup>(٩)</sup> ازديادات في المعارف <sup>(١٠)</sup> وليست  
 من كسب الادبيين بل هي داخله في قوله <sup>(١١)</sup> عز وجل <sup>(١٢)</sup> وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ فهذا  
 بعض عطاياه <sup>(١٣)</sup> المعمومة لا نهاية لها ولا يُبلغ وصفها فكيف باختصاصه  
 اوليائه <sup>(١٤)</sup> بما يُورد عليهم في كل وقت وزمان وطرفة عين <sup>(١٥)</sup> وأقل من  
 ذلك من الاحوال التي هي مذكورة عندنا <sup>(١٦)</sup> علماء <sup>(١٧)</sup> بفضلهم معلومة <sup>(١٨)</sup> لا  
 ١٠. يَعْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، وهذه وإن كانت ليست باكتساب الادبيين وانما  
 هي خصوص وبعضها موارد الأعمال فالطالب من عند الله المزيد قد  
<sup>(١٩)</sup> احكم الأصل الذي يوجب المزيد فمن قرط فيه فليس بمؤمن عليه ان  
 يُسَلَبَ الأصل الذي معه <sup>(٢٠)</sup> اذ لم <sup>(٢١)</sup> يَرَعَهُ حق رعايته لان التوقف مع  
 النفوس يقطع الهجوم والهجوم مع مفارقة العلوم خطأً يبيّن فاذا قويت الرغبة  
 ١٥ عن التوقف فالهجوم ربما اوصل، فاما <sup>(٢٢)</sup> من كان مطالبا <sup>(٢٣)</sup> بأصل فخطأً  
<sup>(٢٤)</sup> يخطئه الى الفرع قبل إحكام الأصل <sup>(٢٥)</sup> لا يؤمن عليه الزلل وبالله  
 التوفيق، فهذا ما <sup>(٢٦)</sup> اختصرته من كتاب الوجد لابن الاعرابي <sup>(٢٧)</sup> وبالله  
 التوفيق،

(١) B adds عز وجل. (٢) The words from ان to العلماء are suppl. in marg. A. (٣) A om. (٤) A فيسألون. B فيشكون. (٥) AB فيتعرفون. (٦) B om. (٧) B ليس. (٨) A ارديات. B ارادات. (٩) B ليست. (١٠) Kor. 50, 34. (١١) B المعبوضة. (١٢) B لما. (١٣) B أقل. (١٤) AB يراعاه. (١٥) A اذا. (١٦) B علم. (١٧) Kor. 34, 3. (١٨) B مفضله. (١٩) A om. (٢٠) B يخطئه. (٢١) B يخطئه. (٢٢) B ما. (٢٣) A يخطئه. (٢٤) B رحمه الله. (٢٥) A اختصر. (٢٦) B لا يؤمن عليه الزلل.

كتاب<sup>(١)</sup> اثبات الآيات والكرامات،باب في معاني الآيات والكرامات<sup>(٢)</sup> وذكر من كان  
له شيء من ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله وحكي عن سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه  
قال الآيات<sup>(٥)</sup> لله والمعجزات للأنبياء والكرامات للآل<sup>(٦)</sup> ولخير المسلمين،  
وحكي عن سهل بن عبد الله<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه كان يقول من زهد في الدنيا  
اربعين يوماً<sup>(٧)</sup> صادقاً مُخلصاً في ذلك تظهر له الكرامات من الله عز وجل  
ومن لم يظهر له ذلك فلها عدم في زهد من الصدق والإخلاص أو كلاماً  
نحو ذلك، وعن الجنيّد<sup>(٨)</sup> رحمه الله انه قال من<sup>(٩)</sup> يتكلم في الكرامات ولا  
١٠ يكون له من ذلك شيء مثله مثل من يمسح التبن، قيل لسهل<sup>(٤)</sup> رحمه الله  
في الحكاية التي قبل هذه فبين زهد في الدنيا أربعين يوماً<sup>(٨)</sup> كيف يكون  
ذلك فقال يأخذ<sup>(٦)</sup> ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء، وسمعت<sup>(١٠)</sup> ابن سالم  
يقول الإيمان أربعة أركان ركن من الإيمان بالقدر وركن من الإيمان بالقدرة  
وركن من التبرئ من الحول والقوة وركن من الاستعانة بالله عز وجل في  
١٥ جميع الأشياء، وسمعت<sup>(١٠)</sup> ابن سالم<sup>(٤)</sup> رحمه الله وقيل له ما معنى قولك  
الإيمان بالقدرة فقال هو ان تؤمن ولا ينكر قلبك بأن يكون له عبد  
(١١) بالمشرق<sup>(١٢)</sup> ويكون من كرامة الله<sup>(١٣)</sup> تعالى<sup>(٤)</sup> له ان يعطيه من القدرة

قال B om. (٣) وذكر من كان for ومن ذكر B (٢) والآيات B (١)

من قلبه B adds (٦) عز وجل B adds (٥) B om. (٤) الشيخ رحمه الله

كالشرف B (١١) بن B (١٠) من A (٩) وكيف B (٨) تكلم B (٧)

عز وجل B (١٣) يكون B (١٢)

وما يتقلب<sup>(١)</sup> من يمينه على يساره فيكون بالمغرب يعنى تؤمن بمجواز ذلك  
 وكونه، والصحيح عن سهل بن عبد الله انه كان يقول لثاب<sup>(٢)</sup> كان يصعبه  
 ان<sup>(٣)</sup> كنت تخاف من السبع بعد ذلك فلا نصعبني،<sup>(٤)</sup> ودخلت<sup>(٥)</sup> مع جماعة  
 ٥. بُسْتَر<sup>(٦)</sup> قصر سهل بن عبد الله<sup>(٧)</sup> رحمه الله<sup>(٨)</sup> فدخلنا في القصر بيتاً  
 كان الناس<sup>(٩)</sup> يسبون<sup>(١٠)</sup> بيت السبع فسألناهم عن ذلك فقالوا كان نجيء السباع  
 الى سهل بن عبد الله<sup>(١١)</sup> رحمه الله فكان<sup>(١٢)</sup> يدخلها هذا البيت<sup>(١٣)</sup> ويضيفها  
 ويطعمها اللحم ثم<sup>(١٤)</sup> يجلّيها والله اعلم بذلك وما رأيت احداً من صالحى اهل  
 نُسْتَر<sup>(١٥)</sup> ينكر ذلك، وسمعت ابا<sup>(١٦)</sup> الحسين البصرى<sup>(١٧)</sup> رحمه الله يقول كان  
 بعبادان رجل اسود فقير يأوى الخرابات فعملت<sup>(١٨)</sup> معي<sup>(١٩)</sup> شيئاً وطلبته فلما  
 ١٠. وقعت عينه على نسمة وأشار بيده الى الارض فرأيت يعنى الارض<sup>(٢٠)</sup> كلها  
 ذهباً<sup>(٢١)</sup> نلغ<sup>(٢٢)</sup> ثم قال لى هات ما معك فناولته ما كان معي وهربت منه  
 وهالتي امرأة، وسمعت الحسين بن احمد الرازى<sup>(٢٣)</sup> رحمه الله يقول سمعت ابا  
 سليمان الخواص<sup>(٢٤)</sup> رحمه الله يقول كنت راكباً حماراً<sup>(٢٥)</sup> لى يوماً وكان  
 يؤذيه الذباب فبطأ<sup>(٢٦)</sup> رأسه<sup>(٢٧)</sup> فكنت اضرب رأسه بخشبة كانت في  
 ١٥. يدي<sup>(٢٨)</sup> فرفع الحمار رأسه<sup>(٢٩)</sup> الى وقال اضرب فانك هو<sup>(٣٠)</sup> ذا تضرب  
 ٢٠. على رأسك<sup>(٣١)</sup> فقال ابو عبد الله فقلت لأبي سليمان يا أبا سليمان وقع لك  
 ذلك او سمعته فقال سمعته يقول كما تسمعي، وسمعت احمد بن عطاء  
 الروذبارى يقول كان لى مذهب<sup>(٣٢)</sup> فى امر الطهارة<sup>(٣٣)</sup> فكنت ليلة من الليالى  
 ٢٥. استغنى<sup>(٣٤)</sup> او قال كنت<sup>(٣٥)</sup> اتوضأ الى ان مضى من الليل رُبْعَهُ ولم يطب قلبي  
 ٣٠. فضجرت وبكيت وقلت يا رب العفو فسمعت صوتاً ولم<sup>(٣٦)</sup> ار احداً يقول

يعرف بستر<sup>(٥)</sup> B om. <sup>(٤)</sup> ودخلنا B <sup>(٣)</sup> عدت B <sup>(٢)</sup> عن B <sup>(١)</sup>  
 ويضيفه B <sup>(١٠)</sup> بدموه B <sup>(٩)</sup> بجلهم B <sup>(٨)</sup> بجلهم B <sup>(٧)</sup> بجلهم B <sup>(٦)</sup> بجلهم B  
 كله B <sup>(١٤)</sup> شى B <sup>(١٣)</sup> الخبير B app. <sup>(١٢)</sup> بجلهم B <sup>(١١)</sup> بجلهم B <sup>(١٠)</sup> بجلهم B  
 ذى B <sup>(١٩)</sup> اليه B <sup>(١٨)</sup> يد B <sup>(١٧)</sup> فكان تضرب B <sup>(١٦)</sup> بجله B <sup>(١٥)</sup> بجله B  
 ارا B <sup>(٢٤)</sup> اتوضى B <sup>(٢٣)</sup> وكنت B <sup>(٢٢)</sup> قال B <sup>(٢١)</sup> A om. <sup>(٢٠)</sup>

يأبى عبد الله العنوف في العلم، وكان عند جعفر الخُلْدِسي (١) رحمه الله نصٌّ  
 وكان يومًا من الأيام ركبًا في سارية في الدجلة فأراد أن يعطي الملاح  
 (٢) قطعته فحلَّ الشُّسْتَكَة وكان النصُّ فيها فوق النصِّ في الدجلة وكان  
 عنده دعاؤه للضالة مجربٌ فكان يدعو (٣) به فوجد النصَّ في وسط أوراق  
 كان يصفحها والدعاء اللهم يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع عليَّ  
 ضالتي، قال ثم أُراني أبو الطيب العنبي (٤) جزءه قد جمع فيه ذكر كل ضالة  
 ردَّ الله إلى من دعا بهذا الدعاء في مدة قليلة فنظرتُ فيه (٥) وكان أوراقًا  
 كثيرة، وسمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على أبي الخير  
 التيناني وكنت قد اعتقدت في سرِّي فيما بيني وبين الله (٦) تعالى أن أسلمَ  
 عليه وأُخرج ولا أتناول عنده طعامًا ثم دخلت فسلمت عليه وودعته  
 وخرجت من عنده فلمَّا تباعدت من القرية فإذا به وقد حمل (٧) معه طعامًا  
 فقال لي يا فتي كل هذا فقد خرجت الساعة من اعتقادك أو (٨) كلامًا هذا  
 معناه، وهؤلاء القوم مشهورون بالصدق والديانة وكل واحد منهم إمام مُشار  
 إليه في (٩) إجماعه ومقتدى به في أحكام الدين (١٠) فقد صدَّقهم المسلمون في  
 أحكام دينهم وقبلوا (١١) شهادتهم على رسول الله صلعم فيما روي عنه وأُسندوا  
 إليه من الأخبار والآثار (١٢) ولا يجوز أن يكذبهم أحد (١٣) وبنتهم في هذه  
 الحكايات وما يُشبه ذلك وإذا كانوا صادقين في واحد ففي الجميع كذلك  
 وبالله التوفيق،

(١) B om.

(٢) B قطعه.

(٣) B السسكة.

(٤) B جزوا.

(٥) وكان فيه B (٥).

(٦) A كلام.

(٧) ناحيه A.

(٨) B في أحكامهم.

(٩) الدين.

(١٠) وقد B (١٠).

(١١) شهادتهم B (١١).

(١٢) فلا B (١٢).

(١٣) B (١٣).

بنتهم.

باب في حُجّة من انكر<sup>(١)</sup> كون ذلك من اهل الظاهر والحُجّة عليهم  
في جواز ذلك للاولياء والفرق بينهم وبين الانبياء<sup>(٢)</sup>  
عليهم السّلم في ذلك،

(٣) قال الشيخ رحمه الله قال اهل الظاهر لا يجوز كون هذه الكرامات  
لغير الانبياء عليهم السّلم لانّ الانبياء مخصوصون بذلك والآيات<sup>(٤)</sup> والمعجزات  
واحدة وانما<sup>(٥)</sup> سُميت معجزات لإعجاز الخلق عن الاتيان بمثلا  
فمن اثبت من ذلك شيئاً لغير الانبياء<sup>(٦)</sup> عليهم السّلم فقد ساوى بينهم ولم  
يفرق بين الانبياء وبينهم، (٣) قال الشيخ رحمه الله (٦) من انكر ذلك فانما  
انكرها احترازاً من ان يقع وهنٌ<sup>(٧)</sup> في معجزات الانبياء عليهم السّلم وقد  
١٠ غلط قابل هذا القول لانّ بينهم وبين الانبياء عليهم السّلم في ذلك<sup>(٨)</sup> فرقاً  
من جهات شتى فوجهٌ منها ان الانبياء<sup>(٩)</sup> عليهم السّلم مستعبدون باظهار  
ذلك للخلق والاحتجاج بها على<sup>(١٠)</sup> من يدعوهم الى الله (١٠) تعالى فتى ما كتموا  
ذلك فقد خالفوا الله (١١) تعالى في كتمانها والاولياء<sup>(١٢)</sup> مستعبدون بكتمان  
ذلك عن الخلق واذا اظهروا من ذلك شيئاً للخلق لا تُغاد<sup>(١٣)</sup> الجاه عندهم  
١٥ فقد خالفوا الله (١٤) تعالى وعصوه باظهار ذلك، والوجه الآخر في الفرق بينهم  
وبين الانبياء عليهم السّلم ان<sup>(١٥)</sup> الانبياء<sup>(١٦)</sup> عليهم السّلم يحتجون بمعجزاتهم على  
المشركين لانّ قلوبهم قاسية لا يؤمنون بالله (١٦) عز وجل والاولياء<sup>(١٧)</sup> يحتجون  
بذلك على نفوسهم حتى نطمين وتوقن ولا تضطرب ولا<sup>(١٨)</sup> تجزع عند فوت

قال الشيخ رحمه الله B om. (٣) عليهم السّلم B om. (٤) B om. (٥) ✽

فرق AB (٦) من A (٧) ومن B (٨) سمي A (٩) واحد B (١٠)

في الجاه B (١١) مستعبدين A (١٢) عز وجل B (١٣) ما B (١٤)

تخرج A (١٥) والانبيا B (١٦)

الرزق لأنها أمانة بالسوء جاحدة مشرقة مجبولة على الشك ليس عندها يقين بما ضمن لها خالقها من الرزق وذكر القسم عليها، وقد سألت<sup>(١)</sup> ابن سالم عن ذلك فقلت له ما معنى الكرامات وهم قد أكرموا حتى تركوا الدنيا اختياراً فكيف أكرموا بأن يجعل لهم الحجارة ذهباً فإ وجه ذلك فقال لا يعطيم ذلك لقدرها ولكن يعطيم ذلك حتى يجتجوا بكون ذلك على انفسهم عند اضطرابها وجزعها من فوت الرزق الذي قسم الله لهم<sup>(٢)</sup> فيقولوا الذي يقدر على ان يصير<sup>(٣)</sup> تلك الحجارة ذهباً كما هو<sup>(٤)</sup> ذا تنظر اليه أليس بقادر ان يسوق<sup>(٥)</sup> رزقك اليك من حيث لا<sup>(٦)</sup> تحسبه فيجتجوا بذلك على<sup>(٧)</sup> الضييع نفوسهم عند فوت الرزق ويقطعوا<sup>(٨)</sup> بذلك حُجج انفسهم فيكون ذلك سبباً لرياضة نفوسهم وتأديباً لها، وقد حكى لنا<sup>(٩)</sup> ابن سالم في معنى ذلك حكاية .  
 A. f. 142 v. عن سهل بن عبد الله<sup>(١٠)</sup> رحمه الله انه قال كان رجل بالبصرة يقال له اسحق بن احمد وكان من ابناء الدنيا فخرج من الدنيا اعنى من جميع ما كان له وناب وصحب سهلاً<sup>(١١)</sup> رحمه الله فقال يوماً لسهل<sup>(١٢)</sup> رحمه الله يا أبا محمد ان نفسى هذه<sup>(١٣)</sup> ليس تترك الضييع والصراخ من خوف فوت القوت والنفوس فقال<sup>(١٤)</sup> له سهل<sup>(١٥)</sup> رحمه الله خذ ذلك الحجر وسل ربك ان<sup>(١٦)</sup> يصيره لك طعاماً تأكله فقال له ومن إمامى في ذلك حتى<sup>(١٧)</sup> افعل<sup>(١٨)</sup>  
<sup>(١٩)</sup> ذلك فقال سهل إمامك ابرهيم عليه السلم<sup>(٢٠)</sup> حيث قال<sup>(٢١)</sup> رَبِّ ارِنِي كَيْفَ نُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَمَّنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْبِئِنَّ قُلُوبِي، فالمعنى في ذلك ان النفس لا تطيئن إلا بروية العين لان من جبلتها الشك فقال<sup>(٢٢)</sup>  
 ابرهيم عليه السلم ارِنِي كَيْفَ نطِئِنَّ نفسى فأتى مؤمن بذلك والنفس لا تطيئن إلا بروية العين، فذلك الاولياء يُظهر الله<sup>(٢٣)</sup> تعالى لهم الكرامات تأديباً

ذى B (٤). لك B (٥). فيقولون B (٦). أبا المحسن بن B (١).  
 B adds (٨). صحيح A (٧). تحسبه B (٦). عليك رزقك B (٥).  
 يجعلها B (١٢). ليست B (١١). B om. (١٠). بن B (٩). على نفوسهم  
 رب B (١٤). Kor. 2, 282. A om. (١٣). افعله B (١٢).

لنفوسهم ونهدياً لها وزيادة<sup>(١)</sup> لهم ويكون في ذلك<sup>(٢)</sup> فرق بينهم وبين الانبياء<sup>(٣)</sup> عليهم السّلم<sup>(٤)</sup> لأنهم يُعْطَوْنَ المعجزة للاحتجاج بها<sup>(٥)</sup> في الدعوة والدلالة على الله تعالى والافرار<sup>(٦)</sup> بوحديته تعالى، والوجه الثالث في الفرق بينهم وبين الانبياء عليهم السّلم<sup>(٧)</sup> لأن الانبياء كلّها زيدت معجزاتهم وكثرت يكون انهم لمعانيهم وأثبتت لقلوبهم كما كان نبينا صلعم قد أعطى جميع ما أعطى الانبياء<sup>(٨)</sup> عليهم السّلم من المعجزات ثم زيادة اشياء<sup>(٩)</sup> لم<sup>(١٠)</sup> يُعْطَ احدٌ غيره مثل المعراج وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه، وشرح ذلك يطول ومقصودنا من ذلك ان الانبياء عليهم السّلم كلّها زيدت لهم من المعجزات يكون انهم لمعانيهم وفضلهم ومولاء الذين لهم الكرامات من الاولياء كلّها زيدت في اكراماتهم يكون وجّهم أكثر وخوفهم<sup>(١١)</sup> أكثر<sup>(١٢)</sup> حذراً ان يكون ذلك من المكر الخفي<sup>(١٣)</sup> لهم والاستدراج وأن يكون ذلك نصيبهم من الله عز وجل وسبباً لسقوط منزلتهم عند الله عز وجل،

## باب في الادلة على اثبات الكرامات للاولياء وعلة قول من قال لا يكون ذلك الا للانبياء عليهم السّلم،

١٥ قال الشيخ رحمه الله والدليل على جواز ذلك الكتاب والاثار قال الله تعالى<sup>(١٤)</sup> وَهَزَى إِلَيْكَ يَدَهُ الَّتِي تَخْلَعُ نُفُوسًا عَلَيْكَ رُطْبًا خَبِيثًا وَمَرِمَ Af.142b لم تكن نبيّة، وحديث النبي صلعم في قصة جريج الراهب وكلام الصبي وجريج لم يكن نبياً، وقال النبي صلعم في قصة الغارينا ثلثة<sup>(١٥)</sup> يمسون اذ

The passage. ثم انهم A. (١٤) B om. (١٥) فرقا AB. (١٦) له A. (١٧) B om. (١٨) B adds. (١٩) لان الانبياء A om. (٢٠) بوحديته الله B. (٢١) على B. (٢٢) B om. (٢٣) حذراً B. (٢٤) ازيد B. (٢٥) لا احد B. (٢٦) تعط B. (٢٧) بيمسون B. (٢٨) Kor. 19, 25. (٢٩) ذكره B adds. (٣٠) قال الشيخ رحمه الله

آوَاهم الليل الى غار الحديث، وما روى <sup>(١)</sup> عنه صلعم بينا رجل يمشي ومعه بقرة فركبها فقالت <sup>(٢)</sup> يا عبد الله ما خلقتنا لهذا آتاما خلقتنا للحوث فقال القوم سبحان الله فقال النبي صلعم آمنت به <sup>(٣)</sup> أنا وأبو بكر وعمر <sup>(٤)</sup> رضى الله عنهما وليس ها في القوم ولم يذكر ان <sup>(٥)</sup> الراكب <sup>(٦)</sup> للبقرة كان نبيا، وكذلك حديث الذئب الذي كَلَّمَ الراعي ولم يذكر انه كان نبيا، وقد روى عن النبي صلعم انه قال ان في أمتي مكلمون ومحدثون وإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه منهم والمكلم والمحدث انتم في معناه من جميع الكرامات التي <sup>(٧)</sup> ذكر <sup>(٨)</sup> الله عز وجل <sup>(٩)</sup> على البلاء والآلوية والصالحين، وحديث عمر <sup>(١٠)</sup> رضى الله عنه انه قال <sup>(١١)</sup> في خطبته يا سارية الجبل فسمع صوته <sup>(١٢)</sup> بالعسكر ١٠ على باب نهاوند، وقد روى في الحديث لعلي بن ابي طالب ولفاعة رضى الله عنهما كرامات <sup>(١٣)</sup> وإجابات كثيرة، وقد روى عن جماعة من اصحاب رسول الله صلعم في مثل ذلك اشياء مثل حديث أُسَيْد بن <sup>(١٤)</sup> حُصَيْر <sup>(١٥)</sup> وعَتَّاب بن بشير انهما خرجا من عند رسول الله صلعم في ليلة مظلمة فاضاء لهما رأس عصا احدها كالسراج على حسب ما روى في الخبر، ١٥ وحديث ابي الدرداء وسلمان الفارسي <sup>(١٦)</sup> رضى الله عنهما انه كان ينفذها قصعة فسبغت حتى سمعا نسيجهما، وقصة <sup>(١٧)</sup> العلاء بن الحضرمي حيث بعثه رسول الله صلعم في غزاة فحال بينهم وبين الموضع قطع من البحر فدعا الله <sup>(١٨)</sup> تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء كما جاء في الخبر، وكذلك <sup>(١٩)</sup> دعاؤه لما استقبله السبع، وحديث عبد الله بن عمر <sup>(٢٠)</sup> رضى الله عنه حين لقي الجماعة الذين وقفوا على الطريق <sup>(٢١)</sup> من خوف السبع فطرد السبع من طريقهم ثم

الرجل B (٥). B om. (٦). وأنا B (٢). يا ابا B (٣). عن النبي B (١).  
الله عز وجل B om. (٨). ذكرت B (٧). البقرة B (٦). الراكب.  
إجابات B (١٣). في العسكر B (١١). في خطبته B om. (١٠). عن B (٩).  
العلى B (١٥). A gives عباد as a variant. (١٤). حصين B (١٢).  
من خوف السبع B om. (١٧). دعاء AB (١٦).

قال انها يُسَلِّطُ على <sup>(١)</sup> ابن آدم من يخافه ولو ان ابن آدم لم يخف شيئاً  
 غير الله لم يسَلِّط <sup>(٢)</sup> الله عليه شيئاً يخافه غيره، ومثله في الاخبار <sup>(٣)</sup> كثير،  
 والصحيح عن رسول الله صلعم ما قال رَبُّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ <sup>(٤)</sup> ذِي طَهْرَيْنِ لَوْ  
 أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّ قَسَمَهُ وَإِنَّ الْبِرَّ بَيْنَ الْبِرِّاءِ بَيْنَ مُلْكٍ مِنْهُمْ، وَلَا يَكُونُ فِي الْكَرَامَاتِ  
 شَيْءٌ أَتَمُّ مِنْ أَنْ يُقْسَمَ <sup>(٥)</sup> الْعَبْدُ عَلَى اللَّهِ <sup>(٦)</sup> تَعَالَى فَيُبَرِّقَ قَسَمَهُ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ <sup>(٧)</sup> عَزَّ  
 وَجَلَّ <sup>(٨)</sup> أَدْعُونِي أَجْتَجِبْكُمْ وَلَمْ يَقُلْ فِي شَيْءٍ دُونَ شَيْءٍ، وَقَدْ رَوَى أَيْضاً  
 لِمَجْمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ بِالْإِسَانِ <sup>(٩)</sup> الصَّحِيحَةَ كَرَامَاتٍ <sup>(١٠)</sup> وَإِجَابَاتٍ يَطُولُ ذِكْرُهَا  
<sup>(١١)</sup> إِنْ ذَكَّرْنَا بَعْضَهَا فَكَيْفَ كُلُّهَا، وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذِكْرِهَا <sup>(١٢)</sup> وَرَوَايَتِهَا  
 عَنْهُمْ مُصَنَّفَاتٍ، وَقَدْ رَوَى أَشْيَاءَ فِي الْمَحْدِيثِ مِنَ الْكَرَامَاتِ <sup>(١٣)</sup> كَثِيرَةً  
 مِنْ ذَلِكَ لِعَامِرِ بْنِ عَبْدِ <sup>(١٤)</sup> الْقَيْسِ وَلِلْحَسَنِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَلِمُسْلِمِ  
 بْنِ إِسَارٍ وَلِلثَابِتِ <sup>(١٥)</sup> الثُّبَانِيِّ وَلِلصَّالِحِ الْمُرِّي وَلِبَكْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرَزِيِّ  
 وَلِأُوَيْسَ الْقُرْنِيِّ وَلِهَرَمٍ بْنِ حَيَّانٍ وَلِأَبِي مُسْلِمٍ الْخَوْلَانِيِّ وَلِلصَّلَةِ بْنِ أَشْثِمَ وَلِلرَّبِيعِ  
 ابْنِ خَنْبَمٍ وَلِلدَّوْدِ الطَّائِيٍّ وَلِمُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ وَلِسَعِيدِ بْنِ  
 الْمُسَيَّبِ وَلِعَطَاءَ <sup>(١٦)</sup> السُّلَمِيِّ وَلِغَيْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ قَدْ رَوَوْا عَنْ كُلِّ وَاحِدٍ  
 مِنْ هَؤُلَاءِ وَغَيْرِ هَؤُلَاءِ كَرَامَاتٍ كَثِيرَةً <sup>(١٧)</sup> وَإِجَابَاتٍ وَأَشْيَاءَ قَدْ <sup>(١٨)</sup> ظَهَرَتْ  
 لَهُمْ لَا يَنْتَهِي لِأَحَدٍ أَنْ يَدْفَعَ ذَلِكَ <sup>(١٩)</sup> لَصَحَّتْهَا عِنْدَ أَهْلِ الرِّوَايَةِ، وَكَذَلِكَ لَطَبِقَةُ  
 أُخْرَى بَعْدَهُمْ مِثْلُ مُلْكِ بْنِ دِينَارٍ وَفَرَّقَدِ السَّجِّي وَعُتْبَةُ الْغَلَامِ وَحَبِيبُ الْعَجَمِيِّ  
 وَمُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ وَرَابِعَةُ الْعَدَوِيَّةُ وَعَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زَيْدٍ وَأَبُوبَ <sup>(٢٠)</sup> السَّخْتِيَانِيِّ  
 وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّنْ كَانَ فِي عَصَرِهِمْ فَإِذَا رَوَى عَنْهُمْ الْعُلَمَاءُ <sup>(٢١)</sup> وَالْإِمَامَةُ <sup>(٢٢)</sup>  
 الَّذِينَ كَانُوا فِي عَصَرِهِمْ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُمْ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ وَقَدْ حَدَّثُوا بِهَا مِثْلُ

ذِي طَهْرَيْنِ. A om. (٤) كثيره. B om. (٥) بنى. AB (٦) واجبات. B (٧) الصحيح. B (٨) Kor. 40, 62. (٩) جل ثناؤه. B (١٠) فليس. B (١١) كثيرا. B (١٢) روى. B (١٣) رويها. B (١٤) وان. B (١٥) بن السائ. B (١٦) روى. B (١٧) واجبات. B (١٨) السخيتاني. B (١٩) لصلحه. B (٢٠) ظهر. B (٢١) روا. B (٢٢) الذي. B (٢٣) و. B om.

أيوب<sup>(١)</sup> السخنياني وحماد بن زيد وسُفِين الثوري وغيرهم من الأئمة والنفات ولم ينكر ذلك واحد منهم وهم أئمتنا في الدين وبرواياتهم صح عندنا علم الحدود والأحكام وعلم الحلال والحرام فكيف يجوز أن نصدقهم في بعض ما يروون ولا نصدقهم في بعض ذلك، وقد رأيت جماعة من أهل العلم<sup>(٢)</sup> جمعوا ما يشاكل هذا الذي ذكرنا من كرامات الأولياء والاجابات والذي ظهر لهم في الوقت في هذا المعنى فذكروا أنهم قد جمعوا في ذلك أكثر من ألف حكاية وألف خبر فكيف يجوز أن يقال<sup>(٣)</sup> ذلك كله كذب موضوع وإن صح من الجميع واحد فقد صح الكل فإن القليل والكثير في ذلك سواء، والذي يحتاج بأن الذي كان قبل النبي صلعم من ذلك كان إكراماً للنبي ١. ذلك الزمان الذي كان<sup>(٤)</sup> ذلك في وقته والذي كان لأصحاب رسول الله صلعم كان ذلك إكراماً للنبي صلعم فيقال له فالذي كان أيضاً للتابعين ولمن بعدهم وما يكون من مثل ذلك إلى يوم القيامة<sup>(٥)</sup> من الكرامات فكل ذلك إكراماً للنبي صلعم لأنه أفضل الأنبياء<sup>(٦)</sup> عليه السلم وأتمه خير الأمم وكما استحال أن يكون لنبي من الأنبياء<sup>(٧)</sup> عليهم السلم شيء من المعجزات إلا ١٥ وقد كان للنبي صلعم<sup>(٨)</sup> من مثل ذلك<sup>(٩)</sup> أو أكثر من ذلك وأكثر<sup>(١٠)</sup> فذلك يستحيل أن يكون في الأمم السالفة لقوم منهم شيء من الكرامات إكراماً<sup>(١١)</sup> لأنبيائهم إلا ويكون في أمة محمد صلعم أيضاً لطائفة منهم أكثر من ذلك إكراماً لمحمد صلعم معاً أن في أمة محمد صلعم من لا يرى ذلك حالاً ولا مرتبة ولا كرامة ويرى ذلك اختباراً<sup>(١٢)</sup> ومحنة موضوعة على طرُق اصفيايه ٢. والمخصوصين من أوليايه فهم يخشون من ذلك إذا ظهر لهم سقوط منزلتهم عند الله<sup>(١٣)</sup> تعالى ونكوصهم على عقبيهم ونزولهم عن درجتهم ولا يعدون<sup>(١٤)</sup> من

في A (٥). أن ذلك B (٤). النقل B (٣). يذكر B (٢). السخنياني B (١).  
 من الكرامات. B om. (٦). ذلك في وقته for ذلك الوقت.  
 عليه is written over صح. B om. (٧). و. B (٩).  
 عز وجل B (١٣). أو محنة A (١٢). لنبيهم B (١١).  
 لمن B (١٤).

ركن الى ذلك ورضى به حالاً أنه من اهل الخصوص، ونحن نذكر في ذلك باباً نبين فيه ذلك ان شاء الله وانما اردنا بذكر ذلك جواز كونه وبطلان قول من زعم ان كون ذلك غير جائز في الأمة،

باب في ذكر <sup>(١)</sup> مقامات اهل الخصوص في الكرامات وذكر من ظهر له شيء من <sup>(٢)</sup> الكرامات <sup>(٣)</sup> فكه ذلك وخشى من الفتنة،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله ذكر عند سهل بن عبد الله <sup>(٥)</sup> رحمه الله الكرامات فقال <sup>(٦)</sup> وما الآيات <sup>(٧)</sup> وما الكرامات شيء <sup>(٨)</sup> تنقضى لوقتها ولكن أكبر الكرامات أن تبدل خلقاً مذموماً من اخلاق نفسك بخلق محمود، وعن ١٠ ابي يزيد البسطامي <sup>(٩)</sup> رحمه الله انه قال كان في <sup>(١٠)</sup> بدايتي <sup>(١١)</sup> بريني الحق الآيات والكرامات فلا ألفت إليها فلما رآني كذلك جعل لي الى معرفته سبيلاً، وقيل لأبي <sup>(١٢)</sup> يزيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله فلان يقال <sup>(١٤)</sup> انه يمر في ليلة الى مكة فقال الشيطان يمر في لحظة <sup>(١٥)</sup> من المشرق الى المغرب وهو في لعنة الله، وقيل له <sup>(١٦)</sup> ان فلاناً <sup>(١٧)</sup> يمشي على الماء فقال الحيتان في الماء والطير في الهواء اعجب من ذلك، سمعت طيفوز بن عيسى يقول قال موسى بن عيسى قال ابي قال ابو يزيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله لو ان رجلاً سطر مصلاًه على الماء وترجع في <sup>(١٩)</sup> الهواء فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف <sup>(٢٠)</sup> تجدونه في الامر والنهي، <sup>(٢١)</sup> قال المجنيد <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله حجاب قلوب الخاصة المختصة <sup>(٢٣)</sup> بروية

قال B om. <sup>(٤)</sup> فكرمه وخشى B <sup>(٥)</sup> ذلك B <sup>(٦)</sup> مقالات B <sup>(٧)</sup> ينقص B <sup>(٨)</sup> والكرامات B <sup>(٩)</sup> ما B <sup>(١٠)</sup> B om. <sup>(١١)</sup> الشيخ رحمه الله. <sup>(١٢)</sup> مشا B <sup>(١٣)</sup> يقال ان B <sup>(١٤)</sup> زيد B <sup>(١٥)</sup> يوريني B <sup>(١٦)</sup> بداني B <sup>(١٧)</sup> بروية B <sup>(١٨)</sup> وقال B <sup>(١٩)</sup> تجلسه B <sup>(٢٠)</sup> الهوى B <sup>(٢١)</sup>

النِّعَمِ والتَّلَذُّذِ بالعطَاءِ والسُّكُونِ الى الكرامات، سمعت <sup>(١)</sup> ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجلٌ يصحب سهل بن عبد الله <sup>(٢)</sup> رحمه الله يقال له عبد الرحمن بن احمد فقال يوماً لسهل يا أبا محمد ربّما اتوضأ للصلاة فيسبل الماء من يدي فيصير قُضبان ذهب وفضّة فقال له سهل يا حبيبي . أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يُنْأَوِلُون خَشْخَاشَةً حَتَّى <sup>(٣)</sup> يشتغلوا بها فانظر أَيَسَّ هُوَ <sup>(٤)</sup> ذا نَعْلٍ، <sup>(٥)</sup> وفيما حكاه جعفر الخَلْدِيُّ <sup>(٦)</sup> رحمه الله قال حدثني ابو بكر الكِنَانِيُّ قال قال لي ابو الأَزهَر وغير واحد من إخواننا حكى عن ابي حمزة قال اجتمعوا على باب يفتحونه فلم يفتح لهم <sup>(٧)</sup> قال ابو حمزة فتعوا فأخذ <sup>(٨)</sup> الغلق <sup>(٩)</sup> بيده فحركه فقال بكذي إِلَّا فَتَحْتَهُ فَاَنْتَحِ الغلق، <sup>(١٠)</sup> وذكر <sup>(١١)</sup> عن النوري <sup>(١٢)</sup> رحمه الله انه وافى ليلة الى الدجلة قال فوجدتها وقد <sup>(١٣)</sup> التزق الشطّ بالشطّ قال فقلت وعزتك لا <sup>(١٤)</sup> عبرتها إِلَّا في زُورِقٍ، <sup>(١٥)</sup> وحكى عن ابي يزيد البسطامي <sup>(١٦)</sup> رحمه الله انه قال دخل عليّ ابو عليّ السِّنْدِيُّ <sup>(١٧)</sup> رحمه الله وكان أستاذاه وكان معه جرابٌ <sup>(١٨)</sup> فضمه بين يدي فاذا هو <sup>(١٩)</sup> الوان الجواهر فقلت له من اين لك هذا قال وافيت واديًا هاهنا فاذا <sup>(٢٠)</sup> هي نُصْبَى كالسراج فحملت هذا منها قال <sup>(٢١)</sup> فقلت له كيف كان وقتك وقت ورودك الوادي قال كان وقتي وقت فترة عن الحال الذي كنت فيه قبل ذلك وذكر الحكاية، والمعنى في ذلك ان في وقت فترة <sup>(٢٢)</sup> اشغلوه بالجواهر، <sup>(٢٣)</sup> قال أَمَلِي علينا احمد بن عليّ الوجيهي بالزَّملَّة حكاية عن <sup>(٢٤)</sup> محمد بن يوسف النبَّاء قال كان ابو تراب النَّخَشَبِيُّ <sup>(٢٥)</sup> رحمه الله صاحب كرامات فسافرت معه سنة فاجتمع معنا اربعون رجلاً وكان يظهر لهم من الإرفاق ما <sup>(٢٦)</sup> شاء الله قال ثم دلَّهم ابو تراب <sup>(٢٧)</sup> رحمه الله على الطريق

في B (٥). ذى B (٤). يشغلوا A (٣). B om. (٢). بن B (١).  
حكى B (٨). In A <sup>(٧)</sup> يفتحونه is suppl. in marg. before. الملقق A (٦).  
هو يضى B (١٢). فضمها B (١١). أعبرها B (١٠). التزق B (٩).  
يشا B (١٦). احمد A (١٥). اشغلوه B (١٤). قلت B (١٣).

وعدلنا فلم يبق معنا الا شاب نحيل فقال ابو تراب ليس فيهم اقوى ايماناً  
من هذا قال فسرنا ايماناً واحتجنا الى طعام نأكله قال فعديل ابو تراب عن  
الطريق ساعة ثم جاء ومعه عذق من الموز فوضع بين ايدينا ونحن في  
وسط الرمال قال فجهد ابو تراب بهذا الفتى ان يأكل من ذلك <sup>(١)</sup> الموز  
فلم يأكل فقلنا له لِمَ لا تأكل فقال الحال الذي اعتدته فيما بيني وبين  
الله <sup>(٢)</sup> تعالى ترك المعلومات وأنت قد صرت معلوم فلا اصحبك من بعد  
ذلك، قال محمد بن يوسف قلت لأبي تراب <sup>(٣)</sup> رحمه الله ان شئت أعزِمُ  
عليه وان شئت أتركه فقال له ابو تراب كُنْ مع ما وقع لك <sup>(٤)</sup> من ذلك  
او كما قال والله اعلم، سمعت <sup>(٥)</sup> ابن سالم يقول لهما مات اسحق بن احمد  
دخل سهل بن عبد الله صومعته فوجد فيها سقطاً فيه <sup>(٦)</sup> قارورتان في  
<sup>(٧)</sup> واحدة منها شيء احمر وفي <sup>(٨)</sup> الأخرى شيء <sup>(٩)</sup> اصفر ووجد <sup>(١٠)</sup> شوشقة  
ذهب <sup>(١١)</sup> وشوشقة فضة قال فأمر <sup>(١٢)</sup> أبي حتى رى <sup>(١٣)</sup> بالشوشقتين في الدجلة  
وخلط ما في القارورتين <sup>(١٤)</sup> بالتراب وكان على اسحق بن احمد دين قال  
<sup>(١٥)</sup> ابن سالم قال ابي قلت لسهل <sup>(١٦)</sup> رحمه الله أبش كان الذي في القارورتين  
١٥ قال اما الاحمر فلو طُرح وزن درهم منه على مناقيل من النحاس لصار ذهباً  
واما <sup>(١٧)</sup> الاصفر فلو طُرح وزن درهم منه على مناقيل من النحاس لصار فضة  
<sup>(١٨)</sup> والشوشقتان كانت تجرّة، قال فقلت له ابش منعه من ان يعمل ذلك  
ويؤدى دينه قال يا دوست خاف على ايمانه قلت انا لابن سالم فلو أدى من  
ذلك دينه سهل بن عبد الله <sup>(١٩)</sup> رحمه الله <sup>(٢٠)</sup> ألم يكن أولى من إفساده فقال  
٢٠ <sup>(٢١)</sup> ابن سالم كان سهل <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله أخوف على ايمان نفسه منه ثم قال منعه

(١) A om. from الموز to لا تأكل. (٢) B عز وجل. (٣) B om.  
(٤) B om. من ذلك. (٥) B بن. (٦) قارورتين B. (٧) واحد B.  
لاي B (٨) وسوسقه A (٩) وسوسقه A (١٠) ابيض B (١١) الاخر B (١٢)  
والسوسقتين A (١٣) في التراب A (١٤) بالشوسقتين A (١٥)  
لم A (١٦) والشوسقتين B

من ذلك الورع لأن ذلك يتغير بعد سبعين سنة، وذكر عن ابي حفص  
او عن غيره انه كان جالساً وحوّله اصحابه قال فنزل ظبي من الجبل وبرك  
عندهم قال فبكى ابو حفص <sup>(١)</sup> او الشيخ وسيب ذلك الظبي فسئل عن بكايه  
فقال كنتم حولي فوقع في قلبي ان لو كان لي شاة لذبحت لكم فلها برك هذا  
الظبي عندنا <sup>(٢)</sup> شبهت نفسي بفرعون حين سأل الله <sup>(٣)</sup> تعالى ان يجري معه  
النيل <sup>(٤)</sup> فأجراه فبكيت وسألته الإقالة مما تمنيت وسيبت الظبي، وقال بعض  
المشايع لا تتجملوا ممن <sup>(٥)</sup> لم يضع في جيبه شيئاً فيدخل يده فيخرج من جيبه  
ما يريد ولكن تعجلوا ممن وضع في جيبه شيئاً فيدخل يده في جيبه فلا  
يخرج فلا يتغير، <sup>(٦)</sup> قال <sup>(٧)</sup> ابن عطاء سمعت ابا الحسين النوري يقول كان  
في <sup>(٨)</sup> نفسي من هذه الكرامات شيء فأخذت قصبة من الصبيان وقت بين  
زورقين ثم قلت وعزتك لئن لم تخرج لي سمكة فيها ثلثة أرطال <sup>(٩)</sup> فلا أغرقن  
نفسى قال <sup>(١٠)</sup> فخرج لي سمكة فيها ثلثة أرطال قال فبلغ ذلك الحنيد <sup>(١١)</sup> رحمه  
الله فقال <sup>(١٢)</sup> كان حكمه ان يخرج له أفعى تلدغه يعنى انه لو <sup>(١٣)</sup> لدغته حية  
كان انفع له في دينه من ذلك لأن في ذلك فتنة وفي لدغ الحية تطهير  
وكفارة، <sup>(١٤)</sup> قال يحيى بن معاذ <sup>(١٥)</sup> رحمه الله اذا رأيت الرجل يشير الى الآيات  
والكرامات فطريقه طريق الأبدال واذا رأيت يشير الى الآلاء والنعماء فطريقه  
طريق اهل المحبة وهو أعلى من الذى قبل واذا رأيت يشير الى الذكر  
ويكون معانقاً بالذكر الذى <sup>(١٦)</sup> ذكره فطريقه طريق العارفين وهو أعلى <sup>(١٧)</sup> درجة  
من جميع الاحوال،

فاجرى معه B <sup>(٤)</sup> . B om. <sup>(٥)</sup> . أو الشيخ B om. <sup>(٦)</sup> . فشبهت B <sup>(٧)</sup> .

بن B <sup>(٨)</sup> . وقال B <sup>(٩)</sup> . يجدها B <sup>(١٠)</sup> . لا B <sup>(١١)</sup> . النيل.

لاغرقن B <sup>(١٢)</sup> . لدغه B <sup>(١٣)</sup> . فاخرج B <sup>(١٤)</sup> . A om. <sup>(١٥)</sup> .

ذكر B <sup>(١٦)</sup> .

باب في ذكر من كان له شيء من هذه الكرامات فأظهرها<sup>(١)</sup> لأصحابه لصدقه وطهارته وسلامة قلبه وصحته،

(٢) قال الشيخ رحمه الله أخبرني جعفر<sup>(٣)</sup> الخُلدي<sup>(٤)</sup> رحمه الله فيما قرأت عليه قال حدثني الجُنَيْد<sup>(٥)</sup> رحمه الله قال دخلتُ على سريّ<sup>(٦)</sup> السَّقَطِيّ<sup>(٧)</sup> رحمه الله يوماً فقال لي أُعْجِبُكَ من عصفورٍ يجيء فيسقط على هذا الرواق فأخذ<sup>(٨)</sup> لُقْمَةً فَأَثْنُهَا في كَفِّي فيسقط على أطرافِ أُنَامِلِي فيأكل فلَمَّا كان<sup>(٩)</sup> في وقت من الاوقات سقط على الرواق ففتحتُ الحُبْزَ في يدي فلم يسقط على يدي كما كان قل ذلك ففكرتُ في سبب العلة في وحشته<sup>(١٠)</sup> عَنِّي فذكرتُ أَنِّي أَكَلْتُ مِلْحًا بِأَبْزَارٍ فقلت<sup>(١١)</sup> بِسَرِّي أَنَا نَائِبٌ مِنَ الْمَلِخِ<sup>(١٢)</sup> الطَّيِّبِ فسقط على يدي فَأَكَلَ وانصرف، وعن أبي محمد المُرْتَعَشِ قال سمعت أبا رهم الخَوَاصِ<sup>(١٣)</sup> رحمه الله يقول تَهْتُ في البادية<sup>(١٤)</sup> أَيَّامًا فَاذَا<sup>(١٥)</sup> بِشَخْصٍ وَأَفَانِي فقال لي السَّلْمُ عَلَيْكَ فقلت وعليك السَّلْمُ فقال تَهْتُ<sup>(١٦)</sup> فقلت نعم فقال لي أَلَا أَدُلُّكَ على الطريق<sup>(١٧)</sup> فقلت نعم<sup>(١٨)</sup> قال فمشى بين يدي خطواتٍ وَغَابَ عن عيني<sup>(١٩)</sup> فَاذَا أَنَا على المَجَادَةِ ومنذُ فَارَقْتُ الشَّخْصَ مَا تَهْتُ وَلَا أَصَابَنِي الْجُوعُ وَلَا الْعَطَشُ، وفي حكاية جعفر الخُلدي عن الجُنَيْد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله قال جَاءَنِي أَبُو حَنْصِ النَّيْسَابُورِي<sup>(٢١)</sup> رحمه الله مَرَّةً وَمَعَهُ عِدَّةُ الزَّيْبَاطِي<sup>(٢٢)</sup> رحمه الله وَجَمَاعَةٌ وَكَانَ فِيهِمْ رَجُلٌ أَصْلَحَ قَلِيلَ الْكَلَامِ فقال يوماً لَأَنِّي حَنْصٌ<sup>(٢٣)</sup> رحمه الله قَدْ كَانَ فِيهِمْ مَضَى لَمْ الْآيَاتُ الظَّاهِرَةُ يَعْنِي بِهِ<sup>(٢٤)</sup> الْكَرَامَاتُ<sup>(٢٥)</sup> وَلَيْسَ

(١) B adds لصدقه. (٢) قال الشيخ رحمه الله. (٣) B om.

(٤) B om. (٥) B لقيمه. (٦) A oin. (٧) B مني. (٨) لنفسي B (٩)

فَاذَا B (١٢) قلت B (١١) شخص B (١٠) الطيب B (٩)

وليس A (١٤) هذه الكرامات B (١٣)

لك شيء من ذلك فقال له ابو حفص <sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى فجاء به الى سوق  
المحمّادين الى كور عظيم محمى فيه حديد عظيمة فأدخل به في الكور فأخذ  
الحديد المّحاة فأخرجها فبردت في به فقال له يجزيك هذا، فسئل بعضهم  
عن معنى إظهار ذلك من نفسه فقال كان مُشْرِقًا على <sup>(٢)</sup> حاله فحشى على حاله  
ه ان يتغير عليه ان لم يُظهر ذلك له فخصّه بذلك شفقة عليه وصيانة لحاله  
١٤١٤٦٦. وزيادة لايمانه، وحكى عن ابراهيم بن شيبان انه كان في حدائنه يصحب ابا  
عبد الله المغربي قال فبعثني يوماً الى موضع احمل له الماء قال فوافيت  
الماء واذا انا بالسبع قد قصد الماء قال فالتفتنا جميعاً في مضيق بيننا وبين  
الماء قال فكنت مرة ازاحمه ومرة يراحمي حتى سبقتُهُ ووصلتُ الى الماء  
١٠ قبله، وعن احمد بن محمد السلمي قال دخلتُ على <sup>(٣)</sup> ذى النون المصري  
<sup>(١)</sup> رحمه الله فرأيت بين يديه <sup>(٤)</sup> طشتاً من ذهب وحوله الند والعنبر <sup>(٥)</sup> يُسَجَّرُ  
فقال لي انت ممن يدخل على الملوك في اوقات بسطهم ثم اعطاني درهماً  
فأنفقتُ به الى بلخ، وحكى عن <sup>(٦)</sup> ذى النون <sup>(١)</sup> رحمه الله انه <sup>(٧)</sup> كان ربها  
يقضم الشعير قضماً مثل الدواب، وعن ابي سعيد الخزاز <sup>(١)</sup> رحمه الله انه  
١٥ قال كان حالي مع الله عز وجل ان يُطعمني في كل ثلاثة ايام قال فدخلتُ  
البادية فمضى عليّ <sup>(٨)</sup> ثلث ما طعمت شيئاً فلما كان <sup>(٩)</sup> اليوم الرابع وجدت  
ضعفاً فجلستُ مكاني فاذا انا بهاتف <sup>(١٠)</sup> يقول يا ابا سعيد ايها احب البك  
سبب او قوى قال فصحتُ وقلتُ لا <sup>(١١)</sup> إلا القوى فميتُ من وفتي وقد  
استغفلت فمشت بعد ذلك اثنا عشر يوماً ما طعمت شيئاً ولا وجدت أكلها  
لذلك، وعن ابي عمر الأنباطي قال كنت مع استاذي في البادية فأخذنا  
المطر فدخلنا <sup>(١٢)</sup> مسجداً نكّر فيه من المطر وكان فيه خسف في سقفه فصعدت  
انا والشيوخ لنصلحه وكانت معنا خشبة فذهبنا لجعلها على الحايط فقصرت فقال

(١) B om. (٢) B حال. (٣) A ذا. (٤) B طشتاً. (٥) The  
commentator on Qushayrī, 194, 18 gives به بخضر as a variant. (٦) A قال.  
(٧) B بله. (٨) B يوم. (٩) يقول لي B. (١٠) الى مسجد B. (١١)

لى الشيخ مَدَّ فِدْدَتُهَا فَرَكَبَتْ الْحَايِطَ مِنْ هَاهُنَا وَمِنْ هَاهُنَا، قَالَ عَمْرٍ وَكَنتُ  
عِنْدَ خَيْرِ النِّسَاجِ <sup>(١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي <sup>(٢)</sup> الشَّيْخُ <sup>(٣)</sup> رَأَيْتُكَ يَوْمَ  
أَمْسٍ وَقَدْ بَعَثَ الْغَزَلَ بِدَرَاهِمَيْنِ فَجِئْتُ خَلْفَكَ <sup>(٤)</sup> فَحَلَلْتُهُمَا مِنْ طَرَفِ إِزَارِكَ  
وَقَدْ صَارَتْ يَدِي مُنْقَبِضَةً عَلَى كَفِّي قَالَ فَضَحِكَ وَأَوْمَى يَدَهُ إِلَى <sup>(٥)</sup> يَدِهِ  
فَفَتَحَهَا ثُمَّ قَالَ أَمْضِ وَأَشْتَرِ بِهِ شَيْئًا لِعِبَالِكَ وَلَا تَعُدْ لِمِثْلِ ذَلِكَ،

باب في ذكر الخصوص وأحوالهم التى لا تُعَدُّ مِنَ الْكَرَامَاتِ وَهِيَ  
فِي مَعَانِيهَا أَمُّ وَالطُّفُّ مِنَ الْكَرَامَاتِ،

<sup>(١)</sup> قَالَ سَمِعْتُ طَلْحَةَ الْعَصَائِدِيَّ الْبَصْرِيَّ بِالْبَصْرَةِ يَقُولُ سَمِعْتُ <sup>(٢)</sup> الْمُتَقَنِّيَّ  
صَاحِبَ سَهْلٍ بَنَ عَبْدِ اللَّهِ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ كَانَ سَهْلٌ بَنَ عَبْدِ اللَّهِ يُصِيرُ  
١٠. عَنِ الطَّعَامِ سَبْعِينَ يَوْمًا وَكَانَ إِذَا أَكَلَ ضَعْفٌ وَإِذَا جَاعَ قَوِيٌّ، وَعَنْ <sup>(٤)</sup> أَبِي  
الْحُرْثِ الْأَوَّلَاسِيِّ <sup>(٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ مَكُنْتُ ثَلَاثِينَ سَنَةً <sup>(٦)</sup> مَا <sup>(٧)</sup> سَمِعْتُ <sup>(٨)</sup> الْإِنْسَانِيَّ  
الَّذِي مِنْ سَرَى <sup>(٩)</sup> ثُمَّ حَالَتْ الْحَالُ فَكُنْتُ بَعْدَ ذَلِكَ ثَلَاثِينَ سَنَةً لَا أَسْمَعُ سَرَى  
الَّذِي مِنْ لِسَانِي، وَعَنْ <sup>(١٠)</sup> أَبِي الْحَسَنِ <sup>(١١)</sup> الْمَازِينِيِّ قَالَ كَانَ أَبُو عَمِيْدٍ الْبُسْرَسِيُّ  
<sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا كَانَ أَوَّلَ يَوْمٍ مِنْ رَمَضَانَ يَدْخُلُ الْبَيْتَ وَيَقُولُ لِمَرْأَتِهِ  
١٥. طِينِي عَلَى الْبَابِ وَأَلْقِي <sup>(١٣)</sup> لِي كُلَّ لَيْلَةٍ رَغِيْفًا فِي الْكُوَّةِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْعِيدِ  
<sup>(١٤)</sup> رَفَسَ الْبَابَ وَدَخَلَتْ أَمْرَأَتُهُ الْبَيْتَ فَإِذَا بِالثَّلَاثِينَ رَغِيْفًا <sup>(١٥)</sup> مَوْضُوعَةً فِي  
زَاوِيَةِ الْبَيْتِ فَلَا أَكَلَ وَلَا شَرَبَ وَلَا تَهَيَّأَ لِلصَّلَاةِ وَلَا <sup>(١٦)</sup> فَانَهُ رُكْعَةً مِنْ  
<sup>(١٧)</sup> صَلَاتِهِ، <sup>(١٨)</sup> وَحَكَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ الْكَثَّانِيَّ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ مَا

(١) AB يَدِي. (٢) B om. (٣) B إِيْش. (٤) B رَأَيْتُ. (٥) B فَحَلَلْتُهَا. (٦) B سَمِعْتُ. (٧) B سَمِعْتُ. (٨) B سَمِعْتُ. (٩) B سَمِعْتُ. (١٠) B سَمِعْتُ. (١١) B سَمِعْتُ. (١٢) B سَمِعْتُ. (١٣) B سَمِعْتُ. (١٤) B سَمِعْتُ. (١٥) B سَمِعْتُ. (١٦) B سَمِعْتُ. (١٧) B سَمِعْتُ. (١٨) B سَمِعْتُ. (١٩) B سَمِعْتُ.

استودعتُ قطب قلبي شيئاً فخافني، وعن أبي حمزة الصوفي قال دخل علي رجل من أهل خراسان فسألني عن الأمن قال فقلت له اعرف من لو كان على يمينه سبع وعلى يساره مسورة ما ميز على أيهما <sup>(١)</sup> يتكى قال فقال الرجل هذا علم هات حقيقة لجواب مسألتي قال فسكتُ قال فخذها يا <sup>(٢)</sup> بدبخت اعرف من لو خرج من المغرب يريد المشرق ما تغير عليه سره بين ذلك قال أبو حمزة فبقيت أربعين يوماً وليلة لم أكل ولم اشرب ولم أنم حتى تبين لي علم ما قال، وسمعت أبا عمرو بن علوان يقول كان شاب يصحب المجيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله وكان له قلب <sup>(٤)</sup> فطن وربها يتكلم بخواطر الناس وما يعتقدون في سرايرهم فقبل للمجيد ذلك فدعاه وقال آتس هذا الذي يبلغني عنك ١٠ فقال لا ادري ولكن اعتقد في قلبك ما شئت قال المجيد <sup>(٥)</sup> رحمه الله اعتقدت فقال الفتى اعتقدت <sup>(٦)</sup> وكذا فقال المجيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله لا نال اعتقد مرة أخرى فقال المجيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله اعتقدت فقال <sup>(٩)</sup> الشاب <sup>(١٠)</sup> هو كذى وكذى فقال المجيد <sup>(١١)</sup> رحمه الله لا قال <sup>(١٢)</sup> فاعتقد ثالثاً فقال المجيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله اعتقدت فقال الشاب <sup>(١٤)</sup> هو كذى وكذى فقال المجيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله لا فقال الشاب <sup>(١٦)</sup> هذا والله <sup>(١٧)</sup> عجيب انت عندي صادق وأنا اعرف قلبي وأنت تقول لا قال فتبسم المجيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله ثم قال صدقت يا اخي في الاول وفي الثاني <sup>(١٩)</sup> وفي الثالث وأنها كنت امتحك هل تتغير عما انت عليه، وعن جعفر الخلدی <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله قال سمعت جنيداً <sup>(٢١)</sup> رحمه الله يقول دخل حارث المحاسبي <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله داري فلم يكن عندي شيء طيب أطعمه ٢٠ قال فمضيت الى دار عمي فاخرجت منها <sup>(٢٣)</sup> شيئاً <sup>(٢٤)</sup> وحملت لقمة ففتح فيه فجعلت في فيه فكان يحوله من جانب الى جانب ولا <sup>(٢٥)</sup> يبتلعه ثم قام وخرج

كذى B (٥). فمر B (٤). B om. (٦). بدبخت B (٧). أنكا B (١). وكذا B (٦). واعتقد B (٨). وهو B (٧). الفتى B (٩). وكذى جعلته A (١٢). شى B (١٧). فى B om. (١١). عجيب B (١٠). يبلعه B (١٤).

فألقاه في الدهليز <sup>(١)</sup> فذهبت خلفه وقلت يا <sup>(٢)</sup> عمي رأيتك لم <sup>(٣)</sup> تبتلع ثم  
 قمت وألقيته في الدهليز قال نعم بئني وذلك <sup>(٤)</sup> ان بيني وبين الله تعالى انه  
 اذا كان شيء من غير وجهه لا يتجهأ لى بلعه <sup>(٥)</sup> وكنت فحمت في لإدخال  
 السرور عليك ولم يتجهأ لى ان ابلعه فممت فألقيته في الدهليز، وعن ابى  
 جعفر المحمّد انه قال <sup>(٦)</sup> اشرف على <sup>(٧)</sup> ابو تراب <sup>(٨)</sup> رحمه الله في البادية  
 وأنا جالس على بركة ولى ستة عشر يوماً لم آكل ولم اشرب من البركة الماء  
<sup>(٩)</sup> وأنا جالس فقال لى <sup>(١٠)</sup> ما جلوسك هاهنا فقلت انا بين العلم واليقين  
 انتظر من يغلب فأكون معه قال سيكون لك شأن، قال ابو عبد الله  
 الحضرى <sup>(١١)</sup> رحمه الله رأيت انساناً يعنى من الصوفية مكث سبع سنين لم  
 يأكل الخبز ورأيت رجلاً مكث سبع سنين لم يشرب الماء ورأيت رجلاً  
 اذا مدّ يده الى <sup>(١٢)</sup> طعام فيه شبهة جفّت، وعن جعفر <sup>(١٣)</sup> المبرقع انه قال  
 منذ ثلثين سنة ما عقدت مع الله عقداً مخافة ان يفسخ ذلك فيكذبني على  
 لساني، وقال ابو بكر <sup>(١٤)</sup> الزقاق <sup>(١٥)</sup> رحمه الله سافرنا مع اسمعيل السلمى  
 فوقع من رأس جبل <sup>(١٦)</sup> فكسرت <sup>(١٧)</sup> قصبته ساقه فبكينا فقال <sup>(١٨)</sup> ما لكم لا  
 نفتنوا انما هو ساق من قطعة طين فاذا جفّت فركناه، ومثل ذلك <sup>(١٩)</sup> فى  
 الحكايات كثير وما لم نذكره أكثر وجميع ذلك <sup>(٢٠)</sup> احسن معاني وألطف  
 من الكرامات التى ذكرناها وفى ذلك كفاية لمن عقل وأنصف <sup>(٢١)</sup> وفهم،

(١) B om. (٢) B عم. (٣) B نبلع. (٤) B قال فذهبت.

(٥) A om. from بئني to ابلعه. (٦) B اشرفت. (٧) B ابى. (٨) B رحمه الله. (٩) B وأنا جالس.

(١٠) B المتربع. (١١) B الطعام. (١٢) B وما. (١٣) B وأنا جالس.

(١٤) B من. (١٥) B ما لكم. (١٦) B om. (١٧) B عظمه. (١٨) B فكسر. (١٩) B فى.

(٢٠) Here the text of B breaks off (f. 191a l. 4) and proceeds ابو محمد.

(٢١) The words احسن معاني الخ occur in B on f. 153a, l. 18. (A f. 153a, l. 18). The words احسن معاني الخ occur in B on f. 109b, l. 2. (٢٢) B adds والله اعلم.

## كتاب البيان عن المُشكلات،

باب في شرح الالفاظ المشككة المجارية في كلام الصوفية،

مثل قول القائل المحقّ بالمحقّ للحقّ، ومنه به له، <sup>(١)</sup> والمحال والمقام  
والمكان والوقت والبادي والبادي والوارد <sup>(٢)</sup> والمخاطر والواقع <sup>(٣)</sup> والقادح  
والعارض والقبض والبسط والغيبية <sup>(٤)</sup> والحضور <sup>(٥)</sup> والصحو والسكر <sup>(٦)</sup> وصَفْوُ  
الوَجْد والهجوم والغلبات والفناء والبقاء والمبتدئ والمريد والمُراد والوجد  
والتواجد والتساكن والمأخوذ والمستلب والدهشة والحيرة والتخير والطوابع  
والطوارق والكشف والمشاهدة واللوايح واللوامع والمحقّ والمحقوق والتحقيق  
والتحقق والحقيقة والحقائق والخصوص والخصوص والاشارة والايام  
١٠ والرمز والصفاء وصفاء الصفاء والزوايد والفوايد والشاهد والمشهود والموجود  
والمفقود، والمعدوم والجمع والتفرقة والشطّح والصّول والذهاب وذهاب  
الذهاب والنّس والحسّ وتوحيد العامة وتوحيد الخاصّ والتجريد والتفريد  
<sup>(٧)</sup> وهم مفرد وسير مجرّد والاسم والرّسم والوسم والمحادثة والمناجاة والمسامرة  
Af.148a ورؤية القلوب والروح والروح والنعمة والصنعة والذات والحجاب والدعوى  
١٥ <sup>(٨)</sup> والاختيار والبلاء واللسان <sup>(٩)</sup> والسرّ <sup>(١٠)</sup> والعقد <sup>(١١)</sup> والهمّ واللّحظ <sup>(١٢)</sup> والمحو  
والمحقّ والأثر <sup>(١٣)</sup> والكون والنّون والوصل <sup>(١٤)</sup> والنّصل والأصل والفرع  
والطمس والرّمس <sup>(١٥)</sup> والدّمس والسبب والتّسبب وصاحب قلب ربّ حال  
وصاحب مقام وفلان بلا نفس وفلان صاحب إشارة وأنا بلا أنا وآخر

(١) B om. والمحال والمقام. (٢) B المحاصر. (٣) B om. (٤) A om.

والسر B (٧). والاختيار B. (٨) وهمّا مفردًا وسرّا مجرّدًا AB (٩)

والهم B. والهجر A (١٠). العفة A. (١١) The word is illegible in B. (١٢) A om.

والفصل والأصل A om. (١٣) A om. والصحو والكون B (١٤). والصحر A (١٥).



نازلة<sup>(١)</sup> تنزل بالعبد في<sup>(٢)</sup> المحين<sup>(٣)</sup> فيجلى بالقلب من وجود الرضا والتفويض وغير ذلك فيصنوه له في الوقت في حاله ووقته ويزول، وهذا كما قال المجتهد<sup>(٤)</sup> رحمه الله وعند غيره المحال ما<sup>(٥)</sup> يجلى بالأسرار من صفاء الأذكار ولا يزول فاذا زال فلا يكون ذلك<sup>(٦)</sup> حالاً، والمقام هو الذى يقوم<sup>(٧)</sup> بالعبد في الاوقات مثل مقام الصابرين والمتوكلين وهو مقام العبد بظاهره وباطنه في هذه المعاملات والمجاهدات والارادات فتى<sup>(٨)</sup> اقام العبد في شئ منه على التمام فهو مقامه حتى ينتقل منها الى مقام<sup>(٩)</sup> آخر كما<sup>(١٠)</sup> ذكرته في باب المقامات والاحوال، والمكان<sup>(١١)</sup> هو<sup>(١٢)</sup> لأهل الكمال والتمكين والنهاية فاذا كمل العبد في معانيه تمكن له المكان لأنه قد عبر المقامات والاحوال فيكون

١٠ صاحب مكان، قال بعضهم،

مَكَانُكَ مِنْ قَلْبِي هُوَ الْقَلْبُ كُلُّهُ . فَلَيْسَ لِشَيْءٍ فِيهِ غَيْرُكَ مَوْضِعٌ ،

والمشاهدة<sup>(١٣)</sup> بمعنى المداناة والمحاضرة، والمكاشفة والمشاهدة<sup>(١٤)</sup> تتقاربان في المعنى إلا أن الكشف اتم في المعنى، قال عمرو بن عثمان المكي<sup>(١٥)</sup> رحمه الله أول المشاهدة زوايد اليقين سطعت بكواشف المحصور غير<sup>(١٥)</sup> خارجة عن نغطية الغيب وهو التماس القلب دوام المحاضرة لما وارته الغيوب، قال الله تعالى<sup>(١٦)</sup> إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ<sup>(١٧)</sup> بمعنى حاضر، واللوايح ما يلوح<sup>(١٨)</sup> للأسرار<sup>(١٩)</sup> الظاهرة لزيادة السمو والانتقال من حال الى حال أعلى من ذلك، قال المجتهد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله لقد فاز قوم دلتهم<sup>(٢١)</sup> ولبيهم على مختصر الطريق فأوقفهم على<sup>(٢٢)</sup> محجة<sup>(٢٣)</sup> المناجاة ولوح لهم

(١) B ينزل. (٢) B app. الخير. (٣) A القلب. (٤) B om.

(٥) A محلى. The word is partly obliterated in B. (٦) AB حال. (٧) B العبد.

(٨) لا رهن B (٩) فهو B (١٠) ذكرنا B (١١) أخرى B (١٢) أقيم B

جاحدة A (١٣) يتقاربان B app. (١٤) معنى B (١٥) للكمال

(١٦) So both MSS. (١٧) الأسرار B (١٨) Kor. 50, 36. (١٩) تبارك وتعالى B

Cf. p. ٢٢١, l. ١٦ seq. (٢٠) Perhaps دليلهم, but the MSS read as above.

(٢١) The last two letters are obliterated in B. (٢٢) B المناجاة.

(١) على فهم الدعوة (٢) الى المسارعة بالمناسبة الى فهم الخطاب اذ يقول (٣) جلّ  
 Af.149a وعَزَّ (٤) وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَهَضَمْتَ الْعُقُولَ مُسْتَجِيبَةً بِحُسْنٍ (٥) التَّوَجُّهَ  
 لاقامة ما به يحطّون عند، واللوامع معناه قريب من اللوامح وهو مأخوذ من  
 لوامع البرق اذا لمعت في السحاب طمع (٦) الصادى والعطشان في المطر،  
 قال عمرو بن عثمان المكي (٧) رحمه الله ان الله (٨) تعالى يورّد في صفاء الاوهام  
 كمثّل لوامع البرق بعضها في إثر بعض ويبدى ذلك لقلوب اوليائه بلا توهّم  
 بأصل ما عقدت عليه القلوب من التصديق والايمان بالغيب وما بدا للقلوب  
 لوامعها من زيادة النور حتى لا يمكن (٩) النفوس توهّم ذلك النور في صفاء  
 الاوهام ولو (١٠) توهّمت انقطع ذلك، وقال القايل،

وَأَعْتَرَتْ نُو طَمَعٍ يَلْمَعُ (١١) سَرَابٌ، ١٠

والحق هو الله (٧) عز وجل قال الله عز وجل (١٢) وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ،  
 والمحقوق معناه الاحوال والمقامات والمعارف والارادات (١٣) والقصود  
 والمعاملات والعبادات قال (١٤) الطيّالسي الرازي (١٥) رحمه الله اذا ظهرت  
 المحقوق غابت المحظوظ واذا ظهرت المحظوظ غابت المحقوق ومعنى المحظوظ  
 ١٥ حظوظ النفس والبشرية لا تجتمع مع الحقوق لأنهما ضدّان لا يجتمعان،  
 والتحقيق تكلف العبد لاستدعاء الحقيقة جهده وطاقته، قال (١٥) ذو (١٦) النون  
 (٧) رحمه الله قلت لبعض الحكماء الذين لقيتهم لم وقف سالك الطريق  
 في كيد فجاج المضيق فقال من ضعف دعائم التصديق وأخذ القلوب بالتحقيق،  
 والتحقيق معناه معنى التحقيق وهو مثل (١٧) التعلم والتعليم، والحقيقة اسم والحقايق  
 ٢٠ (١٨) جميع الحقيقة ومعناه وقوف القلب بدوام الانتصاب بين يدي من آمن

(١) B يحلى. (٢) B om. الى المسارعة. (٣) B جل ثناؤه. (٤) Kor. 3, 127.

تبارك وتعالى B (٤). B om. (٧). للصادى B (٦). التوحيد (٥).

Kor. 24, 25. (١٢) السراب B (١١). توهّمه B (١٠). للنفوس B (٩).

الطلانسي B. الطلاس A (١٤). والنصول B (١٣). ان الله Kor. has.

جميع B (١٨). التعليم والتعلم B (١٧). المصرى B adds (١٦). ذا A (١٥).

به فلو داخل <sup>(١)</sup>القلوب شك أو محيلة فيما آمنت به حتى لا تكون به واقفة  
وبين يديه منتصباً لبطل الايمان وهو قول النبي صلعم لحارثة لِكُلِّ حَقِّ حَقِيقَةٍ  
فأحقيقة ايمانك فقال عَزَمْتُ نَفْسِي عن الدنيا فَأَسْهَرْتُ لَيْلِي وَأَطَمْتُ نَهَارِي  
وَكَأَنِّي أَنْظُرُ الى عَرْشِ رَبِّي بَارِزًا <sup>(٢)</sup>وَكَأَنِّي يَعْبُرُ عن مشاهدة قلبه ودوام  
وقوفه وانتصابه بين يدي الله <sup>(٣)</sup>نَعَالِي <sup>(٤)</sup>لَمَّا آمَنَ به حتى كَأَنَّهُ رَأَى الْعَيْنَ،  
قال الْحَبِيْدُ <sup>(٥)</sup>رحمه الله أَبَتِ الْحَقَائِقُ أَنْ نَدْعَ لِلْقُلُوبِ <sup>(٦)</sup>مَقَالَةً لِلتَّوْبِيلِ،  
والخصوص اهل الخصوص هم الذين خصهم الله <sup>(٧)</sup>نَعَالِي من عامة المؤمنين  
بالحقايق والاحوال والمقامات، <sup>(٨)</sup>وخصوص الخصوص هم اهل التفريد  
وتجريد التوحيد ومن عَبَّرَ الاحوال والمقامات وسَاكَمَهَا وقطع مفازها،  
١. قال الله <sup>(٩)</sup>هَزَّ وَجَلَ <sup>(١٠)</sup>وَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، فالمقنصِد  
خصوص <sup>(١١)</sup>والسابق خصوص الخصوص، حُكِيَ عن السَّيِّدِ <sup>(١٢)</sup>رحمه الله  
أنه قال قال <sup>(١٣)</sup>الى الْحَبِيْدِ <sup>(١٤)</sup>رحمه الله يَا أَبَا بَكْرٍ مَا ظَنَنْتُ بِمَعْنَى خصوص  
الخصوص فيما <sup>(١٥)</sup>تَجَرَّى اليه <sup>(١٦)</sup>من القول عموم ثم قال خصوص الخصوص  
في نعت الایماء اليه عموم، والاشارة ما يخفى عن المتكلم كَشَفُّهُ بِالْعِبَارَةِ  
١٠ <sup>(١٧)</sup>لِلطَّافَةِ مَعْنَاهُ، قال ابو علي الروذباري <sup>(١٨)</sup>رحمه الله عَلِمْنَا هَذَا إِشَارَةً فَإِذَا  
<sup>(١٩)</sup>صَارَ <sup>(٢٠)</sup>عِبَارَةً <sup>(٢١)</sup>خَفِيَ، والایماء اشارة بمحركة جارحة، قال الْحَبِيْدُ  
<sup>(٢٢)</sup>رحمه الله جَلَسْتُ عِنْدَ رَأْسِ ابْنِ الْكَرْبِيِّ فَأَوْمَيْتُ بِرَأْسِي الى الارض  
فقال <sup>(٢٣)</sup>بَعْدَ ثُمَّ أَوْمَيْتُ بِرَأْسِي الى السَّمَاءِ فقال <sup>(٢٤)</sup>بَعْدَ، وقال السَّيِّدُ <sup>(٢٥)</sup>رحمه  
الله وَمَنْ أَوَى اليه فهو كعابد وَثَنٍ لَأَنَّ الْإِيْمَاءَ لَا يَصْلُحُ إِلَّا الى الْإِوْثَانِ،  
٢. وقال القائل،

حَقِيقَةٌ لَمَّا B <sup>(٤)</sup>. عَزَمَ وَجَلَ B <sup>(٥)</sup>. فَقَدْ أَخْبَرَ عَنْ مَشَاهِدَةِ الْحَبِيْدِ B <sup>(٦)</sup>. الْقُلُوبِ AB <sup>(٧)</sup>.  
وَالْمَقَامَاتِ to وخصوص الخصوص B om. <sup>(٨)</sup>. مَقَالٌ B <sup>(٩)</sup>. B om. <sup>(١٠)</sup>.  
١١. A om. <sup>(١٢)</sup>. وَالسَّابِقُ بِالْخَيْرَاتِ B <sup>(١٣)</sup>. Kōr. 35, 29. <sup>(١٤)</sup>. تَعَلَّى B <sup>(١٥)</sup>.  
جَفَا A <sup>(١٦)</sup>. الْعِبَارَةُ B <sup>(١٧)</sup>. صَارَتْ B <sup>(١٨)</sup>. لِلْكَافَةِ B <sup>(١٩)</sup>. تَجَرَّى AB <sup>(٢٠)</sup>.  
Cf. بعد B. بعد A <sup>(٢١)</sup>. بعد A. بعد B <sup>(٢٢)</sup>. حَفَا B <sup>(٢٣)</sup>.  
Nafahāt al-Uns, p. 93, l. 2 foll.

وَلِي عِنْدَ اللَّفَاءِ وَفِيهِ عَتَبٌ \* يَايَمَاءَ الْجُنُونِ إِلَى الْجُنُونِ  
(١) فَأَبْهَتْ خَيْفَةً وَأَذُوبُ خَوْقًا \* وَأَفْنَى عَنْ حَرَائِكِ أَوْ سَكُونِ،

والرمز معنى (٢) باطن مخزون تحت كلام ظاهر لا يظفر به إلا أهله، قال الفئاد،  
إِذَا نَطَقُوا أَعْجَزَكَ (٣) مَرَمَى رُمُوزِهِمْ \* وَإِنْ سَكَنُوا هَمَمَاتٍ مِنْكَ (٤) أَنْصَالُهُ،  
وقال بعضهم من اراد أن يقف على رموز مشايخنا فليظفر في مكاناتهم  
ومراسلاتهم فإن رموزهم فيها لا في مصنفاتهم،

والصفاء ما خلس من مازجة الطبع ورؤية الفعل من المخابق في (٥) المحين،  
قال المحجيري (٦) رحمه الله ملاحظة ما صفا بالصفاء (٧) جفاء لأن مع  
مازجة الطبع ورؤية الفعل، (٨) قال ابن عطاء (٩) رحمه الله لا تغتزل  
١. بصفاء العبودية فان فيها نسيان الربوبية لأنها مازجة بالطبع ورؤية الفعل  
Af.150a والله اعلم، وسئل الكتاني (٦) رحمه الله عن الصفاء فقال مزيلة المذمومات،  
وسئل عن صفاء الصفاء فقال مزيلة الاحوال والمقامات والدخول الى  
النهايات، وصفاء الصفاء ابانة الاسرار عن البهذئات (١٠) لمشاهدة الحق بالحق  
على الاتصال بلا علة، قال القائل،

صَفَوُ الصِّفَا فِي صُنُوهِ إِذْطَأُ \* وَصَفَاؤُهُ فِي كَوْنِهِ (١١) إِيفَانُ  
مَنْ بَانَ يَبْنَ مَا أَبَانَ يَوْ لَهُ \* حَقَّ الْبَيَانِ بِوَاضِحِ التَّيَّانِ (١٢)  
هَذَا حَقِيقَةُ وَجْدِهِ مِنْ وَجْدِهِ \* وَلِيُوجِدِهِ هَلْ فَوْقَ ذَلِكَ بَيَانُ،

والزوايد زيادات الايمان بالغيب (١٣) واليقين كلها (١٤) ازدادات (١٥) الايمان  
واليقين زاد (١٦) الصدق والاخلاص في الاحوال والمقامات والارادات  
٢. والمعاملات، قال عمرو بن عثمان المكي (٦) رحمه الله زوايد اليقين اذا

(١) A om. this verse. It occurs in B after the words فان رموزهم فيها لا في مصنفاتهم (I. ٦). (٢) B باطن خفي. (٣) ما في B. مرما A. (٤) انصافه A. (٥) المحين A. (٦) B om. (٧) جفاء A. (٨) B. (٩) وقال B. (١٠) شاهد A. (١١) ايفان B. (١٢) البيان A. (١٣) B app. (١٤) ازدادوا A. (١٥) A om. (١٦) B app. (١٧) اليقين B.

سطعت بكواشف المحصور عن تغطية القلوب لها وارته الغيوب، والفوائد  
تُحَفَّ الحق لاهل معاملته في وقت الخدمة بزيادة الفهم <sup>(١)</sup> للتنعم بها، قال  
ابو سليمان الداراني <sup>(٢)</sup> رحمه الله رأيت الفوائد <sup>(٣)</sup> تَرِدُ في ظلم الليل، والشاهد  
ما يشهدك <sup>(٤)</sup> بما غاب عنك يعني يحضر قلبك لوجوده، قال الفاييل،  
<sup>(٥)</sup> وفي كل شيء له شاهد \* يدل على أنه واحد،

والشاهد ايضا بمعنى الحاضر، وسئل الجنيّد <sup>(٦)</sup> رحمه الله عن الشاهد فقال  
الشاهد الحق <sup>(٧)</sup> شاهد في ضميرك واسرارك مطلع عليها، والمشهود ما يشهد  
الشاهد، قال ابو بكر الواسطي الشاهد الحق والمشهود الكون، قال <sup>(٨)</sup> عزّ  
وجلّ <sup>(٩)</sup> وشاهد ومشهود، والموجود والمنفود اسمان متضادان فالموجود ما  
١٠ خرج عن <sup>(١٠)</sup> حيز العدم الى حيز الوجود والمنفود ما خرج من حيز الوجود  
الى حيز العدم، قال <sup>(١١)</sup> ذو النون <sup>(١٢)</sup> رحمه الله لا <sup>(١٣)</sup> تحزن على مفقود  
ويكون ذكرا <sup>(١٤)</sup> لعبد موجود، والمعدوم الذي لا يوجد ولا يمكن وجوده  
Af150b فإذا عدت شيئا ويمكن وجوده فذاك <sup>(١٥)</sup> مفقود وليس بمعدوم، قال بعض  
اهل المعرفة العالم <sup>(١٦)</sup> وجود <sup>(١٧)</sup> من بين طرفي <sup>(١٨)</sup> عدم لأنه <sup>(١٩)</sup> موجود كان  
١٥ عدما معدوماً ويصير عدما معدوماً ولا يشهد <sup>(٢٠)</sup> العارف إلا بعدم معدوم  
فيجعل له عند رؤية عدمه معرفة وحدانية خالقه، والجمع لفظ <sup>(٢١)</sup> مجمل  
<sup>(٢٢)</sup> يعبر عن اشارة من اشارة الى الحق بلا خلقي <sup>(٢٣)</sup> قبل ولا كونه كان اذ  
الكون والخلق <sup>(٢٤)</sup> مكوّنان لا قولام <sup>(٢٥)</sup> لها بنفسها لأنهما وجود بين طرفي  
عدم، والفرقة ايضا لفظ مجمل <sup>(٢٦)</sup> يعبر عن اشارة من اشارة الى الكون

وفي نسخة اخرى. B in marg. (٤) B لا. (٥) B om. (٦) B للنعم. (٧) B للنعم. (٨) B للنعم.  
شاهدا. A (٩) B دليل. (١٠) B وفي كل شيء له اية تدل على انه واحد.  
بحر. B (١١) A and so throughout this. (١٢) Kor. 85, 3. (١٣) B ذكره. (١٤) B definition.  
عدم معلوم. B (١٥) B وجود. (١٦) B مفقود. (١٧) B لمعبود. (١٨) B مجمل.  
A (١٩) B العارف. (٢٠) B app. يعني. (٢١) B قبل. (٢٢) A مكوّن. (٢٣) B بنفسها لانها. (٢٤) A مكوّن. (٢٥) B مكوّن. (٢٦) A مكوّن.

والخلق وما اصطلح لا يستغنى احدهما عن الآخر فمن اشار الى تفرقة بلا جمع فقد جحد البارئ ومن اشار الى جمع بلا تفرقة فقد انكر قدرة القادر فاذا جمع بينهما فقد وحد، وقال القائل،

جَمَعْتُ وَفَرَّقْتُ عَنِّي بِسِه • وَفَرَّدُ التَّوَاصِلِ مَثْنَى الْعَدَدِ،

يعنى جمعت به وفَرَّقْتُ عَنِّي وفرد التواصل في الجمع مثنى العدد في التفرقة، والغيبة غيبة القلب عن مشاهدة الخلق بحضوره ومشاهدته للحق بلا تغيير ظاهر العبد، والغشبية<sup>(١)</sup> هى غيبة القلب بما يَرُدُّ عليه ويظهر ذلك<sup>(٢)</sup> على ظاهر العبد، والحضور حضور القلب لما غاب عن عيانه بصفاء اليقين فهو كالحاضر عنده وإن كان غائبا عنه، قال القائل،

أَنْتَ وَإِنْ غُيِّبْتَ عَنِّي سَيِّدِي<sup>(٣)</sup> كَالْحَاضِرِ،

وقال<sup>(٤)</sup> النورى،

إِذَا كَفَيْتُ بَدَا • وَإِنْ بَدَا غَيَّبَنِي،

وكذلك الصحو والسكر معناها قريب من معنى الغيبة والحضور غير ان الصحو والسكر اقوى واتم واقهر من الغيبة والحضور،<sup>(٥)</sup> وقد قال<sup>(٦)</sup> فى ذلك بعضهم،

فَعَالَانِ لِي حَالَانِ صَحْوٌ وَسُكْرٌ • فَلَا زِلْتُ فِي<sup>(٧)</sup> حَالِ أَحْضُو وَأَسْكُرْ  
كَفَاكَ يَأَنَّ الصَّحْوَ<sup>(٨)</sup> أَوْجَدَ كَأَنِّي • فَكَيْفَ بِحَالِ السُّكْرِ وَالسُّكْرُ<sup>(٩)</sup> أَجْدَرُ  
جَعَلْتُ الْهَوَى إِنْ كُنْتُ مُدْجَعَلُ الْهَوَى • عَيُّونَكَ لِي عَيْنًا نَفْضُ<sup>(١٠)</sup> وَتُبْصُرُ  
نَظَرْتُ إِلَى شَيْءٍ<sup>(١١)</sup> سَوَاكَ وَإِنَّمَا<sup>(١٢)</sup> أَرَى<sup>(١٣)</sup> غَيْرَنَا أَحْلَامَ نَوْمٍ<sup>(١٤)</sup> يُقَدَّرُ<sup>(١٥)</sup>

والفرق بين<sup>(١٦)</sup> السكر والغشبية ان<sup>(١٧)</sup> السكر<sup>(١٨)</sup> ليس<sup>(١٩)</sup> نَشْتَتَهُ من الطبع

فوالنون المصرى B (٤). كالحاضر الصحو B (٣). عن B (٢). B om. (١).

فعالانك B (٨). فى ذلك B om. (٧). فقد B (٦). تغيب A (٥).

احدر AB (١١). وحدك اتي B. اوجدك اتي A (١٠). حاليك B (٩).

ارتقى B (٥). سوانا B (١٤). نطق A (١٣). عيونك A (١٢).

ليست B (٦). السكره A (١٨). تقدر B. يقدر A (١٧). عيون B (١٦).

انشئت من الطابع. بشبه A (٢٠).

لا يتغير عند وروده الطبع والحواس والغشية <sup>(١)</sup> نشئتها مزوجة بالطبع تتغير عند <sup>(٢)</sup> ورودها الطبع والحواس <sup>(٣)</sup> وتتفص <sup>(٤)</sup> منها الطهارة والغشية لا تدوم والسكر يدوم ، والفرق بين <sup>(٥)</sup> الحضور والصحو أن الصحو حادث والحضور على الدوام ، ومعنى صفو الوجد أن لا يعارضه في وجهه شيء غير <sup>(٦)</sup> وجوده . كما قال القائل ،

تَحَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ مِنَّا فَمَا لَنَا \* عَلَيْنَا سِوَانَا مِنْ رَقِيبٍ يُخَيِّرُ ،

والهجوم والغلبات <sup>(٧)</sup> متقاربا المعنى إلا أن الهجوم فعل صاحب الغلبات وذلك عند قوة الرغبة <sup>(٨)</sup> والانفلات من دواعي الهوى والنفوس عند قوة رغبة الطالب إذا لاح له أعلام المزيد في حال طلبه <sup>(٩)</sup> المطلوب <sup>(١٠)</sup> فلو ظن أن ١٠. مطلوبه وراء بحر سبجه أو في تيه سلكه بالهجوم عند غلبات الإرادة وقوة سلطان المطالبة عليه لو رأى نارا اقتحمها بالهجوم بتلف الروح وبذل المهجة سواء أوصله ذلك الى مطلوبه أو لم <sup>(١١)</sup> يوصله ، فذلك معنى الهجوم والغلبات ، والبقاء والبقاء قد <sup>(١٢)</sup> ذكرته في بابيه ومعنى البقاء بقاء صفة النفس وبقاء المنع والاسترواح الى حال وقع ، والبقاء بقاء العبد على ذلك ، وايضا ١٥. <sup>(١٣)</sup> بقاء هو بقاء رؤيا العبد <sup>(١٤)</sup> في أفعاله لأفعاله <sup>(١٥)</sup> بقيام الله له <sup>(١٦)</sup> في ذلك ، والبقاء بقاء رؤية العبد بقيام الله له في قيامه <sup>(١٧)</sup> الله قبل قيامه لله بالله ، والمبتدئ هو الذي يتبدئ بقوة العزم في سلوك طرقات المنقطعين الى الله <sup>(١٨)</sup> تعالى ويتكلف لأداب ذلك ويتأهب <sup>(١٩)</sup> للتأدب بالخدمة والقبول من الذي يعرف الحال الذي ابتداء به وأشرف عليه من بدايته الى نهايته ، ٢٠. والمهريد <sup>(٢٠)</sup> الذي صح له الابتداء <sup>(٢١)</sup> وقد دخل في جملة المنقطعين الى الله

منه AB <sup>(٤)</sup> . ومقص B <sup>(٢)</sup> . وروده AB <sup>(٢)</sup> . أنشئت B . تشبه A <sup>(١)</sup> .

A <sup>(٨)</sup> متقاربان B . متقاربان A <sup>(٧)</sup> . وجه B <sup>(٦)</sup> . الصحو والحضور B <sup>(٥)</sup> .

ذكر B <sup>(١٢)</sup> . يوصله B <sup>(١١)</sup> . فان B <sup>(١٠)</sup> . المطلوب B <sup>(٩)</sup> . والانقلاب

om. B <sup>(١٦)</sup> . انقيام B <sup>(١٥)</sup> . في افعاله لأفعاله om. B <sup>(١٤)</sup> . om. B <sup>(١٣)</sup> .

om. A <sup>(١٨)</sup> . عز وجل B <sup>(١٧)</sup> . بقيام الله له to في ذلك from

بالاسم to وقد om. B <sup>(٢٠)</sup> . إذا A <sup>(١٩)</sup> .

تعالى بالاسم وشهد له قلوبُ الصادقين <sup>(١)</sup> بصحة ارادته ولم <sup>(٢)</sup> يرسم بعد بحال  
 ١٤١٥١٦ ولا مقام فهو في السّير مع ارادته، والبراد العارف الذي لم يبق له ارادة  
 وقد وصل الى النهايات وعبر الاحوال والمقامات والمقاصد والارادات فهو  
 مراد <sup>(٣)</sup> أريد به ما أريد ولا يريد الا ما يريد، والوجد مصادفة القلوب  
 لصفاء ذكر كان عنه <sup>(٤)</sup> مفقوداً، والتواجد <sup>(٥)</sup> والتساكر <sup>(٦)</sup> قريبا المعنى وهو ما  
 يترج من اكتساب العبد بالاستدعاء للوجد والسكر وتكفّه للتشبه بالصادقين  
 من اهل الوجد والسكر، والوقت ما بين الماضي والمستقبل، قال الجنيد  
<sup>(٧)</sup> رحمه الله الوقت عزيز اذا فات لا يدرك يعنى <sup>(٨)</sup> نفسك ووفتك الذي  
 بين النفس الماضي والنفس المستقبل <sup>(٩)</sup> اذا فانك بالغفلة عن ذكر الله <sup>(٧)</sup> تعالى  
 ١. <sup>(١٠)</sup> فلا تلحقه ابداً، والبادى هو الذى يبدو على القلب فى <sup>(١١)</sup> الحين من  
 حيث حال العبد فاذا <sup>(٧)</sup> بدا بادهى الحق يُبىد <sup>(١٢)</sup> كل <sup>(١٣)</sup> بادٍ غير الحق.  
 قال ابراهيم الخواص <sup>(٧)</sup> رحمه الله اذا بدا بادهى الحق أفنى كل <sup>(١٤)</sup> بادٍ،  
 والوارد <sup>(١٥)</sup> ما يرد على القلوب بعد البادى فيستغرقها والوارد له فعل وليس  
 للبادى فعل لأن البوادى بدايات الواردات، قال <sup>(١٦)</sup> ذو <sup>(١٧)</sup> النون رحمه  
 ١٥ الله وارد حق جاء يزعم القلوب، والمخاطر تحريك السر لا بداية له واذا  
 خطر بالقلب فلا <sup>(١٨)</sup> يثبت فيزول <sup>(١٩)</sup> بمخاطر آخر مثله، والواقع ما <sup>(٢٠)</sup> يثبت  
 ولا يزول بواقع آخر، سمعت بعض المشايخ وهو ابو الطيب الشيرازى رحمه  
 الله قال سألت شيخاً من مشايخي مسألة فقال لى أرجو ان يقع جوابي، قال  
 الجنيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله لخير الناساج رحمه الله حين خرج اليه هلاً خرجت مع  
 ٢. أول خاطرك وذلك انه خطر بقلبه بان الجنيد <sup>(٧)</sup> رحمه الله على باب داره

أريد بما اراد ولا يريد الا ما يراد B (٢). يومس A (٢). بصحو B (١).

وفتك B (٨). B om. (٧). قريبا AB (٦). والتساكر A (٥). مفقود A (٤).

The words from اذا to حال العبد are suppl. in marg. (٩). ونفسك (٦).

الحيز B (١١). لا A in marg. (١٠). فاذا A. A in marg. (١٢).

B adds (١٧). ذا A (١٦). الذى B (١٥). بادى A (١٤). بادى AB (١٣).

ثبت A (٢٠). خاطر A (١٩). يثبت A (١٨). المصرى.

فكان يدفع خاطره مرارًا فلما خرج قال له المجنيد ذلك، ويقال إن الخاطر  
الصحيح إوّل الخاطر أي أوّل ما يخطر، <sup>(١)</sup> ومعنى الخاطر ايضًا ما لا يكون  
للعبد نسبة في ظهوره في الاسرار <sup>(٢)</sup> والخاطر ايضًا <sup>(٣)</sup> قهر يستوعب الاسرار،  
والفادح قريب من الخاطر إلا أن الخاطر لقلوب أهل البقطة والفادح لأهل  
الغفلة فإذا <sup>(٤)</sup> تنشع <sup>(٥)</sup> عن قلوبهم غيوم الغفلة قدح فيها فادح الذكر وهي  
لفظة مأخوذة من قدح النار بالزناد <sup>(٦)</sup> والفادح الذكس يستوقد النار،  
قال القائل،

يا فادح النار بالزناد،

وقال بعضهم ليس ما قدحته الحقيقة كما ساكتته البشرية، <sup>(٧)</sup> والمعارض ما  
يعرض للقلوب والاسرار من إلقاء العدو والنفس وإلهوى فكل ما يكون  
من إلقاء النفس والعدو وإلهوى فهو المعارض لأن الله <sup>(٨)</sup> تعالى لم يجعل  
لهؤلاء الأعداء طريقًا إلى قلوب أوليائه إلا بالمعارض دون الخاطر والفادح  
والبادي والوارد، قال <sup>(٩)</sup> انشد،

يُعارضُني الوائشونَ قلبي بِكَلِمَا \* يُقَلِّطُهُ في سِرِّيهِ والعلانيه،

<sup>١٥</sup> والقبض والبسط حالان شريكان لأهل المعرفة <sup>(١١)</sup> إذا قبضهم الحق احشهم  
عن تناول القوام والمباحات والأكل والشرب والكلام وإذا بسطهم ردهم إلى  
هذه الأشياء <sup>(١٢)</sup> وتولى حفظهم في ذلك، فالقبض حال رجل عارف ليس فيه  
فضلٌ لشيء غير معرفته والبسط حال رجل عارف بسطه الحق وتولى حفظه  
حتى يتأدب الخلق به. قال الله تعالى <sup>(١٣)</sup> وَاللَّهُ يُقَبِّضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ.  
<sup>٢٠</sup> وقال المجنيد <sup>(١٤)</sup> رحمه الله في معنى القبض والبسط يعني الخوف والرجاء.

ويقال ايضًا انه قهر B <sup>(١٢)</sup> وبذل ايضًا في معنى الخاطر ما لا يكون مح B <sup>(١١)</sup>  
B om. وإذا قدحه الفادح A <sup>(٦)</sup> على B <sup>(٥)</sup> انشع B <sup>(٤)</sup> فهو A <sup>(٣)</sup>  
يعارض القلوب A <sup>(٨)</sup> والمعارض A <sup>(٧)</sup> بالزناد to والفادح from  
تولى B <sup>(١٢)</sup> فإذا B <sup>(١١)</sup> وانشد B <sup>(١٠)</sup> تبرك وتعالى B <sup>(٩)</sup>  
Kor. 2, 246. B <sup>(١٤)</sup> قال B <sup>(١٥)</sup>

فالرجاء ييسر الى الطاعة والخوف يقبض عن المعصية، وقد قال القائل في  
صفة حال العارف المتقبض وصفه حال العارف المبسط فقال،  
مَعَارِفُ الْحَقِّ تَحْوِيهَا إِذَا نُشِرَتْ \* ثَلَاثَةٌ نَعَدَهَا الْأَرْوَاحُ نُخْتَلِسُ  
فَعَارِفٌ يَحْظُوظُ الْحَقِّ لَيْسَ لَهُ \* عَنْهُ سِوَاهُ وَلَا مِنْهُ لَهُ نَفْسُ  
وَعَارِفٌ <sup>(١)</sup> يُولَا <sup>(٢)</sup> الْمَلِيكَ <sup>(٣)</sup> مُعْتَرِفٌ \* <sup>(٤)</sup> يَحْتَنُ الْوَجْدُ <sup>(٥)</sup> مَا وَلَّى لَهُ الْفَلْسُ  
وَعَارِفٌ غَابَ عَنْهُ الْعُرْفُ <sup>(٦)</sup> فَاعْتَسَفَتْ \* مِنْهُ السَّرَائِرُ مَطْوِي <sup>(٧)</sup> الذَّرَى شَرِسُ  
<sup>(٨)</sup> حَتَّى اسْتَبْكَانَ وَغَلَبَ الْوَعْثُ فِي مَهْلٍ \* <sup>(٩)</sup> فطَارَ شَيْثَانٌ عَنْهُ النُّطْقُ وَالْحَرَسُ  
أَغَاثُهُ الْحَقُّ عَمَّا دُونَهُ فَلَهُ \* مِنْهُ <sup>(١٠)</sup> إِلَيْهِ سِرَارٌ <sup>(١١)</sup> وَحَيْثُهَا <sup>(١٢)</sup> خَسِيسُ.  
AC.152. يذكر ان العارفين على ثلاثة أصناف صنف منهم ليس لهم <sup>(١٣)</sup> منهم نفس وصنف  
١. منهم <sup>(١٤)</sup> بحتم الوجد الى المحال الذي يتولاهم الحق بالكلاية فيها وصنف منهم  
غاب عنهم العرف والعادة واستوى عندهم النطق والصمت وغير ذلك بعناية  
الحق لهم فان سكتوا فله يسكتون وان نطقوا فعن الله بنطقون، والغيبة  
والحضور والصحو والسكر والوجد والهجوم والغلبات واللقاء والبقاء فاعلم ان  
ذلك من احوال القلوب المتخفية بالذكر والتعظيم لله عز وجل، والمأخوذ  
١٥ <sup>(١٥)</sup> والمستلب بمعنى واحد الا ان المأخوذ انم في المعنى <sup>(١٦)</sup> وهم العبيد الذين  
وصنهم في الحديث المروي عن النبي صلعم الذي قال يظن الناس انهم قد  
خولطوا وما خولطوا ولكن خالط قلوبهم من عطية الله <sup>(١٧)</sup> تعالى ما اذهب  
بعقولهم، وفي الحديث روى ايضا عن النبي صلعم انه قال لا يبلغ العبد  
حقيقة الايمان حتى يظن الناس انه مجنون، وقد روى <sup>(١٨)</sup> عن الحسن في  
٢. الخبر كنت اذا رايت مجاهدا كأنه خر يندج قد ضل حماره لما كان فيه  
من الوله، والاختبار تكثر في وصف المأخوذ والمستلب وقال القائل،

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

(١) B app. (٢) B (٣) A (٤) B (٥) B (٦) B (٧) B (٨) B (٩) B (١٠) B (١١) B (١٢) B (١٣) B (١٤) B (١٥) B (١٦) B (١٧) B (١٨) B

فَلَا تُلْمَنِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ قَلْبِي \* إِنِّي بِحُبِّكَ مَأْخُودٌ وَمُسْتَلَبٌ،  
والدهشة سطوة تصدّم عقل المحب من هبة محبوبه اذا لقيه عند الایاس لم  
يجد لها عاهة اذا انتفضت، وقد <sup>(١)</sup> روى عن بعضهم انه قال اللهم انك لا  
ترى في الدنيا فهب لي من عندك ما يسكن اليه قلبي قال فغشي عليه فلما  
افاق قال سبحن الله فقيل له ممّ سبحت قال ألقى الى <sup>(٢)</sup> سكينة بدلاً من  
النظر اليه وهل لذلك من بدل فقلت يا رب <sup>(٣)</sup> دهشت من حبك فلم  
أتمالك أن قلت ما قلت، ولبعضهم يقول،  
إِنَّ مِنْ أَهْوَاءٍ قَدْ أَدْهَشَنِي \* لَا خَلَوْتُ الدَّهْرَ مِنْ ذَاكَ الْهَشِّ،  
وكان الشبلي <sup>(٤)</sup> رحمه الله يقول يا دهشاً كلّه معناه كل شيء مع المخلوق منك  
وأنكرهم <sup>(٥)</sup> دهش كنه، والمحيرة بدية ترد على قلوب العارفين عند تأملهم وحضورهم  
وتفكيرهم <sup>(٦)</sup> تحجيم عن التأمل والفكرة، قال الواسطي <sup>(٧)</sup> رحمه الله حيرة البديهة  
اجل من سكون التوّلّي عن المحيرة، <sup>(٨)</sup> والتخيّر منازلة <sup>(٩)</sup> تتولّى قلوب العارفين  
بين <sup>(١٠)</sup> اليأس والظلم في الوصول الى مطلوبه ومقصوده لا يُطعمهم في الوصول  
<sup>(١١)</sup> فيرتجوا ولا يؤسّسهم عن الطلب <sup>(١٢)</sup> فيسترجموا فعند ذلك يتغيّرون، وقد  
<sup>(١٣)</sup> سئل بعضهم عن المعرفة ما هي فقال التخيّر ثم الاتصال ثم الافتقار ثم  
المحيرة، قال <sup>(١٤)</sup> قائل،

قَدْ تَخَيَّرْتُ فَيْكَ خُذْ بِيَدِي \* يَا دَلِيلًا لِيَنْ تَحَيَّرَ فَيْكَ،

والطوالع انوار التوحيد تطلع على قلوب اهل المعرفة بتشعشعها فيطمئن ما  
في القلوب من الانوار <sup>(١٥)</sup> بسلطان نورها كالشمس <sup>(١٦)</sup> الطالعة اذا طلعت يخفى  
على <sup>(١٧)</sup> الناظر من سطوة نورها انوار الكواكب وهي في اماكنها، قال الحسين  
ابن منصور في هذا المعنى،

(١) B om. (٢) ذهت A (٣) تسله B. تسليه A (٤) ذكر B (٥)

بقلوب B (٦) تتزل B (٧) والمحيرة B (٨) صحتهم A (٩) دهشاً AB (١٠)

عن المعرفة B om (١١) فيسترجمون AB (١٢) فيرتجون AB (١٣) الناس B (١٤)

الناظرين B (١٥) الطالع B (١٦) سلطان B (١٧) القائل B (١٨)

قَدْ تَجَلَّتْ طَوَائِعُ زَاهِرَاتٍ \* يَتَشَعَّشَعْنَ فِي لَوَائِعِ رَقٍ  
خَصْنِي وَاحِدِي تَوْحِيدٍ<sup>(١)</sup> صِدْقٍ \* مَا إِلَهًا مِنَ الْمَسَالِكِ طَرُقٍ،

والتَّوَارِقُ مَا<sup>(٢)</sup> يَطْرُقُ قُلُوبَ أَهْلِ الْخَفَائِقِ مِنْ طَرِيقِ السَّعْيِ فَيَجِدُّ لَهُمْ حَقَائِقَهُمْ، حُكِيَ عَنْ بَعْضِ الْمَشَائِخِ أَنَّهُ قَالَ يَطْرُقُ سَمْعِي عِلْمٌ مِنْ عُلُومِ أَهْلِ الْخَفَائِقِ فَلَا أَدْعُ أَنْ يَدْخُلَ قَلْبِي إِلَّا بَعْدَ أَنْ أُعْرِضَهَا عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ. وَالتَّوَارِقُ فِي اللَّغَةِ مَا يَطْرُقُ بِاللَّيْلِ،<sup>(٣)</sup> وَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ<sup>(٤)</sup> يَدْعُو وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا<sup>(٥)</sup> طَارِقًا يَطْرُقُ بِجَبَرٍ، وَالْكَشْفُ بَيَانٌ مَا يَسْتَرُ عَلَى الْفَهْمِ فَيُكْشَفُ عَنْهُ لِلْعَبْدِ كَأَنَّهُ رَأَى<sup>(٦)</sup> عَيْنًا. <sup>(٧)</sup> قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَرِيرِيُّ مَنْ لَمْ يَعْمَلْ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ<sup>(٨)</sup> نَعَالَى بِالتَّغْوَى وَالْمُرَاقَةِ لَمْ يَصِلْ إِلَى الْكَشْفِ وَالْمَشَاهِدَةِ، وَقَالَ النُّورِيُّ<sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ مَكَاشِفَاتِ الْعَبُودِ بِالْإِبْصَارِ<sup>(١٠)</sup> وَمَكَاشِفَاتِ الْقُلُوبِ بِالْإِنِّصَالِ. وَالتَّطْحُجُ كَلَامٌ يَرْتَجِمُهُ اللِّسَانُ عَنْ وَجْدٍ<sup>(١١)</sup> بَقِيضٍ عَنْ مَعْنِيهِ مَقْرُونٌ بِالدَّعْوَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَاحِبُهُ<sup>(١٢)</sup> مُسْتَلَبًا وَمَحْفُوظًا، قَالَ أَبُو حَمْزَةَ سَالَتْنِي رَجُلٌ خِرَاسَانِي عَنْ الْأَمْنِ فَقُلْتُ أَعْرِفُ مَنْ لَوْ كَانَ عَلَى يَمِينِهِ سَبْعٌ وَعَلَى يَسَارِهِ مِائَةُ مِائَةٍ عَلَى إِيَّاهُمَا<sup>(١٣)</sup> أَتَيْتَنِي فَقَالَ لِي هَذَا شَطْحٌ فَهَاتِ<sup>(١٤)</sup> الْعِلْمَ، وَكَانَ بَعْضُهُمْ إِذَا سَأَلَهُ إِنْسَانٌ مَسْئَلَةً فِيهَا دَعْوَى يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَطْحِ اللِّسَانِ. وَقَدْ فَسَّرَ الْحَمِيدُ<sup>(١٥)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ شَطْحَاتِ أَبِي يَزِيدَ<sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَوْ كَانَ أَبُو يَزِيدَ<sup>(١٧)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ عَنْهُ مَعْلُولًا مَا فَسَّرَهَا، وَقَدْ قَالَ الْقَتَادُ،  
شَطْحُ الْحَقِيقَةِ<sup>(١٨)</sup> وَالْأَحْوَالِ بَيْنَهُمَا شَطْحٌ<sup>(١٩)</sup> إِذَا الْيَمِينُ يَزُوهُ بَيْنَ هَاتَيْنِ

(١) A. صرف. B. صرق. This verse is cited (unmetrically) in Massignon's edition of the *Kitāb al-Tarāṭīn*, p. 138. (٢) A. تطرق. (٣) B. فقد روى. (٤) B. يقول.

(٥) B. طارق. (٦) A. العين. (٧) Here B proceeds (fol. 122a, l. 10). (٨) B. بين عامة المسلمين في نظرم إلى أعمالهم. These words occur in A on fol. 173a, last line. The text of the present passage is resumed in B on fol. 191a, l. 4.

(٩) B. ou. (١٠) A. مكاشفة. (١١) B. مقض. (١٢) B. مستلب (?). (١٣) A. والمحال. (١٤) B. علم. (١٥) B. البسطام. (١٦) B. يتكى. (١٧) B. لدا.

فَالْحَالُ كَالْحَالِ فِي التَّلَوِينِ شَاطِحُهَا \* وَالْعَيْنُ<sup>(١)</sup> تُدْنِي إِلَى شَطْحِ اللَّفَافَيْنِ،  
وَالصَّوْلُ<sup>(٢)</sup> الاستطالة باللسان من المريدين والمتوسطين على ابتاء جنسهم  
أحوالهم وهو مذموم، قال ابو علي الروذباري<sup>(٣)</sup> رحمه الله<sup>(٤)</sup> ان من أعظم  
الكناير أن نخون الله في نفسك وتوهم أن الذي انالك لم يُبَلِّغْكَ ففعل  
دعواك صَوْلَكَ على<sup>(٥)</sup> من يستغنى من الله<sup>(٦)</sup> تعالى<sup>(٧)</sup> أن يُخْبِرَكَ بحاله،<sup>(٨)</sup> وتأنف  
من الصَّوْلُ لانه تحته اذا كان على من فوقك وقلة معرفة اذا كان على  
من<sup>(٩)</sup> هو دونك وسوء ادب اذا كان على من هو مثلك، فاما<sup>(١٠)</sup> الصادقون  
وأهل النهايات يصلون بالله<sup>(١١)</sup> لقلة المساكنة الى ما سوى<sup>(١٢)</sup> الله، وروى  
عن النبي صلعم انه كان يقول في دعايه اللهم<sup>(١٣)</sup> بك أصول وبك أحوال وقال  
ابراهيم الخواص<sup>(١٤)</sup> رحمه الله في كتاب له ثم إني أقول وبالله أصول،  
<sup>(١٥)</sup> وقال القليل،

وَكَيْفَ يَطِيبُ الْعَيْشُ مِنْ بَعْدِ مَنْ يَ \* عَلَى نَائِيَاتِ الدَّهْرِ كُنْتُ أَصُولُ،  
والذهاب بمعنى الغيبة الآن الذهاب اثم من الغيبة وهو ذهاب القلب عن  
حسن المحسوسات بمشاهدة ما شاهد ثم يذهب عن ذهابه والذهاب عن  
الذهاب هذا<sup>(١٦)</sup> ما لا نهاية له، قال المجتهد<sup>(١٧)</sup> رحمه الله في تفسير قول ابي  
يزيد<sup>(١٨)</sup> رحمه الله في كلامه لَيْسَ لَيْسَ قال هو ذهاب ذلك كله عنه وذهابه  
عن ذهابه وهو معنى قوله لَيْسَ لَيْسَ في لَيْسَ يعني قد غابت<sup>(١٩)</sup> المحاضرات وتلفت  
الاشياء فليس يوجد شيء ولا يحس وهو الذي يسميه قوم الفناء والفناء عن  
الفناء وفقد الفقد في النقص فهو الذهاب عن الذهاب، والنفس<sup>(٢٠)</sup> ترويح<sup>(٢١)</sup>  
القلب عند الاحتراق،<sup>(٢٢)</sup> قال بعض الشيوخ النفس رُوح من ربح الله

(١) B om. (٢) والاستطالة B (٣) but تدنى A (٤) تدنى

الصادقين A (٥) وبالف B (٦) يخبرك B (٧) من هو دونك اما تستغنى الخ B (٨)

بك اصول Lisan xiii, 200, 22 has (٩) الله عز وجل B (١٠) بقلة B (١١)

يروح B (١٢) المحاضرة A (١٣) حال B (١٤) قال B (١٥) وبك احوال

وقال B (١٦) للقلب B (١٧)

المسأطة على نار الله <sup>(١)</sup> تعالى وكذلك التنّس، قال <sup>(٢)</sup> ذو النون رحمه الله،  
 مَنْ لَأَذِ بِاللّهِ نَجَا بِاللّهِ \* وَسَرَّهُ مَرٌّ قَضَاءُ آللّهِ  
 لِلّهِ أَنْفَاسٌ جَرَّتْ لِلّهِ \* لَا حَوْلَ لِي فِيهَا يَغْيِرَ آللّهِ،  
 والنّفس ايضاً نفسُ العبد، قال المجنّد <sup>(٣)</sup> رحمه الله أَخَذَ عَلَى الْعَبْدِ حِفْظُ  
 ه. أَنْفَاسِهِ عَلَى مَرِّ أَوْقَاتِهِ، قال الفايّل،

وَمَا تَنْفَسْتُ إِلَّا كُنْتُ مَعَ نَفْسِي \* تَجْرَى لِكَ الرُّوحِ مِنِّي فِي تَجَارِيهَا،  
 والمحيّس رَسْمٌ ما يبدو من صفة النفس، وقال عمرو المكي <sup>(٤)</sup> رحمه الله من  
 قال انّي لم أجد حسّاً عند غلبات الوجد فقد غلط لأنّه لم يُدرك فقد الحُسوس  
 الآ بحسّ والوجد <sup>(٥)</sup> والفقد يُدركان بحاسة وها محسوسان، وتوحيد العامة  
 ١. معناه توحيد الإقرار باللسان والتحقيق بالقلب <sup>(٦)</sup> إليها يقرب به اللسان باثبات  
 الموحّد بجميع <sup>(٧)</sup> أسمائه وصفاته باثبات ما أثبت <sup>(٨)</sup> ونفى ما نفى باثبات ما  
 اثبت الله لنفسه ونفى ما نفى الله عن نفسه، وتوحيد الخاصّة قد ذكرنا في  
 باب التوحيد وهو وجودٌ عظمة وحدانية الله <sup>(٩)</sup> تعالى وحقيقة قُربه بذهاب  
 حسّ العبد وحركته لقيام الله <sup>(١٠)</sup> تعالى له فيما اراد منه، وقد حكى عن الشبلي  
 ١٥. رحمه الله انه قال لرجل وقد جرى ذِكْرُ التوحيد فقال هذا <sup>(١١)</sup> توحيدك  
 أَنْتَ قال فأيّ <sup>(١٢)</sup> عندي غير <sup>(١٣)</sup> ذا فقال الشبلي رحمه الله توحيد الموحّد  
 وهو أن يوحّدك الله به ويُفردك له ويُشهدك ذلك <sup>(١٤)</sup> ويفيئك به عمّا  
 Af1546 يُشهدك، وهذا صفة توحيد <sup>(١٥)</sup> الخاصّ، والتفريد أفراد المُفرد برُفع الحدث  
<sup>(١٦)</sup> وإفراد القديم بوجود حقائق الفردانية، قال بعضهم الموحّدون لله من  
 ٢٠. المؤمنين كثير والمفردون من الموحّدين قليل، قال الحسين بن منصور  
<sup>(١٧)</sup> رحمه الله في بعض ما تكلم به عند قتله حسبّ الواجد أفراد الواحد،  
 والتجريد ما تجرّد للقلوب من شواهد الالهوية اذا صفا من كدورة البشرية،

(١) B om. (٢) A ذا. (٣) والفقد به B. (٤) بما A. The reading of B is doubtful. (٥) أسيابه A. (٦) وإبقا ما أبقا B. (٧) توحيدك A. (٨) ذي B. (٩) ويفيئك B. (١٠) الخاصّة B. (١١) وإفراد B.

وقال بعض الشيوخ وقد سئل عن التجريد فقال إفراد الحق<sup>(١)</sup> من كل ما يُجرى وإسقاط العبد في كل ما يُبدى، والتجريد<sup>(٢)</sup> والتوحيد أَلْفَاظ مختلفة<sup>(٣)</sup> لمعان متفقة ونصيبها على مقدار حقائق الواصلين وإشاراتهم، قال القائل،

حَقِيقَةُ الْحَقِّ حَقٌّ لَيْسَ يَعْرِفُهُ • إِلَّا الْمُجَرِّدُ فِيهِ حَقٌّ تَجَرِّدٍ،

والهَمَّ المفرد والسِّرُّ المجرد بمعنى واحد<sup>(٤)</sup> وهو مَمَّ العبد وسِرّه اذا تجرد من جميع الأشغال وتفرّد بمراقبة ذلّة الجلال فلا تُعارضه خواطر فاطمة ولا عوارض مانعة عن<sup>(٥)</sup> التوجّه والإقبال والقُرب والاتّصال، قال المجنّد<sup>(٦)</sup> رحمه الله قال<sup>(٧)</sup> لى<sup>(٨)</sup> ابرهيم الأجرى يا غلام لَأَن تَرِدَ بِهِمَكَ إِلَى اللَّهِ طرفَةً عَيْنٍ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ، وقال الشَّيْبِلِيُّ<sup>(٩)</sup> رحمه الله<sup>(١٠)</sup> لِرَجُلٍ هَيَّأُ الْإِهْمَ فِي فِضَاءِ الْعَدَمِ هَيْئَكَ مِمَّ<sup>(١١)</sup> هَاجٍ وَهَمٍّ مِمَّ هَائِمٍ، والمُحَادَثَةُ وَصْفٌ لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ، سئل أبو بكر الواسطي عن أَعْلَى حَالِ<sup>(١٢)</sup> لِنَهَايَةِ الصَّدِيقِينَ فقال هو الطَّالِعُ<sup>(١٣)</sup> والمُحَدَّثُ، وقال النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما رَوَى عَنْهُ إِنَّ فِي أُمَّتِي مَكْمُونٌ وَمُحَدَّثُونَ وَإِنَّ عَمَرَ<sup>(١٤)</sup> رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَهُمْ، وقال سهل بن عبد الله<sup>(١٥)</sup> رحمه الله خلق الله المخلوق يُسَارِّمُ وَيُسَارَوْهُ<sup>(١٦)</sup> قال الله عزَّ وجلَّ خَلَقْتُمْ لِنَسَارَتِي فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَكَلِمَتِي وَحَدَّثُونِي فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَنَاجُونِي فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَاسْمَعُوا مِنِّي، والمُنَاجَاةُ<sup>(١٧)</sup> مُخَاطَبَةُ الْأَسْرَارِ عِنْدَ صَفَاءِ الْأَذْكَارِ لِلْمَلِكِ الْجَبَّارِ،<sup>(١٨)</sup> قال أبو عمرو<sup>(١٩)</sup> بن علوان سمعت المجنّد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله ليلةً إلى الصباح يقول في مناجاته الهى وسيدى تريد أن تقطعني عنك

(١) B في. (٢) والتوحيد والتفريد B. (٣) المعاني AB. (٤) A وهى with. (٥) B om. (٦) AB ابرهيم. (٧) B written above. B وهى. (٨) B التوحيد. (٩) A هَاجٍ وَهَمٍّ مِمَّ هَائِمٍ. (١٠) B المحدث. (١١) AB om. from قال. (١٢) B فَنَاجُونِي. The words are suppl. in marg. A. (١٣) B فَنَاجُونِي. (١٤) B وقال. (١٥) B مخاطبات.

بوصلك! أو تريد أن تخدعني عنك بترك هيئات قلت لأبي عمرو ما معنى هيئات قال التمكن، والمسامرة عتاب الأسرار عند خفي التذكار، قال الروذباري،

سَامَرْتُ صَوَّ صَبَاتِي أَشْجَانُهَا \* حَرَقُ الْهَوَىٰ وَعَلَيْهَا نِيرَانُهَا،

٥. وسيل بعض<sup>(١)</sup> المشايخ عن المسامرة فقال استدامة طول العتاب مع صحبة الكتمان، ورؤية القلوب هو نظُّ القلوب الى<sup>(٢)</sup> ما توارت<sup>(٣)</sup> في الغيوب بأنوار اليقين عند حقايق الايمان، وهو على معنى ما قال أمير المؤمنين علي ابن ابي طالب<sup>(٤)</sup> رضى الله عنه حين سئل هل نرى ربنا فقال وكيف نعبده من لم نَرَهُ ثم قال لم نَرَهُ العيون يعنى في الدنيا بكشف العيان واكن رآته ١. القلوب بحقايق الايمان قال الله<sup>(٥)</sup> تعالى<sup>(٦)</sup> مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى فاثبت الرؤية<sup>(٧)</sup> بالقلب في الدنيا، وقال النبي صلعم آعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك، والاسم حُرُوف جُعِلَتْ لاسْتِدْلَالِ الْمَسِيحِ بِالتَّسْمِيَةِ عَلَى<sup>(٨)</sup> اثْبَاتِ الْمَسِيحِ فَاذَا سَقَطَتِ الْحُرُوفُ مَعْنَاهُ لَا يَنْفَصِلُ عَنِ الْمَسِيحِ، حُكِيَ عَنِ<sup>(٩)</sup> الشُّبْلِيِّ<sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَيْسَ مَعَ الْخَلْقِ مِنْهُ إِلَّا اسْمُهُ، ١٥. وَكَانَ يَقُولُ هَاتِي مِنْ يَقُولِ الْاسْمِ بِاسْتَحْقَاقِهِ قَوْلًا، وَكَانَ أَبُو الْحَسَنِ النَّوْرِيُّ<sup>(١١)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ يَسْتَشْهَدُ فِي إِشَارَتِهِ<sup>(١٢)</sup> بِهَذَا الْبَيْتِ،

إِذَا أُمِرَ طِفْلٌ مَسَهَا جُوعٌ طِفْلُهَا  
غَذَّتْهُ يَأْسَمُ<sup>(١١)</sup> الطِّفْلُ<sup>(١٢)</sup> فَاسْتَعَصَمَ الطِّفْلُ،

وكان الشُّبْلِيُّ<sup>(١٢)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ أُرِيدُ مِنْ قَالَ الْاسْمِ<sup>(١٣)</sup> وَهُوَ يَحْتَقِقُ<sup>(١٤)</sup> مَا ٢٠. يَقُولُ، وَكَانَ يَقُولُ نَاهَتْ الْخَلِيقَةَ<sup>(١٥)</sup> فِي الْعِلْمِ وَنَاهَ الْعِلْمَ فِي الْاسْمِ وَنَاهَ الْاسْمَ فِي الْذَاتِ، وَالرُّسْمَ مَا رُسِمَ بِهِ ظَاهِرُ الْخَلْقِ بِرِسْمِ الْعِلْمِ<sup>(١٦)</sup> وَرُسْمُ الْخَلْقِ

عليه السلام B (٤). A om. (٥). B om. (٦). الشيخ B (١).

أفادت A (٨). B القلب (٧). Kor. 53, 11. (٩). عز وجل B (٥).

النفل A (١١). الى هذا AB (١٠). أبي بكر الشبلي دلف بن مغير B (٦).

ورسوم B (١٦). بالعلم B (١٥). بها B (١٤). فهو B (١٣). واستعصم B (١٢).

(١) فيمتحنى بإظهار سلطان الحق عليه، سئل الجنيد عن رجل غاب اسمه وذهب وصفه (٢) وأمتحنى رسومه فلا رسم له قال نعم عند (٣) مشاهدته قيام الحق (٤) له Af.155b بنفسه لنفسه في ملكه، (٥) فيكون ذلك معنى قوله امتحنى رسومه يعني علمه ورفعه المضاف اليه امتحنى بنظره الى قيام الله له في قيامه، قال القائل،  
يُرسَمُ دَارِسَاتٍ وَطَلَّلُ،

وَالْوَسْمُ مَا وَسَمَ اللَّهُ بِهِ الْمَخْلُوقِينَ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ بِمَا شَاءَ كَيْفَ شَاءَ فَلَا يَتَغَيَّرُ عَنْ ذَلِكَ أَبَدًا وَلَا يَطْلُعُ عَلَى عِلْمٍ ذَلِكَ أَحَدٌ، قال (٦) احمد بن عطاء (٧) رحمه الله يظهر (٨) الوسمان على المقبولين والمطرودين لانهما نعتان يجريان على الابد بما جريا في الازل، والروح والترحوس نسيم تتسم به قلوب اهل ١٠ الحفايق فيترحوس من تعب ثقل ما حُمِلَ من الرعاية بحسن العناية، قال يحيى ابن (٩) معاذ (٧) رحمه الله الحكمة جند من جنود الله (١٠) يرسلها الى قلوب العارفين حتى تروح عنها وهج الدنيا، وقال روح ولي الله (٧) في القدس (١١) تشغله بمولاه، وقال (٧) سُفِينُ (١٢) مجال قلوب العارفين بروضة سماوية من دونها حُبُّ الرَّبِّ مُعَسِّكُهَا فِيهَا وَجُنَى ثَمَارِهَا بِنَعِيمِ رَوْحِ الْإِنْسِ بِاللَّهِ مِنْ ١٥ الْقُرْبِ، والنعت إخبار (١٣) الناعتين عن أفعال المنعوت وأحكامه وأخلاقه ويُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ النَّعْتُ وَالْوَصْفُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ أَلَّا أَنْ الْوَصْفُ يَكُونُ مُجْمَلًا وَالنَّعْتُ يَكُونُ مَبْسُوطًا فَإِذَا وَصَفَ جَمَعَ وَإِذَا نَعْتُ فَرَّقَ، والصفة ما لا (١٤) ينفصل عن الموصوف ولا يقال هو الموصوف ولا غير الموصوف، والذات (١٥) هي الشيء القائم بنفسه والاسم والنعت والصفة معالِمٌ (١٦) للذات فلا يكون ٢٠ الاسم والنعت والصفة إلا لذى ذات ولا يكون ذو ذات إلا مسمى

(١) AB فيمتحنى. A in marg. فيمتحنى. (٢) B فامتحنى. (٣) A مشاهدة.

(٤) A om. (٥) AB app. سكن. (٦) B عطا احمد. (٧) B om.

(٨) B يشغله. (٩) يرسلها الله B (١٠). (١١) B adds. (١٢) الوسمان. (١٣) A.

(١٤) AB هم. (١٥) A تفصل. (١٦) B. (١٧) الذات B.

(١) منعوتاً (٢) موصوفاً وذلك أن القادر اسمٌ من أسماء الله (٣) تعالى والقدرة صفة من صفات الله (٤) تعالى والتقدير نعتٌ من نعوت الله (٥) تعالى والمتكلم اسم من أسماء الله (٦) عز وجل والكلام صفة من صفات الله (٧) تعالى والغفران نعت من نعوت الله (٨) تعالى، قال (٩) الواسطي ليس مع المخلوق منه إلا اسم أو نعت أو صفة والمخلوق محجوبون بأسمائه عن نعوته (١٠) وبنعوته عن صفاته Af.156a وبصفاته عن ذاته فمتى ما ذكر العبد تدييره وتصويره وفضله وطوله ذكر نعوته ونعته بنعوته وإذا ذكر علمه وقدرته وكلامه ومشيته ذكر صفاته ووصفه بصناته وقال،

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسٌ عَلَيْكَ يُونُورَهَا • وَأَنْتَ خَلِيطٌ لِلشَّعَاعِ الْمُبَاشِرِ  
بَعِيدٌ مِنَ الذَّاتِ الْعَزِيزِ مَكَانَهَا • وَلَمْ تَعْرِ مِنْ نَعْتٍ لِنَفْسِكَ قَاهِرِ،

والحجاب (١) حائلٌ يحول بين الشيء المطلوب المقصود وبين طالعه وقاصده، كان سرى السقطي (٢) رحمه الله يقول اللهم مهِّمًا عذبتني بشيء فلا تعذبني بذل الحجاب، وقال محمد بن علي الكتاني (٣) رحمه الله رؤية الثواب حجاب (٤) عن الحجاب ورؤية الحجاب حجاب عن الإعجاب، معناه والله اعلم أن رؤية العبد الثواب لعبادته وذكره حجاب له عن الحجاب المنهني عنه ورؤيته للحجاب حجاب له عن إعجابه بعمله، والدعوى إضافة النفس إليها ما ليس لها، قال سهل بن عبد الله أغلظ حجاب بين العبد وبين الله الدعوى وقال، وَلَكِنَّا أَدْعَيْتُ الْحُبَّ (٥) قَالَتْ كَذَبْتَنِي • فَمَا لِي أَرَى الْأَعْضَاءَ مِنْكَ كَوَاسِيَا، وكان أبو عمرو الزجاجي (٦) رحمه الله يقول من ليس له دعوى فليس فيه معنى (٧) وكان يعني بذلك أن تُضيف النفس إليها من الطاعات التي ليست من أخلاقها وتكون (٨) معها (٩) يينة لما تدعى، والاختيار إشارة إلى

عز وجل B (٢) B om. (٣) موصوف A (٤) منعوت A (٥)

عن A om. (٦) حال A (٧) بنعوته B (٨) أبو بكر الواسطي B (٩)

بسه A (١٠) لما B (١١) له فيه B (١٢) قلت A (١٣) الحجاب

ما يختار الله للعبد ويختار العبد ذلك بعناية الله له حتى يختار باختيار الله له لا باختيار نفسه ، قال مجي بن <sup>(١)</sup> معاذ <sup>(٢)</sup> رحمه الله ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختَرُ فانك لست بأمين في اختيارك حتى تعرف فاذا عرف يقال له <sup>(٣)</sup> إن شئت اختر وإن شئت لا تختَرُ فانك إن اخترت فيها اخترت وإن تركت اختيارك فباختيارنا تركت فأنت بنا فيما <sup>(٤)</sup> تختار وفيما لا تختار. والاختبار امتحان الحق للصادقين ليعبر بذلك منازل الخصوصين <sup>(٥)</sup> ويستخرج باطنه لم <sup>(٦)</sup> منهم صدقهم إنيأتا لحجته على المؤمنين ليتأدب بهم <sup>(٧)</sup> المریدون ، <sup>(٨)</sup> وأخبر <sup>(٩)</sup> نفعه يعني <sup>(١٠)</sup> أخبر من شئت وامتنعته حتى <sup>(١١)</sup> تفتلاه عند استخراجك <sup>(١٢)</sup> بالامتحان صدقه عن الحال الذي هو فيه ، والبلاء ظهور امتحان الحق لعبده في حقيقة حاله بالبلاء وهو ما ينزل به من التعذيب ، قال ابو محمد الجري <sup>(١٣)</sup> رحمه الله الإنسان حيث ما كان بلاء ، وروى عن النبي صلعم انه قال نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء الحديث ، وقال بعضهم في البلاء ،

دَائِرَاتُ الْبَلَاءِ عَلَى تَدَوُّرٍ \* وَإِلَى مَا <sup>(١٤)</sup> تَرَى عَلَى <sup>(١٥)</sup> تَنَوُّرٍ  
مَا أَرَسَ لِلْبَلَاءِ سَوَاسِي \* وَبَلَائِي عَلَى <sup>(١٦)</sup> الْبَلَاءِ كُدُورٍ  
فَأَنَا مِحْنَةُ الْبَلَاءِ وَبَلَائِي \* حَاصِنٌ لِلْبَلَاءِ عَلَيْهِ غَيُورٌ  
يَا بَلَائِي عَلَى الْبَلَاءِ لَا <sup>(١٧)</sup> تَعْدَى \* كُنْ بِمَالِكَا <sup>(١٨)</sup> رَحِيْبًا غَزُورٌ  
يَا مُعِينَ الْبَلَاءِ عَلَى أَعْنَى \* فِي الْبَلَاءِ فَالْبَلَاءُ عَلَى سَعِيرٍ  
واللسان معناه البيان عن علم الحقائق ، كتب ابو الحسين النوري <sup>(١٩)</sup> رحمه

من B <sup>(٥)</sup> . ومحرج B <sup>(٤)</sup> . محاح B <sup>(٣)</sup> . B om. <sup>(٢)</sup> . الرازي B adds <sup>(١)</sup> .  
This saying is explained in B <sup>(٨)</sup> . واختبر B <sup>(٩)</sup> . خبر under Lane Cf. 5, 308, penult. Lién.  
In B <sup>(١٢)</sup> . البلى B <sup>(١١)</sup> . استخراجك بالامتحان يظهر لك صدقه A <sup>(١٠)</sup> .  
معى A <sup>(١٢)</sup> . has been written above the line by a later hand. A  
وبادئ A <sup>(١٦)</sup> . The reading of B is doubtful. A <sup>(١٥)</sup> .  
A om. this verse. <sup>(٢٠)</sup> . رحيم B <sup>(١٩)</sup> . تعدا B <sup>(١٨)</sup> . تعدي A <sup>(١٧)</sup> . حاصل B

الله الى الجَنِّيدِ كِتَابًا فقال فيه يا سَيِّدِي لك في علم البَلَاءِ لسان <sup>(١)</sup> وفي علم  
بَلَاءِ البَلَاءِ سِنَانٌ يعني بيان عن علمه، وسُئِلَ السَّيِّدِي <sup>(٢)</sup> رحمه الله عن الفرق  
بين لسان العلم ولسان الحقيقة فقال لسان العلم ما تَأَدَّى اليْنَا بواسطة  
ولسان الحقيقة ما تَأَدَّى اليْنَا بلا واسطة، فقيل له ولسان الحق ما هو قال  
ما ليس <sup>(٣)</sup> للخلق اليه طريق يريد به اذا قال اللسان يعني بيان علمه  
والكشف عنه بالعبارة، والسِّرُّ خَفَاءٌ بين العدم والوجود موجود في معناه،  
وقد قيل السِّرُّ ما غَيَّبَهُ الحق ولم يُشْرِفْ عليه <sup>(٤)</sup> الخلق، فِسرٌ <sup>(٥)</sup> الخلق ما  
اشرف عليه الحق بلا واسطة وسِرٌّ <sup>(٦)</sup> الحق ما لا يطلع عليه <sup>(٧)</sup> الا الحق،  
وسِرُّ السِّرِّ ما لا يحسن به السِّرُّ فان <sup>(٨)</sup> احسن به فلا يقال له سرٌّ، قال سهل  
ابن عبد الله <sup>(٩)</sup> رحمه الله للنفس سرٌّ ما اشاعها الحق الا على <sup>(١٠)</sup> لسان فِرْعَوْنَ  
فقال اَنَا رَبُّكُمْ اَلْعَلَى، وقال القائل،

يا سِرِّ سِرِّ بَدِيقٌ حَتَّى • يَخْفَى عَلَى وَهْمِ كُلِّ حَيٍّ  
وظاهرٌ باطِنٌ <sup>(١١)</sup> تَجَلَّى • مِنْ كُلِّ شَيْءٍ لِكُلِّ شَيْءٍ

Af.157a

والعقد <sup>(١٢)</sup> عَقْدٌ <sup>(١٣)</sup> السِّرُّ وهو ما يعتقد <sup>(١٤)</sup> العبد بقلبه بينه وبين الله <sup>(١٥)</sup> تعالى  
ان يفعل كذاى او لا يفعل <sup>(١٦)</sup> كذاى، قال الله تعالى <sup>(١٧)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ، وقيل لحكيم <sup>(١٨)</sup> عرفت الله <sup>(١٩)</sup> تعالى فقال بجلِّ العُقُودِ  
وَفَسَخَ الْعَزَائِمَ، وقال محمد بن يعقوب <sup>(٢٠)</sup> التَّرَجَّى فيما حَكَى عنه منذ ثلثين  
سنة ما عقدت بيني وبين الله <sup>(٢١)</sup> عز وجلَّ عقداً مخافةً أَنْ يَفْسَخَ عَلَى ذَلِكَ  
فيكذبني على لسانِي، ويقال ان الفرق بين الخاص والعام ان العامة من  
المؤمنين قد اوجب الله عليهم الوفاء <sup>(٢٢)</sup> اذا عهدوا بألسنتهم عهداً والخاص

(١) B om. from سنان to وفي. (٢) B om. (٣) B الى الحق. (٤) B خلق. (٥) A om. (٦) B حس. (٧) B غير. (٨) B الخلق. (٩) B الحق. (١٠) A بحكى. (١١) B عن. (١٢) A عقد with عقد suppl. above. (١٣) B الشئ. (١٤) B قال. (١٥) B بما. (١٦) B Kor. 5, 1. (١٧) B كذا. (١٨) B عز وجل. (١٩) B قال. (٢٠) B الوفاء. (٢١) B om. from اذا to. (٢١) B. الفرعى. (٢٢) A.

قد اوجب الله عليهم الوفاء اذا عقدوا بقلوبهم عقداً، ولهم اشارة الى جمع  
الهُموم فيجعلها همماً واحداً، قال ابو سعيد الخزاز<sup>(١)</sup> رحمه الله اجمع<sup>(٢)</sup> همك  
بين يدي الله<sup>(٣)</sup> تعالى، وذكر عن بعضهم انه قال ينبغي<sup>(٤)</sup> للعبد ان يكون  
همه تحت قدمه يعني لا بهم مجال<sup>(٥)</sup> ماض ولا مجال مستقبل ويكون مع  
وقته في وقته، والخط اشارة الى ملاحظة ابصار القلوب لما يلوح لها من  
زوايد اليقين بما آمن به في الغيوب،<sup>(٦)</sup> قال<sup>(٧)</sup> الروذباري،

لَا حَظَّ لَهُ قَرَأَنِي فِي<sup>(٨)</sup> مُلَاحَظَتِي . فَغَبْتُ عَنْ رُؤْيِي مِنِّي<sup>(٩)</sup> بَعْنَاهُ  
(١٠) وَصَادَفْتُ هَيْتِي لُطْفَ الْخَفِيِّ بِمَا . تَمَكَّنْتُ مِنْ<sup>(١١)</sup> تَكَنِّي دُونَ مَنَاشَاهُ  
فَلَا إِلَى أَحَدٍ<sup>(١٢)</sup> هَيَّ وَلَا فَطَنِي . وَلَا إِلَى رَاحَةٍ أَسْلُو فَأَنَسَاهُ  
اللَّهُ يَعْلَمُ أَنِّي لَسْتُ أَذْكُرُهُ . وَكَيْفَ أَذْكُرُهُ<sup>(١٣)</sup> إِذْ لَسْتُ أَنَسَاهُ،

والحو ذهاب الشيء اذا لم يبق له أثر<sup>(١٤)</sup> واذا بقي له اثر فيكون<sup>(١٥)</sup> طمساً، قال  
النوري<sup>(١٦)</sup> رحمه الله الخاص والعام في قبض العبودية الا<sup>(١٧)</sup> أن من يكون  
منهم أرفع جذبهم<sup>(١٨)</sup> الحق ومحام عن نفوسهم<sup>(١٩)</sup> في حركاتهم وأنتهم عند  
نفسه،<sup>(٢٠)</sup> قال<sup>(٢١)</sup> الله تعالى<sup>(٢٢)</sup> يَجْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ، معنى قوله جذبهم  
الحق يعني جمعهم بين يديه ومحام عن نفوسهم يعني عن رؤية نفوسهم في  
حركاتهم وأنتهم عند نفسه ينظرهم الى قيام الله لهم في أفعالهم وحركاتهم،  
والحق<sup>(٢٣)</sup> بمعنى الحو الا ان الحق انتم لانه اسرع ذهاباً من الحو، قال رجل  
للشبل<sup>(٢٤)</sup> رحمه الله ما لي أراك قلِقاً<sup>(٢٥)</sup> أليس هو معك وأنت معه فقال  
الشبل<sup>(٢٦)</sup> رحمه الله لو كنت أنا معه<sup>(٢٧)</sup> فأنى ولكني<sup>(٢٨)</sup> محو فيما هو يعني

(١) B om. (٢) B همك. (٣) عز وجل B. (٤) A om. (٥) ماضى A.

(٦) B. (٧) ملاحظته A. (٨) هذه الايات B adds. (٩) وقال B.

(١٠) B om. this verse. (١١) تنكى كون منشاه A. (١٢) هيتى B. (١٣) من B.

(١٤) في حركاتهم B om. (١٥) الى الحق B. (١٦) طمس AB. (١٧) فاذا B.

(١٨) The words from قال to عند نفسه are suppl. in marg. A. (١٩) Kor.

13, 30. (٢٠) معنى B. (٢١) ليس B. (٢٢) لو كنت for لكت B.

(٢٣) فأنى A. (٢٤) So both MSS. (٢٥) فاتى B.

ليس منى شيء ولا بى شيء ولا عنى شيء والكلى منه وبه وله كقول القائل،  
 كُلُّ لَهْ وَبِهِ وَمِنْهُ فَأَيْنَ لَب \* شَيْءٌ فَأَوْبَرُهُ فَطَاحَ إِسَانُهَا،  
 والآثر علامة لباقي (١) شيء. قد زال، قال بعضهم من منع من النظر استأنس  
 بالآثر ومن عديم الآثر (٢) نعلل بالذِّكر، قال القائل،  
 فَمَا عِنْدِي لَكُمْ أَثَرٌ \* وَلَمْ أَسْمَعْ لَكُمْ خَبَرٌ،  
 ويقال (٣) أنه وُجد على قصر لبعض الملوك مكتوب،  
 إِنْ أَثَارَنَا تَدُلُّ عَلَيْنَا \* فَأَنْظِرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْآثَارِ،  
 وقال (٤) الخواص (٥) رحمه الله فى معنى الآثر وسبيل عن توحيد الخاص فقال  
 التفريد لله (٥) عز وجل فى كل الاشياء بالإعراض عما يلحق نفوسهم من آثار  
 الاشياء (٦) وقال،

لَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصَّبِينِ مُعْتَرِضًا \* لَخِلْتُ ذَاكَ سَرَابًا ذَاهِبَ الْآثَرِ،  
 والكون اسم مجمل لجميع ما كونه المكون بين الكاف والنون، (٧) واليون  
 معناه الينونة والكون واليون معناها فى علم التوحيد (٨) ما قال الجنيد (٩) رحمه  
 الله فى (١٠) جواب مسئلة (٧) فى التوحيد يصف (١١) الموحدين فقال كانوا بلا  
 كون وبانوا بلا يون معناه ان الموحدين يكونون فى الاشياء كأنهم لا يكونون  
 ويبينون عن الاشياء كأنهم لا (١٢) يبينون لأن كونهم فى الاشياء بأشخاصهم  
 وبأنهم عن الاشياء بأسرارهم، فهذا معنى الكون واليون قال،  
 لَقَدْ نَاهَ فِي نَيْسِهِ التَّوْحِيدَ وَحْدَهُ \* وَغَلَبَ (١١) بَعَزَ مِنْكَ (١٢) حِينَ طَلَبْتَهُ  
 ظَهَرْتَ لِمَنْ (١٣) أَتَيْتَهُ بَعْدَ بَوْنِهِ \* فَكَانَ بِلَا كَوْنٍ كَأَنَّكَ كُنْتَهُ،  
 Af.158 والوصل معناه لحوق الغائب، قال يحيى بن معاذ (٥) رحمه الله من لم (١٤) يُعَمِّرْ  
 (١٥) عَيْنِيهِ عَنِ النَّظَرِ إِلَى مَا تَحْتَ الْعَرْشِ لَمْ يَصِلْ إِلَى مَا فَوْقَ الْعَرْشِ يَعْنِي

ابراهيم الخواص B (٤). ان B (٣). استأنس B (٢). الشئ الذى B (١).  
 التوحيد B (٩). كتاب A (٨). A om. (٧). قال القائل B (٦). B om. (٥).  
 انتهته B (١٣). حتى B (١٢). بعزم B (١١). يبينون A (١٠).  
 عنه B (١٥). B om. يعنى A (١٤).

لم يلحق <sup>(١)</sup> ما فاته من مراقبة الذى خلق العرش، وقال الشبلى <sup>(٢)</sup> رحمه الله من زعم انه واصل فليس له حاصل، وقال بعضهم انها <sup>(٣)</sup> حرموا الوصول لتضييع الأصول، وقال،

<sup>(٤)</sup> وَوَضَّلَكُمْ هَجَرَ وَوَدَّكُمْ فَلَا \* وَفَرَّبَكُمْ بَعْدَ وَسَلِّمَكُمْ <sup>(٥)</sup> حَرْبٌ،

والتصل فوت الشيء المرجو من المحبوب، ذكر عن بعض الشيوخ انه كان يقول من زعم او ظن انه <sup>(٦)</sup> قد وصل <sup>(٧)</sup> فليتيقن انه قد انفصل، وقال آخر فرح اتصالك بمنزوجة بترح الانفصال، <sup>(٨)</sup> وقال القائل،  
فَلَا وَصَلَّ وَلَا فَصَلَّ وَلَا يَأْسُ وَلَا طَمَعُ

والأصل هو الشيء الذى يكون له تزايد فأصل <sup>(٩)</sup> الأصول الهداية والأصول ١. أصول الدين مثل التوحيد والمعرفة والايان واليقين <sup>(١٠)</sup> والصدق والاخلاص، والفرع ما تزايد من الأصل فاذا تزايد من الفرع <sup>(١١)</sup> زيادة تسمى باسم الأصل فالأصل حجة للزيادات التى هى الفروع <sup>(١٢)</sup> والزيادات التى هى الفروع مردودة الى الأصول <sup>(١٣)</sup> والأصل الهداية والتوحيد والمعرفة والايان والصدق والاخلاص زياداتها بزيادة الهداية والاحوال والمقامات والاعمال ١٥ والطاعات زيادات هذه الأصول وفروعها وهى مسماة باسم <sup>(١٤)</sup> الأصول لتزايدها <sup>(١٥)</sup> وتزايد فروعها، قال عمرو بن عثمان المكي <sup>(١٦)</sup> رحمه الله إقرارنا <sup>(١٧)</sup> بالأصول لزوم الحجّة علينا فى التفصيل ولزوم الحجّة <sup>(١٨)</sup> بالانكار بعد الايمان <sup>(١٩)</sup> والافرار بالوصول، وقال بعض العلماء ما <sup>(٢٠)</sup> دعا اليه الرسول صلعم فهو الأصل وما تزايد عن ذلك الأصل فهو فرع مردود الى الأصل، ٢. والطمس محو البيان عن الشيء اليقيني، <sup>(٢١)</sup> وقال الجنيد <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله فى

(١) A adds. (٢) B om. (٣) B احرموا. (٤) B فوصلكم. (٥) الى ما A.

برايدها B (٦) الوصول A (٧) قال B (٨) فليتيقن B (٩) وعطفكم صرم.

الى الفروع to B om. (١١) من الفروع B om. (١٢) من الفروع B om. (١٣) من الفروع B om.

بزيادة الهداية. (١٤) A الوصول. A adds باسم الوصول (١٥) وفروعها وهى مسماة باسم الوصول.

فلا اقرار B (١٦) الانكار A (١٧) بالوصول A (١٨) وتزايدها A (١٩) دعا اليه الرسول.

(٢٠) B دعى.

١٥٨ Af. رسالته الى ابي بكر <sup>(١)</sup> الكسائي وأنت في سُبُلٍ ملتبسة ونجوم منطسقة قال  
 الله تعالى <sup>(٢)</sup> وَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ یعنی ذهب ضوؤها، وقال <sup>(٣)</sup> عمرو بن المكي  
<sup>(٤)</sup> رحمه الله وإنك لا تصل الى حنيفة الحق حتى تسلك تلك الطُرقات  
 المنطسقة یعنی تنازل تلك الاحوال التي لم ينازلها احدٌ غيرك <sup>(٥)</sup> وقد ذهب  
 أنثرها، والرّمس <sup>(٦)</sup> والدّمس یعنی الدفن ويقال للمقبرة الدّيماس، قال الجيّد  
<sup>(٧)</sup> رحمه الله في رسالته الى يحيى بن معاذ <sup>(٨)</sup> رحمه الله ثم آدمس شاهدته في  
 دمس الاندماس وأرمس مرمسه في غيب <sup>(٩)</sup> غافر الارناس وأخني في إختابه  
 عن إختابه ثم <sup>(١٠)</sup> قطع النسبة عن الاشارة اليه وعن الإيماء بما <sup>(١١)</sup> تترد له  
<sup>(١٢)</sup> منه <sup>(١٣)</sup> به، وهذه اشارة الى حقيقة التوحيد بذهاب الخلق فيما كان كأنه  
 لم يكن، <sup>(١٤)</sup> وقال سهل <sup>(١٥)</sup> رحمه الله اذا دفنت نفسك تحت التّرى وصل  
 قلبك فوق العرش یعنی اذا خالفتها وفارقتها، والنضم الكسر، حكى عن ابي  
 بكر <sup>(١٦)</sup> الزقاق <sup>(١٧)</sup> رحمه الله انه قال لو أن المعاصي <sup>(١٨)</sup> كانت شيئاً اخترتُهُ  
 لنفسى ما آخزنى ذلك لأن ذلك <sup>(١٩)</sup> يشبهني وأنا فُصِمَ <sup>(٢٠)</sup> ظهري حين  
 سبق لي <sup>(٢١)</sup> منه <sup>(٢٢)</sup> ذلك، وقال الواسطي ظهرت الأمور كلها في حفايقها على  
 ١٥. الذهور فمن شاهدها بشاهد القلم انقص <sup>(٢٣)</sup> مقابلته لذلك، والسبب الواسطة  
 والأسباب <sup>(٢٤)</sup> الوسايط التي بين الخلق وبين الله <sup>(٢٥)</sup> تعالى، قال احمد بن  
 عطاء <sup>(٢٦)</sup> رحمه الله من شهد صنْعَ المُسَيَّب <sup>(٢٧)</sup> في السبب أوصله مشاهدته صنْعَ  
 المُسَيَّب الى السبب لأن من شهد السبب امتلاً قلبه من زينة الأسباب ومن  
 عرف الاسباب الشاغلة عن الطاعات انقطع عنها واتصل بالاسباب الداعية

(١) B رساله. (٢) A الكسائي. Cf. p. ٢٤٩, l. ٨ *supra*. The following words occur  
 on p. ٢٤٠, l. ٢. (٣) Kor. 77, 8. (٤) B عمرو بن عثمان. (٥) B om. (٦) B قد.  
 (٧) B رساله. (٨) B app. غاص. (٩) B أقطع. (١٠) A with قرب. (١١) B  
 written above as a variant. (١٢) Illegible in B. (١٣) B له. (١٤) B كالم.  
 (١٥) B قال. (١٦) B الدقاق. (١٧) A يشبهني. The reading  
 of B is doubtful. (١٨) B طهر. (١٩) B بذلك. (٢٠) B ما قابلته.  
 (٢١) A والوسايط. (٢٢) B om. from السبب to في السبب. (٢٣) A والوسايط.

الى صالح الاعمال، ولأني على الروذباري رحمه الله،

مَنْ لَمْ<sup>(١)</sup> يَكُنْ بِكَ فَانِيًا عَنْ حَيْهٍ \* وَعَنِ الْهَوَى وَالْأَنْسِ بِالْأَحْبَابِ  
أَوْ تَهَمَّتْ صَبَابَةٌ جَمَعَتْ<sup>(٢)</sup> لَهُ \* مَا كَانَ مُفْتَرَقًا مِنَ الْأَسْبَابِ  
فَكَأَنَّهُ يَبْتَغِي الْمَرَاتِبَ وَاقِفَتْ \* لِمَنَالٍ حَظٌّ أَوْ لِحُسْنِ مَأْبٍ،

Af.150a

١. (٣) والنسبة المحال الذي (٤) يتعرف به صاحبه (١) بمعنى انتسابه اليه، قال جعفر  
(٥) الطيالسي الرازي (١) رحمه الله النسبة نسبتان نسبة المخطوط ونسبة الحقوق  
اذا غابت الخليفة ظهرت الحقيقة واذا ظهرت الخليفة غابت الحقيقة، وسئل  
الفتاد عن الغريب فقال (٦) الذي ليس له في العالم نسيب، وقال النوري  
(١) رحمه الله كلها رآته العيون نُسب الى العلم وكلها علمته القلوب نُسب الى  
اليقين، فلذلك قلنا معنى (٧) النسبة الاعتراف، وقال عمرو بن (٨) عثمان  
(١) رحمه الله صفة الكسوف للأسرار أن لا يكون قابلاً في رؤية ولا متجلباً في  
نسبة يعني في الاعتراف، وفلان صاحب قلب معناه (٩) أن ليس له عبارة  
اللسان وفصاحة البيان عن العلم (١٠) الذي قد اجتمع في قلبه، حكى عن  
الحنيد (١١) رحمه الله انه كان يقول أهل خراسان اصحاب قلوب، ورب حال  
١٥ معناه انه مربوط بحال من الاحوال التي ذكرنا من المحبة والخوف والرجاء  
والشوق وغير ذلك فاذا كان الأغلب على العبد (١١) حال من هذه الاحوال  
يقال له رب حال، وصاحب مقام معناه أن يكون مقيماً في مقام من مقامات  
الفاصلين والطلالين مثل التوبة والوزع والزهد والصبر وغير ذلك فاذا  
عُرف بالمقام في شيء من ذلك يقال له صاحب مقام، حكى عن الحنيد  
٢. (١٢) رحمه الله انه قال لا يبلغ العبد الى حقيقة المعرفة وصفاء التوحيد حتى  
يعبر الاحوال والمقامات، (١٣) وذكر عن بعض المشايخ انه قال وقفت على  
الشبلي رحمه الله غير مرة فما رأيته تكلم إلا في الاحوال والمقامات، وفلان

الطلاش A (٥). لم يتعرف B (٤). والنسب B (٣). به B (٢). B om. (١)

الحكي B adds (٨). النسب B (٧). الغريب الذي B (٦). الظلامير B

اي A (٩). فاذا اجمع B (١٠). B om. from (١٣). حاله B (١١).

المقامات to وذكر

بلا نفسٍ معناه انه لا تظهر عليه اخلاق النفس لان من اخلاق النفس  
 الغضب والحمة والتكبر والشره والطبع والحسد فاذا كان عبد قد سلم من  
 هذه الآفات وما شاكل ذلك يقال له بلا نفس<sup>(١)</sup> يعنى<sup>(٢)</sup> كأنه ليس له  
 نفس، قال ابو سعيد الخزاز<sup>(٣)</sup> رحمه الله عبد رجع الى الله<sup>(٤)</sup> عز وجل  
 فتعلق بالله وركد في قرب الله فقد نسي نفسه وما سوى الله<sup>(٥)</sup> تعالى فلو  
 قلت له من انت والى أين لم يكن له جواب غير أن يقول الله لأنه لا يعرف  
 سوى الله<sup>(٦)</sup> تعالى لها قد<sup>(٧)</sup> وجد في قلبه من التعظيم لله عز وجل، وقيل  
 صاحب إشارة معناه أن يكون كلامه مشتملاً على<sup>(٨)</sup> اللطائف والإشارات  
 وعلم المعارف، قال الروذباري،

١. فَإِنْ تَعَقَّقَ صَفْوُ الْوَجْدِ مُشْتَبِهًا . عَلَى الْإِشَارَاتِ لَمْ يَلْوِ عَلَى أَحَدٍ ،  
 وأما قول القائل أنا بلا أنا ونحن بلا نحن يعنى بذلك تخلية من أفعاله  
 في أفعاله، سئل ابو سعيد الخزاز<sup>(٩)</sup> رحمه الله عن معنى قوله<sup>(١٠)</sup> وَمَا بِكُمْ  
 مِنْ نِعْمَةٍ فَبِمَا آخَلَاكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ<sup>(١١)</sup> في أفعاله، وأما قول القائل  
 لصاحبه أنا أنت وأنت أنا<sup>(١٢)</sup> فمعناه معنى الإشارة الى ما<sup>(١٣)</sup> اشار اليه  
 الشبلي<sup>(١٤)</sup> رحمه الله حيث قال في مجلسه يا قوم هذا مجنون<sup>(١٥)</sup> بنى عامر كان  
 اذا سُئِلَ عن لَيْلَى فكَانَ يَقُولُ أَنَا لَيْلَى فَكَانَ يُغِيبُ لَيْلَى عَنْ لَيْلَى حَتَّى يَبْقَى  
 بِشَهْدِ لَيْلَى<sup>(١٦)</sup> وَيُغِيبُهُ عَنْ كُلِّ مَعْنَى سِوَى لَيْلَى وَيَشْهَدُ الْأَشْيَاءَ كُلَّهَا لَيْلَى  
 فكيف يدعى من يدعى محمته وهو صحيح مُمَيِّزٌ يرجع الى معلوماته ومألوفاته  
 وحظوظه فبهيات أنى له ذلك ولم يزهد في ذرة منه ولا زالت عنه صفة  
 ٢. من أوصافه معاً أن بذل المجهود للمعبود أدنى رتبة عند القوم، قال الشبلي  
 رحمه الله<sup>(١٧)</sup> إِنَّ مَخَائِينَ رُكْبًا بَعْضُ الْجَارِ فَسَقَطَ أَحَدُهَا فِي الْبَحْرِ وَغَرِقَ

اللطيف B (٤). وجد ذلك A (٣). كان A (٢). B om. (١).

B om. (٨). Kor. 16, 55. (٩). يمكن على الطبع B (١٠). في علم B (٥).

ويعني B (١٦). A om. (١١). اشاره B (١٠). معناه A (٩). في أفعاله.

ولفتنا ان B (١٢).

فَأَلْفَى <sup>(١)</sup> الْآخِرَ نَفْسَهُ إِلَى الْبَحْرِ فغاص الغواصون فأخرجوها سالمين فقال الأول  
لصاحبه أَمَا أَنَا <sup>(٢)</sup> فَقَدْ سَقَطْتُ فِي الْبَحْرِ أَنْتَ لِمَ رَمَيْتَ نَفْسَكَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ  
لَهُ أَنَا غَايِبٌ بِكَ عَنْ نَفْسِي تَوَهَّمْتُ أَنِّي أَنْتَ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ وَقَفْ غَلَامُ  
عَنِّي حَلْفَةُ الشَّيْطَانِ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَالَ يَا بَا بَكَرَ <sup>(٤)</sup> أَخَذَنِي مِنِّي وَغَيَّبَنِي عَنِّي وَرَدَّنِي  
إِلَيَّ كَمَا أَنَا بَلَا أَنَا <sup>(٥)</sup> فَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ <sup>(٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَيَا لَكَ هَذَا  
اعْبَاكَ اللَّهُ فَقَالَ <sup>(٧)</sup> الْغَلَامُ يَا بَا بَكَرَ <sup>(٨)</sup> مِنْ أَيْنَ لِي أَنْ أَعْبِيَ فِيهِ ثُمَّ هَرَبَ  
مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ، <sup>(٩)</sup> وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

ذَكَرْنَا وَمَا كُنَّا <sup>(١٠)</sup> نَسِينَا فَذَكَرْ \* وَلَكِنْ نَسِيتُ الْقُرْبَ يَدُوكَ قَبِيحٌ  
فَأَقْنِي بِوَعْدِي <sup>(١١)</sup> وَأَقْنِي بِوَعْدِهِ \* <sup>(١٢)</sup> إِذْ أَحْبَبْتُ عَنْهُ <sup>(١٣)</sup> مُخْبِرٌ وَمُعَبِّرٌ،  
١٠ وَقَالَ بَعْضُهُمْ،

أَنَا مِنْ أَهْوَى وَمِنْ أَهْوَى أَنَا \* فَأَذَا <sup>(١٤)</sup> أَبْصَرْتَنِي أَنْبَرْتَنِي  
نَعْنُ رُوحَانِ مَعًا فِي جَسَدٍ \* أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،  
١١ وَقَالَ غَيْرُهُ،

يَا مُنِيَّةَ الْمَتْنِيِّ \* أَفْتِنْتَنِي بِكَ عَنِّي  
أَدْنَيْتَنِي مِنْكَ حَتَّى \* ظَنَنْتُ أَنَّكَ أَنِّي،

وهذه مخاطبة مخلوق لمخلوق في هواه فكيف لمن <sup>(١٥)</sup> أَدْعَى حُبَّهُ مِنْ هُوَ أَقْرَبُ  
إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ بَلَا هُوَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَفْرِيدِ  
التَّوْحِيدِ كَأَنَّهُ يَقُولُ هُوَ <sup>(١٦)</sup> بَلَا قَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ وَلَا كِتَابَةُ الْكَاتِبِ هُوَ وَهُوَ  
بَلَا ظُهُورُ هَذَيْنِ الْحَرْفَيْنِ يَعْنِي الْمَاءَ وَالْوَاوُ بِمَعْنَى هُوَ، <sup>(١٧)</sup> قَالَ الْحَجَّيدُ رَحِمَهُ  
٢٠ اللَّهُ فِي وَصْفِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ حُكْمُهَا عَلَى <sup>(١٨)</sup> مَا جَرَتْ عَلَيْهِ <sup>(١٩)</sup> جَارٍ وَسُلْطَانُهَا

الغلام. B om. (٥) قال B (٤) خذني B (٣) فسقط B (٢) B om. (١)

يا ببا بكر. (٩) B (٨) نلتسا B (٧) فقال B (٦) ومن B (٥) يا ببا بكر

وقيل في B (١٤) أبصرته B (١٣) في الغيوب يعبر B (١٢) إذا A (١١)

وهو هو بلا هذين الحرفين الح A (١٥) أَدْعَى حُبَّهُ B om. (١٤) معنى هذا

The missing words have been supplied in marg. but only part of them is

legible. (١٧) A جارٍ (١٦) B وقال.

على كل حق<sup>(١)</sup> عال ظهرت ففهرت وخفيت فاستترت<sup>(٢)</sup> وصالت<sup>(٣)</sup> فغالت  
هي هي بلا هي<sup>(٤)</sup> تُبدى<sup>(٥)</sup> فتُبدى ما بدت عليه<sup>(٦)</sup> وتُفنى ما اشارت اليه قريبها  
بعيد<sup>(٧)</sup> وبعيدها قريب<sup>(٨)</sup> وقريبها مُريب<sup>(٩)</sup> وقد اشار الحنيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله الى  
(أ) معنى ما ذكرت<sup>(١١)</sup> والله اعلم، وأما قطع العلايق فمعنى العلايق الاسباب  
هـ<sup>(١٢)</sup> التي قد علق على العبد<sup>(١٣)</sup> وشغله بذلك حتى قطعه عن الله<sup>(١٤)</sup> تعالى،  
قال ابو سعيد الخزاز<sup>(١٥)</sup> رحمه الله اهل التوحيد قطعوا<sup>(١٦)</sup> منه العلايق  
af.1606 وهجروا فيه الاخلايق<sup>(١٧)</sup> وخلعوا<sup>(١٨)</sup> الراحة<sup>(١٩)</sup> ونوحشوا<sup>(٢٠)</sup> من كل<sup>(٢١)</sup> مأنوس  
واستوحشوا من كل مألوف، وبأدى بلا بأدى<sup>(٢٢)</sup> يريد بذلك ما يبدو على  
قلوب اهل المعرفة من الاحوال والانوار وصفاء الأذكار فاذا قال البأدى  
اشار الى ذلك فاذا قال بلا بأدى اشار الى أن البأدى مُبدئ هو<sup>(٢٣)</sup> يُبدى  
هذه البأدى على القلوب، قال الله تعالى<sup>(٢٤)</sup> إِنَّهُ هُوَ الْمُبْدِئُ وَبَعِيدُ  
الحال الذى أبدأ به<sup>(٢٥)</sup> هو المبدئ فقال بأدى وأثبتته وإذا شاهد المبدئ  
الذى منه البأدى يقول بلا بأدى، قال<sup>(٢٦)</sup> الخواص<sup>(٢٧)</sup> رحمه الله في  
(٢٨) كتاب معرفة المعرفة الحق اذا بدا بلا بأدى ولا بأدى من حيث  
هـ<sup>(٢٩)</sup> لا بأدى لأن البأدى أفتى كل بأدى من حيث البأدى فلا بأدى وهو  
بأدى من حيث لا بأدى وأتما ذلك على<sup>(٣٠)</sup> قُرب مشاهدة الحق منهم،  
والغنى التلبس والتشبه بالصادقين<sup>(٣١)</sup> بالأقوال وإظهار الأعمال، روى عن  
النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالغنى ولا بالتفنى ولكن<sup>(٣٢)</sup> ما وقرنى  
(٣٣) القلب<sup>(٣٤)</sup> وصدقته الأعمال، وقال بعضهم،

فغالت. B. فعالت. A. (١) . وصالت. B. وصالت. A. (٢) . على. A. (٣) .  
وقريبها. B. om. (٤) . ويفنى. B. (٥) . فيبدى. B. فيبدى. A. (٦) . مريب.  
بأشغله. B. (١١) . الذى. B. (١٠) . والله اعلم. B. om. (٩) . B. om. (٨) . مريب.  
توحشوا. A. (١٥) . وجعلوها بمعنى الراحة. B. (١٤) . فيه. B. (١٣) . عز وجل. B. (١٢) .  
أبرهيم. B. (١٦) . Kor. 85, 13. (١٨) . مبدئ. A. (١٧) . ما يونس. AB. (١٥) .  
الخواص. (٢٠) . A. om. (٢١) . A. with قدر in marg. as variant. (٢٢) .  
وصدقة. A. (٢٥) . القلوب. B. (٢٤) . بها. B. (٢٣) . بلا قول. A. (٢٢) .

مَنْ تَحَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ . فَضَحَّتْهُ شَوَاهِدُ الْإِمْتِحَانِ ،  
والتَّحَلَّى إِشْرَاقُ أَنْوَارِ إِقْبَالِ الْحَقِّ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَبِيلِينَ عَلَيْهِ <sup>(١)</sup> وَقَالَ <sup>(٢)</sup> النُّورِيُّ  
<sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ تَجَلَّى <sup>(٤)</sup> لِحَلَّتْهُ بِخَلْفِهِ وَاسْتَرَعَ عَنْ خَلْفِهِ بِخَلْفِهِ ، وَقَالَ الْوَاسِطِيُّ <sup>(٥)</sup> رَحِمَهُ  
اللَّهُ فِي قَوْلِهِ <sup>(٦)</sup> تَعَالَى <sup>(٧)</sup> ذَلِكَ يَوْمَ الْتَغَايَيْنِ قَالَ تَغَايَيْنِ أَهْلُ الْحَقِّ عَلَى مُقَادِيرِ  
<sup>(٨)</sup> الْفَنَاءِ . وَالرُّؤْيَا وَالتَّحَلَّى ، وَقَالَ النُّورِيُّ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ بِتَجَلِّيهِ حَسَنَتِ الْحَاسِنِ  
<sup>(١٠)</sup> وَجَمَلَتِ وَبِاسْتِنَارِهِ فَجَمَتْ وَسَجِمَتْ ، <sup>(١١)</sup> وَقَالَ بَعْضُهُمْ ،  
قَدْ <sup>(١٢)</sup> تَجَلَّى لِقَلْبِي مِنْهُ نُورٌ . <sup>(١٣)</sup> فَاسْتَضَاءَتْ بِهِ مِنْ الظُّلُمَاتِ ،  
والتَّحَلَّى هُوَ الْأَعْرَاضُ عَنِ الْعَوَارِضِ <sup>(١٤)</sup> الْمَشْغَلَةِ بِالظَّاهِرِ <sup>(١٥)</sup> وَالْبَاطِنِ وَهُوَ  
اخْتِيَارُ الْحُلُوقِ وَإِثَارُ الْعَزَلَةِ وَمِلَازِمَةُ الْوَحْدَةِ ، قَالَ الْحَنِيدُ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ الْقُلُوبِ  
الْمَحْفُوظَةِ لَا يَعْزُضُهَا وَلَيْهَا <sup>(١٧)</sup> لِمُجَانِبَةِ مُحَادَثَةِ غَيْرِهِ <sup>(١٨)</sup> ضَاً مِنْهَا وَنَظَرًا مِنْهَا  
لَهَا وَإِبْقَاءُ عَلَيْهَا لِيَخْلُصَ لَهُمْ مَا أَصْنَعُ بِهِ وَمَا جَعَلَهُمْ لَهُ وَمَا عَادَ بِهِ عَلَيْهِمْ ،  
وَهَذِهِ بَعْضُ صِفَاتِ مَنْ أَرَادَهُ اللَّهُ لِلْحُلُوقِ بِهِ وَجَمَعَهُ <sup>(١٩)</sup> لِلْأَنْسِ وَحَالَ بَيْنَهُ  
وَبَيْنَ مَا يَكْرَهُهُ لَهُ ، وَعَنْ يُوسُفَ بْنِ الْحُسَيْنِ <sup>(٢٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ فِي مَعْنَى التَّحَلَّى قَالَ  
هُوَ الْعَزَلَةُ لِأَنَّهُ لَمْ <sup>(٢١)</sup> يَقَوْ عَلَى نَفْسِهِ وَضَعْفَ فَاعْتَرَلَ مِنْ نَفْسِهِ إِلَى رَبِّهِ ،  
<sup>(٢٢)</sup> وَقَالَ بَعْضُهُمْ ،

إِنَّ قَلْبَ النَّفْسِ وَلَوْ عَاشَ دَهْرًا . فِي الْهَوَى لَا يَكَادُ أَنْ يَتَحَلَّى ،  
<sup>(٢٣)</sup> وَالْعَلَّةُ كِتَابَةٌ عَنْ بَعْضِ مَا لَمْ يَكُنْ فَكَانَ ، حَكَمَى عَنِ الشَّيْبَانِيِّ <sup>(٢٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ  
أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي صِفَةِ الْخَلْقِ أَنَّ الدَّلَّ كَانِيَهُمُ وَالْعَلَّةُ كَوْنُهُمْ ، وَقَالَ <sup>(٢٥)</sup> ذُو  
النُّونِ الْمِصْرِيُّ <sup>(٢٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ عِلَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ صُنْعُهُ وَلَا عِلَّةٌ لَصُنْعِهِ ، مَعْنَاهُ  
وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ وَجُودَ النِّفَاصِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مُصْنُوعٍ كَائِنْ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فَكَانَ  
وَلَيْسَ فِي صُنْعِ الصَّانِعِ <sup>(٢٧)</sup> لِمُصْنُوعَاتِهِ عِلَّةٌ ، وَقَالَ <sup>(٢٨)</sup> بَعْضُهُمْ ،

بخلقه لخلقه A (٤) . B om. (٥) . أبو الحسين النوري B (٦) . قال B (٧) .  
فاستضاء B (٨) . تجلّت A (٩) . الضيا altered to الضا A (١٠) . Kor. 64, 9. (١١) .  
ظنا B (١٢) . لمباينة B (١٣) . المشتغلة B (١٤) . قلبه من الظلمات  
المضيق غاية A (١٥) . ذا A (١٦) . فاعلته B (١٧) . بقوا B (١٨) . الانس A (١٩)

بَا شَيْئَانِي مِنَ السَّقَامِ وَإِنْ كُنْتُ عَلَيَّ،

وَالْأَزَلَ مَعْنَاهُ مَعْنَى <sup>(١)</sup> الْقَدَمِ لِأَنَّ الْقَدِيمَ يُسَمَّى بِهِ <sup>(٢)</sup> غَيْرَ الْبَارِي، وَيُقَالُ شَيْءٌ أَقْدَمُ مِنْ شَيْءٍ، وَالْأَزَلَ وَالْأَزَلِيَّةُ لِلَّهِ تَعَالَى لَا <sup>(٣)</sup> يُسَمَّى بِالْأَزَلَ شَيْءٌ غَيْرَ اللَّهِ <sup>(٤)</sup> جَلَّ جَلَالُهُ وَالْأَزَلَ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ <sup>(٥)</sup> الْأَوَّلِيَّةِ فَهُوَ اللَّهُ <sup>(٦)</sup> الْأَوَّلُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ، وَالْأَزَلِيَّةُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ، قَالَ بَعْضُ الْمُتَقَدِّمِينَ الْحَقُّ فِيمَا لَمْ يَزَلْ كَهُو فِيمَا لَا يَزَالُ فَقَوْمٌ اسْتَحْسَنُوا هَذِهِ الْمَقَالَةَ لِنَفْيِ التَّغْيِيرِ عَنِ الْحَقِّ لِأَنَّهُ يَجْمَعُ أَسْمَاءَهُ <sup>(٧)</sup> وَفِعَالَهُ لَمْ يَزَلْ وَقَوْمٌ قَالُوا يَلْتَزِمُ الْقَائِلَ هَذَا الْقَوْلُ بِقَدَمِ الْأَشْيَاءِ وَفَرَّقُوا بَيْنَ أَسْمَاءِ الْفِعْلِ وَأَسْمَاءِ الذَّاتِ وَصِفَاتِ الْفِعْلِ وَصِفَاتِ الذَّاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَالْأَبَدُ وَالْأَبَدِيَّةُ نَعْتٌ مِنْ نَعَوَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْأَزَلِيَّةِ وَالْأَبَدِيَّةِ أَنَّ الْأَزَلِيَّةَ لَا بَدَايَةَ لَهَا <sup>(٨)</sup> وَلَا أَوَّلِيَّةَ وَالْأَبَدِيَّةُ لَا نِهَآيَةَ <sup>(٩)</sup> لَهَا وَلَا آخِرِيَّةَ، وَسَبَّلُ الْوَاسِطِ عَنِ الْأَبَدِ فَقَالَ إِشَارَةً إِلَى تَرْكِ انْقِطَاعِ فِي الْعَدَدِ وَمَحْوِ الْأَوْقَاتِ فِي <sup>(١٠)</sup> السَّرْمَدِ، وَقَالَ الْوَسْمُ وَالرَّسْمُ نَعْتَانِ يَجْرِيَانِ فِي الْأَبَدِ <sup>(١١)</sup> بِمَا جَرِيَا فِي الْأَزَلَ، وَقَالَ آخِرُ الْأَزَلَ وَالْقَدَمِ وَالْأَبَدِ <sup>(١٢)</sup> غَيْرَ مُرْتَفَعَةٍ فِي حَقِيقَةِ الْإِحْدِيَّةِ لِأَنَّهَا عِبَارَاتُ وَإِشَارَاتُ تَعَرَّفَتْ بِذَلِكَ إِلَى خَلْفِهِ <sup>(١٣)</sup> وَلِخَلْفِهِ، وَحُكِيَ عَنِ النَّبِيِّ <sup>(١٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ سُبْحَانَ مَنْ كَانَ وَلَا مَكَانَ وَلَا زَمَانَ وَلَا أَوَانَ وَلَا دَهْرًا وَلَا أَبَدَ وَلَا أَزَلَ وَلَا أَوَّلَ وَلَا آخَرَ وَهُوَ فِي حَالٍ مَا أَحْدَثَ الْأَشْيَاءَ غَيْرُ مُشْغُولٍ عَنْهُمْ وَلَا مُسْتَعِينٌ بِهِمْ عَدْلٌ فِي جَمِيعِ مَا حَكَمَ عَلَيْهِمْ، وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَنُتْنٍ <sup>(١٥)</sup> الْمَكِّيُّ <sup>(١٦)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ سُبْحَانَ الصَّهْدِ الْقَدِيمِ فِي أَزَلَ لَمْ يَزَلْ فِي سَرْمَدِ الْأَبَدِ، <sup>(١٧)</sup> وَوَقَّتِي مُسَرَّمَدٌ وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ وَقَّتِي مُسَرَّمَدٌ يَعْنِي بِذَلِكَ أَنَّ الْحَالَ الَّذِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ لَا يَتَغَيَّرُ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِهِ وَهُوَ كَلَامٌ وَاجِدٌ <sup>(١٨)</sup> خَبَّرَ عَنْ نَعْتِ سِرِّهِ لَا عَنْ نَعْتِ صِفَاتِهِ لِأَنَّ

الله الأولية B (٥). B om. (٤). يسمى B (٣). عن B (٢). القديم B (١).

والأولية B (٨). والله أعلم to وفعاله B om. (٧). القديم الأول B (٦).

(١٧) It is uncertain. عنه A (١١). لا A (١٠). والسرد A (٩).

يخبر B app. (١٤). وفي B (١٣). يخلفه or خلفه A has whether.

الصفات كايه التغيير وهي منغيره <sup>(١)</sup> اذا لم تتغير لانها اذا لم تتغير فقد تُغَيَّر  
عن الحال الذي جُبلت <sup>(٢)</sup> عليه ، قال بعضهم <sup>(٣)</sup> وهو الشبلي ،  
تَسْرَمَدَ وَفَتَى ، فَبَدَأَ <sup>(٤)</sup> وَهُوَ مُسْرَمَدٌ \* وَأَفْنَيْتَنِي عَنِّي فَصِرْتُ <sup>(٥)</sup> مُجَرَّدًا ،  
<sup>(٦)</sup> بَحْرِي بِلَا شَاطِئٍ ، وقول القائل بحري بلا شاطئ معناه ايضاً قريب  
من المعنى <sup>(٧)</sup> الذي ذكرنا في الوقت المسرمد <sup>(٨)</sup> وهذه لفظة <sup>(٩)</sup> قد حُكِيت  
عن الشبلي <sup>(١٠)</sup> رحمه الله تعالى انه قال يوماً في مجلسه في <sup>(١١)</sup> عقيب كلام  
جري له قال <sup>(١٢)</sup> أَتُمُّ أَوْقَاتُكُمْ مَقْطُوعَةٌ وَوَقْتِي لَيْسَ لِي <sup>(١٣)</sup> طَرَفَانِ وَبَحْرِي  
بِلَا شَاطِئٍ يعني بذلك ان الحال الذي خصني الله <sup>(١٤)</sup> تعالى به من التعظيم  
له وخالص الذكر له والانقطاع اليه لا نهاية <sup>(١٥)</sup> لها ولا انقطاع والشيء اذا  
لم تكن <sup>(١٦)</sup> له نهاية ولا غاية فلا يُعْبَرُ عنه <sup>(١٧)</sup> بِأَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ ، قال الله  
<sup>(١٨)</sup> عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ  
تُنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِبِخْلِهِ مَدَدًا لم يجعل لها غاية لان الموسوف بها  
<sup>(١٩)</sup> ليس له نهاية ، وقال بعضهم من عرف الله احبه ومن احبه غرق في  
<sup>(٢٠)</sup> بحر الهمة ، وقال <sup>(٢١)</sup> آخر ،  
٥. أَوْ أَنَّ دُونَكَ بَحْرَ الصِّينِ مُعْتَرِضًا . تَحَلَّتْ ذَاكَ <sup>(٢٢)</sup> سَرَابًا <sup>(٢٣)</sup> ذَاهِبَ الْآثَرِ ،  
وقول <sup>(٢٤)</sup> القائل نَعْنُ <sup>(٢٥)</sup> مُسِيرُونَ يريد بذلك <sup>(٢٦)</sup> تسيير القلوب وسيرها عند  
انتقالها من حال الى <sup>(٢٧)</sup> حال ومن مقام الى مقام ، وقال يحيى بن <sup>(٢٨)</sup> مُعَاذٍ  
<sup>(٢٩)</sup> رحمه الله الزاهد سيار والعارف طيار يعني في سرعة الانتقال في المقامات  
والاحوال عند <sup>(٣٠)</sup> الزوايد وطرف الفوائد ، قال بعضهم <sup>(٣١)</sup> وهو الشبلي ،

فهو B (٤) . وهو الشبلي B om. (٥) . عليها B (٦) . اذا لم تتغير A om. (١) .  
فهذه B (٨) . اذا B (٧) . بحري بلا شاطئ B om. (٩) . مجرد B (٥) .  
طرفين AB (١٤) . اعم A (١٢) . عقب B (١١) . عن حكى B (٩) .  
Kor. (١٨) . تعالى B (١٧) . أكثر A (١٦) . A om. (١٥) . So AB. (١٤)  
هذا البيت B adds (٢١) . بحري B (٢٠) . ليست B (١٩) . 18, 109.  
سير A (٢٦) . مسيرين B (٢٥) . القايلين B (٢٤) . زایل B (٢٣) . شرابا B (٢٢) .  
التزايد B (٢٩) . الرازي B adds (٢٨) . حال آخر B (٢٧) .

(١) لَسْتُ مِنْ جُمْلَةِ الْمُحْيِينَ إِنْ لَمْ \* أَجْعَلِ الْقَلْبَ بَيْتَهُ وَالْمَقَامَا  
وَطَوَافِي (٢) إِحَالَهُ السَّيْرِ فِيهِ \* وَهُوَ رُكْنِي إِذَا أَرَدْتُ أَسْئِلَا،

يريد بذلك سير القلوب، والتلون معناه (٣) تَلَوْنُ العبد في أحواله، (٤) قال قومٌ علامة الحقيقة التلون لأن التلون ظهور قدرة القادر وَيُكْتَسَبُ منه (٥) الغيرة، ومعنى التلون (٦) معنى (٧) التغيير (٨) فمن أشار إلى تلوين الصفات وتغير الأحوال فقال علامة الحقيقة رَفَعَ التلون، ومن أشار إلى تلوين القلوب والأسرار الخالصة لله (٩) تعالى في مشاهدتها وما يَرِدُ عليها من التعظيم والهيبة وغير ذلك من تلوين الواردات (١٠) فقال علامة الحقيقة التلون لأنهم في كل (١١) سَيَّرَ مع الله (١٢) تعالى في زيادة (١٣) من تلوين الواردات على أسرارهم، وأما ١. تلوين الصفات فهو كما قال القائل،

كُلُّ يَوْمٍ تَمْلُؤُنَ \* غَيْرَ هَذَا بِكَ أَجْمَلُ،

قال الواسطي (١٤) رحمه الله من تَخَلَّقَ بِخَلْقِهِ لم تقع به طوارق التلون في طبعه، ولبعضهم (١٥) هذان البيتان في صفة (١٦) المسيرين،

زَجَرْتُ فَوَادِي فَلَمْ يَنْزَجِرْ \* وَيَطْلُبُ شَيْئًا وَمِنْهُ يَفِرْ

(١٧) يَسِيرُ إِلَى الْحَقِّ مُسْتَظْهِرًا \* وَإِنِّي عَلَيْهِ شَفِيقٌ حَذِرٌ، ١٥

وبذل التَّوْحِيدِ معناه بذل مجهود (١٨) استنطاعة العبد على (١٩) قدر طاقته في

توجهه إلى الله (٢٠) تعالى وإيناره (٢١) الله عز وجل على جميع محابه، قال

(٢٢) الخواص (٢٣) رحمه الله كل متوجه يتوجه إلى الله (٢٤) عز وجل (٢٥) ومواضع

الاستراحة فيه قائمة فلا ينفذ في توجهه، قال القائل،

(١) B ليس. (٢) B حاله. (٣) تلوين A. (٤) وقال B. (٥) Here A

has in marg. some words which have been partly cut away: [أ]تلون بظهور

[منه] [ال]تقامة وقال قوم [علامة] الحقيقة. (٦) الغيرة B. (٧) يعني A. (٨) النفس A.

(٩) وقال A. (١٠) عز وجل B. (١١) رفع التلون من فن B om. (١٢) نفس B.

(١٣) AB هذين البيتين. (١٤) في تلوين من الواردات A. (١٥) B om. (١٦) نفس B.

(١٧) وإيناره B. (١٨) واستنطاعة A. (١٩) يلحق في موضعه A. (٢٠) يشر A. (٢١) فروعهم الخواص B. (٢٢) مواضع A.

(٢٣) ما الله B. (٢٤) أبرهم الخواص B. (٢٥) فروعهم الخواص B.

يا مَلِيحَ <sup>(١)</sup> الذِّلِّ والفُتُوحِ . لَكَ سُلْطَانٌ عَلَى الْمُهْجِ ،  
<sup>(٢)</sup> ومعنى المُهْجِ جميع المحبوبات اليك من النفس والمال والولد ، والتلف  
معناه <sup>(٣)</sup> معنى الحَتَفِ والحَتَفِ <sup>(٤)</sup> والتلف ما يُنْتَظَرُ منه الهلاك في حينه ، وقد  
حكى عن ابي حمزة الاسوفى انه قال وقعت في يبر فظنوا رأسها فأيست  
من نفسي وسلمت الأمر الى الله <sup>(٥)</sup> تعالى واستسلمت فاذا <sup>(٦)</sup> بسبع قد <sup>(٧)</sup> نزل  
اليبر فتعلقت <sup>(٨)</sup> برجله فأخرجني من اليبر فسمعت هاتفا يقول يا أبا حمزة هذا  
حسن نجيناك من التلف بالتلف فقال ابيانا وفيها هذين البيتين ،  
أَرَاكَ وَبِى مِنْ هَيْبَتِي لَكَ وَحْشَةٌ . فَتَوَسَّنِي بِاللُّطْفِ مِنْكَ وَالْعَطْفِ  
وَتُجِبْنِي مُجِبًا أَنْتَ فِي الْحُبِّ حَتْفُهُ . <sup>(٩)</sup> وَذَى عَجَبٌ كَوْنُ الْحَيَاةِ مَعَ الْحَتْفِ ،  
١. قال المحررى <sup>(١٠)</sup> رحمه الله من لم يَقِفْ على علم التوحيد بشاهد من شواهد  
زل به قَلَمُ <sup>(١١)</sup> الغرور في مَهْوَاة <sup>(١٢)</sup> من التلف ، والجا توجه القلوب الى الله  
<sup>(١٣)</sup> تعالى بصدق الناقة والرجاء ، قال <sup>(١٤)</sup> الواسطى <sup>(١٥)</sup> رحمه الله من لم يكن  
في صدق الناقة والجا إلا عند الموت بَقِيَتْ الذَّلَّةُ عليه على دولم الاوقات ،  
وقال بعض اهل النهم في معنى <sup>(١٦)</sup> قوله <sup>(١٧)</sup> أَدْخَلَنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي  
١٥ مُخْرَجَ صِدْقٍ قال أظهر محمد صلعم من نفسه صدق الجأ بصدق الناقة بين  
يدى الله <sup>(١٨)</sup> تعالى وبصدق الجأ ترتبت السراير ، والانزعاج تحرك القلب للمراد  
باليقظة من سينة الغفلة ، ذكر عن الجنيد <sup>(١٩)</sup> رحمه الله انه قال في بعض كلامه  
كيف لا تَسْبُو اليه السراير وتنزعج بما فيها اليه الضاير وكيف لا تسرع اليه  
الأقدام بالطاعة وتنهض اليه بالمجد <sup>(٢٠)</sup> والمبادرة أنسا منها <sup>(٢١)</sup> ببلاياه وسرورا  
٢٠ بعظيم عطاياه ، والانزعاج والازدعاج بمعنى <sup>(٢٢)</sup> الانكساب والاكساب ، وقد  
قيل لبعض المشايخ اظنه ابرهيم الخواص <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله اصحابك يقولون نحن

سبع B (٥) . والتكلف A (٤) . B om (٣) . معنى B (٢) . الذل A (١) .  
عز وجل B (٦) . الغرور B (٨) . وذا B (٧) . حفرونزل B (٩) .  
والمبالدة B (١٢) . Kor. 17, 82 (١٧) . قوله تعالى B (١١) . ابو بكر الواسطى B (١٠) .  
الاكساب والاكساب AB (١٥) . ببداياه AB app (١٤) .

نأخذ من <sup>(١)</sup> الله اذا أخذنا ولا نراهم إلا يأخذون من الناس فقال من <sup>(٢)</sup> ذا  
الذى يُزجج قلوب الناس حتى يُعطوهم من غير أن يطلبوا <sup>(٣)</sup> منهم شيئاً  
ويسألوهم، وجذب الأرواح، فاما جذب الأرواح وسُوء <sup>(٤)</sup> القلوب ومشاهدة  
الأسرار والمناجاة والمخاطبة وما يشاكل ذلك فإن أكثر <sup>(٥)</sup> ذلك عبارات  
تُعبر عن التوفيق والعناية وما يبدو على القلوب من انوار الهداية على  
مقدار قُرب الرجل وبعده وصدقته وصفائه في وجهه، قال ابو سعيد <sup>(٦)</sup> الخزاز  
ان الله <sup>(٧)</sup> تعالى جذب ارواح اوليائه اليه ولتذهبا بذكره والوصول الى قُربه  
وعجل لأبدانهم التلذذ بكل شيء فعيش أبدانهم عيش المحبانيين وعيش أرواحهم  
عيش الريانيين، وقال <sup>(٨)</sup> الواسطي <sup>(٩)</sup> رحمه الله انما أشهدهم الطافه <sup>(١٠)</sup> التي  
بها جذب سرايرهم الى <sup>(١١)</sup> نفسه، وقال اذا <sup>(١٢)</sup> جذب الارواح عن الأشباح  
<sup>(١٣)</sup> ثبت الاشباح مع العقول والصفات <sup>(١٤)</sup> لانه حببها بشرط العقول <sup>(١٥)</sup> وأيسم  
أن يكون لهم شيء من غير سرايرهم بقوله <sup>(١٦)</sup> تعالى قل بفضل الله  
<sup>(١٧)</sup> والوطر منية وتمتع بمحمودة خارجة عن نعت البشرية وحظوظ النفسانية،  
ويقال فلان هو <sup>(١٨)</sup> المتمكن في وطنه والمُعلى في وطره، قال الفاييل،  
١٥ تَرَحَّلْتُ بِأَكْبَلِي وَلَمْ أَفْضِ أَوْطَارِي \* وَمَا زِلْتُ مَحْزُونًا أَحِنُّ إِلَى دَارِي،  
وقال <sup>(١٩)</sup> ذو النون رحمه الله،

أَمُوتُ وَمَا مَاتَ إِلَيْكَ صَبَابِي \* وَلَا قُضِيَتْ عَنْ وَرْدِ حُبِّكَ أَوْطَارِي  
<sup>(٢٠)</sup> مُنَايَ الْمُنَى كُلِّ الْمُنَى أَنْتَ لِي مُنَى \* وَأَنْتَ الْغِنَا كُلُّ الْغِنَا عِنْدَ إِفْتَارِي.  
وقيل لحكيم ائى المواطن احب للسكون <sup>(٢١)</sup> والتوطن فيه فقال احب المواطن

القلب A <sup>(٤)</sup> منه B <sup>(٥)</sup> om. <sup>(٦)</sup> الله عز وجل B <sup>(٧)</sup>

تبارك وتعالى B <sup>(٧)</sup> احمد بن عيسى الخزاز B <sup>(٦)</sup> B om. غير A <sup>(٥)</sup>

جذبت B <sup>(١١)</sup> قربه B <sup>(١٠)</sup> الذى B <sup>(٩)</sup> ابو بكر الواسطي B <sup>(٨)</sup>

Kor. 10, 59. <sup>(١٥)</sup> اهم B. ايسم A <sup>(١٤)</sup> لا B <sup>(١٣)</sup> ثبت B <sup>(١٢)</sup>

المصرى B adds <sup>(١٩)</sup> ذا A <sup>(١٨)</sup> الممكن B <sup>(١٧)</sup> الوطن B <sup>(١٦)</sup>

منه AB <sup>(٢٠)</sup> والتوطن B <sup>(٢١)</sup>

af.103b إلى (١) صاحبه (٢) موطن إذا دعا (٣) فيه اوطاره أجابته، والوطن وطن العبد حيث انتهى به الحال واستقر به الفرار، ويقال قد نوطن في حال كذا ومقام كذا، قال المجنيد (٤) رحمه الله في كلام له ان لله عبداً على وطناً مطى (٥) حملانه يركبون وبالسرعة والبدار اليه يستبقون، وقال النورسي (٦) رحمه الله،

أما ترى هيمى . شردنى عن (١) وطنى  
إذا تغيبت بدا . وإن بدا غيبتى  
(٢) يقول لا تشهد ما . تشهد أو تشهدنى،

وقال ابو سليمان الداراني (٤) رحمه الله الايمان افضل من اليقين لان الايمان ١. وطنات واليقين خطرات وإنما وصف قدر ما شاهد من (٨) يقينه ووصف نفسه بذلك وأراد بذلك غرته عند لان اليقين صفاء العلم في القلب واستقراره فيه والناس فيه متفاوتون، والشُرود (٩) نقر الصفات من منازل الحقائق وملازمة (١٠) المحنوق، قال (١١) ابن الأعرابي (٤) رحمه الله (١٢) أو ما تراهم مشردين في كل (١٣) وادى يهيمون ولكل بارقي يتبعون، (١٤) قال الواسطي ١٥. غدام بتريه الاحوال ونعمهم بالملاحظة لم في الأعمال يجب على المرء أن يكون في صدق النافذة والجماع في أيام حياته ليلاً يرد عليه ذلك الشرود (١٥) فيحس بذل الشرود (١٦) ويطلب من كل أحد (١٧) عوناً بدعاء ويكسبه ولو كانت صحة الوجد في الاوقات مصحوبة ما أصابه ذلك الشرود، والفصوص معناه الارادات والنيات الصادقة المقرونة بالنهوض اليه، حكى عن احمد ٢. ابن عطاء (٤) رحمه الله انه قال من قصد في قصوده غير الحق فقد (١٨) عظمت استهاتته بالحق، وقال الواسطي (٤) رحمه الله خواطر الفصوص جحود للمعبود

حملاته B (٥). فيها B (٦). مواطن AB (٧). صاحبها B (٨).  
نفي B (٩). نفسه A (١٠). واطرى A (١١).  
وقال B (١٢). وادى A (١٣). وما A (١٤). بن B (١٥).  
عظم A (١٦). غونا B (١٧). يطلب B (١٨). فيحس B (١٩).

وكيف يشهد الفصود من هو في معاني المقصود، معناه أن من <sup>(١)</sup> يشاهد المقصود في فصله سقط عنه رؤية فصله في فصله، والاصطناع مرتبة حصّ بها الانبياء <sup>(٢)</sup> صلوات الله عليهم اجمعين <sup>(٣)</sup> والصدّيقون، وقال قوم الاصطناع <sup>Af.164</sup> حصّ به <sup>(٤)</sup> موسى من جميع الانبياء <sup>(٥)</sup> عليهم السّلم لقوله <sup>(٦)</sup> وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي، وقال قوم هي مرتبة الانبياء <sup>(٥)</sup> عليهم السّلم دون غيرهم، قال ابو سعيد الخزاز <sup>(٥)</sup> رحمه الله اول <sup>(٧)</sup> بادى من الحقّ قد أخفاهم في أنفسهم وأمات أنفسهم في أنفسهم واصطنعهم لنفسه <sup>(٨)</sup> هذا اول دخول في التوحيد من حيث ظهور <sup>(٩)</sup> التوحيد بالديونية، وسئل بعضهم عن قوله <sup>(١٠)</sup> جلّ جلاله وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي <sup>(١١)</sup> وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي فقال ما نجا نبى ولا ولى من <sup>(١٢)</sup> محبته ولا سلم احد <sup>(١٣)</sup> في رتبته من رتبته، والاصطناع معناه الاجتناب في سابق العلم وهو اسم مشترك، قال الله <sup>(١٤)</sup> تعالى <sup>(١٥)</sup> وَأَجْنِبْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ، وقال الله <sup>(١٦)</sup> تعالى <sup>(١٧)</sup> يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ، وقال <sup>(١٨)</sup> الواسطي <sup>(١٩)</sup> رحمه الله ابتداءك بنفسه واصطفاك لنفسه فمن استعظم ذلك حسنت إخطار نفسه فيما بذلت فان قابلته بنفس <sup>(٢٠)</sup> العناية <sup>(٢١)</sup> نصبتك ما منه من الهداية، والمسح <sup>(٢٢)</sup> معناه مسخ القلوب وذلك للمطرودين من الباب كانت لهم قلوب متوجّهة فمسخت بالإعراض عنها <sup>(٢٣)</sup> وجعلت توجهها الى الحظوظ دون الحقوق، فاذا قال القائل فلان قد مسخ به معناه <sup>(٢٤)</sup> اى أعرض بقلبه، واللطفية اشارة <sup>(٢٥)</sup> تلوح في الفهم وتلمع في الذهن <sup>(٢٦)</sup> ولا تسعها العبارة لدقة معناها، قال ابو سعيد <sup>(٢٧)</sup> بن الاعرابي <sup>(٢٨)</sup> رحمه الله الحقّ <sup>(٢٩)</sup> يريدك بلطفية من لدنه <sup>(٣٠)</sup> تدرك بها ما يريد بك إدراكه، <sup>(٣١)</sup> وقال ابو حمزة <sup>(٣٢)</sup> الصوفي <sup>(٣٣)</sup> رحمه الله،

موسى B (٤). والصدّيقين B (٣). عليهم السلام B (٢). شاهد B (١). وهذا B (٨). بادى AB (٧). Kor. 20, 43. (٦). B om. (٥). عليه السلام (٩). Kor. 6, 87. (١٢). محبته A (١١). عز وجل B (٩). فصلتك A (١٦). العناية B (١٥). أبو بكر الواسطي B (١٤). Kor. 22, 74. (١٣). حتى نسما B (١٦). الى تلوح A (١٨). وجعل B (٢٣). فضمتك B (٢٢). في معنى ذلك B om. B adds app. (٣١). قال B (٣٢). يريدك B (٣٠).

تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَأَبْدَأَتْ شَاهِدِي \* إِلَى (١) غَايَتِي وَاللُّطْفُ يُدْرِكُ بِاللُّطْفِ ،  
والامتحان ابتلاء من الحق بجَلِّ بالقلوب المُقْبِلَةِ عَلَى اللَّهِ (٢) تعالى وَمُحْتَمَّتْهَا  
انقسامُها وتشتُّتُها ، حُكِيَ عَنْ خَيْرِ النَّسَاجِ (٣) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ دَخَلْتُ بَعْضَ  
الْمَسَاجِدِ فَتَعَلَّقَ بِي شَابٌّ مِنْ أَصْحَابِنَا فَقَالَ لِي يَا شَيْخَ نَعِطُفْ عَلَيَّ فَإِنَّ مُحْتَمَّتِي  
عَظِيمَةٌ فَقُلْتُ وَمَا مُحْتَمَّتُكَ فَقَالَ افْتَقَدْتُ الْبَلَاءَ وَقَوْرُنْتُ بِالْعَافِيَةِ وَأَنْتَ نَعْلَمُ  
أَنَّ هَذِهِ مُحْتَمَّةٌ عَظِيمَةٌ ، وَالْإِمْتِحَانُ عَلَى (٤) ثَلَاثَةِ أَقْوَمٍ مِنْهُمْ عَنُوبَةٌ (٥) وَلَقَوْمٌ مِنْهُمْ  
Af.104b نَحِيصٌ وَكَفَّارَةٌ وَلَقَوْمٌ اسْتَدْعَاءُ الزِّيَادَةِ وَارْتِفَاعِ دَرَجَةٍ ، وَالحَدَّثَ اسْمٌ لِمَا  
(٦) لَمْ يَكُنْ فَكُنَ ، قَالَ (٧) بَعْضُهُمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ (٨) تَعَالَى تَنْبِيهَ الْعَامَّةِ أَحَدَتْ  
فِي الْعَالَمِ آيَةً مِنْ آيَاتِهِ وَإِذَا أَرَادَ تَنْبِيهَ الْخَاصَّةِ أَزَالَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ذِكْرَ حَدَثٍ  
١٠. الْأَشْيَاءِ ، وَالْكَلْيَةُ اسْمُ لَجْمَاعِ الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ (٩) فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ  
الْكَلُّ يَرِيدُ بِذَلِكَ (١٠) أَنْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ إِلَّا بِمَعْنَاهُ ، قَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَكُونُ  
الْعَبْدُ عَبْدًا بِالْكَلْيَةِ (١١) وَيَكُونُ (١٢) مِنْهُ لَغَيْرِ اللَّهِ بَقِيَّةً ، وَقَالَ آخَرُ إِنْ أَقْبَلَتْ  
(١٣) عَلَيْهِ (١٤) بِكَلْبَتِكَ أَقْبَلَ عَلَيْكَ بِكُلِّ الْكَلِّ ، وَقَالَ ،  
(١٥) بَلْ كُلُّ مَا كُلُّ مِنْ كُلِّ عَلَيْكَ كَمَا . بِكُلِّ كَلْبِكَ كُلِّي كَانَ مَشَاءُ ،  
١٥. وَالتَّلْيِسُ تَحْلِي الشَّيْءِ بِنَعْتِ ضِدِّهِ ، حُكِيَ عَنِ الْوَاسِطِيِّ (١٦) رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ قَالَ  
التَّلْيِسُ (١٧) عَيْنُ الرُّبُوبِيَّةِ مَعْنَاهُ إِنْ الْمُؤْمِنُ يُظْهِرُهُ فِي زَيِّ الْكَافِرِ وَتُكَافَرُ فِي  
رَأْيِ الْمُؤْمِنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (١٨) وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ، وَقَالَ الْحَجَّيدُ (١٩) رَحِمَهُ  
اللَّهُ امْتَزَجَ بِالْإِلْتِبَاسِ (٢٠) وَاخْتَلَطَ مَتَلَوْنًا فِي الْإِحْسَاسِ وَمَا يَنْغَيِّرُ عَنْهَا فِي  
الْإِنْسَانِ يُؤَخِّذُ عَنْهُ كَأَسْرَعِ مَأْخُودٍ (٢١) وَمُخْتَلِسٍ ، وَلِلْفَنَادِ (٢٢) فِي هَذَا الْمَعْنَى ،

١. ثَلَاثَ B (٤) B om. (٥) عز وجل B (٦) Cf. p. ٢٥٤, l. ١٧. غَايَتِي AB (٧)

فيكون B (٨) أي A (٩) وإذا B (١٠) ولقَوْمٌ مِنْهُمْ for آخر B (١١)

بِكَلْبَتِكَ B (١٢) على الله B (١٣) A has written above فيه with منه A (١٤)

قال القائل B (١٥) It is not clear how the following words should

be pointed. B has كل من كل على الله كما (١٦) عن B (١٧) Kor. ٥, 7.

بom. (١٨) مختلس B. ومختلس A (١٩) المختلس B om. from واختلط (٢٠)

شعر B. In marg. في هذا المعنى.

بِنَا يُكْشَفُ التَّلَاسُ فِي كُلِّ مَا كَسِرَ . إِذَا طَاحَ فِي الدَّعْوَى وَطَاحَ انْتِهَالُهُ،  
وَالشَّرْبُ نَلَقَى الْأَرْوَاحَ وَالْأَسْرَارَ<sup>(١)</sup> الطَّاهِرَةَ لِمَا يَرِدُ عَلَيْهَا مِنَ الْكَرَامَاتِ وَتَنْعَمُهَا  
بِذَلِكَ<sup>(٢)</sup> فَشَبَّهَ ذَلِكَ بِالشَّرْبِ لِتَهْنِئِهِ وَتَنْعَمِهِ بِمَا يَرِدُ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ أَنْوَارِ  
مُشَاهَدَةِ قُرْبِ سَيِّدِهِ، قَالَ<sup>(٣)</sup> ذُو النُّونِ<sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ وَرَدَّتْ قُلُوبُهُمْ عَلَى بَحْرِ  
الْحُبَّةِ فَاغْتَرَفَتْ مِنْهُ رِيًّا مِنَ الشَّرَابِ فَشَرِبَتْ مِنْهُ بِمُخَاطَرَةِ الْقُلُوبِ فَسَهَلَ عَلَيْهِمْ  
كُلُّ عَارِضٍ عَرَضَ لَهُمْ دُونَ لِقَاءِ الْمَحُوبِ، وَقَالَ الْقَائِلُ فِي هَذَا الْمَعْنَى،  
شَرِبْتُ كَأَسَا عَلَى ذِكْرِكَ صَافِيَةً . فَمَا<sup>(٥)</sup> يُعْلَلُ فِيكَ الْقَلْبَ تَعْلِيلُ  
فَمَا وَجَدْتُ لِشَيْءٍ عِنْدَكَ لِي شُغْلًا . لَا عِشْتُ إِنْ قُلْتُ إِنِّي عِنْدَكَ مَشْغُولٌ،

وَالذَّوْقُ ابْتِدَاءَ الشَّرْبِ، قَالَ<sup>(٦)</sup> ذُو النُّونِ<sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسْتَقِيمَ  
١٠ مِنْ كَأَسٍ مَحَبَّتِهِ دَوَّقَهُمْ مِنْ<sup>(٧)</sup> لَذَائِذِهِ وَالْعَمَمِ مِنْ حِلَاوَتِهِ، قَالَ الْقَائِلُ<sup>(٧)</sup> فِي  
هَذَا الْمَعْنَى،

يَقُولُونَ<sup>(٨)</sup> تَكَلَّى وَمَنْ لَمْ يَذُقْ . فِرَاقِ الْأَحِبَّةِ لَمْ يَتَكَلَّ،

وَالْعَيْنُ إِشَارَةٌ إِلَى ذَاتِ الشَّيْءِ الَّذِي يَبْدُو مِنْهُ الْأَشْيَاءُ، قَالَ<sup>(٩)</sup> الْوَاسِطِيُّ  
رَحِمَهُ اللَّهُ<sup>(١٠)</sup> وَقَوْمٌ عَلِمُوا مَصَادِرَ الْكَلَامِ مِنْ آيِنِ فَوْفَعُوا عَلَى الْعَيْنِ فَأَغْنَاهُمْ  
١٥ عَنْ الْبَحْثِ وَالطَّلَبِ، وَقَالَ الْحَجَّيْدُ<sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ حِكَايَاتِ أَبِي بَرِيدٍ الْبَسْطَائِي  
رَحِمَهُ اللَّهُ تَدَلُّ أَنَّهُ<sup>(٤)</sup> كَانَ قَدْ بَلَغَ إِلَى عَيْنِ الْجَمْعِ وَعَيْنِ الْجَمْعِ اسْمٌ مِنْ  
أَسْمَاءِ التَّوْحِيدِ لَهُ نَعَتْ وَوَصِفٌ يَعْرِفُهُ أَهْلُهُ،<sup>(١١)</sup> وَقَالَ النُّورِيُّ،  
<sup>(١٢)</sup> مَضَى الْجَمِيعُ فَلَا عَيْنَ وَلَا أَنْزَرَ . مَضَى عَادٍ وَفَقْدَانٍ<sup>(١٣)</sup> الْأَلَى إِرْمَ،  
وَالْإِصْطِلَامُ نَعْتُ غَلَبَةٍ تَرِدُ عَلَى الْعُقُولِ<sup>(١٤)</sup> فَيَسْتَلْبِهَا بِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ وَقَهْرِهِ، قَالَ  
٢٠ بَعْضُهُمْ<sup>(١٥)</sup> قُلُوبٌ مَمْتَحَنَةٌ<sup>(١٦)</sup> وَقُلُوبٌ مَصْطَلَمَةٌ وَإِنْ وَقَعَ<sup>(١٧)</sup> الْإِصْطِلَامُ فَهُوَ ذَهَابُهُ

(١) Perhaps the ظاهره. Cf. p. ٣٣٥, L. ١٧. (٢) written with فشببه A (٣) A om. (٤) B om. (٥) A على من B. (٦) A على من B. (٧) A على من B. (٨) A على من B. (٩) A على من B. (١٠) A على من B. (١١) A على من B. (١٢) A على من B. (١٣) A على من B. (١٤) A على من B. (١٥) A على من B. (١٦) A على من B. (١٧) A على من B.

١٠. (١) Perhaps the ظاهره. Cf. p. ٣٣٥, L. ١٧. (٢) written with فشببه A (٣) A om. (٤) B om. (٥) A على من B. (٦) A على من B. (٧) A على من B. (٨) A على من B. (٩) A على من B. (١٠) A على من B. (١١) A على من B. (١٢) A على من B. (١٣) A على من B. (١٤) A على من B. (١٥) A على من B. (١٦) A على من B. (١٧) A على من B.

وطمسه، (١) قال،

(٢) إذا ما بعت لي تعاضتها \* فأضد في حال من لم يرد  
فَيَضْطَلَمُ الكُلُّ (٣) مِنِّي بِهَا \* وَيُحْجَبُ عَنِّي بِهَا مَا أُجِدُّ

والحرية اشارة الى نهاية (٤) التحقيق بالعبودية لله (٥) تعالى وهو أن لا يملك  
شيء من المكنونات (٦) وغيرها فتكون حراً اذا كنت لله عبداً كما قال (٧) بشر  
يسرى (٨) رحمهما الله فيما حكى عنه انه قال ان الله (٩) تعالى خلقك حراً  
فكن كما خلقك لا (١٠) ترائي أهلك في الحضر ولا (١١) رُفُتَكَ في السفر اعمل  
لله ودع الناس عنك، (١٢) قال المجيد (١٣) رحمه الله آخر مقام العارف الحرية،  
وقال بعضهم لا يكون العبد عبداً حقاً ويكون لما سوى الله مُسترقاً، والرَّين  
هو (١٤) الصدا الذي يقع على القلوب، قال الله (١٥) كَلَّا بَلْ رَانَ  
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ، وقال بعض اهل العلم حُجِبَ القلوب على  
اربعة (١٦) أوجه فيها انحتم والطبع وذلك لقلوب الكفار ومنها الرِّين والفسوة  
وذلك لقلوب المنافقين ومنها (١٧) الصدا (١٨) والغشاة وذلك لقلوب المؤمنين،  
سئل (١٩) ابن الجلاء لِمَ سُمِّيَ أبوك الجلاء (٢٠) فقال ما كان (٢١) مجلأ  
الحديد ولكن كان اذا تكلم على القلوب جلأها من (٢٢) صدا الذنوب،  
والغَيْن قد أكثروا في وصفه وهو خَيْرٌ ضَعِيفٌ (٢٣) قد روى عن النبي صلعم  
(٢٤) أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَيَغَاؤُ عَلَى قَلْبِي فَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،  
فقالوا الغَيْن الذي كان يعارض قلب النبي صلعم وكان يتوب منه مثله مثل  
المرأة اذا تنس فيها الناظر فينقص من (٢٥) ضوءها ثم تعود الى (٢٦) حالة  
٢٠. ضوءها، وقال قوم هذا مُحَالٌ لَأَنَّ قَلْبَ النَّبِيِّ صَلَّعٌ لَا يُلْجِفُهُ قَهْرٌ (٢٧) مِنْ

(١) B adds القائل. (٢) B om. this verse. (٣) B عنى. (٤) B التحقيق.

(٥) B عز وجل. (٦) A يملك. (٧) B وغيره. (٨) B السرى.

(٩) B om. (١٠) B ترائى. (١١) B ريفتك. (١٢) B وقال.

(١٣) A (١٤) A الصدى. (١٥) Kor. 83, 14. (١٦) A om. (١٧) A الغشاة.

(١٨) A (١٩) B مجلأ. (٢٠) B قال. (٢١) B أبو. (٢٢) B من.

(٢٣) B (٢٤) B ضوه. (٢٥) B ضوه. (٢٦) B ضوه. (٢٧) B ضوه.

المخلق لانه مخصوص بالرؤية، قال الله <sup>(١)</sup> تعالى <sup>(٢)</sup> مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى،  
وليس لأحد ان يحكم على قلب النبي صلعم بوصف او نعت او يشبهه بشيء  
او يضرب له <sup>(٣)</sup> مثلاً او يعالقه بعلة خفية او جلية، وقال ابو علي الروذباري  
<sup>(٤)</sup> رحمه الله في معنى الاغانة،

الغَيْنُ يُجَسُّ عَنْ تَحْصِيلِ لُبْسِهِ \* لِقَلْبٍ لَا يَسِ حَقَّ بَانَ عَنْ عِلَّةِ  
<sup>(٥)</sup> فَإِنْ تَرَأَتْ بِسَبْقِ الْحَقِّ رُؤَيْتَهَا \* <sup>(٦)</sup> كَانَ التَّغْنُ فِي التَّصْرِيفِ عَنْ قَلَّةِ  
<sup>(٨)</sup> لَكُنِّي قُلْتُ مَا لَاحَتْ طَوَالِعُهُ \* مِنَ الْمَوَمَلِ تَنِيهِ إِلَى أَمَلِهِ  
<sup>(٩)</sup> وَالْثَوْبُ مِنْهُ عَلَى مَعْنَى الْوَفَاقِ وَمَا \* تُبْدَى سَرَايِرُهَا <sup>(١٠)</sup> غَيْبًا لِمُحْتَمِلَةٍ،

وهذه <sup>(١١)</sup> الالفاظ قد <sup>(١٢)</sup> شرحناها على حسب ما فتح الله <sup>(٤)</sup> به على قلبي في  
الوقت والذي بقي أكثر وإن استقصيت في <sup>(١٣)</sup> شرحها يطول به الكتاب  
ويخرج عن الاختصار ونذكر بعد ذلك شرح <sup>(١٤)</sup> الشطحيات من كلامهم  
الذي يكون ظاهره <sup>(١٥)</sup> مستشنعاً وباطنه <sup>(١٦)</sup> صحيحاً مستقيماً والله الموفق  
للصواب، والوسائط الاسباب التي بين الله <sup>(٤)</sup> تعالى وبين العبد من <sup>(١٧)</sup> اسباب  
الدنيا والآخرة، سئل بعض المشايخ عن الوسائط فقال الوسائط على ثلاثة  
أوجه <sup>AF166a</sup> وسائط مواصلات ووسائط منصالات ووسائط منفصلات <sup>(١٧)</sup> فالمواصلات  
بإدائ الحق والمتصلات <sup>(١٨)</sup> العبادات والمنفصلات حظوظ النفس، وقال  
ابو علي الروذباري <sup>(٤)</sup> رحمه الله وهو الذي جعل الوسائط رحمة للعارفين  
ليؤثروه عليها،

(١) B om. (٢) مثل AB. (٣) Kor. 53, 11. (٤) عز وجل B.

(٥) In B the third verse precedes the second. (٦) كانه عنه في التصريف B.

(٧) عسا A. (٨) والنور B. (٩) لكن قلبي ما لاحت B. (١٠) قوله B app.

(١١) الشطحيات B. (١٢) شرحه B. (١٣) شرحها B. (١٤) الفاظ B. (١٥) غيباً B.

(١٦) والمواصلات B. (١٧) صحيحة مستقيمة B. (١٨) مستشعبة B. مستشعبة A.

(١٩) العبوديات B. العبادات A.

كتاب تفسير <sup>(١)</sup> الشطحيات والكلمات التي ظاهرها  
<sup>(٢)</sup> مستشنع وباطنها <sup>(٣)</sup> صحيح <sup>(٤)</sup> مستقيم،

باب في معنى الشَّطْحِ والرَّدِّ على من أنكر ذلك برأيه،

ان سأل سائل فقال ما معنى الشطح فيقال معناه عبارة <sup>(٥)</sup> مستغرَّبة في وصف وجَدٍ فاض بَقْوَتِه وهاجَ بَشْدَه غلبته، وبيان ذلك ان الشطح في لغة العرب هو الحركة يقال شَطَحَ يَشْطَحُ اذا تحرك وقال الليث الذي يجوزون فيه الدَّقِيقَ الشَّطَّاحُ، قال الشاعر،

قَفَّ بِشَطِّ الْفَرَاتِ مَشْرَعَةَ الْخَيْلِ <sup>(٦)</sup> قِيلَ الطَّرِيقُ بِالشَّطَّاحِ  
 بِالطَّوَّاحِينِ مِنْ حِجَارَةٍ بِطَّرِيقِ يَدِيرِ الْغُرْلَانِ دَبِيرِ الْمَلَحِ  
 ١٠ وَإِذَا لَاحَ بِالْمُسْنَاءِ ظَلَمٌ \* قَدْ كَسَاهُ الْإِشْرَاقُ ضَوْءَ الصَّبَاحِ  
 فَأَقْرَ ذَاكَ الْغُرَالُ مَتَى سَلَامًا \* كُلُّهَا صَاحٍ صَائِحٌ يَفْلَاحِ،  
 وإِنَّمَا سَمِيَ <sup>(٧)</sup> ذلك البيت المشطاح من كثرة ما يجرَّكون فيه الدقيق فوق ذلك الموضع الذي <sup>(٨)</sup> يخلونه به وربَّما يفيضُ من جانبيه من كثرة ما <sup>(٩)</sup> يجرَّكونه فالشطح <sup>(١٠)</sup> لفظة مأخوذة من الحركة لأنها حركة أسرار الواجدين  
 ١٥ إِذَا قَوِيَ وَجْدُهُمْ <sup>(١١)</sup> فَعَبَرُوا عَنْ وَجْدِهِمْ ذَلِكَ بِعِبَارَةٍ <sup>(١٢)</sup> يَسْتَغْرِبُ <sup>(١٣)</sup> سَامِعُهَا  
 فَمَفْتُونٌ هَالِكٌ <sup>(١٤)</sup> بِالْإِنْكَارِ وَالطَّعْنِ عَلَيْهَا إِذَا سَمِعَهَا وَسَلَامٌ نَاجٍ بَرَفَعِ الْإِنْكَارَ

صحيحة AB <sup>(٥)</sup> . مستبعدة B . مستشعنة A <sup>(٦)</sup> . الشطحيات B <sup>(٧)</sup> .

B om. <sup>(٨)</sup> . فدا B . فصل A <sup>(٩)</sup> . مستعربة B <sup>(١٠)</sup> . مستقيمة A <sup>(١١)</sup> .  
 this and the following verse. لذلك A <sup>(١٢)</sup> . يخلوه A <sup>(١٣)</sup> .  
 محركه A <sup>(١٤)</sup> .  
 سامعه AB <sup>(١٥)</sup> . تستغرب B <sup>(١٦)</sup> . فيعبروا B <sup>(١٧)</sup> .  
 لفظ A <sup>(١٨)</sup> .  
 بالانكار عنها B <sup>(١٩)</sup> .

عنها<sup>(١)</sup> والبَحْثِ عَمَّا<sup>(٢)</sup> يُشْكَلُ عَلَيْهِ مِنْهَا<sup>(٣)</sup> بالسؤال<sup>(٤)</sup> عَمَّنْ يَعْلَمُ عَلَيْهَا،  
ويكون ذلك من شأنها أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَاءَ الْكَثِيرَ إِذَا جَرَسَ فِي نَهْرٍ ضَيْقِي  
فَيْنِيضُ مِنْ<sup>(٥)</sup> حَافَتَيْهِ<sup>(٦)</sup> يُقَالُ شَطَّحَ الْمَاءُ فِي النَّهْرِ،<sup>(٧)</sup> فَكَذَلِكَ الْمُرِيدُ الْوَاجِدُ  
أِذَا قَوَى وَجْدُهُ وَلَمْ يُطَقْ حَمَلٌ مَا يَرُدُّ عَلَى قَلْبِهِ مِنْ سَطْوَةِ أَنْوَارِ حَقَائِقِهِ سَطَعَ<sup>af.166b</sup>  
ذلك على لسانه فيترجم عنها بعبارة<sup>(٨)</sup> مُسْتَغَرَّبَةٍ مُشْكِكَةٍ عَلَى فُهْمٍ سَامِعِيهَا إِلَّا  
مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِهَا وَيَكُونُ مُتَجَرِّبًا فِي عِلْمِهَا فَسَمَى ذَلِكَ عَلَى لِسَانِ أَهْلِ  
الاصطلاح شَطَّحًا، وَبَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَخَّ قُلُوبَ أَوْلِيَآئِهِ وَأَذِنَ<sup>(٩)</sup> لَهُمْ  
بِالْإِشْرَافِ عَلَى دَرَجَاتٍ مُتَعَالِيَةٍ وَقَدْ جَادَ الْحَقُّ<sup>(١٠)</sup> تَعَالَى عَلَى أَهْلِ صِفْوَتِهِ  
وَالْتَحَقُّقِينَ بِالتَّوَجُّهِ وَالانْقِطَاعِ إِلَيْهِ بِكَشْفٍ مَا كَانَ مُسْتَرًّا عَنْهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْ  
١. مَرَاتِبِ صِفْوَتِهِ وَدَرَجَاتِ أَهْلِ الْخُصُوصِ مِنْ<sup>(١١)</sup> عِبَادِهِ فَكُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ يَنْطَلِقُ  
بِحَقِيقَةٍ مَا وَجَدَ وَيَصْدُقُ<sup>(١٢)</sup> عَنْ حَالِهِ وَيُصِفُ مَا وَرَدَ عَلَى سِرِّهِ<sup>(١٣)</sup> بِنُطْقِهِ  
وَمَقَالِهِ لِأَنَّهُمْ لَا يَرُونَ حَالًا أَعْلَى مِنْ حَالِهِمْ حَتَّى يُحْكُمُوا فَإِذَا أَحْكَمُوا فَعِنْدَ  
ذَلِكَ يَسْمُونَ<sup>(١٤)</sup> بِهِمْ إِلَى حَالَةٍ أَعْلَى مِنْ ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ<sup>(١٥)</sup> الطَّرِيقُ  
وَالْأَحْوَالُ وَالْأَمَّاكِنُ إِلَى غَايَةٍ وَنَهَايَةٍ هِيَ أَعْلَى النِّهَايَاتِ وَغَايَةِ الْغَايَاتِ، قَالَ  
١٥. اللَّهُ تَعَالَى<sup>(١٦)</sup> وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ،<sup>(١٧)</sup> وَقَالَ<sup>(١٨)</sup> وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ  
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ، وَقَالَ<sup>(١٩)</sup> أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَيْسَ لِأَحَدٍ  
أَنْ يَسُطَّ لِسَانَهُ بِالْوَقِيعَةِ فِي أَوْلِيَآئِهِ<sup>(٢٠)</sup> وَيُقَيِّسَ بِهِمْ وَرَأْيَهُ مَا يَسْمَعُ مِنَ النَّازِئِينَ  
وَمَا يُشْكَلُ عَلَى فِهْمِهِ مِنْ كَلَامِهِمْ لِأَنَّهُمْ فِي أَوْقَاتِهِمْ مُتَفَاوِتُونَ وَفِي أَحْوَالِهِمْ  
مُتَفَاضِلُونَ<sup>(٢١)</sup> وَمُتَشَاكِلُونَ وَمُتَجَانِسُونَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ وَلَهُمْ أَشْكَالٌ وَنُظَرَاءُ  
٢٠. مَعْرُوفُونَ فَمَنْ بَانَ شَرَفُهُ وَفَضْلُهُ عَلَى أَشْكَالِهِ بِنُضْلِ عِلْمِهِ وَسِعَةِ مَعْرِفَتِهِ فَلَهُ

حافته B (١). عن من B (٢). السؤال B (٣). يشكّل B (٤).  
جل ذكره B (٥). لها B (٦). الصلاح B (٧). وكذلك B (٨). فيقال B (٩).  
بهم A (١٠). لنطقه A (١١). من A (١٢). عبادته وخليقته B (١٣).  
وقال جل ذكره B (١٤). Kor. 12, 76. (١٥). الظرف B (١٦).  
وم B (١٧). ويفسر A (١٨). Kor. 17, 22. (١٩). Kor. 43, 31. (٢٠).  
متشاكلون.

أَنْ يَتَكَلَّمَ فِي عِلْمِهِمْ وَإِصَابَتِهِمْ وَنَقْصَانِهِمْ وَزِيَادَتِهِمْ وَمَنْ لَمْ يَسْلُكْ سَبِيلَهُمْ وَلَمْ يَتَّبِعْ  
تَحَوُّمَهُمْ وَلَا يَصُدِّقْ مَقْصِدَهُمْ فَالْإِسْلَامُ لَهُ فِي رَفْعِ الْإِنْكَارِ عَنْهُمْ وَأَنْ يَكِلَ أُمُورَهُمْ  
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَبِهِمْ نَفْسَهُ بِالْغَلَطِ فِيمَا يَنْسِبُهُمْ إِلَيْهِ مِنَ الْخَطَأِ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

## باب تفسير العلوم وبيان ما يُشكل على فهم العلماء من علوم الخاصة وتصحيح ذلك بالحجة،

(١) قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ، أَعْلَمُ أَنَّ الْعِلْمَ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَحِيطَ بِهِ فَهْمُ الْفُهَمَاءِ  
أَوْ يُدْرِكُهُ عَقُولُ الْعُقَلَاءِ وَكَفَاكَ بِقِصَّةِ مُوسَى وَالْخَضِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ مَعَ جَلَالَةِ  
مُوسَى (١) عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا خَصَّهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْكَلَامِ وَالنَّبُوءَةِ وَالْوَحْيِ وَالرَّمَالَةِ،  
وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ (٢) تَعَالَى فِي الْمُحْكَمِ اللَّاطِقِ عَلَى لِسَانِ (٣) نَبِيِّهِ الصَّادِقِ عَجَزَ  
١٠. مُوسَى (٤) عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ إِدْرَاكِ عِلْمِ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِهِ (٥) إِذْ قَالَ تَعَالَى (٦) عَبْدًا  
مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا (٧) الْآيَةَ حَتَّى (٨) سَأَلَهُ فَقَالَ (٩) هَلْ أَتَيْتُكَ  
الْآيَةَ مَعَ نَائِيْدِ مُوسَى (١٠) عَلَيْهِ السَّلَامُ (١١) وَشَرَفَهُ وَعَصَمَهُ مِنَ الْإِنْكَارِ (١٢) عَلَيْهِ  
عَلَى (١٣) أَنْ الْخَضِرَ (١٤) عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَلْحَقْ بِدَرَجَةِ مُوسَى (١٥) عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي النَّبُوءَةِ  
وَالرَّمَالَةِ وَالتَّكْلِيمِ أَبَدًا، وَقَالَ النَّبِيُّ (١٦) صَلَّعَ لَوْ (١٧) تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ  
١٠. قَائِلًا وَلَسَكَيْتُمْ كَثِيرًا (١٨) وَلَكَمَا تَلَذَّذْتُمْ (١٩) بِالنِّسَاءِ (٢٠) وَلَا تَقَارَرْتُمْ عَلَى فُرُشِكُمْ  
وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ (٢١) تَعَالَى وَإِلَيْهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً  
(٢٢) تُعْضِدُ رَوَاهُ إِسْرَائِيلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ عَنْ (٢٣) مُجَاهِدٍ عَنْ مَوْزِقٍ  
عَنْ أَبِي دَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعَ، وَفِي هَذَا الْخَبَرِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ (٢٤) قَوْلَهُ (٢٥) يَا أَيُّهَا

(١) B om. (٢) B om. قال الشيخ رحمه الله. (٣) B ذكره. (٤) B om. (٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om.

الرَّسُولُ بَلَّغَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَلَمْ يَقُلْ مَا نَعْرِفُنَا بِهِ إِلَيْكَ وَقَوْلُهُ  
 صلعم لو تعلمون ما <sup>(١)</sup> اعلم لو كان من العلوم <sup>(٢)</sup> التي أمر بالبلاغ لبلغهم ولو  
 صلح لهم أن يعلموه لعلمهم لأن الله <sup>(٣)</sup> تعالى خصّ النبي صلعم بعلوم ثلاث، علم  
 بين الخاصّة والعامة وهو علم الحدود والأمر والنهي، وعلم خصّ به <sup>(٤)</sup> قوم  
 من الصحابة دون غيرهم <sup>(٥)</sup> هو العلم الذي كان يعلم حذيفة بن اليمان  
<sup>(٦)</sup> رضى الله عنه حتى كان يسأله عمر بن الخطاب <sup>(٧)</sup> رضى الله عنه مع جلالة  
 وفضله ويقول يا حذيفة هل أنا من المنافقين، وكذلك روى عن علي بن  
 ابي طالب <sup>(٨)</sup> رضى الله عنه انه قال علّمني رسول الله صلعم سبعين باباً من  
 العلم لم يعلم ذلك <sup>(٩)</sup> احدٌ غيري <sup>(١٠)</sup> قال وكان اصحاب رسول الله صلعم اذا  
 أشكل على <sup>(١١)</sup> احدهم شيء يلجئون في ذلك الى علي بن ابي طالب <sup>(١٢)</sup> رضى  
 الله عنه، وعلم <sup>(١٣)</sup> خصّ به رسول الله صلعم لم يشاركه فيه احدٌ من <sup>(١٤)</sup> اصحابه  
 وهو العلم الذي قال لو تعلمون ما اعلم، فمن أجل ذلك قلنا لا ينبغي لأحد  
 ان يظنّ انه <sup>(١٥)</sup> يجوئ جميع العلوم حتى يخطئ برأيه كلام المخصوصين  
 ويكثرهم ويزندقهم وهو <sup>(١٦)</sup> منعرى من ممارسة احوالهم ومنازلة حقايقهم واعلم،  
 ١٥. وعلوم الشريعة على اربعة اقسام <sup>(١٧)</sup> فالقسم الاول منها علم الرواية والآثار  
 والاخبار وهو العلم الذي <sup>(١٨)</sup> ينقله الثقات عن الثقات، والقسم الثاني علم  
 الدراية وهو علم الفقه والاحكام وهو العلم المتداول بين العلماء والفقهاء،  
 والقسم الثالث علم القياس والنظر والاحتجاج على المخالفين وهو علم الجدل  
 واثبات الحجّة على اهل البدع والضلالة نصرة للدين، والقسم الرابع <sup>(١٩)</sup> هو  
 ٢٠. أعلاها وأشرفها وهو علم الحقايق والمنازلات وعلم المعاملة والمجاهدات  
 والاخلاص في الطاعات والتوجّه الى الله <sup>(٢٠)</sup> عزّ وجلّ من جميع الجهات

قوما B <sup>(٤)</sup>. عز وجل B <sup>(٥)</sup>. الذى B <sup>(٦)</sup>. ليكيتم B <sup>(٧)</sup>.  
 احد B <sup>(٨)</sup>. لاحد B <sup>(٩)</sup>. عليه السلام B <sup>(١٠)</sup>. om. B <sup>(١١)</sup>. وهو B <sup>(١٢)</sup>.  
 منعرى AB <sup>(١٣)</sup>. يجوئ B <sup>(١٤)</sup>. الصحابة B <sup>(١٥)</sup>. خص الله B <sup>(١٦)</sup>. خبر A <sup>(١٧)</sup>.  
 ينقل B <sup>(١٨)</sup>. قسمه الاولى B <sup>(١٩)</sup>. وعلم B <sup>(٢٠)</sup>.

والانقطاع اليه في جميع الاوقات وصحة القصود والارادات وتصفيه السراير  
من الآفات والاكتفاء بخالق السموات وإماتة النفوس بالمخالفات والصدق  
في مازلة الاحوال والمقامات وحسن الادب بين يده <sup>(١)</sup> الله في السرّ  
والعلانية في الخلوات والاكتفاء بأخذ البلغة عند غلبة الفاقات والإعراض  
عن الدنيا وترك ما <sup>(٢)</sup> فيها طلباً للرفعة في الدرجات والوصول الى الكرامات،  
فمن غلط في علم الرواية غلطاً لم يسأل عن غلظه احداً من اهل <sup>(٣)</sup> الدراية  
ومن غلط في علم الدراية شيئاً لا يسأل عن غلظه احداً من اهل علم الرواية  
ومن غلط في شيء من علم القياس والنظر فلا يسأل عن غلظه احداً من  
اهل <sup>(٤)</sup> علم الرواية والدراية <sup>(٥)</sup> وكذلك من غلط في شيء من علم الحقائق  
والاحوال فلا يسأل عن غلظه الاّ غالباً منهم <sup>(٦)</sup> كاملاً في معناه، ويمكن  
ان توجد هذه العلوم كلّها في اهل الحقائق ولا يمكن ان يوجد علم الحقائق  
في هؤلاء الاّ ما شاء الله لانّ علم الحقائق ثمره العلوم كلّها <sup>(٧)</sup> ونهاية جميع  
العلوم، <sup>(٨)</sup> وغاية جميع العلوم الى علم الحقائق فاذا انتهى اليها وقع في بحر  
لا غاية له وهو علم القلوب وعلم المعارف <sup>(٩)</sup> وعلم الاسرار وعلم الباطن وعلم  
التصوّف وعلم الاحوال وعلم المعاملات <sup>(١٠)</sup> اى ذلك ثبت معناه واحداً،  
قال الله <sup>(١١)</sup> تعالى <sup>(١٢)</sup> قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ  
أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا، <sup>(١٣)</sup> ألا ترى ان هؤلاء لا ينكرون  
شيئاً من علومهم وهم ينكرون علوم هؤلاء الاّ <sup>(١٤)</sup> ما شاء الله وكلّ صنف من  
هؤلاء اذا تجرّ في علمه فصار متقناً في فهمه فهو السيد لأصحابه لا بدّ لهم من  
الرجوع اليه فيما يُشكل عليهم، فاذا اجتمعت هذه الاقسام الاربعة في واحد

العلم في الدراية ومن B <sup>(٢)</sup> على من فيها B adds <sup>(٣)</sup> الله عز وجل B <sup>(٤)</sup> كلاماً B <sup>(٥)</sup> فكذلك B <sup>(٦)</sup> العلم في B <sup>(٧)</sup> غلط في شيء من علم القياس الخ  
وغايتها B <sup>(٨)</sup> A om. ونهاية جميع العلوم but ونهاية جميع العلوم is suppl. in marg.  
اي B <sup>(٩)</sup> .وعلم التصوف to وعلم الاسرار B om. <sup>(١٠)</sup> .وغاية جميع العلوم for  
الا ان ترى B <sup>(١١)</sup> Kor. 18, 109. <sup>(١٢)</sup> جل ذكره B <sup>(١٣)</sup> ذلك شيء  
من B <sup>(١٤)</sup>

فهو الامام الكامل وهو القطب والحجة والداعى الى <sup>(١)</sup>المنهج <sup>(٢)</sup>والمحجة كما روى عن علي بن ابي طالب <sup>(٣)</sup>رضى الله عنه انه قال في <sup>(٤)</sup>كلام له لكميل ابن زياد اللهم <sup>(٥)</sup>بلى لا تخلو الارض من قائم لله <sup>(٦)</sup>بحججه ليلاً تبطل آياته وتدحض حجته اولئك الاقلون عدداً الأعظمون عند الله <sup>(٨)</sup>تعالى قدرًا، وقد رجعت الى معنى الشطح وتفسير <sup>(٩)</sup>الشطحيات <sup>(١٠)</sup>وأقل ما يوجد لأهل الكمال الشطح لانهم متمكنون في معانيهم وانما وقع <sup>(١١)</sup>في الشطح من كان في بداية وكان مراداً بالوصول الى الكمال والغاية فتكون <sup>(١٢)</sup>بدايته نهاية الارادات وهي <sup>(١٣)</sup>في معناها بداية الغايات والكمال والنهايات، والله اعلم <sup>(١٤)</sup>بالصواب،

١. <sup>(١٤)</sup>باب في كلمات شطحيات تحكى عن ابى يزيد <sup>(١٥)</sup>اقد فسر الجنيدي طرفاً منه،

قال الشيخ رحمه الله قد فسر الجنيدي <sup>(٨)</sup>رحمه الله شيئاً قليلاً من <sup>(١٦)</sup>شطحات ابى يزيد <sup>(٨)</sup>رحمه الله والعافل يستدل بالقليل على الكثير ومن الحال أن أجد للجنيدي <sup>(٨)</sup>رحمه الله تفسيراً لكلامه <sup>(١٧)</sup>فأدع ذلك وأنكم من عنده <sup>(٨)</sup>له جواباً <sup>(١٨)</sup>غيره، قال الجنيدي <sup>(٨)</sup>رحمه الله الحكايات عن ابى يزيد مختلفة والناقلون عنه فيما سمعوه <sup>(١٩)</sup>مفترقون وذلك والله اعلم لاختلاف الاوقات <sup>(٢٠)</sup>المجارية عليه فيها ولاختلاف المواطن المتداولة بما خص منها فكل يحكى عنه ما ضبط من قوله ويؤدى ما سمع من <sup>(٢١)</sup>تفصيل موطنه، وقال الجنيدي

كلامه B <sup>(٢)</sup>. عليه السلام B <sup>(٣)</sup>. والمحجة B <sup>(٤)</sup>. المنهج B <sup>(٥)</sup>. الشطحات B <sup>(٦)</sup>. B om. <sup>(٧)</sup>. بحججه B <sup>(٨)</sup>. روى B <sup>(٩)</sup>. زيد B <sup>(١٠)</sup>. باب B <sup>(١١)</sup>. A om. <sup>(١٢)</sup>. بداية A <sup>(١٣)</sup>. الى B <sup>(١٤)</sup>. وقال B <sup>(١٥)</sup>. تفسير كلمات شطحيات حكى عن ابى يزيد البسطامى رضى الله عنه طرف منه قد فسر الجنيدي المح. مفترقون B <sup>(١٦)</sup>. غيرها B <sup>(١٧)</sup>. ان ادع B <sup>(١٨)</sup>. شطحيات B <sup>(١٩)</sup>. AB om. <sup>(٢٠)</sup>. تفصيل A <sup>(٢١)</sup>. In A المدولة is written above. <sup>(٢٢)</sup>المذولة AB <sup>(٢٣)</sup>.

(١) رحمه الله وكان من كلام أبي يزيد (٢) رحمه الله لقوته وغوره وانتباهه معانيه (٣) مُعْتَرَفٌ من بحر قد انفرد (٤) به وجعل ذلك البحر له وَحْدَهُ، (٥) قال المجيد (١) رحمه الله ثم أتى رأيت الغاية القصوى من (١) حاله يعني من حال أبي يزيد رحمه الله حالاً قلَّ من يفهمها عنه أو يعبر (٧) عنها عند استماعها لأنه لا يحتمله إلا من عرف معناه وأدرك مُسْتَفَاهُ ومن لم تكن هذه هيئته عند استماعه فذلك كله عند مردود، وقال المجيد (١) رحمه الله رأيت حكايات أبي يزيد (١) رحمه الله على ما نَعْنُهُ يُنْبئ عنه أنه قد غرق (٨) فيما وجد منها وذهب عن حقيقة الحق (٩) إذا لم (١٠) يَرِدْ عليها وهي (١١) معاني (١٢) غرقته على مارات من الغرق كل واحد منها (١٣) غير صاحبها، وقال المجيد (١) رحمه الله أمّا ما وصف من بدايات حاله (١٤) فهو قوى مُحْكَم قد بلغ منه الغاية وقد وصف أشياء من علم التوحيد صحيحة إلا أنها بدايات فيما يُطلب منها المرادون لذلك، وهذه الكلمات التي أريد أن أذكرها ليست (١٥) هي مِمَّا (١٥) يُكْتَبُ في المصنّفات لأنها ليست من العلوم الماثورة عند العلماء ولكن رأيت الناس قد أكثروا الخوض في معانيها فواحد قد جعله حجةً لباطله ١٥ وآخر قد اعتقد في قابليها الكفر والجبيع قد غلطوا فيما ذهبوا إليه، والله (١٦) الموفق للصواب،

باب في ذكر حكاية (١٧) حكيث عن أبي يزيد البسطامي

(١) رحمه الله تعالى،

وقد (١٨) شاع في كلام الناس أنه قال (١٩) ذلك ولا أدري يصح منه

(١) B om. (٢) B adds لقوله. (٣) B مغترق. (٤) A بها. (٥) B وقال. (٦) A أ. (٧) B فيها. (٨) A om. (٩) B حال. (١٠) B حال أبي يزيد حالاً الخ. (١١) B عن. (١٢) B عرفته. (١٣) B عرفتها. (١٤) AB معاني. (١٥) B يزد. (١٦) B حكى. (١٧) A الموفق للصواب. (١٨) B أعلم. (١٩) A تكتب. (٢٠) AB هو. (٢١) B انه قال. (٢٢) B om. from ذلك to. (٢٣) A اطلع. (٢٤) B حكيت عن.

ذلك أم لا، ذكر عن أبي يزيد أنه قال <sup>(١)</sup> رفعتي مرة فأقامني بين يديه  
وقال لي يا أبا يزيد إن خلقى يجنون أن يروك فقلت زيتي بوحدايتك  
وألْبَسْنِي أَنَانِيَتِكَ وَأَرْفَعْنِي إِلَى أَحَدِيَّتِكَ حَتَّى إِذَا رَأَى خَلْقُكَ قَالُوا رَأَيْنَاكَ  
فَتَكُونُ <sup>Af.169a</sup> أَنْتَ ذَاكَ وَلَا أَكُونُ أَنَا هُنَاكَ، فَن صَحَّ عَنْهُ <sup>(٢)</sup> ذَلِكَ فَقَدْ قَالَ  
هَ الْجَنِيْدُ <sup>(٣)</sup> رَحِمَهُ اللهُ فِي كِتَابِ تَفْسِيْرِهِ لِكَلَامِ أَبِي يَزِيْدِ <sup>(٤)</sup> رَحِمَهُ اللهُ هَذَا كَلَامُ  
<sup>(٥)</sup> مَنْ لَمْ يُلْبَسْ حَقَائِقَ وَجَدَ التَّفْرِيْدَ فِي كَمَالِ حَقِّ التَّوْحِيْدِ فَيَكُونُ <sup>(٥)</sup> مُسْتَعْنِيًّا  
بِمَا أَلْبَسَهُ عَنْ كَوْنِ مَا <sup>(٦)</sup> سَأَلَهُ، وَسَوَّأَهُ لَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُقَارِبٌ لِمَا  
هُنَاكَ وَلَيْسَ الْمُقَارِبُ لِلْمَكَانِ بِكَائِنٍ فِيهِ عَلَى الْإِمْكَانِ وَالِاسْتِمْكَانِ، وَقَوْلُهُ  
أَلْبَسْنِي وَزَيَّتِي <sup>(٧)</sup> وَأَرْفَعْنِي يَدُلُّ عَلَى حَقِيْقَةِ مَا وَجَدَهُ مِمَّا هَذَا مَقْدَارُهُ وَمَكَانُهُ  
١٠ وَلَمْ يَلِ الْخَطْوَةَ إِلَّا بِقَدْرِ مَا اسْتَبَانَهُ، قُلْتُ فَهَذَا الَّذِي <sup>(٨)</sup> فَسَّرَ الْجَنِيْدُ <sup>(٩)</sup> رَحِمَهُ  
الله فَقَدْ وَصَفَ حَالَهُ فِيمَا قَالَ وَبَيَّنَّ مَكَانَهُ فِيمَا أَشَارَ إِلَيْهِ أَبُو يَزِيْدِ <sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ  
الله، فَأَمَّا مَا يَجِيْدُ الْمُتَعَنِّثَ وَالْمُعَانِدَ مَقَالًا بِالطَّعْنِ عَلَى مَنْ يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ  
فَلَمْ يَبَيِّنْ، وَإِلَى ذَلِكَ <sup>(١١)</sup> الْمَعْنَى <sup>(١٢)</sup> وَالْبَقْصِدُ وَبِاللهِ التَّوْفِيقَ قَوْلُهُ رَفَعْنِي مَرَّةً  
فَأَقَامْنِي بَيْنَ يَدَيْهِ يَعْنِي أَشْهَدَنِي ذَلِكَ وَأَحْضَرَ قَلْبِي لَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ  
١٥ بَيْنَ يَدَيِ اللهِ <sup>(١٣)</sup> نَعَالَى لَا يَذْهَبُ عَلَيْهِ مِنْهُمْ نَفْسٌ وَلَا خَاطِرٌ وَلَكِنْ يَتَفَاَضَلُونَ  
فِي حُضُورِهِمْ لَذَلِكَ وَمَشَاهِدَتِهِمْ وَيَتَفَاوَتُونَ فِي صِفَاتِهِمْ مِنْ كُدُورَةٍ مَا تَحْجُبُ  
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ مِنْ الْأَشْغَالِ الْفَاطِعَةِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَانِعَةِ، وَقَدْ رُوسَ فِي  
الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ وَقَفْتُ  
بَيْنَ يَدَيِ الْمَلِكِ الْجَبَّارِ، وَإِمَّا قَوْلُهُ قَالَ لِي وَقُلْتُ لَهُ فَاتَّهَ بِشِيرِ بَذَلِكَ إِلَى  
٢٠ مُنَاجَاةِ الْأَسْرَارِ وَصَفَاءِ الذِّكْرِ عِنْدَ مَشَاهِدَةِ الْقَلْبِ لِمُرَاقِبَةِ الْمَلِكِ الْجَبَّارِ فِي آثَاءِ  
اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَيَسُّ عَلَى مَا <sup>(١٤)</sup> بَيَّنْتُ لَكَ فَإِنَّ الْجَمِيعَ يُشْبِهُ بَعْضُهُ نَعْضًا وَاعْلَمْ

(١) رفعتي الله B. (٢) ذلك A. (٣) B om. (٤) A om. (٥) B app.

المعز A. (٦) فسره B. (٧) وأفعل في AB. (٨) سأل B. (٩) مستعنيًا.

عز وجل B. (١١) أو البقصد B. (١٢) written above as a variant. (١٣) المعنى with.

(١٤) B app. ينسب.

إنَّ العبد إذا نيقن بقُرب سيِّده منه <sup>(١)</sup> ويكون حاضراً <sup>(٢)</sup> بقلبه مراقباً لحواطره  
فكلُّ خاطر يخطر بقلبه فكانَ الحقُّ يخاطبه بذلك وكلُّ شيء يتفكره <sup>(٣)</sup> يسره  
فكانه يخاطب الله <sup>(٤)</sup> تعالى به إذ الحواطر وحركات الاسرار وما يقع في  
القلوب بدوؤه من الله وإنتهائه إلى الله فهذا على <sup>(٥)</sup> هذا المعنى والله أعلم  
هـ بالصواب، وقد قال <sup>(٦)</sup> القائل،

<sup>(٨)</sup> مَثَلُهُ <sup>(٩)</sup> الْمَعْنَى فَظَلَّ نَدْبِي \* فَتَنَعْتُ فَاغْدًا لِلنَّبِيِّمِ

<sup>(١٠)</sup> مَثَلُهُ حَتَّى كَأَنِّي أَنَا جِهَ يَسْرَى وَسِرِّهِ الْهَكْتُومِ،

Af. 1696

<sup>(١١)</sup> وقال آخر،

فَالِ لِي حِينَ رَمْتُهُ \* كُلُّ ذَا قَدْ عَلِمْتُهُ

لَوْ بَكِي طُولَ عَمْرِهِ \* يَدَمِ مَا رَحِمْتُهُ،

١٠

يريد مناجاة الاسرار ومثل ذلك كثير في الشعر وغيره، وأما قوله زَيْتِي  
بوحديتِكَ وأَلْبَسْنِي أَنَانِيَتِكَ وأَرْفَعْنِي إِلَى أَحَدِيَّتِكَ يريد بذلك الزيادة  
والانتقال من حاله إلى نهاية <sup>(١٢)</sup> أحوال المتخففين بتجريد التوحيد <sup>(١٣)</sup> والمفردين  
<sup>(١٤)</sup> الله بحقيقة التفريد، وقد ذكر عن رسول الله صلعم فيما رُوي عنه سَبَقَ  
المفردون قيل يرسل <sup>(١٥)</sup> الله <sup>(١٦)</sup> ومن المفردون قال الحامدون الله في السراء  
والضراء، وأما قوله <sup>(١٧)</sup> أَلْبَسْنِي أَنَانِيَتِكَ حتى إذا رَأَى خَلْقَكَ قالوا رأيتك  
فتكون أَنْتُ ذاك ولا أكون أنا هناك فهذا وأشبه ذلك نصف فنائه  
وفائه عن فناءه وقيام الحق عن نفسه بالوحدانية ولا خَلْقٍ قَبْلُ ولا كون  
كان وكل ذلك مستخرج من قوله صلعم يقول الله <sup>(١٨)</sup> تعالى ما زال عَبْدِي  
يتقرب إلى بالنوافل حتى أُحِبَّهُ فإذا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ عَيْنَهُ <sup>(١٩)</sup> التي يبصر <sup>(٢٠)</sup> بها

وصف B <sup>(٥)</sup>. عز وجل B <sup>(٤)</sup>. يسر B <sup>(٣)</sup>. بقلبه B <sup>(٢)</sup>. يكون B <sup>(١)</sup>.

التي B <sup>(٩)</sup>. مثله B <sup>(٨)</sup>. في هذا المعنى B adds <sup>(٧)</sup>. B om. <sup>(٦)</sup>.

دهره B <sup>(١٣)</sup>. رأيته A <sup>(١٢)</sup>. قال A om. <sup>(١١)</sup>. مثله B <sup>(١٠)</sup>.

صلی B adds <sup>(١٧)</sup>. فيه B <sup>(١٦)</sup>. والمفردون AB <sup>(١٥)</sup>. الأحوال B <sup>(١٤)</sup>.

but in A الذي AB <sup>(٢٠)</sup>. والبسني B <sup>(١٩)</sup>. من B <sup>(١٨)</sup>. الله عليك

به B <sup>(٢١)</sup>. is written above. التي

وسَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطِقُ بِهِ وَيَدَهُ <sup>(١)</sup> الَّتِي يَبْطِشُ <sup>(٢)</sup> بِهَا كَمَا <sup>(٣)</sup> جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، وَقَدْ قَالَ الْقَائِلُ فِي وَجْهِهِ بِمَخْلُوقٍ مِثْلَهُ <sup>(٤)</sup> وَقَدْ وَصَفَ وَجْهَهُ بِمَحْبُوبِهِ حَتَّى <sup>(٥)</sup> قَالَ،

أَنَا مَنْ أَهْوَى وَمَنْ أَهْوَى أَنَا \* فَاذَا <sup>(٦)</sup> أَبْصَرْتَنِي أَبْصَرْتَنَا  
نَحْنُ رُوحَانٌ مَعًا فِي جَسَدٍ \* أَلَيْسَ اللَّهُ عَلَيْنَا الْبَدَنُ،  
فَاذَا كَانَ مَخْلُوقٌ يَجِدُ <sup>(٧)</sup> بِمَخْلُوقٍ حَتَّى يَقُولُ مِثْلَ ذَلِكَ فَاظْنُكُ بِمَا وَرَاءَ  
ذَلِكَ، وَبَلَّغَنِي عَنْ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْلُغُ <sup>(٨)</sup> الْمُتَحَابَّانِ حَقِيقَةَ الْمَحَبَّةِ  
حَتَّى يَقُولَ الْوَاحِدُ لِلْآخَرِ يَا أَنَا، وَشَرَحَ ذَلِكَ يَطُولُ <sup>(٩)</sup> إِنْ اسْتَفْصِيْتُ وَفِيهَا  
ذَكَرْتُ كِفَايَةً، وَبِإِلَهِهِ التَّوْفِيقُ،

١. باب (١) آخر في <sup>(١١)</sup> تفسير حكاية <sup>(١٢)</sup> ذُكِرَتْ عَنْ أَبِي

<sup>(١٣)</sup> يَزِيدَ <sup>(١٠)</sup> رَحِمَهُ اللَّهُ،

<sup>(١٤)</sup> قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْتُ وَقَدْ حَكَى <sup>(١٥)</sup> أَيْضًا عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ أَوَّلُ مَا Af.170a

صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَصُرْتُ طَيْرًا <sup>(١٦)</sup> جِسْمُهُ مِنَ الْأَحْدِيَةِ وَجَنَاحَاهُ مِنَ  
الدَّبْشُومِيَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ فِي هَوَاءِ الْكَفَيْفَةِ عَشْرَ سِنِينَ حَتَّى صُرْتُ إِلَى هَوَاءِ  
١٥ مِثْلِ ذَلِكَ مِائَةَ أَلْفِ أَلْفِ مَرَّةٍ فَلَمْ أَزَلْ أَطِيرُ إِلَى أَنْ صُرْتُ فِي مِيدَانِ الْأَزَلِيَّةِ  
فَرَأَيْتُ <sup>(١٧)</sup> فِيهَا شَجَرَةَ الْأَحْدِيَةِ، ثُمَّ وَصَفَ أَرْضَهَا وَأَصْلَهَا وَفَرْعَهَا وَأَغْصَانَهَا  
وَنُبَارَهَا ثُمَّ قَالَ، فَفَنظَرْتُ <sup>(١٨)</sup> فَعَلِمْتُ أَنَّ هَذَا كُلَّهُ خُدْعَةٌ، قَالَ الْحَمِيدُ <sup>(١٩)</sup> رَحِمَهُ  
اللَّهُ أَمَّا قَوْلُهُ أَوَّلُ مَا صُرْتُ إِلَى وَحْدَانِيَّتِهِ فَذَاكَ أَوَّلُ لِحْظِهِ إِلَى التَّوْحِيدِ

وقت B (٤). A om. (٣). به B (٢). written above. التي A (١).  
بمخلوق B (٧). . أبصرته B (٦). هذه الايات B (٥). . وجده بمحبوبه  
ذكر B (١١). B om. (١٠). إذا B (٩). . المتحابون B (٨). المتحابين A (٨).  
قال الشيخ رحمه الله B om. (١٤). البسطاى B adds (١٣). ذكر ذلك B (١٢).  
فقلت B (١٧). . حسنه B (١٦). . عنه ايضا B (١٥).

فقد وصف ما <sup>(١)</sup> لاحظ من ذلك ووصف النهاية في حال بلوغه والمستقر في تنامي رُسوخه، وهذا كله طريق من <sup>(٢)</sup> طريق المطلوبين بالبلوغ الى حقيقة علم التوحيد بشواهد معانيها منظورا اليها <sup>(٣)</sup> متوها بأعلى فيها مرسلين في حق ما لاحظوه مما <sup>(٤)</sup> شهوده وليس لذلك اذا كان <sup>(٥)</sup> كذلك غاية <sup>(٦)</sup> كثر <sup>(٧)</sup> يقوى عليه المطلوب به ولا رُسوب في إزماس يصيرون اليه بل <sup>(٨)</sup> ذلك على شاهد التأيد فيه وإيثار التخليد فيما وجدوا منه، وقال المجيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله وأما قول ابي يزيد ألف ألف مرة <sup>(١٠)</sup> فلا معنى له لأن نفعه اجل وأعظم ما وصفه وقاله وإنما نعت من ذلك على حسب ما أمكنه، ثم وصف ما <sup>(١١)</sup> هناك وليس هذا بعد الحقيقة المطلوبة ولا الغاية المستوعبة وإنما هذا بعض الطريق، فهذا ما <sup>(١٢)</sup> فسره المجيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله وفيه بلغة وكفاية لمن يفهم والله الموفق <sup>(١٤)</sup> للصواب، قال الشيخ رحمه الله غير أن المجيد قد تكلم على حال ابي يزيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله <sup>(١٦)</sup> فيما شطح به <sup>(١٧)</sup> وما نطق <sup>(١٨)</sup> بذلك عن وجده فأما ما يجد المتعنت مطعنا فيما <sup>(١٩)</sup> قال ابو يزيد فلم يذكره وهو قوله صرت طيرا ولم ازل اطيرو فكيف يتيها للمرء أن يصير طيرا <sup>(٢٠)</sup> ١٥ ويطير، والمعنى فيما اشار اليه سبو الهمم وطيّران القلوب وذلك موجود في لغة العرب أن يقول القائل كدت أن اطيرو من الفرح وقد طار قلبي وكاد أن يطير عقلي، وقال يحيى بن معاذ <sup>(٢١)</sup> رحمه الله الزاهد سيّار والعارف طيار <sup>(٢٢)</sup> يريد بذلك أن العارف في قصده الى مطلوبه أسرع من الزاهد وهذا جائز وقد قال <sup>(٢٣)</sup> الله <sup>(٢٤)</sup> تعالى <sup>(٢٥)</sup> وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه، روى عن سعيد بن جبّر <sup>(٢٦)</sup> رحمة الله عليه في معنى تفسيره أحنفا

(١) لاحظه B. (٢) So AB. (٣) متوها B app. (٤) شاهده B. (٥) ذلك B. (٦) أنه B. (٧) يعر B. (٨) ذلك B. (٩) رحمه الله B om. (١٠) لا B. (١١) هناك B. (١٢) قد فسره B. (١٣) B om. from (١٤) قال B. (١٥) ما B. (١٦) ما B. (١٧) رحمه الله to للصواب. (١٨) له B. (١٩) أو يطير B. (٢٠) وتبه B. (٢١) جل ذكره B. (٢٢) Kor. 17, 14.

به ما سَبَقَ له من السعادة والشقاوة، وقال الشاعر،  
 رَبِّ يَوْمٍ كَأَنَّهُ يَوْمَ بَانُوا \* مِنْ دُمُوعِ الْفِرَاقِ يَوْمَ مَطِيرٌ  
 لَوْ تَرَانِي <sup>(١)</sup> رَأَيْتَ يَوْمَ <sup>(٢)</sup> تَوَلَّوْا \* جَسَدًا وَاقِفًا <sup>(٣)</sup> وَقَلْبًا يَطِيرُ،  
 وأما قوله وما <sup>(٤)</sup> يُضَيِّفُ <sup>(٥)</sup> جَنَاحِيهِ وَجِسْمَهُ إِلَى الْأَحَدِيَةِ وَالْدَيُومِيَةِ بَرِيد  
 ٥ . بِذِلْد <sup>(٦)</sup> تَبَرَّيَهُ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فِي طَيْرَانِهِ يَعْنِي فِي قَصْدِهِ إِلَى مَطْلُوبِهِ وَأَنْ  
 يَضَيِّفُ فِعْلُهُ وَحَرَكَتُهُ فِي قَصْدِهِ إِلَى الْأَحَدِ الدَّائِمِ بِلَفْظَةِ <sup>(٧)</sup> مُسْتَفْرَبَةٍ، وَمِثْلُ  
 ذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي كَلَامِ الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهِتِرِينَ وَإِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَى سَرِّ الْوَاجِدِ  
 وَقَلْبِهِ ذِكْرُ مَنْ يَحِيدُ بِهِ يَصِفُ جَمِيعَ أَحْوَالِهِ بِصِفَاتٍ مَحْبُوبَةٍ مِثْلُ مَحْبُونِ بَنِي  
 عَامِرٍ كَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى الْوَحْشِ يَقُولُ لَيْلَى وَإِنْ نَظَرَ إِلَى الْحَيَالِ يَقُولُ لَيْلَى  
 ١٠ . وَإِنْ نَظَرَ إِلَى النَّاسِ يَقُولُ لَيْلَى <sup>(٨)</sup> حَتَّى إِذَا قِيلَ لَهُ مَا اسْمُكَ وَمَا حَالُكَ  
 يَقُولُ لَيْلَى وَفِي ذَلِكَ قَالُ،

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلَى \* أَقِيلُ ذَا الْحِدَارِ وَذَا الْحِدَارَا  
 وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَنَ قَلْبِي \* وَلَكِنْ حُبٌّ مِنْ سَكَنِ الدِّيَارَا،

وقال غيره،

١٥ . أَفْتَشُ سِرِّي عَنْ هَوَاكُمُ فَلَا أَرَى \* سِوَايَ <sup>(٩)</sup> وَأَلَى <sup>(١٠)</sup> عَنكَ وَالْكُنْهَ أَكْبَرُ  
 فَإِنْ وَجَدْتُ أَلَى فِي الْوَجْدِ أَنَّنَا \* فَإِنْ عَبَّرْتُ عَنِّي فَعَنَهَا نَعِيرُ،  
<sup>(١١)</sup> وَمِثْلُ ذَلِكَ كَثِيرٌ وَمُسْتَحْسَنٌ مِنَ الْفَائِلِينَ فِي مَعْنَى مَا قَالُوا فِي وَصْفِ  
 وَجْدِهِمْ بِمَخْلُوقٍ وَفِي هَوَى بَاطِلٍ وَالْإِشَارَةُ فِي مَعْنَى الْمُرَادِ مِنْ ذِكْرِ ذَلِكَ تُغْنِي  
 عَنِ الْعِبَارَةِ وَبِاللهِ التَّوْفِيقِ، وَأَمَّا <sup>(١٢)</sup> مَعْنَى قَوْلِهِ عَشْرِينَ وَأَلْفَ أَلْفِ مَرَّةٍ  
 ٢٠ . وَمِثْلَانِ الْإِزْلَافَةِ وَهَوَا الْكَيْفِيَّةِ فَذَلِكَ <sup>(١٣)</sup> قَدْ قَالَ الْحَنِيدُ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهُ وَصَفُ  
 بَعْضِ الطَّرِيقِ وَفِيمَا قَالَ الْحَنِيدُ رَحِمَهُ اللهُ كَفَايَةً عَنْ كَلَامِنَا <sup>(١٤)</sup> وَتَكَرَّرْنَا

(١) Suppl. in A: B om. (٢) B adds ويانوا. (٣) B قلب. (٤) AB يصف.

(٥) A يجناحه. B لجناحه. (٦) A تبره. B مبرته. (٧) B app. به. مستعين.

(٨) B om. from حتى to ليلي. (٩) B دالي. (١٠) A أنت with عتك

written above. (١١) A وإشياه. (١٢) B om. (١٣) B om, from 'قد'

فيما قال الحنيد رحمه الله to قال.

في هذا، وأما قوله فنظرتُ فعملتُ ان ذلك كله خدعةٌ والله اعلم ان  
 الالنفات والاشتغال بالملاحظة الى الكون والمملكة خدعةٌ عند وجود  
 (١) حقايق التفريد وتجريد التوحيد فمن اجل ذلك قال المجنيد (٢) رحمه الله  
 (٣) لو ان ابا يزيد (٤) رحمه الله على عظم اشارته خرج من (٥) البداية والتوسط  
 ولم اسمع له نطقاً يدل على المعنى الذي ينبئ عن الغاية وذلك (٦) ذكره للجسم  
 والجناح (٧) والهواء والميدان وقوله فعملتُ ان ذلك كله خدعة (٨) لان عند  
 اهل النهاية أن الالنفات الى كل شيء سوى الله خدعة فمن انكر ذلك فقد  
 قال سيد الاولين والآخرين صلعم أصدق كلمة (٩) قالتها العرب قولٌ ليدي،  
ألا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ،

# باب ايضاً في شرح كلام حكي عن ابي يزيد (١٠) رحمه الله تعالى،

(١١) قال الشيخ رحمه الله وقد (١٢) ذكر عن ابي يزيد ايضاً انه قال أشرفتُ  
 على ميدان اللبسة فما زلتُ اطيُر فيه عشر سنين حتى صرتُ من لَيْسَ في  
 آيَسَ بَلَيْسَ ثم أشرفتُ على التضبيع وهو ميدان التوحيد فلم أزلُ اطيُر بَلَيْسَ  
 في التضبيع حتى (١٣) ضِعْتُ في الضياع ضياعاً وضِعْتُ فِضْعَتُ عن التضبيع  
 بليس في ليس (١٤) في ضياعه التضبيع ثم أشرفتُ على التوحيد (١٥) في غيبوبة  
 الخلق (١٦) عن العارف (١٧) وغيبوبة العارف عن الخلق، قال المجنيد (١٨) رحمه  
 الله هذا كله وما (١٩) جانسه (٢٠) داخلٌ في علم الشواهد على الغيبة عن استدراك

ذكر A (٤). البداية B (٥). B om. (٦). Df. 171a. (٧) B om. (٨) B adds (٩). قوله (١٠). B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om.

الشاهد وفيها <sup>(١)</sup> معانٍ من الفناء بتغيّب الفناء عن الفناء، ومعنى قوله اشرفت على ميدان اللبسية حتى صرت من لئس في لئس بليّس فذلك اوّل النزول في حقيقة الفناء والذهاب عن كلّ ما يرى ولا يرى وفي اوّل وقوع الفناء انطاس آثارها وقوله ليس بليس <sup>(٢)</sup> هو ذهاب ذلك كلّ عنه وذهابه عن ذهابه ومعنى <sup>(٣)</sup> ليس بليس اى ليس شيء يحس ولا يوجد قد طُيس على الرسوم وقطعت الاسماء وغابت <sup>(٤)</sup> المحاضر وبلعت الاشياء عن المشاهدة فليس شيء يوجد ولا يحس <sup>(٥)</sup> بشيء يُفقد ولا اسم لشيء يُعهد ذهاب ذلك Af.171b كلّه بكلّ <sup>(٦)</sup> الذهاب عنه، وهو الذى يسميه قوم الفناء <sup>(٧)</sup> ثم غاب الفناء في الفناء فضاغ <sup>(٨)</sup> في فناءه فهو التضييع الذى كان في لئس به وبه في لئس وذلك حقيقة فقد كلّ شيء وفقد النّس بعد ذلك وفقد النقد <sup>(٩)</sup> في النقد <sup>(١٠)</sup> والارتماس في الانطاس والذهاب عن الذهاب وهذا شيء ليس له امد ولا وقت يُعهد، وقال المجيد <sup>(١١)</sup> رحمه الله ذكّره لعشر سنين <sup>(١٢)</sup> هو <sup>(١٣)</sup> وقته ولا معنى له لان الاوقات في هذا الحال <sup>(١٤)</sup> غايبة واذا مضى الوقت وغاب بمعناه <sup>(١٥)</sup> غيّب عنه فعشر سنين ومائة وأكثر من ذلك كلّ في معنى واحد، قال المجيد <sup>(١٦)</sup> رحمه الله <sup>(١٧)</sup> فيما بلغنى ثم قال ابو يزيد <sup>(١٨)</sup> رحمه الله اشرفت على التوحيد في غيبوبة المخلوق عن العارف وغيبوبة العارف عن المخلوق، يقول عند إسرائي على التوحيد تحقّق عندى غيبوبة المخلوق كلّهم عن الله تعالى وانفراد الله <sup>(١٩)</sup> عز وجلّ بكبريائه عن خليقته، ثم قال المجيد <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله هذه الالفاظ التى قال ابو يزيد <sup>(٢١)</sup> رحمه الله معروفة في إدخال المراد فيما أُريد منها، فهذا ما بلغنى عن المجيد <sup>(٢٢)</sup> رحمه الله في تفسير هذه الكلمات لابي يزيد <sup>(٢٣)</sup> رحمه الله والذى فسّر المجيد <sup>(٢٤)</sup> رحمه الله <sup>(٢٥)</sup> ايضاً

(١) معانٍ AB. (٢) وهو B. (٣) A om. from ليس شيء. (٤) المخاطر B.

(٥) لشيء A. (٦) ذهاب B. (٧) ثم غاب الفناء A om. (٨) فناء B.

(٩) في النقد B om. (١٠) Illegible in B. (١١) B om. (١٢) نعمته A.

(١٣) غايه A. (١٤) عن من B. (١٥) B om. فيما بلغنى.

(١) مشكل إلا عند اهله فانما يُشكل ذلك (٢) وأشباهه على من (٣) لم يتجبر في العلم ولم ينظر في الروايات وما دُونَ في الكُتُب عند العلماء في وصف عظمة الله (٤) تعالى وكبريائه حتى يستدل بذلك على ما لم يدون في الكُتُب مما (٥) انفرد وخص به نبوت ونبأه وخاصيته وخالفه على من انبأه من الأنبياء. والله يعلمون أن كل من شاهد زيادته في حاله يرى نقصه من غيره. والمنقطعين إلى الله تعالى فهو في زيادة التحول مع الله عز وجل في كل نفس وطرفة عين من المريد كائنه في كل نفس فيها رُبط به من الحال فهو (٦) في الانتقال في كل نفس من حال إلى حال إلى ما لا يجيد له شيء يبلغ وطنه في مكانه إلى محله الذي هو مراد بذلك فكل حال هو متغير إليه فهو (٧) فإن به عن الحال الذي (٨) انتقل منه، وهذا معنى (٩) قوله النقاء *AK172a* والنفاء عن النقاء والذهاب عن الذهاب ونقصت فصحت عن النصيب ضاعاً وإن كانت عباراته مختلفة عن معانيه شتى وحديثه متسعة. وبيان ذلك فيما روى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله تعالى (١٠) أَنَّهُ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُحَانٌ فَقَالَ لَهَا وَبِالْأَرْضِ أَشْيَا طُوعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتْ أَتَيْنَا طَائِعِينَ، قال فقالت الملائكة يا رب فلو لم تأتلك ما كنت (١١) صانعاً (١٢) بهما قال كنت أسلط (١٣) عليهما دابة من دوابي (١٤) تنلعهما في أُنفة قالت يا رب وأين تلك الدابة قال في مرج من مروجي قالت يا رب وأين ذلك المرج قال في غامض علمي، ألا ترى (١٥) أن في الدابة واللقمة (١٦) ذهاب السموات والأرض وفي المرج ذهاب الذهاب، وفي الذهاب تنبيه (١٧) قلوب العارفين فما شاهد بقلبه ذلك فكيف يشهد (١٨) نفسه.

قد انفرد B (٤). B om. (٣). • وأشباه ذلك B (٢). فشكل B (١).

فاني A (٨). من B (٧). جل ثوابه B (٦). جل ذكره B (٥).

Kor. (١١) قول B (١٠). The words are obliterated in B. انتقل منه (٩).

تبتلعها A (١٥). عليها A (١٤). بها A (١٣). تصنع B (١٢). 41, 10.

A om. (١٦). Obliterated in B. (١٧).

٣٩. كتاب اللع، باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد،

والمَلِكُ<sup>(١)</sup> وجميع ما خلق الله تعالى<sup>(٢)</sup>، ويقال إن في<sup>(٣)</sup> بعض الكتب أن الله أوحى الى جهنم إن لم<sup>(٤)</sup> تأتمرى ما أمرك به لأحرقنك بنيرانى الكبرى فقيل لبعض العارفين ما معنى قوله لأحرقنك بنيرانى الكبرى قال<sup>(٥)</sup> يطالع بذرة من حبه قدمه فيكون مثل جهنم فيها كتور خباز في حريق الدنيا بل أقل من ذلك، ومعنى قوله آيس آيس في آيس فانه يشير الى ليسه فيما هو فيه اذ الاشياء كلها في معانيها ووجودها أشباح فيما لله تعالى فهي وإن كانت<sup>(٦)</sup> بالابجاد مرسومة في حقايقها بالعدم والتلاشي مرسومة ولأهل الحقايق في مشاهدتها مراتب مرسومة<sup>(٧)</sup> والله بفيض ويبسط وإليه ترجعون،

باب آخر في شرح الفاظ حكيت عن ابي يزيد

١٠. رحمه الله وكان يكفره في ذلك ابن سالم بالبصرة وذكر مناظرة

جرت بيني وبينه في معنى ذلك،

قال الشيخ رحمه الله سمعت ابن سالم يقول في مجلسه يوماً فرعون لم يقل ما قال ابو يزيد رحمه الله لأن فرعون قال أنا ربكم الأعلى والرب يسمى به المخلوق فيقال فلان رب دار ورب مال ورب بيت وقال ابو يزيد رحمه الله سبحان سبحان وسبح وسبحان اسم من اسماء الله تعالى الذي لا يجوز ان يسمى به غير الله تعالى، فقلت له هذا الكلام قد صح عندك عن ابي يزيد رحمه الله وصح عندك أن اعتقاده في ذلك كان كاعتقاد فرعون في قوله أنا ربكم الأعلى فقال ابن سالم قد قال ذلك حتى يصح عنده أنه آيس أراد بذلك يلزمه الكفر فقلت اذا لم يتبها لك أن تشهد عليه بما

ويصفه بما to بعض الكتب (١) B om. (٢) B om. (٣) جميع B (٤)

are the نفسه وإذا كان الامر هكذا The following words (٦) A بالاتحاد (٧) A بطالعه (٨) A تأمرى (٩) A beginning of B fol. 230b. (١٠) Kor. 2, 246.

اعتقد عند قوله ذلك فبطل أن تكفره لأنه يُحتَمَلُ أن يكون لهذا الكلام مقدمات فيقول <sup>(١)</sup> يعقبه سُبْحَانِي سُبْحَانِي يحكي عن الله تعالى يقول سبحاني سبحاني لأننا لو سمعنا رجلاً يقول <sup>(٢)</sup> لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ما كان يخلج في قلوبنا شيء غير أن نعلم أنه هو ذا يقرأ القرآن أو هو ذا يصف الله تعالى بما وصف به نفسه وكذلك لو سمعنا داياً ابا يزيد رحمه الله أو غيره وهو يقول سبحاني سبحاني لم نشك بأنه يسبح الله تعالى ويصفه بما وصف به نفسه وإذا كان الامر <sup>(٣)</sup> هكذا وعلى ما قلناه فتكبيرك لرجل مشهور بالزهد والعبادة والعلم والمعرفة من اعظم المحالات وقد قصدت بسطام وسألت جماعة من اهل بيت ابي يزيد <sup>(٤)</sup> رحمه الله عن هذه <sup>(٥)</sup> الحكاية فأنكروا ذلك ١٠ وقالوا لا نعرف شيئاً من ذلك ولولا أنه شاع في أفواه الناس <sup>(٦)</sup> ودونوه في الكتب ما اشتغلنا بذكر ذلك ، وسمعت ابن سالم ايضاً <sup>(٧)</sup> وهو يحكي في مجلسه عن ابي يزيد <sup>(٨)</sup> رحمه الله أنه قال ضربت خيمتي بإزاء العرش أو عند العرش <sup>(٩)</sup> وكان يقول هذه الكلمة كُفِّرَ ولا يقول مثل هذا إلا كافر ، وكان يقول ايضاً ان ابا يزيد <sup>(٩)</sup> رحمه الله اجتاز بمقبرة اليهود فقال ١٥ <sup>(١٠)</sup> معذورون وممر بمقبرة المسلمين فقال <sup>(١١)</sup> مغرورون ، ومع جلالة <sup>(١٢)</sup> ابن سالم كان يُسْرِف في الطعن على ابي يزيد <sup>(١٣)</sup> رحمه الله وكان يكفره من أجل أنه قال ذلك فقلت له عافاك <sup>(١٤)</sup> الله ان علماء نواحيننا يتبركون بتربة ابي يزيد <sup>(١٥)</sup> رحمه الله الى يومنا هذا ويحكون عن المشايخ المتقدمين <sup>(١٦)</sup> انهم كانوا يزورونه وكانوا يتبركون بدعائه وهو عندهم من أجل <sup>(١٧)</sup> العباد والزهاد وأهل المعرفة بالله ويذكرون أنه فاق اهل عصره بالورع

(١) يعقبه A . (٢) Kor. 21, 25. (٣) هاكذا B . (٤) B om. (٥) B الحكايات .  
(٦) B كلمة . (٧) ويقول B (٨) في مجلسه وهو يحكي B (٩) ودون B .  
(١٠) AB مغرورين . (١١) B بن . (١٢) The words from رحمه الله to أجل are obliterated in B. (١٣) The words from الله to أجل B are obliterated in B. (١٤) ويتبركون B (١٥) باه A .  
(١٦) A . (١٧) باه A .

والاجتهاد ودوام<sup>(١)</sup> الذكر لله تعالى حتى<sup>(٢)</sup> حكى عنه جماعة انهم رأوه<sup>(٣)</sup>  
قد ذكر الله تعالى حتى بال الدم من خشية الله تعالى ودوام تعظيمه لله  
عز وجل وكيف يجوز ان نعتقد فيه الكفر بحكاية<sup>(٤)</sup> نُحَكِّي عنه<sup>(٥)</sup> ولم  
نعرف ارادته فيما قال ولا نطلع على حاله في الوقت الذى قال وهل يجوز  
لنا أن نحكم عليه فيما يبلغنا عنه إلا بعد أن يكون لنا حال مثل حاله ووقت  
مثل وقته ووجد مثل وجهه أوليس قد قال الله تعالى<sup>(٦)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
أَجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ<sup>(٧)</sup>، فهذا كلام<sup>(٨)</sup> جرى بينى  
وبين ابن سالم فى مجلسه فى الحكايات التى حكاها عن ابى يزيد<sup>(٩)</sup> رحمه الله  
او كلام هذا معناه<sup>(١٠)</sup> او قريب من معناه، فاما قوله ضربتُ خيبتى<sup>(١١)</sup> بازاء  
العرش او عند العرش فان صح عنه أنه قال ذلك فهذا غير مجهول ان  
الخلق كلهم والكون وجميع ما خلق الله تعالى تحت العرش وبازاء العرش  
ومعنى قوله ضربتُ خيبتى بازاء العرش يعنى وجهتُ<sup>(١٢)</sup> خيبتى نحو<sup>(١٣)</sup> مَلِكِ  
العرش<sup>(١٤)</sup> ولا يوجد فى العالم موضع قدم إلا وهو بازاء العرش فلا سبيل  
للمنعنى فى هذا بالظن، واما قوله عند اجتيازه بمفردة اليهود وقوله  
١٥ معذورون اى كانتهم<sup>(١٥)</sup> معذورون<sup>(١٦)</sup> فكانته لهما نظر الى ما سبق لهم  
من الله بالشفاعة واليهودية من غير فعل كان موجوداً فى الأزل وأن الله  
تعالى جعل نصيبهم منه السخط عليهم فكيف يتبهاً لهم أن يكونوا مستعملين  
الآ بعمل اهل السخط فقال كانتهم<sup>(١٧)</sup> معذورون وهم غير معذورين من  
حيث ما رسم<sup>(١٨)</sup> القلم ونطق به الكتاب وما وصفهم الله تعالى بقولهم  
٢٠ عَزِيزٌ أَسْنُ اللَّهُ<sup>(١٩)</sup> وَنَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ، والله تعالى عدلٌ فى جميع

حكى- B. (٥). وقد B (٤). حكوا AB (٣). ذكر الله B (١).  
(٦) The words are obliterated in B. (٧) Kor. 49, 12. (٨) B adds الآية. (٩) ولا يعلم ارادته B (١٠).  
ازا A (١١). B (١٠). وقريب B (١١). بازاء العرش ولا يوجد B (١٢). وجهى B (١٣).  
AB (١٤). العلم B (١٧). ذكره B adds (١٦). وكانه B (١٥). معذورين.  
(١٨) Kor. 9, 30. (١٩) Kor. 5, 21.

ما حكم حكيم في جميع ما رسم <sup>(١)</sup> لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، وأما قوله لما مر بمقبرة المسلمين فقال <sup>(٢)</sup> مغرورون ان صح <sup>(٣)</sup> عنه ذلك كأنه لما نظر الى <sup>(٤)</sup> المتعارف بين عامة المسلمين في نظرهم الى أعمالهم وطعمهم في الحياة <sup>(٥)</sup> باختها دم وقلة من <sup>(٦)</sup> تخلص من ذلك فسماهم مغرورين لان اعمال الخلق كلها لو <sup>(٧)</sup> جعلت بازاء نفعه مما أنعم الله <sup>(٨)</sup> تعالى على الخلق بأن دلهم عليه وزين قلوبهم بالايمان <sup>(٩)</sup> به والمعرفة بوحدانيته لبطل واضحل ذلك وايس من جميع الخلق <sup>(١٠)</sup> حركة ولا نفس الا <sup>(١١)</sup> وبدوها من الله <sup>(١٢)</sup> سبحانه <sup>(١٣)</sup> وانتهأوها الى الله <sup>(١٤)</sup> عز وجل فمن ظن ان احدا ينجو الا بفضل الله وسعة رحمته فهو مغرور هالك، ألا ترى سيد الانبياء وإمام الاتقياء صلعم يقول ليس منا احد ينجيه عمله <sup>(١٥)</sup> قالوا ولا أنت يرسل الله <sup>(١٦)</sup> فقال ولا أنا الا أن يغفرني الله منه برحمته، <sup>(١٧)</sup> فالتعنّت <sup>(١٨)</sup> والجسارة بالظعن والوقعة <sup>(١٩)</sup> من العلماء فيكون جوارحه مضبوطة مفيدة بالعلم والادب بحكاية او بكلام لا يحيط به الفهم في الوقت زلة من العالم وهفوة من الحكيم وخطأ بين من العاقل لانه ربما تصحّف على الحكيم لان الحكمة ربما تجري ويخضرها من لا يقف على معانيها ولا يلحق فهمها مقاصد المتكلم بها فعند ذلك تجري على الألسنة بضد معناها <sup>(٢٠)</sup> فيلحق الحكيم عند ذلك نقص عند من لا يقف على مراميهِ ويتكلل عليه معانيه ولم يُشرف على مكانه ولا <sup>(٢١)</sup> يسأل عن بانه لان الغامض من <sup>(٢٢)</sup> العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) Kor. 21, 23. (٢) AB مغرورين. (٣) B عنه. (٤) Here B (fol. 232a, l. 6) proceeds: في كتابه وانكم ان تصلوا الى حقيقة الحق الخ and occur in A on fol. 105b, l. 12. The continuation of the present passage بين عامة occurs in B on fol. 122a, l. 10. (٥) ب تخلص. (٦) جعل B. (٧) B om. (٨) A om. (٩) B حركة. (١٠) بدوها B. (١١) فانتهاؤها A. (١٢) B om. (١٣) بين A. (١٤) فاجسارة B. (١٥) والجسارة A. (١٦) B قبل. (١٧) B يسأل عن بانه لان الغامض من (١٨) العلوم لا يدرك الا بالغامض من (١٩) ب تخلص. (٢٠) B يسأل عن بانه لان الغامض من (٢١) العلوم لا يدرك الا بالغامض من (٢٢) العلوم لا يدرك الا بالغامض من

(١) اللهم والتصحيف الذى يقع فى الحكمة يقع من وجهين فوجهٌ منها تصحيف الحروف وذلك ايسرُه (٢) والوجه الثانى تصحيف المعنى وهو أن يتكلّم الحكيم بكلمة من حيث وقته وحاله فلا (٣) يكون للمستمع لذلك الحال والوقت فيصحّف معناه (٤) فيعبّر عنها من حيث ما يليق بحاله ووقته ومقامه ووجده فيغلط فى ذلك ويهلك، سمعت ابا عمرو بن علوان يقول سمعتُ المجيد (٥) رحمه الله يقول كنتُ اصحبُ هذه الطائفة وأنا حدثٌ فكنتُ اسمعُ منهم كلاماً (٦) لم (٧) آفهمُ عنهم ما يقولون الاّ أن قلبى قد سلم من الانكار عليهم فبذلك (٨) نلتُ ما (٩) نلتُ، ومما يقوى هذا الذى ذكرتُ أنّى كنتُ فى مجلس (١٠) ابن سالم بالبصرة بعد هذا الخوض الذى جرى بينى وبينه فى كلام ابي يزيد (١١) رحمه الله فحكى يوماً (١٢) عن سهل بن عبد الله رحمه الله انه قال ذكّر الله تعالى باللسان هذيان وذكر الله تعالى بالقلب وسوسة فسيّل عن ذلك فقال كأنه اراد بذلك أن يكون قايماً بالمدكور لا بالذكر، ثم حكى فى مجلس آخر عن سهل (١٣) بن عبد الله رحمه الله ايضاً انه قال مؤلّاه لا ينام وأنا (١٤) لا أنام فقلتُ لبعض اصحابه ممن كان بخصه لولا أن الشيخ أميلُ ١٥ الى سهل بن عبد الله (١٥) رحمه الله منه الى ابي يزيد (١٦) رحمه الله لكان بخطيئة ايضاً فيما قد حكى عنه (١٧) كما خطأ ابا يزيد (١٨) رحمه الله وكثره بين يديك فى الكلام الذى حكى عنه لأن فى هذا الذى (١٩) قد حكى عن سهل (٢٠) رحمه الله وهو امامه وافضلُ الناس عند مجيّد المتعنت (٢١) مقالاً إن قصد الى ذلك والذى يعلم ان لهذا الذى حكاه عن سهل بن عبد الله (٢٢) رحمه الله وجهاً ٢٠ غير ما يجيّد المتعنت فيه مطعناً (٢٣) فكذلك يجوز ان يكون لكلام ابي يزيد (٢٤) رحمه الله الذى حكاه عنه (٢٥) وجهٌ غير الوجه الذى هو (٢٦) ذا يكفره به

(٥) B om. (٦) B om. (٧) B om. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B om. (١١) B om. (١٢) B om. (١٣) B om. (١٤) B om. (١٥) B om. (١٦) B om. (١٧) B om. (١٨) B om. (١٩) B om. (٢٠) B om. (٢١) B om. (٢٢) B om. (٢٣) B om. (٢٤) B om. (٢٥) B om. (٢٦) B om.

(١) A om. (٢) A om. (٣) A om. (٤) A om. (٥) A om. (٦) A om. (٧) A om. (٨) A om. (٩) A om. (١٠) A om. (١١) A om. (١٢) A om. (١٣) A om. (١٤) A om. (١٥) A om. (١٦) A om. (١٧) A om. (١٨) A om. (١٩) A om. (٢٠) A om. (٢١) A om. (٢٢) A om. (٢٣) A om. (٢٤) A om. (٢٥) A om. (٢٦) A om.

من عبد الله رحمه الله. ثم حكى فى مجلس آخر to عن سهل from

ذى B (١٦). وجها AB (١٥). وكذلك B (١٤). فيه مقالاً B (١٣). لما B (١٢).

ومخطبه فيما قال فلم يكن له جواب عند ذلك <sup>(١)</sup> او كلام <sup>(٢)</sup> هذا قريب من  
معناه وبالله التوفيق، ويقال لولا ما خص الله <sup>(٣)</sup> تعالى <sup>(٤)</sup> موسى عليه السلام  
بالعصمة والتأييد وما <sup>(٥)</sup> شملته من انوار النبوة والكلام والرسالة حتى وفق  
وسدد من الانكار على <sup>(٦)</sup> المخضر مما كان يرى منه من قتل النفس التي  
حرم الله <sup>(٧)</sup> تعالى وهي من اعظم الكباير فاكان يرضى ان يقول له <sup>(٨)</sup> اقنأت  
نفساً زكيةً بغير نفسٍ لقد جئت شيئاً نكراً حتى كان يرد عليه <sup>(٩)</sup> ألم أقل  
لك انك لن تستطيع معي صبراً فيقول <sup>(١٠)</sup> ان سألئك عن شيء بعد هذا فلا  
نصاحيني قد بلغت من لدني عذراً بعد ما <sup>(١١)</sup> عاين منه قتل النفس التي حرم  
الله تعالى وأمر فيه بالفصاح فكان يجب على موسى <sup>(١٢)</sup> عليه السلام ان يطالبه  
١٠ بالعود <sup>(١٣)</sup> ويهجره ولا يستغل مجالسته ومصاحبته غير ان عناية الله <sup>(١٤)</sup> تعالى  
وتخصيصه وتسديده وتوفيقه <sup>(١٥)</sup> الذي <sup>(١٦)</sup> كان مصحوبه حجب بينه وبين ذلك،  
فكذلك دأب كل ولي وصديق الى يوم القيمة ولا يجوز لواحد منهم أن  
١١ يلحق درجة من درجات النبوة <sup>(١٧)</sup> والله الموفق للصواب، وحكى عن ابي  
<sup>(١٨)</sup> يزيد <sup>(١٩)</sup> رحمه الله انه لم يستند قط الى جدار الا ان يكون جدار مسجد  
١٥ او رباط ويقال انه ما <sup>(٢٠)</sup> رآوه مقطراً قط الا ابلم العبد حتى لحق بالله عز  
وجل ويكثر في مثل هذا عنه الأخبار،

<sup>(٢١)</sup> باب في ذكر كلام حكى عن السبلى رحمه الله وشروحه عن ذلك،

<sup>(٢٢)</sup> قال الشيخ رحمه الله سمعت ابا عبد الله <sup>(٢٣)</sup> ابن جابان يقول دخلت

<sup>(١)</sup> B om. <sup>(٢)</sup> تبارك وتعالى B <sup>(٣)</sup> موسى بن عمران B <sup>(٤)</sup> شمله B

<sup>(٥)</sup> B adds عليهم السلام. <sup>(٦)</sup> Kor. 18, 73. <sup>(٧)</sup> Kor. 18, 74. <sup>(٨)</sup> Kor.

18, 75. <sup>(٩)</sup> B ير. <sup>(١٠)</sup> A om. <sup>(١١)</sup> B التي. <sup>(١٢)</sup> AB كانت.

<sup>(١٣)</sup> B باب في. <sup>(١٤)</sup> رأى A. <sup>(١٥)</sup> B adds البسطامي. <sup>(١٦)</sup> B علم. <sup>(١٧)</sup> B

قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(١٨)</sup> ذكر السبلى في شرح كلام حكى عنه ذلك.

احمد بن محمد المهداني B <sup>(١٩)</sup>

على الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله في <sup>(٢)</sup> سنة القحط فسلمت عليه فلما قمتُ على ان أخرج من عنده فكان يقول لي ولمن معي الى ان خرجنا من الدار ثمروا أنا معكم حيث ما كنتم أنتم في رعائتي وفي كلابتي، قلتُ اراد بقوله ذلك <sup>(٣)</sup> ان الله <sup>(٤)</sup> تعالى معكم حيث ما كنتم وهو يرعاكم ويكلّكم <sup>(٥)</sup> وأنتم في رعايته وكرابته والمعنى في ذلك <sup>(٦)</sup> انه يرى نفسه محققاً فيما غلب على قلبه من تجريد التوحيد وحقيقة التعرّف والوجد اذا كان وقتُه كذلك فاذا زال أنا بعتر عن وجهه ويترجم <sup>(٧)</sup> عن الحال الذي قد استوى على سرّه فاذا قال اما يشير بذلك الى ما غلب عليه من حقيقة صفة <sup>(٨)</sup> مشاهدته قُرب سيده، وجميعه تُخصّص <sup>(٩)</sup> رحمه الله <sup>(١٠)</sup> بمحكي عنه انه كان يقول لو عرضتُ ذنبي على ذلّ اليهود والنصارى <sup>(١١)</sup> لكان ذنبي أذلّ من ذلّهم فان قال الثايل <sup>(١٢)</sup> أين تقع هذه الحكاية من ذلك فيقال <sup>(١٣)</sup> انه <sup>(١٤)</sup> الحكايتان صحيحتان <sup>(١٥)</sup> والوقت <sup>(١٦)</sup> مختلفان <sup>(١٧)</sup> فوقاً <sup>(١٨)</sup> خصّ بصفاء المشاهدة فنطق عن وجهه وحقيقته بمحض الاخلاص وخالص التوحيد <sup>(١٩)</sup> ووقتاً رُدّ الى صفته وعجز بشريته ودلّ آدميته فنطق بما وجد من ذلك كما قال يحيى بن معاذ الرازي <sup>(٢٠)</sup> رحمه الله العارف اذا ذكر ربه افتخر <sup>(٢١)</sup> واذا ذكر نفسه افتقر واحتقر، وهذا المعنى موجود في العلم، روى عن النبي صلعم انه قال <sup>(٢٢)</sup> الى وقت لا يسعني شيء غير الله وأنا سيّد وليد آدم ولا فخر، وروى عنه صلعم انه قال لا تفضلوني على يونس بن متى <sup>(٢٣)</sup> عليه السلم أنا ابن امرأة كانت تأكل التديد، فكم بين الخبرين وتفاوت ما بين الوقتين والله اعلم، ومما <sup>(٢٤)</sup> يضاهي هذا الذي قلنا <sup>(٢٥)</sup>

(١) B om. (٢) A. سنة and so app. B. سنة is a correction in A.

(٣) B. مشاهد. (٤) A. استدل. (٥) B. على. (٦) B. أنتم. (٧) B. أي.

(٨) B. هذه. (٩) A. أن. (١٠) B. وكان. (١١) B. يقول بمحكي B.

(١٢) AB. مختلفين. (١٣) B. والوقت. (١٤) A. الحكايتان صحيحتان AB.

(١٥) A. om. from. (١٦) AB. ووقت. (١٧) A. يخص. (١٨) AB. فوقت.

(١٩) B. يطأى B. (٢٠) A. وما. (٢١) B. منا. (٢٢) وروى عنه صلعم انه قال to لي وقت.

(٢٣) B. قلناه.

ما حُكي<sup>(١)</sup> عنه يعنى عن الشبلى رحمه الله انه اخذ من يد انسان كسرة خبز فأكلها ثم قال ان نسي هذه تطلب منى كسرة خبز ولو التفت سرى الى العرش والكرسى لاحترق او كما قال يريد بذكر<sup>(٢)</sup> الالتفات بسره الى العرش والكرسى أن يجده له فى سره أثراً فى<sup>(٣)</sup> الوجدانية والفلم لان العرش والكرسى محمدان مخلوقان مما لم يكن فكان، وحكى عن الشبلى<sup>(٤)</sup> رحمه الله انه سئل عن ابي يزيد البسطامى<sup>(٥)</sup> رحمه الله وعرض عليه ما حُكى عنه مما ذكرناه وغير ذلك فقال الشبلى<sup>(٦)</sup> رحمه الله لو كان ابو يزيد<sup>(٧)</sup> رحمه الله ماهنا لأسلم على<sup>(٨)</sup> يد<sup>(٩)</sup> بعض صبياننا وقال لو ان احداً يفهم ما اقول لشددت الزناير، قلت قد اشار الى ما قال المجيد<sup>(١٠)</sup> رحمه الله ان ابا يزيد<sup>(١١)</sup> رحمه الله مع<sup>(١٢)</sup> عظم حاله وعلو اشارته لم يخرج من<sup>(١٣)</sup> حال البداية ولم اسمع<sup>(١٤)</sup> منه كلمة - بل على الكمال والنهاية، والمعنى فى ذلك ان هؤلاء المخصوصين بهذا العلم فكانت قد اخذ عليهم ان كل واحد منهم يرى ان حاله أعلى الاحوال وذلك غير من الحق عليهم حتى لا يسكن بعضهم الى بعض ألا ترى ان ابا يزيد<sup>(١٥)</sup> رحمه الله<sup>(١٦)</sup> تكلم بأشياء عجز عن فهم ذلك فهماء زمانه وأهل عصره، ثم قال المجيد<sup>(١٧)</sup> رحمه الله انه لم يخرج من<sup>(١٨)</sup> حد البداية ولم اسمع له لفظاً يدل على انه وصل الى النهاية، ثم يقول الشبلى<sup>(١٩)</sup> رحمه الله لو كان ابو يزيد<sup>(٢٠)</sup> رحمه الله عندنا لأسلم على<sup>(٢١)</sup> يد<sup>(٢٢)</sup> بعض صبياننا يعنى لاستفاد من الهريدين<sup>(٢٣)</sup> الذين<sup>(٢٤)</sup> هم فى وقتنا، وحكى عن بعض المشايخ انه قال وقت على الشبلى عشرين سنة ما سمعت منه كلمة فى التوحيد كان كلامه كله فى الاحوال والمقامات . وهذا كله قليل فى عظم ما اشاروا اليه من الحقيقة لان حقيقة التوحيد لا غاية لها ولا نهاية وكل واحد منهم قد غرق فى بحر

(١) عن الشبلى انه اخذ الخ. B.

(٢) الالتفات سره B.

(٣) التوحيد B.

(٤) B om.

(٥) يدى B.

(٦) A om.

(٧) حاله B.

(٨) له B.

(٩) قد تكلم B.

(١٠) يدى B.

(١١) الذى B.

لا يوصف حده ولا يدرك<sup>(١)</sup> منتهاه<sup>(٢)</sup> وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم<sup>(٣)</sup>

### باب في معنى حكاية حُكيت عن الشبلى رحمه الله،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله قال بعضهم وقتُ على الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه الله فسمِعته  
يقول أمر الله <sup>(٥)</sup> تعالى الأرض أن تبتلني إن كان في فضل منذ شهر <sup>(٦)</sup> أو  
شهرين لذكر جبريل <sup>(٧)</sup> وميكائيل <sup>(٥)</sup> عليهما السلم، وسمعت المحضري يقول كان  
الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه الله يقول لي إن مرّ بخاطرك ذكر جبريل وميكائيل <sup>(٥)</sup> عليهما  
السلم أشركت، فرأيت جماعة قد أنكروا هذا مع تخصيص جبريل وميكائيل  
<sup>(٥)</sup> عليهما السلم من الملائكة المقربين، وفي الخبر عن النبي صلعم انه قال  
١. رأيت جبريل <sup>(٥)</sup> عليه السلم مثل <sup>(٨)</sup> المجلس البالي فعلت <sup>(٥)</sup> به فضل عليه  
وخشيته على <sup>(١٠)</sup> او كما قال فقالوا اذا كان رسول الله صلعم يفضل على نفسه  
فكيف <sup>(٥)</sup> يجوز لقابل <sup>(٥)</sup> ان يقول مثل ذلك، فأقول وبالله التوفيق ان كلام  
الواجدين والمستهترين بذكر الله تعالى يكون <sup>(١١)</sup> مجملًا <sup>(١٢)</sup> وتفضيلاً وإنما يجد  
المتعنت فرصة بالوقعة <sup>(١٣)</sup> والظعن في الكلام المجمل دون المفصل لان  
١٥. المجمل ربما يكون له مقدمات لم <sup>(١٤)</sup> تبلغ المستمع والمفصل يكون مشروحاً مبيناً  
محتزاً والمجمل لا يكون كذلك وهذا الكلام الذي حكى عن الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه  
الله <sup>(١٥)</sup> كلام مجمل له مقدمات فاذا سمع <sup>(١٦)</sup> العاقل مقدماته لم يتشنع عليه  
ما قال الشبلى <sup>(٥)</sup> رحمه الله واذا لم يسمع <sup>(١٧)</sup> بالمقدمات التي قد <sup>(١٨)</sup> تقدمت  
قبل هذا الكلام فأحرى ان يتشنع عليه وينكر قلبه <sup>(١٩)</sup> ذلك، ويان ما

(١) B om. (٢) A المحكم. (٣) Kor. 57, 21; 62, 4. (٤) B app. انتهاه. (٥) B om. (٦) B ولا. (٧) B ميكائيل. (٨) B om. (٩) B om. (١٠) B ان. (١١) B مجمل. (١٢) B وتفضيلاً. (١٣) B العاقل. (١٤) B مقدمات. (١٥) B العاقل. (١٦) B مقدمات. (١٧) B المقدمات. (١٨) B تقدم. (١٩) B لذلك.

ذكرت في حكاية حكاها أبو محمد النّساج وهو الذي ذكر مقدمات هذه  
 (١) المحكاية بتمامها حتى أَوْحَّح معناها وأزال الانكار عنها وذلك انه قال  
 وقف رجل على الشبلي (٢) رحمه الله فسأله عن صورة جبريل (٣) عليه السلام  
 فقال الشبلي (٢) رحمه الله سمعت في الرواية ان لجبريل (٣) عليه السلام سبعاية  
 لغة وسبعاية جناح منها (٤) جناحان اذا نشر واحداً غطى به المشرق واذا  
 نشر الآخر غطى به المغرب فأبشّ نساءً عن ملكٍ تغيب الدنيا بين جناحيه  
 ثم قال الشبلي (٢) رحمه الله (٥) للرجل نعم وروى عن (٦) ابن عباس (٧) رضى  
 الله عنه ان صورة جبريل (٢) عليه السلام في قائمة الكرسي مثل الزردة في  
 الجوشن والكرسي وجبريل والعرش كل (٨) ذا مع الملكوت الذي ظهر لأهل  
 العلم مثل الرملة في أرض فلاة ثم قال ايها السائل هذه علومٌ أظهرهما (٩) فهل  
 تحمّلها الأجساد (١٠) او تطيقها (١٠) البنية او يحويها المعقول او تحدها الأبصار  
 او تخرق في (١١) الأسماع (١٢) يدل بها منه وعليه (١٣) وإليه استأثر الحق  
 بهالك هو له غيب لا يسع سواه لو كشف منه ذرة ما وقف على الارض  
 ديار ولا حملت الأشجار ولا جرت البحار ولا أظلم الليل (١٤) ولا (١٥) أشرق  
 (١٦) نهار ولكنه حكيم (١٧) عليم أنهم لا يطيقون هذا، ثم قال ايها السائل انك  
 سألتني عن جبريل (٢) عليه السلام وأحواله فأمر الله (٢) تعالى الارض ان  
 تبذلني إن كان في فضل (١٨) منذ شهر ولا شهرين لذكر جبريل ولا ميكائيل  
 (٢) عليهما السلام فاذا كان كلاماً يحتاج ان يكون له مثل هذه (١٩) المقدمات  
 التي ذكرنا حتى (٢٠) يتبين معناه (٢١) فيفصد المتعنت الى آخر الكلام منها

نشرها غطا B. (٤) جناحين B. (٢) B om. (١) المحكايات B.  
 ذي B. (٧) بن B. (٦) لرجل B. (٥) باحداها المشرق وغطا بالآخر المغرب.  
 السماع A. (١١) Unpointed in the MSS. (١٠) وتطيقها B. (٩) مجهول B.  
 واضأ B. (١٥) الليل B. (١٤) ... اليه B. (١٢) يدل B. بدل A. (١٣)  
 المقالات A. (١٦) من AB. (١٨) علم B. (١٧) النهار B. (١٩)  
 يفصد A. (٢١) يبين B. (٢٠)

٤٠٠ كتاب اللّمع، باب في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلي،

وينقلها الى من لا يفهم ذلك حتى يبسط لسانه بالوقیعة والطعن في اولیاء الله <sup>(١)</sup> تعالى وأهل خاصّته فيكون ذلك من أكبر الكبائر وأعظم الإثم <sup>(٢)</sup> وبالله التوفیق،

باب آخر في معنى احوال كانوا يُنكرون على الشبلي رحمه الله،

٥. <sup>(٣)</sup> قال الشيخ رحمه الله ومما يُنكرون على الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله ايضاً انه كان ربّما يلبس ثياباً مُثَمَّنة ثم يتزعمها ويضعها فوق النار، وذكر عنه انه اخذ قطعة عبر فوضعها على النار فكان يجرّها تحت ذنب حمّارٍ وانه كان يقول لو كانت الدنيا لقمّة في فم طُغْلٍ لرحمنا ذلك الطفل، وقال بعضهم دخلتُ عليه فرأيت بين يديه اللوز والسكر وهو يجرّهما بالنار، وحكى عنه ايضاً انه كان يقول وددتُ ان لو كانت الدنيا لقمّة والآخره لقمّة آجعتها في فم حتى أترُك هذا الخلق بلا واسطة، وحكى عنه <sup>(١)</sup> ايضاً انه باع <sup>(٢)</sup> عفاراً بمال كثير فقام من موضعه حتى نثرها وفرّقها على الناس وكان له عيال لم يدفع اليهم شيئاً من ذلك فقالوا هذا وأشباه <sup>(٥)</sup> هذا مخالفة للعلم وقد نبى رسول الله صلعم عن إضاعة المال ومن إمامه في الذي كان يدفع الى الناس ١٥ ولم يترك لعياله فيقال إمامه ابو بكر الصديق رضى الله عنه انه خرج من جميع ما كان يملك فلما قال الرسول صلعم ما خلفتَ لعيالك قال الله ورسوله فلم يُنكر عليه رسول الله صلعم ذلك، وإضاعة المال أن يُنفقها في معصية الله <sup>(١)</sup> تعالى فلو انفق رجلٌ <sup>(٦)</sup> دانقاً في <sup>(٧)</sup> معصية يكون ذلك من إضاعة المال ولو انفق مائة الف درهم في غير المعصية لم يكن ذلك من إضاعة المال. ومّا الذي كان يجرّقه بالنار فلاّنه كان يشغل قلبه عن الله

قال الشيخ رحمه الله B om. <sup>(٣)</sup> وبالله التوفیق. B om. <sup>(٢)</sup> B om. <sup>(١)</sup>

الله B adds <sup>(٧)</sup> دانق. A <sup>(٦)</sup> ذلك. A <sup>(٥)</sup> عفار له B <sup>(٤)</sup>

تعالى وقد ذكر الله تعالى في قصة سليمان بن داود عليه السلام فقال <sup>(١)</sup> وَوَهَبْنَا لِداوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِبَادُ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ، يقال انه كان <sup>(٢)</sup> له ثلثاية فرس عربيّات لم يكن لأحد من الملوك مثلاً قبّله ولا بعده فكان يُعْرَضُ عليه <sup>(٣)</sup> ذلك فاشتغل قلبه لذلك حتى فاتته صلاة العصر عن <sup>(٤)</sup> وقتها فعند ذلك قال رُدُّوها عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ <sup>(٥)</sup> فعرب الجميع وضرب اعناقهم Af.177a فشكر الله له ذلك وردّ له الشمس الى <sup>(٦)</sup> موضعها الذي تكون فيه وقت العصر حتى صلاها كما جاء في <sup>(٧)</sup> الخبر، وقد روى ايضاً عن رسول الله <sup>(٨)</sup> صلعم في هذا المعنى انه لما فاتته صلاة العصر يوم الحَنْدَقِ وجد رسول الله صلعم لذلك وجداً شديداً حتى قال شغلونا عن <sup>(٩)</sup> الصلاة الوُسْطَى صلاة العصر ملأ الله <sup>(١٠)</sup> قلوبهم وبؤتهم ناراً وكانوا قد آذَوْهُ قَبْلَ ذَلِكَ آذَى كَثِيراً وضربوه وطردوه وشتموه وطرحوا عليه <sup>(١١)</sup> الكِرسِ والدم ولم <sup>(١٢)</sup> يدعُ صلعم ولم يزد على ان قال <sup>(١٣)</sup> اَغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ فلما اشتغل قلبه بما فاتته من الصلاة عن وقتها دعا عليهم من شدة وجع بذلك، وهذا اعم في معناه ممّا <sup>(١٤)</sup> فعل سليمان عليه السلام، فان سأل سائل فقال أَيْشَى <sup>(١٥)</sup> المعنى في ردّ الشمس لسليمان الى موضعها ولم تُردّ للنبي صلعم فيقال لأن النبي صلعم بُعِثَ بالحنيفية السمحة فسوح <sup>(١٦)</sup> له بذلك لأن فرضاً منعه عن الفرض لأن حفر الحندق كان من <sup>(١٧)</sup> أمر المجاهد في سبيل الله فلما حبسه ٢٠ فرض المجاهد عن فرض الصلاة سوح له بذلك <sup>(١٨)</sup> وسليمان <sup>(١٩)</sup> عليه السلام لم يجبسه عن فرض الصلاة فرض ولا تطوَّعَ فمن أجل ذلك لم يسامح له

(١) Kor. 38, 29—32.

(٢) B om.

(٣) B وقته.

(٤) A فاعتب.

(٥) B الموضع.

(٦) B adds والله اعلم.

(٧) A صلاة.

(٨) B فيورهم.

(٩) A الكرش.

(١٠) B يدعون.

(١١) B الله.

(١٢) B فضل.

(١٣) B معنى رد الشمس.

(١٤) B adds بن داود.

وإكرامُ نبيِّنا صلعم بالمساحة <sup>(١)</sup> له اتمّ من ردّ الشمس لسليمن <sup>(٢)</sup> عليه السلم ولو <sup>(٣)</sup> ساعه لم تردّ عليه الشمس، وبعدُ فان عند اهل الحقائق ان كلّ شيء شغلهم عن الله <sup>(٤)</sup> تعالى من الدنيا والآخرة فذاك عدوهم يطلّون الخلاص منه بجميع ما يُمكنهم ولا ينبغي ان يكون فيهم <sup>(٥)</sup> فضلٌ <sup>(٦)</sup> ليسوا بهذا على هذا المعنى <sup>(٧)</sup> وبالله التوفيق، والذي قال وددت ان الدنيا قنمة أُجعلها في فم يهودي <sup>(٨)</sup> فذاك من هوانها عنده، وقد روى في هوان الدنيا عن النبي صلعم أكثر من ذلك وروى عنه <sup>(٩)</sup> صلعم انه قال الدنيا <sup>(١٠)</sup> ملعونة ملعون ما فيها، وروى عنه <sup>(١١)</sup> صلعم انه قال لو ان الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة من ماء الحديث، Af.177b

١٠. باب آخر في شرح كلام تكلم به الشبلي <sup>(١)</sup> رحمه الله وهو ممّا يشكّل فهمه على قلوب العلماء والفقهاء وألفاظ <sup>(٢)</sup> جرت بينه وبين الحنيد <sup>(٣)</sup> رحمه الله،

<sup>(٤)</sup> قال الشيخ رحمه الله حكى عن الشبلي <sup>(٥)</sup> رحمه الله انه قال يوماً لأصحابه يا قوم أمّر الى ما لا ورآ <sup>(٦)</sup> فلا أرّس الآ ورآ <sup>(٧)</sup> وأمّر مينا ١٥ وشالاً الى ما لا ورآ <sup>(٨)</sup> فلا اري الآ ورآ ثم أرجع فأرى هذا كله في شعرة من خنصرى، قال فأشكّل على جماعة من أصحابه اشارته فيما قال، <sup>(٩)</sup> قال الشيخ ابو نصر [اشارته] فيما قال والله اعلم الى الكون لأن الك [رسى] والعرش

(١) B om. (٢) B adds بذلك. (٣) A فضلا. (٤) A سواء. (٥) B om. رحمه الله عليهما B (٦) جرى A. (٧) ملعون B. (٨) فقال B. وبالله التوفيق. (٩) B om. from وأمّر to (١٠) B om. قال الشيخ رحمه الله. (١١) The words فلا اري الآ ورآ are suppl. in marg. A. (١٢) The passage beginning قال الشيخ and ending لا نهاية له is omitted in B and suppl. in marg. A. Several words have been mutilated by the binder.

محدث..... حد وليس في الدنيا ورآه ورآه ولا تحته تحت لا نهاية <sup>(١)</sup> له ولا  
يقدر احد <sup>(٢)</sup> من المخلوق ان يحده او يصفه الا بما وصفه الله <sup>(٣)</sup> تعالى به ولا يحيط  
بذلك علم المخلوق قد انفرد بعلم ذلك خالقه وصانعه، ثم قال <sup>(٤)</sup> أرجع فأرى  
هذا كله في شعرة من خنصرى يريد بذلك ان قدرة القادر في خلق هذا كله  
وفي خلق شعرة من خنصرى واحد ويحتمل وجهها آخر وهو ان يقول ان الكون  
وجميع ما خلق وان كانت مسافته بعيدة وطوله وعرضه عظيماً <sup>(٥)</sup> في كبرياء  
خالقه وعظمة صانعه كشعرة من خنصرى بل اقل من ذلك، وحكى عنه انه  
قال ان قلت <sup>(٦)</sup> كدى فالله <sup>(٧)</sup> وان قلت كدى فالله <sup>(٨)</sup> وانما اثنى منه ذرة كانه  
يشير الى <sup>(٩)</sup> قوله <sup>(١٠)</sup> وهو معهم أين ما كانوا وأنه حاضر لا يغيب وهو بكل  
مكان <sup>(١١)</sup> لا يسعه مكان ولا يخلو منه مكان، وقوله انما اثنى منه ذرة يعنى المخلوق  
<sup>(١٢)</sup> محبوبون عنه بأسمايه وصفاته وما أعطاهم <sup>(١٣)</sup> منه غير اسمه وذكره لانهم لا  
يطبقون <sup>(١٤)</sup> أكثر من ذلك، وفي ذلك كان ينشد الشبلي <sup>(١٥)</sup> رحمه الله ويقول،  
فَقُلْتُ أَلَيْسَ قَدْ فَضَّلْتُ كِتَابِي . فَقَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ فَذَلِكَ حَسْبِي،

<sup>(١٦)</sup> وله ايضاً،

١٥ أَلَيْسَ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ دَارِي . مُجَاوِرَةٌ لِدَارِكَ فِي <sup>(١٧)</sup> الْبِلَادِ،

<sup>(١٨)</sup> وأنشد،

أَظَلَّتْ عَلَيْنَا مِنْكَ يَوْمًا غَمَامَةٌ  
أَضَاءَتْ <sup>(١٩)</sup> لَنَا <sup>(٢٠)</sup> بَرَقًا <sup>(٢١)</sup> وَأَبْطَى رِشَادَهَا  
فَلَا غَيْبُهَا يَجْلُو <sup>(٢٢)</sup> فَيَأْتِي طَامِعٌ  
وَلَا غَيْبُهَا يَأْتِي فَيَرْوِي عَطَاشَهَا،

Af.178a

٢٠

(١) A in marg. adds فلا يقدر. (٢) B om. من المخلوق. (٣) B om. (٤) أراجع A. (٥) B om. فانما A. (٦) B كذا. (٧) B om. فان الله. (٨) B om. فانها في B. (٩) B adds ذكره. تعالى ذكره. (١٠) Kor. 58, 8. Kor. has إِلَّا هُوَ. (١١) B om. أكبر B. (١٢) من غير B. (١٣) محبوبين A. (١٤) B om. وكان يقول ايضاً B. (١٥) في هذا المعنى B adds. (١٦) B. (١٧) بلادى B. (١٨) B adds. (١٩) AB. (٢٠) قرأنا A. (٢١) لها A. (٢٢) اقتباس A.

(١) وقال الشبلي رحمه الله كتب الحديث والفقه ثلاثين سنة حتى اسفر الصبح فحيث  
 الى كل من كتب (٢) عنه فقلت اريد فقه الله تعالى فما كلمني احد، ومعنى  
 قوله حتى اسفر الصبح يعني به (٣) [حتى بدأ] انوار الحقيقة ومنازلة ما دعيت  
 اليه حقيقة الفقه والعلم والمعرفة، معنى قوله هات فقه الله تعالى يعني التفتة  
 في علم الاحوال الذي بين العبد وبين الله تعالى في كل لحظة وطرفة عين،  
 قال وقال الشبلي للجنيّد رحمه الله (٤) [ياأبا القاسم ما تقول فيمن كان الله حسبه  
 قولاً وحقيقة فقال له الجنيّد رحمه الله] ياأبا بكر بينك وبين اكابر الناس  
 في سؤالك هذا عشرة آلاف مقام اوله محو ما بدأت به، والمعنى في ذلك  
 ان الجنيّد رحمه الله كان متشرفاً على حاله بفضل علمه وتمكيته فأوراه موضع  
 ١. ما يخشى عليه من الدعوى فيما يقول لان من كان الله حسبه قولاً وحقيقة  
 يستغنى عن السؤال فسأله للجنيّد رحمه الله عن ذلك (٥) ينني عن انه مقارب  
 لما هناك، وهكذا سمعت ابن علوان يقول كان الجنيّد رحمه الله يقول قد  
 أوقف الشبلي رحمه الله في مكانه فما (٦) بعد ولو (٧) بعد لجاء منه إمام، وقال  
 ابو عمرو ربّما كان يحيى الشبلي رحمه الله الى الجنيّد رحمه الله فيسأله  
 ١٥ مسألة فلا يجيبه ويقول ياأبا بكر هو ذا أشفق عليك وعلى ثباتك لان هذا  
 الاضطراب والانزعاج والحدة والطيش والشطج ليست هي من احوال المتمكنين  
 وهي منسوبة الى احوال اهل البدايات والارادات، وكذلك حكى عن الشبلي  
 رحمه الله انه قال قال الجنيّد (٨) [يومًا] ياأبا بكر أين تقول فقلت انا اقول  
 الله فقال مرسلّك الله يعني بذلك انك في خطر عظيم فان لم يسلمك  
 ٢. الله في قولك الله من الالتفات الى شيء سوى الله فما أسوأ حالك، وكان  
 الشبلي رحمه الله يقول الف عام ماضية في الف عام واردة هو ذا الوقت

(١) Here B proceeds (fol. 131a, last line): وقال الجنيّد في كلام له الخ. This passage occurs in the chapter entitled بعض لبعض (fol. 119a, penult. in A). (٢) Text om. (٣) Suppl. in marg. (٤) Suppl. in marg. The words ياأبا and كان الله have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) سنى على. (٦) بعد. (٧) Suppl. above.

ولا نغرنكم الأشباح، وكان يقول انتم اوقاتكم مقطوعة ووقتي ليس له <sup>(١)</sup> طرفان، وربها كان يشطح ويقول انا الوقت ووقتي عزيز وليس في الوقت غيري وأنا محقق وكان ينشد هذين البيتين،

مَكِينٌ فِي مُعَامِلِهِ مَكِينٌ \* آمِينَ الْحَقِّ <sup>(٢)</sup> آمَنَهُ آمِينَ

تَعَاَزَرَ عِزُّهُ فَأَعْتَزَّ عِزًّا \* فَقَدَّ فَاتَ الْيَقِينُ مِنَ الْيَقِينِ،

وربها كان يقول نظرت <sup>(٣)</sup> في كلِّ عزٍّ فزاد عزِّي عليهم ورأيت عزهم ذلك في عزِّي، ثم كان يتلو في إثره <sup>(٤)</sup> مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ثم يقول،

مَنْ أَعْتَزَّ بِذِي الْعِزِّ فَذُو الْعِزِّ لَهُ عِزٌّ،

١٠ قال الشيخ رحمه الله أما قوله الوقت فانه يشير الى النفس <sup>(٥)</sup> الذي بين النفسين والمخاطر الذي بين المخاطرين اذ كان بالله والله وهو الوقت واذا فات نفس ولو في الف سنة فقد فات ما لا يلحق ولا يدرك بالتأسف عليه يعني ان الف عام ماضية وألف عام واردة وفيك نفسك الذي بين نفسك يجب ان لا تنوتك والعزير من اعزّه الله به فلا يلحقه احد في عزّه وكذلك الدليل من شغله الله عنه بغيره لا يلحقه احد في ذلّه، وقوله لا تغرتكم الأشباح فكلّ شيء سوى الله تعالى أشباح ان سكنت اليه فقد غرّك، وقوله انا محقق يعني في قولي انا الوقت انا الحق لان قوله انا لا يشير بذلك الى إياه، وقوله وقتي ليس له طرفان لان في كلّ <sup>(٦)</sup> [شيء] مسامحة الا في الوقت فان الاشتغال بغير الله والسكون الى جميع ما خلق الله تعالى في الوقت ليس فيه مسامحة ولو نفس في الف سنة، وحكي عن الشبلي انه قال ايضاً اللهم ان كنت تعلم ان فيّ بقية لغيرك فأحرّقني ببارك لا اله الا انت، فهذا وما يشبه ذلك غلبات وجدّ عبر عنه على حسب ما وجد في وقته ولا يكون ذلك على الدوام لان ذلك حال في الحال نازلة تنزل بالعبد في

(١) طرفين. (٢) آمينته. (٣) written above as variant. (٤) Kor. 35, 11.

(٥) الي. (٦) Suppl. above.

الحسين ولا تلبث به على الدوام وذلك رفق من الله عز وجل بأوليائه  
 وخاصته ولو دام ذلك لبطلوا عن الحدود والحقوق ونعطلوا عن الآداب  
 والأخلاق ومعاشرة الخلق، ألا ترى ان اصحاب رسول الله صلعم سألوا عن  
 ذلك رسول الله صلعم فقالوا يرسل الله إنا اذا كنا عندك وسمعنا منك  
 ترق قلوبنا فاذا خرجنا من عندك نرجع الى الاشتغال بالأهل والولد فقال  
 رسول الله صلعم لو بقيتم على الحال الذي تكونون عندي لصاغتكم الملائكة  
 كما جاء في الحديث، وذكر عن الشبلي رحمه الله انه كان يقول لو خطر  
 ببالي ان المجيم بيرانها وسعيرها تحرق متى شعرة لكنت مشركاً او كما قال،  
 فكذلك نقول نحن ايضاً ان جهنم ليس اليها شيء من الاحراق لانها مأمورة  
 وانما يوصل الم الاحتراق الى اهل النار بقدر ما قسم لهم، فاما ما حكى عنه  
 ايضاً انه قال آيتن اعمل بظني وسفر عندي أن لظي وسفر فيها تسكن يعني  
 في القطيعة والإعراض لان من عرفه الله بالقطيعة فهو أشد عذاباً ممن عذبه  
 بظني وسفر، وذكر عنه انه سمع قارئاً يقرأ هذه الآية (١) أخسأوا فيها ولا  
 تكلمون فقال الشبلي ليتني كنت واحداً منهم كأنه اشار الى رد جوابه (٢) اللهم  
 فقال ليتني كنت ممن يرد جوابي ولو في النار من شدة وجله لأنه لا بدري  
 ما سبق له منه بالسعادة والشفاعة والإعراض عنه او بالاقبال عليه، وذكر  
 عنه ايضاً انه قال في مجلسه ان الله عباداً لو بزقوا على جهنم لأطفأوها  
 فصعب ذلك على جماعة ممن كان يسمع ذلك، وقد روى عن النبي صلعم  
 انه قال نقول جهنم يوم القيمة للمؤمن جز يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي،  
 وفيما يحكي عن الشبلي رحمه الله مثل هذا كثير لا ينهياً ذكره لكرهه التطويل  
 والعافل يستدل بالقليل على الكثير وبالله التوفيق،

(١) Kor. 23, 110.

(٢) ايام.

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله <sup>(١)</sup> وما.....

..... صلعم وقالت بحمد الله لا بحمدك وكان شرفها وفضلها وفخرها برسول الله صلعم إلا أنها لم تلاحظ رسول الله صلعم عند ملاحظة الحق في نزول القرآن <sup>(٢)</sup> ببرآءتها ولم يزدنها <sup>(٣)</sup> ذلك عند رسول الله صلعم إلا رفعة ومحبة ودرجة وفضيلة، فقس على هذا المعنى جميع ما تسع من نحو ذلك في هذا الباب، وأما قوله صلعم عليهم باللاتار ولا تجعل لها في قلبك <sup>(٤)</sup> مقداراً ليس كما ظن المتعنت أنه لا تجعل للأنبياء عليهم السلم في قلبك <sup>(٥)</sup> مقداراً ولكن يريد بذلك أي لا تجعل لكثرة صلاتك عليهم عندك مقداراً أي لا تستكثر ذلك فانهم يستحقون أكثر من ذلك لأن النبي صلعم قال من صلى عليّ مرة واحدة صلى الله عليه عشراً يقول وإن كثرت الصلاة عليهم فلا تجعل لها في قلبك مقداراً بـ كتارك لها لأن صلوات الله عليك إذا صليت على رسوله صلعم أكثر من صلاتك عليه، ومن قال أنه أراد بقوله لا تجعل لها في قلبك <sup>(٦)</sup> مقداراً يعني الأنبياء عليهم السلم يعني به عند مقدار عظمة الله تعالى

(1) At this point there is a considerable lacuna in the text (A), five whole chapters and a portion of a sixth chapter having fallen out. Their titles are given in the table of contents at the beginning of the MS. as follows:

باب في ذكر أبي الحسين النوري رحمه الله وما شهدوا عليه بالكفر عند الخليفة وغير ذلك (١)

باب في ذكر أبي حمزة الصوفي رحمه الله (٢)

باب ذكر جماعة المشايخ الذين رموهم بالكفر ونصبوا العبادة معهم ورفعهم إلى السلطان (٣)

باب في ذكر أبي بكر علي بن الحسين بن يزداينار (٤)

باب في ذكر محمد بن موسى الفرغاني وبيان ما ذكره من الكلام الذي ظاهره (٥)

مستبشع وباطنه مستقيم

باب في بيان ما قال الواسطي (٦)

مقدار (٤) . بذلك (٣) . ببرآئها (٢)

وكبريائه لأنه لا يجوز أن يأخذ مقدار شيء من جميع ما خلق الله من  
 الملائكة والأنبياء والجنّة والنار والعرش والكُرسي موضعاً من قلوب المؤمنين  
 عند موضع مقدار عظمة الله تعالى وكبريائه وقدرته وسلطانه ووجدانيته فهذا  
 في معنى التوحيد وحقيقة التفريد، وأمّا من حيث العلم والشرع وما ندب  
 الله إليه الخلق ودعاهم إلى تعظيم الرُّسل والإيمان بما جاء به وبما خصّ الله  
 به نبينا صلعم من جميع الرُّسل فقد ذكرتُ في هذا المعنى ابواباً في باب  
 مستنبطات اهل الصفوة في تخصيص النبي صلعم من كتاب الله تعالى وأخبار  
 رسول الله صلعم وما فُتح من ذلك على قلوب أولياء الله، وأقرب ما  
 (١) يقول اهل الصفوة في الرسول صلعم انه عبدٌ اوجد لا يجوز لأحد أن  
 يدركه في جميع ما خصّ به، سئل ابو يزيد البسطامي رحمه الله هل يزيد  
 أحدٌ على النبي صلعم (٢) [فقال وهل يدركه أحد] ثم قال ابو يزيد رحمه  
 الله جميع ما يفهم المخلوق وأدركوه من شرف رسول الله صلعم فيما لم يفهمه ولم  
 يدركه مثل ذلك مثل قرينة (٣) زرقاء (٤) ملأى من الماء فارتُخ (٥) ادرك  
 الخلق وفهموه من شرفه وفضله وما سوى ذلك فلم يفهمه أحدٌ ولم يدركه،  
 ١٥ وأقرب ما يصف به اهل الصفوة رسول الله صلعم انهم قالوا لما (٦) وعد  
 الله تعالى رسوله صلعم بأن يعطيه جميع ما يسأله بقوله يا محمد سلْ تُعْطَهُ فلا  
 يجوز أن يسأله شيئاً إلا أن يعطيه، وكان من دعائه صلعم اللهم اجعل من  
 فوقى نوراً ومن تحتى نوراً وعن يمينى نوراً وعن شمالى نوراً ومن وراءى  
 نوراً (٧) [ومن قدامى نوراً] ومن خلفى نوراً اللهم اجعل فى قلبى نوراً وفى  
 ٢٠ بصرى نوراً وفى سمعى نوراً وفى لحمى نوراً وفى عظمى نوراً كما جاء فى  
 الحديث قالوا الدليل على ان الله تعالى اعطاء ذلك قوله صلعم والله ائني

ملان (٤). ازرق (٥). Suppl. in marg. (٦). يقولون (١).

(٥) Text om. from ادرك to وما. The words suppl. in marg. have been partially cut away in binding. In marg. وما ادرك المخلوق. (٦) أوعد.

لَأَرَاكُمْ خَلْفَ ظَهْرِي كَمَا أَرَاكُمْ قَدَّامِي ، وَكُلَّ فَضِيلَةٍ وَشَرَفٍ خُصَّ بِذَلِكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّعَ فَذَلِكَ شَرَفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّعَ وَفَضْلُهُ فَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لَا يَعْلَمُ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ إِذَا أَلِفَ الْقَلْبُ الْإِعْرَاضَ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَوْرَثَهُ الْوَقِيعَةَ فِي أَوْلِيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْمُسْتَجِدُّ عَنْ هَذَا الْعِلْمِ يَجِدُ فِي كُتُبِ هَؤُلَاءِ وَفِي كَلَامِهِمْ مِثْلَ ذَلِكَ <sup>(١)</sup> كَثِيرًا وَأَتَمَّا يَبْنِي هَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ وَفَسَّرَتْ عَلَى الْإِخْتِصَارِ حَتَّى يَقَاسَ بِذَلِكَ عَلَى مَا لَمْ نَذْكُرْهُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ ،

## باب في ذكر من غلط من المترسمين بالتصوّف ومن أين يقع الغلط وكيف وجوه ذلك ،

قال الشيخ رحمه الله سمعت أحمد بن علي الكرخي يقول سمعت أبا علي الروذباري رحمه الله يقول قد بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حدِّ السيف ١ فان قلنا كذبي ففي النار وإن قلنا كذبي ففي النار يعني أن غلطنا فيما نحن فيه بدقيقة فنصير من أهل النار لأن الغلط في كلِّ شيءٍ أَهْوَنُ مِنَ الْغَلَطِ فِي التَّصَوُّفِ وَفِي عِلْمِهِ لِأَنَّهَا مَقَامَاتٌ وَأَحْوَالٌ وَإِرَادَاتٌ وَمِرَاقِبٌ وَإِشَارَاتٌ فَمَنْ <sup>AC.1806</sup> تَخَطَّى فِي ذَلِكَ إِلَى مَا لَيْسَ لَهُ فَقَدْ اجْتَرَى عَلَى اللَّهِ فَيَكُونُ اللَّهُ خَصْمَهُ <sup>(٢)</sup> ١٥ فَمَنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ بِمَا شَاءَ كَيْفَ شَاءَ وَكُلٌّ مِنْ تَرْسَمٍ بِرِسْمٍ هَذِهِ الْعَصَابَةُ أَوْ إِشَارُ إِلَى نَفْسِهِ بِأَنْ لَهُ قَدَمٌ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ أَوْ نَوْمٌ أَنَّهُ مَتَمَسِّكٌ بِبَعْضِ آدَابِ هَذِهِ الطَّائِفَةِ وَلَمْ يُحْكَمْ أَسَاسُهُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ فَهُوَ مُخَدَّوعٌ وَلَوْ مَشَى فِي الْمَوَاقِفِ وَنَطَقَ بِالْحِكْمَةِ أَوْ وَقَعَ لَهُ قَبُولٌ عِنْدَ الْخَاصَّةِ أَوْ الْعَامَّةِ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ أَشْيَاءٌ أَوَّلُهَا اجْتِنَابُ جَمِيعِ الْحَارِمِ كَبِيرِهَا وَصَغِيرِهَا وَالثَّانِي آدَاءُ جَمِيعِ الْفَرَائِضِ عَسِيرِهَا وَيَسِيرِهَا وَالثَّالِثُ تَرْكُ الدُّنْيَا عَلَى <sup>(٣)</sup> [أَهْلِ] الدُّنْيَا قَلِيلِهَا وَكَثِيرِهَا إِلَّا مَا لَا يَدُلُّ لِلْمُؤْمِنِ مِنْهَا وَهُوَ مَا رُويَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعَ أَنَّهُ قَالَ أَرْبَعَةٌ

كبير (١)

سخطي (٢)

Suppl. above. (٣)

في الدنيا وليست هي من الدنيا كسرة نسدّ بها جوعتك وثوب توارى عورتك وبيت تكتنّ فيها وزوجة صالحة تسكن اليها، فأمّا ما سوى ذلك من الجمع والمنع والامساك وحبّ التكاثر والمباهاة فجميع ذلك حجاب قاطع يقطع العبد عن الله عزّ وجلّ فكلّ من ادّعى حالاً من احوال اهل الخصوص او نوّم انه سلك منزلاً من منازل اهل الصفة ولم يبن اساسه على هذه الثلاثة فانه الى الغلط اقرب منه الى الاصابة في جميع ما يشير اليه او يدّعيه او يترسم برسمه والعالم مُقرّ والجاهل<sup>(١)</sup> مدّعي،

## باب في ذكر الفرقة الذين غلطوا وطبقاتهم وتفاوتهم في الغلط،

قال الشيخ رحمه الله ثمّ اتى نظرتُ الى الفرق الذين غلطوا فوجدتهم  
١٠ على ثلاث طبقات فطبقة منهم غلطوا في الاصول من قلة احكامهم لأصول الشريعة وضعف دعائمهم في الصدق والاخلاص وقلة معرفتهم بذلك كما قال Af.181a بعض المشايخ حيث يقول انها حرّموا الوصول لتضييع الاصول، وطبقة ثانية منهم غلطوا في الفروع وهي الآداب والاخلاق والمقامات والاحوال والافعال والاقوال فكان ذلك من قلة معرفتهم بالاصول ومتابعتهم<sup>(٢)</sup> لحظوظ النفوس ومزاج الطبع لأنهم لم يدنوا من يروضهم ويحرمهم المرات وبوقفهم على المنهج الذي يؤدّهم الى مطلوبهم فمثلهم في ذلك كمثل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج فالذي يفسد أكثر ممّا يصلحه وكلّما ظنّ انه قد ظفر بجوهر نفيس فلم يجد معه الا خرقاً خسيساً لأنه لم يتبع اهل البصيرة الذين يميّزون بين الاشياء والأشكال والأضداد والأجناس فعند ذلك يقع لهم الغلط ويكثر منهم  
٢٠ الهفوة والسطط فهم<sup>(٣)</sup> متخيرون<sup>(٤)</sup> ومتفرقون بين منهزم ومنفون، ومتخيرون<sup>(٥)</sup> ومغترين بالظنون،<sup>(٦)</sup> ومخترفين بالجنون، ومتلبّس بالمجون، ومُكَمِّدٍ ومخزون،

ومعتر (٥). ومتفرق (٤). متخبرين (٣). محظوظ (٢). مدعي (١).

ومخترف (٦).

(١) بالشجون، (٢) ومدعى ومفتون (٣) ومتحق للمنون، فسبحان من قسم لهم بذلك وهو العالم بآيهم ودوائهم، وسفهم وشقايم، والطبقة الثالثة كان غلطهم فيما غلطوا فيه زلة وهفوة لا علة وجفوة فاذا تبين ذلك عادوا الى مكارم الاخلاق ومعالي الامور فسدوا الخلل ولهموا الشعث وتركوا العناد وأذعنوا للحق وأقرّوا بالعجز فعادوا الى الاحوال الرضية والافعال السنية والدرجات الرفيعة فلم تنقص مراتبهم هفوتهم، ولم تُظلم الوقت عليهم جفوتهم، ولم تمتزج بالكدورة صفوتهم، وكل طبقة من هذه الطبقات الثلاثة على احوال شتى من التفاوت والارادات والمقاصد والنيات، وقد قال الغايل،  
مَنْ تَعَلَّى بِغَيْرِ مَا هُوَ فِيهِ \* فَضَحَّتْهُ لِسَانُ مَا يَدْعُوهُ،

١٠ وقد ذهب عليه ما روى عن النبي صلعم انه قال ليس الايمان بالتعلى ولا بالتمنى ولكن هو ما وفر في القلب وصدقته الأعمال كما روى في الحديث، فمن غلط في الاصول فلا يسلم من الضلالة ولا يرجى لنايه دواء الا ان شاء الله Af.181b ذلك، والغلط في الفروع اقل آفة وان كانت بعيدة من الاصابة،

باب في ذكر من غلط في الفروع التي لم (٤) تُؤدّهم الى الضلالة  
١٥ ونبتدى في ذكر الطائفات الذين غلطوا في الفقر والغنا،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان طائفة من المترسبين بالصوفية تكلموا في تشريف الغنا على الفقر وكانت اشارتهم في ذلك الى الغنا بالله لا الى الغنا بالأعراض الدنية من الدنيا (٥) [فغلطت طائفة] فطلبت التأويلات وتعلقت بالاحتياجات والاختراعات من الآيات والروايات أن تجعل الغنا بأعراض الدنيا حالاً محبودة او مقاماً من مقامات طلاب الآخرة فتاهت في ذلك

(١) بالشجون. (٢) ومدعى. (٣) ومتحق. (٤) تؤدبهم. (٥) Suppl. in marg.

وغلطت لأنّ الذي تكلم في الفقر والغنا وعدّ الغنا حالاً من احوال المقطعين الى الله تعالى اشار الى الغنا بالله لا الى الغنا بأعراض الدنيا التي لا ترين عند الله جناح بعوضه، وطبقة اخرى تكلمت في حقايق الفقر والافتقار الى الله تعالى وما يقارنها من الصبر والشكر والرضا والتفويض والسكون والاطمأنينة عند العدم، فضلت طبقة اخرى وتوهمت ان الفقير المحتاج الذي يعدم الصبر والرضا لا فضيلة له ولا ثواب له على فقره والتفكير المضطرّ المعدم الرضا والصبر له فضل على الغني الذي يكون غناه بالدنيا، وخلفت النفس محتاجة وليس من صفات البشرية الاطمأنينة والسكون عند عدم القيام والفقر والتفكير تكرهه النفس ولا يلاومه <sup>(١)</sup> الطبع والهوى لأنه من <sup>(٢)</sup> [الحقوق والغنا تحبه النفس ويلاومه الطبع والهوى لأنه من] المحظوظ، وقد وعد الله تعالى الغني على الحسنة الواحدة اذا عملها عشر أمثالها لقوله عز وجل <sup>(٣)</sup> مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِمَّا تَالَيْهَا، والحسنة من الفقير كائنة في كل نفس لصبره على مرارة الفقر وليس لثواب الصبر نهاية معدودة لقوله عز وجل <sup>(٤)</sup> إِنَّهَا يُؤْتَىٰ الْأَصَابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، والفقر في ذاته محمود <sup>١٥</sup> فان صحبته علة فاعلة فيه مذمومة لقول النبي صلعم الفقر أزين على المؤمن من العذار الجيد على خد الفرس، ولم يشترط مع الفقر غير الفقر شيئاً، والغنا بالدنيا في ذاته مذموم فان صحبته خصلة محمودة من أعمال البر فهي المحمودة لا نفس الغنا لقول النبي صلعم ليس الغنا عن كثرة العرض، ولم يشترط مع الغنا شيئاً غير الغنا فشتان بين خصلة محمودة في ذاتها لا يقع اسم المذمة عليها إلا بعلّة نادرة من أعمال الشر وخصلة مذمومة في ذاتها لا يقع اسم المحمودة عليها إلا بخصلة نادرة من أعمال الخير، وطبقة اخرى زعمت ان الفقر والغنا حالان ليس للعبد ان يتبعهما بل يجب عليه ان يعبرهما ولا يقف

(١) الطبع. (٢) Suppl. in marg. The words تحبه and لأنه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٣) Kor. ٩, ١٦١.

(٤) Kor. ٣٩, ١٣.

معها وهذا عند اهل الحقائق والمعارف وأحكام الحقيقة عند النهايات،  
فظنّت طائفة اخرى ان الذي قال ذلك فقد ساوى بين الفقر والغنا وقالوا  
لا فرق بين الفقر والغنا في معنى الحال، فيقال لهم قد رأيتم كارهين للفقر  
وهم رأيتم كارهين للغنا فان كانا <sup>(١)</sup> حالين مستويين فأين استواءكم في المساكنة  
اليها والاحتراز منها والمعانقة لهما، فقد تبين غلطهم في ذلك، وغلطت  
طائفة اخرى في الفقر فتوهمت ان المراد من حال الفقر العدم والفقر فقط  
فاشتغلت بذلك ولم <sup>(٢)</sup> تسم بهتها الى آداب الفقر وخفيت عليها ان رؤية  
الفقر في الفقر حجاب الفقير عن حقيقة الفقر وليس للفقير الصادق في حال  
الفقر خصلة اقل من الإعدام والفقر والصبر والرضا والتفويض في معانيها  
ا. ثم من الفقر الذي لم يكن مقرونا بهذه الخصال ورؤية الفقر والمساكنة الى  
الفقر والإعجاب به علة في الحال وحجاب في المكان، والله اعلم بالصواب  
وبالله التوفيق،

باب في ذكر من غلط في التوسّع وترك التوسّع من الدنيا بالتعشّف Af.1826  
والتقلّل ومن غلط في الاكتساب وترك الاكتساب،

١٥ قال الشيخ رحمه الله لا يصحّ الدخول في الساعات الا لنبى او صديق،  
معناه لأنهم يكونون في الاشياء لغيرهم ويقومون في الاسباب بحقوقها لا  
بمحظوظها لأنهم يعرفون الإذن اذا أذن الله لهم بالإتفاق انفقوا واذا اذن لهم  
بلاإسك امسكوا فمن لم يعرف الاذن ولم يكن من اهل الكمال والنهايات  
فغلط عند دخوله في الساعات بالغرور والتأويلات، ومن زعم انه لا يسكن  
الى ذلك فيقال له من لا يسكن الى ما في يديه من اسباب الدنيا يتبغى  
ان لا يُمسك ولا يطلب ويكون القليل والكثير عنه سواء فمن لم يكن

حالات مستويان (١)

تسموا (٢)

القليل آثرَ عنده من الكثير<sup>(١)</sup> ولا يكون الواحد آثرَ عنده من الاثنين ولا يخلو سرُّه من الطلب<sup>(٢)</sup> لمفقودٍ من اسباب الدنيا والإمساك لموجودها فهو من طلاب الدنيا والمرتبطين بآكتسابها بحفظها لا بحققها فمن توهم بأن له حال غير ذلك فهو في غلط، وطبقة اخرى تعلّقوا بالتشّشّف والتقلّل واعتادوا الدون من اللباس والقليل من القوت وظنّوا ان كلّ من رفق بنفسه او تناول شيئاً من المباحات او أكل شيئاً من الطيبات ان ذلك علّة وسقوط من المنزلّة وكلّ خال غير الحال الذي هم عليه عندهم زلّة وقد غلطوا في ذلك لأن العلّة كايّة في التقلّل والتشّشّف<sup>(٣)</sup> [كما ان العلّة كايّة في الترفع والترقّة والتقلّل والتشّشّف] بالعادة والتكفّ معلول الا ان يكون العبد مراداً بذلك وقتاً من الاوقات او يكون تأديباً له او رياضة لنفسه فاذا شاهد آفاتهما واستحلى ملاحظة الخلق له بذلك ولم يعمل في الانقلاص عنها بجهده فيكون هالكاً ولا يُرجى خيره ابدًا، وطبقة اخرى من<sup>(٤)</sup> المتسكّين تعلّقوا بأخذ القوت من الكسب وركبوا الى آكتسابهم وأنكروا على من لم يكسب مثلم Af.183a وتوهموا وظنّوا ان الحال لا يصحّ الاّ بنصفية الغنّاء ونصفية الغنّاء والقوت ١٥ عندهم لا نصحّ الاّ بالاكتساب واحتجّوا بقول النبي صلعم آحلّ ما يأكل المؤمن كسب يده، وقد غلطوا في ذلك لأن الكسب رخصة وإباحة لمن لم يُعطى حال التوكّل لأن التوكّل حال الرسول صلعم وكان الرسول صلعم مأموراً بالتوكّل والثقة بالمضمون من الرزق وكذلك الخلق كلّهم مأمورون بالتوكّل على الله عزّ وجلّ والثقة بما وعدهم الله تعالى والسكون عند عدم الرزق حتى ٢٠ يسوق الله عزّ وجلّ اليهم أرزاقهم فمن ضعف عن ذلك ولم يُعطى فقد سنّ له رسول الله صلعم الكسب المباح بشروطه حتى لا يهلك، وشروط الكسب ان لا يركن الى كسبه ولا يرى رزقه من كسبه<sup>(٥)</sup> ولا يكون في كسبه<sup>(٦)</sup> مغنّياً

(١) Suppl. in marg. (٢) المفقود. (٣) ويكون الاثنين اثر عنده من الواحد (٤)

The last two letters of الترفه have been cut away in binding and are restored by conjecture. (٥) ولم يكن (٦) مغنّياً.

بل بنوى بذلك معاونة المسلمين ولا يشغله كسبٌ عن أوّل اوقات الصلاة المفروضة ويتعلّم العلم حتى لا يأكل الحرام فتى ما ترك خصلةً من هذه الخصال فقد صار كسبه علولاً<sup>(١)</sup> بعاهة وإن كان له اخوانٌ ممن لم يكتسبوا ويعلم انهم محتاجون فيجب عليه ان يتفقدّم بما فضل من قوته، فمن لم يقم بهذه الشروط فأخشى عليه الغلط في إعجابه وتعلّقه بأكسابه، وطبقة اخرى طعنوا على المكتسبين وجلسوا معتمدين على<sup>(٢)</sup> حالم منشرفين الى من يفتقدّم وعندهم أن هذا هو الحال، وقد غلطوا في ذلك لأن الجلوس عن المكاسب ينبغي ان يكون من قوة اليقين والصبر فمن ضعف يقينه وغلب عليه طبعه وطعمه يؤمّر بالدخول في الطلب والطلب مباح وترك الطلب بقوة الايمان اثم وأفضل،

## باب في ذكر طبقات الذين فتروا في الارادات وغلطوا في المجاهدات وسكنوا الى الراحة،

قال الشيخ رحمه الله ثم انّ طبقة من الصوفية غلطت في العبادات والمجاهدات ورياضات النفوس والمكابدات فلم تُحَكِّم في ذلك اساسها ولم تضع<sup>Ac.183b</sup> الاشياء في مواضعها فانهزمت ونكصت على أعقابها الفهقرى وذلك انهم حين سمعوا بمجاهدات المتقدمين وما نشر الله بذلك أعلامهم في خلقه بالثناء الجليل والقبول عند<sup>(٣)</sup> الناس وإظهار الكرامات فطمعت نفوسهم وتمنّوا فتكلّفوا شيئاً من ذلك فلما طالّت المدة ولم يصلوا الى مرادهم<sup>(٤)</sup> كسلوا فاذا دعاهم داعي العلم الى المجاهدة والعبادة ورياضة النفس لا يقم ذلك عندهم وزناً ولو جذبهم الحق جذبة الى خدمته وأرادهم بالمداومة على طاعته وأدركهم بطفته وعنايته لازدادت رغباتهم وقويت نيّاتهم ودامت على ما كانوا عليه نيّاتهم فلما لم يكونوا مُرادين بذلك لضعف دعائهم وفساد قصدهم توهّموا

(١) بعلمه.

(٢) حالم.

(٣) الحاسن.

(٤) So in marg. Text كسلوا.

ان ذلك فتور، وقد غلطوا في ذلك لأن الفتور ما يترّوج به قلوب المجتهدين وقتاً دون وقت ثم تعود الى الحال، فاما ما <sup>(١)</sup> وقع فيه هؤلاء فهو الكسل والتواني والاماني الكاذبة، قال وسمعت احمد بن علي الكرخي يقول سمعت ابا علي الروذباري رحمه الله يقول البداية هي كالنهاية والنهاية فهي كالبداية . فمن ترك شيئاً في نهايته ممّا كان يعمل في بدايته فهو مخدوع، وطبقة اخرى ساحت وسافرت ولقيت المشايخ وجلست وتصدّرت وتناولت على ابناء جنسها بأنها قد لقيت ما لم يلق قرناًؤها ونظرت الى ما لم ينظر اليه جلساًؤها وعدت نفسها من المستقلين، وقد غلطت في ذلك لأن السفر سُمي سفراً لانه يُسفر عن اخلاق الرجال وانما يسافرون حتى يشاهدوا من انفسهم خلقاً مذموماً <sup>(٢)</sup> فيعملون في تبديلها ويعرفون ايضاً من انفسهم من <sup>(٣)</sup> الخبيات ما لم يعرفوا ذلك في حضرهم ومعارفهم ولقاء المشايخ يحتاج الى الادب والحرمة والرغبة والارادة وأن ينسى جميع ما يعلم ويقبل من الشيخ ما يوصيه به ويُشير عليه ويطلب نفسه بحق الشيخ ولا يقتضي لنفسه من الشيخ <sup>af.184a</sup> إقبالاً عليه ولا رفقاً ويحفظ قلبه ويغتنم نظره اليه ويخاف أن يكون صحبته ١٥ ولُقياء للشيخ حجةً عليه، فمن ساح او سافر او لقي شيئاً من المشايخ على غير ما ذكرت وتوهم انه من المسافرين او ممن قد صحب المشايخ فهو في غلط عظيم، وطبقة اخرى انفقوا الاموال والأموال وبذلوا وتوهموا ان المراد البذل والإنفاق والتخلق بالسخاوة والبذل والسماحة، وقد غلطوا في ذلك لأن مراد القوم وقصودهم فيما انفقوا وبذلوا لم يكن إظهار السخاوة ولا الاشتهار بالسماحة ولكن رأوا ان التعلق بالاسباب مع المسبب علّة في المكان وحجاب قاطع عن الحقيقة فكان إنفاقهم وبذلهم وخروجهم من الأملاك فراراً من العلّة وقطعاً للعلاقة فمن بذل شيئاً من طريق السماحة والسخاوة وظن ان طريقه طريق القوم فهو في غلط، وقوم آخر انبسطوا في المباحات ولم يتكفوا المראה الاوقات وقالوا ليس لنا معلوم آتٍ ما وجدنا أكلنا ونمنا فذلك وقتنا،

(١) . وقعوا .

(٢) . يعملون .

(٣) . الخبيات .

وقد غلطوا في ذلك لأن الوقت اذا فات لا يُدْرَكُ وليس الوقت ما يكون معمرًا بالإفراق أنها الوقت ما يكون معمرًا بدوام الذكر ومربوطًا بالاخلاص والشكر والرضا والصبر والنسُ والهوى والشيطان أعداء يطلبون فرصة الظفر بالعبد فاذا غفل العبد عنهم طرفة عينٍ فلا يُرجى خيره ولا يؤمن هلاكه ° فمن توهّم انه وصل الى حال قد آمِنَ من ذلك فهو في غلط،

### باب في ذكر طبقات الذين غلطوا في ترك الطعام والعزلة والانفراد وغير ذلك،

قال الشيخ رحمه الله ثم ان جماعة من المريدين والمبتدئين سمعوا علم مخالفة النفوس فتوهّموا ان النفس اذا انكسرت بترك الطعام يؤمن شرّها ١٠ وبوايقها وعوايقها فتركوا عاداتهم من الطعام والشراب ولم يستعملوا الادب في ترك الطعام ولم يستجثوا عن الاستاذين آدابها فعمدوا الى ترك الطعام وواصلوا الليالي والايام وظنّوا ان ذلك حالّ، وقد غلطوا في ذلك لأن المريد ينبغي ان يكون له مؤدّب يوقفه على ما يحتاج اليه حتى لا يتولّد من ارادته بلاء وفتنة لا يقدر ان يتلافها ولا يتخلّص من فسادها والنفس لا يؤمن شرّها ١٥ ولا يذهب عنها ما جُبِلَتْ عليه من الشرّ وهي الامّارة بالسوء فمن ظنّ ان النفس اذا انكسرت بالمجوع بقلة المَطْعَم فقد زال عنها شرّها وآفات بشرّيّتها حتى يأمنها صاحبها فقد غلط، وسمعت ابن سالم يقول كانوا اذا ارادوا ان يتقلّلوا ينقصون من طعامهم في كلّ جُمعة مثل اُذن السنور، وسمعته يقول كان سهل بن عبد الله رحمه الله يأمر اصحابه ان يأكلوا اللحم في كلّ جُمعة ٢٠ مرّة حتى لا يضعفوا عن العبادة، ولقد رأيت جماعة حملوا على انفسهم في مثل هذه الاشياء من التقلّل وأكل الحشيش وترك شرب الماء حتى فاتتهم الفريضة لأنهم لم يأتوا بها على سبيلها ولم يتأدّبوا بأداب من سلك هذا المسلك من المتقدمين، وطائفة اعتزلت ودخلوا كهوف الجبال وظنّوا انهم هو ذا

يهربون من الخلق أو يأمنون في الجبال والقلوات من شرّ نفوسهم أو يوصلهم الله تعالى بالانفراد والخلوة الى ما اوصل اليه اوليائه من الاحوال الشريفة ولا يوصلهم الى ذلك بين الناس، وقد غلطوا في ذلك لأن الائمة من المشايخ الذين قلّ<sup>(١)</sup> طعمهم ودامت خلوتهم وانفرادهم واختاروا العزلة انما<sup>(٢)</sup> حذاهم على ذلك ودعاهم اليه داعي العلم وقوة الحال فورد على قلوبهم ما اذهلهم وشغلهم عن المعارف والاورطان وأخذهم عن الطعام والشراب وجذبهم الحق اليه جذبة اغناهم بها عن سواه فمن لم يكن مصعوبه قوة الحال وغلبة الوارد ثم يتكلف ويحمل على نفسه ما لا تطيقه بظلم نفسه فيدخل على نفسه الضرر ولا يدرك ما فاته ويفوته ما معه فمن فعل شيئاً من ذلك بتكلفه ويتوهم انه قد وصل الى شيء من مراتب المخصوصين فهو في غلط، قال ورأيت جماعة من الاحداث كانوا يُقلّون الطعام ويسهرون الليل ويذكرون الله تعالى على الدوام حتى كان احدهم ربّما يُغشى عليه وكان يحتاج بعد ذلك الى ان يُدارى ويُرفق به اياماً حتى يقدر ان يصلي الفريضة، وجماعة جّبوا انفسهم وظنّوا انهم اذا قطعوا ذلك سلموا من آفات الشهوة النفسانية، وقد غلطوا في ذلك لأن الآفات تبدو من الباطن فاذا قُطعت الآلة والعلّة موجودة في الباطن لم ينفع ذلك بل يضرّ وتزداد الآفة فمن ظنّ ان الآفة في الآلة الظاهرة ويخلص بقطع ذلك من شرّها فهو في غلط، وقوم هاموا على وجوههم ودخلوا البراري والبادي بلا زاد ولا ماء ولا آلة الطريق وتوهموا انهم اذا فعلوا ذلك نالوا ما نال الصادقون من حقيقة التوكل، وقد غلطوا في ذلك لأن القوم الذين كان هذا دأبهم كانت<sup>(٣)</sup> لهم بدايات وتاديبوا بأداب وراضوا انفسهم قبل ذلك بالمجاهدات وكانوا مستعّلين باحوالهم لم يبالوا بالآفة ولم يستوحشوا من الوحدة فكم من مؤتة ماتوا وكم من مرارة ذاقوا حتى استوت احوالهم في المحراب والعمران والسهل والجبل والجماعة والوحدة والعزّ والذلّ والجوع والشبع والحياة والموت، فمن فعل شيئاً من ذلك وتوهم انه قد

له. (٢) حذاهم. (٣) مطعمهم. (١) So text, but probably we should read

نطق بشيء من احوال المتوكلين فهو في غلط، وجماعة تكلفوا ليس الصوف  
 واتخذوا المرقعات الممهولة وحملوا الركاء ولبسوا المصبوغات وتعلموا الاشارات  
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك انهم من الصوفية، وقد غلطوا في ذلك لأن  
 الغلّي والتلبّس والتشبّه لا يورث لصاحبه غير المحسرة والندامة والعيب والملامة  
 والشنار والنار في يوم القيامة، فمن ظنّ او توهم انه يصل الى احوال اهل  
 المحقّاقين<sup>(١)</sup> بالتلبّس والتشبّه بهم فهو في غلط، وجماعة اخرى جمعوا علوم القوم  
 وعرفوا اشاراتهم وحفظوا حكاياتهم وتكلفوا ألفاظاً صحيحة وعبارات فضيحة  
 وظنوا انهم اذا فعلوا ذلك فقد صاروا منهم ووصلوا الى شيء من احوالهم  
 وقد غلطوا في ذلك، وجماعة اخرى احرزوا قوتهم وسكنت نفوسهم بنفقة  
 معلومة ودرهم موضوعة ثم عمدوا بعد ذلك الى ايرادهم من الصوم والصلاة  
 وقيام الليل والورع ولباس الخشن والبكاء والخشية وظنوا ان هذا هو الحال  
 المقصود الذي لا يكون بعد حالّ، وقد غلطوا في ذلك وما اظنّ ان احداً  
 مبين اشار الى علم التصوّف يُذكر عنه انه لم يخرج في بدايته من المعلوم ولم  
 يأمر اصحابه في أوّل الأمر بقطع العلايق وأن يجعلوا قوتهم في الغيب فمن  
 كان موم<sup>(٢)</sup> ورجع الى سبب معلوم او ادّخار قوت فانّ ذلك لم يكن من  
 أجل نفسه ولكن لمن حوّلته من اصحابه وعياله ومن يردّ عليه من إخوانه فمن  
 اشار الى التصوّف وأدعى حالهم وعدّ نفسه منهم ولم يكن اصله كذلك على  
 ما ذكرتُ فهو<sup>(٣)</sup> [في] غلط، قال الشيخ رحمه الله وجماعة ظنّوا ان التصوّف  
 هو السماع والرقص واتخاذ الدعوات وطلب الإرفاق والتكفّل<sup>(٤)</sup> للاجتماعات  
 على الطعام وعند سماع القصائد والتواجد والرقص ومعرفة صياغة الأثمان  
 بالأصوات الطيبة والنفحات الشجيّة والاختراع من الأشعار الغزليّة بما يشبه  
 احوال القوم على نحو ما<sup>(٥)</sup> رأوا من بعض الصادقين او بلغهم ذلك عن  
 المتحقّقين، وقد غلطوا في ذلك لأن كلّ قلب ملوث بحبّ الدنيا وكلّ نفس  
 معنّاة بالبطالة والغفلة فسماعه ووجوده معلوث وحركته وقيامه تكفّل، فمن

١. راجع. (٢) Text om. (٣) الاجتماعات. (٤) بالنفس.

ظنّ انه يصير بتكلفه وحيله ونمّيه من المتحقّين في وقت الساع والحركة والوجود وغير ذلك فقد غلط في ذلك،

باب ذكر من غلط في الأصول وأدّاه ذلك الى الضلالة ونبتدئ  
بذكر القوم الذين غلطوا في الحرّية والعبودية،

Af.186a قال الشيخ رحمه الله تكلم قوم من المتقدّمين في معنى الحرّية والعبودية على معنى ان العبد لا ينبغي له ان يكون في الاحوال والمقامات التي بينه وبين الله تعالى كالأحرار لأن من عادة الاحرار طلب الأجرة وانتظار العوّض على ما يعملون من الأعمال وليس عادة العبيد كذلك لأن العبد لا ينتظر من مولاه اجرة ولا عوضاً على ما يأمره به مولاه فمضى طمع في شيء من ذلك ١. فقد ترك سمة العبيد لأن العبيد ان اعطاهم مولاهم <sup>(١)</sup> [عطية] على ما امرهم به واستعملهم فيه كان ذلك من تفضّل مولاهم عليهم لا باستخفافهم وليس عادة الاحرار كذلك، وقد صنّف شيخ من المشايخ كتاباً في مقامات الاحرار والعبيد في هذا المعنى فظنّت الفرقة الضالّة ان اسم الحرّية اسم من اسم العبودية للمعارف بين المخلوق أن الاحرار أعلى مرتبة وأسنى درجة في احوال الدنيا من العبيد فقااست على ذلك فضلت ونوهت ان العبد ما دام بينه وبين الله تعالى تعبد فهو مسمّى باسم العبودية فاذا وصل الى الله فقد صار حرّاً واذا صار حرّاً سقطت عنه العبودية، وإنما ضلّت هذه الفرقة لقلّة فهمها وعلمها وتضييعها لأصول <sup>(٢)</sup> الدين، خفيت على هذه الفرقة الضالّة ان العبد لا يكون في الحقيقة عبداً حتى يكون قلبه حرّاً من جميع ما سوى الله عزّ وجلّ فعند ذلك يكون في الحقيقة عبداً لله وما سمّى الله تعالى المؤمنين

(١) Suppl. above.

(٢) Here the text adds: العبد من الدنيا من العبيد.

If these words are genuine, there must be a lacuna in the text.

باسم احسن من اسم العبد اذ يقول <sup>(١)</sup> وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ <sup>(٢)</sup> نَبِيَّ عِبَادِي لِأَنَّهُ  
اسم سَمِيَّ بِهِ مَلَائِكَتُهُ فَقَالَ <sup>(٣)</sup> عِبَادُ مُكْرَمُونَ ثُمَّ سَمَى بِهِ أَنْبِيََاءَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ  
وَرُسُلُهُ فَقَالَ <sup>(٤)</sup> وَادَّكُرْ عِبَادَنَا <sup>(٥)</sup> وَادَّكُرْ عِبْدَنَا وَقَالَ <sup>(٦)</sup> نَعَمْ الْعَبْدُ وَقَالَ  
لَحْيِيهِ وَصَفِيهِ صَلِّمْ <sup>(٧)</sup> وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ، فَكَانَ صَلِّمْ يَصَلِّي  
حَتَّى وَرَمَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ يُرْسِلُ اللَّهُ إِلَيْكَ الْيَقِينَ فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ  
ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ لَأَفْلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا، <sup>(٨)</sup> لَوْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلِّمْ  
السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ خُبِّرْتُ بَيْنَ أَنْ أَكُونَ نَبِيًّا مَلَكًا وَنَبِيًّا عَبْدًا فَأُشَارَ إِلَيَّ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ تَوَاضَعْتُ بَلْ نَبِيًّا عَبْدًا، فَلَوْ كَانَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى دَرَجَةٌ  
أَعْلَى مِنْ دَرَجَةِ الْعِبَادِيَّةِ لَمْ <sup>(٩)</sup> يُفْتِ ذَلِكَ <sup>(١٠)</sup> رَسُولَ اللَّهِ صَلِّمْ وَاللَّهُ جَلَّ وَعَلَا  
كَانَ يُعْطِيهِ ذَلِكَ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ،

### باب في ذكر من غلط من اهل العراق في الاخلاص،

قال الشيخ رحمه الله وزعمت الفرقة الضالة من اهل العراق <sup>(١)</sup> [وغيره]  
ان الاخلاص لا يصح للعبد حتى يخرج عن رؤية الخلق ولا يوافقهم في  
جميع ما يريد أن يعمل كان ذلك حقًا أو باطلاً وإنما ضلّت هذه الفرقة ان  
جماعة من اهل الفهم والمعرفة تكلموا في حقيقة الاخلاص ان لا يَصْنُوْهُمْ  
ذلك حتى لا يبقى على العبد بقية من رؤية الخلق والكون وكل شيء غير  
الله تعالى فظنّت هذه الفرقة وطمعت ان ذلك يصحّ لهم بالدعوى والتقليد  
والتكلف قبل سلوك مناهجها والتأدب بأدابها والابتداء ببدايتها حتى يؤدبه  
ذلك الى نهايتها حالاً بعد حال ومقاماً بعد مقام فأدّاهم الدعوى والطمع  
الكاذب الى قلة المبالاة وترك الادب ومجازة الحدود فأسرهم الشيطان

(١) Kor. 25, 64.

(٢) Kor. 15, 49.

(٣) Kor. 21, 26.

(٤) Kor. 38, 45.

(٥) Kor. 38, 40.

(٦) Kor. 38, 44.

(٧) Kor. 15, 99.

(٨) Suppl. in

marg.

(٩) written above as a variant.

(١٠) لرسول.

وغلِبَتِ النفس والهوى بما خِيلَ اليهم انهم يرسم المخلصين في الاخلاص وهم في عين الضلالة والانتقاص وأنَّى لهم من ذلك الخلاص، وقد خفيت عليهم لشفاعتهم أن العبد المطلوب بدرجة الاخلاص هو العبد المهذب المؤدَّب الذي هجر السيئات وجرد الطاعات وعمل في الارادات ونازل الاحوال والمقامات حتى اذاه ذلك الى صفاء الاخلاص، فاما من هو اسير هواه ورهين نفسه وشيطانه وهو في ظلمات<sup>(١)</sup> بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ بِرَأْيَا فهو محجوب عن حال اهل البدايات فكيف يصل الى ما بعد ذلك، فمثل هؤلاء كمثل من سمع بالجوهرة النفيسة أنها تكون صافية مدورة فوق في يد خريزة من الزجاج فاعجبته تلك لأنها مدورة صافية فلما احتاج اليها حملها الى من يعرف الجواهر فقال<sup>(٢)</sup> [له] هي زجاجة لا قيمة لها فلم يَدَعُ المجهل والطمع<sup>(٣)</sup> [الكاذب] ان يرى بها من قلة معرفته بالزجاج والجوهر، فهو هؤلاء كل يوم في ضلالهم يخسرون وفي طغيانهم يعمهون اعادنا الله وآياكم،

### باب في ذكر من غلط في التَّوْبَةِ والولاية،

قال الشيخ رحمه الله ثم ضلَّت فرقة اخرى في تفضيل الولاية على التَّوْبَةِ<sup>(٤)</sup> ووقع غلطهم في قصة موسى والخضر عليهما السلم وتفكرهم في ذلك برأيهم اذ يقول جل وعزَّ<sup>(٥)</sup> عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا، ثم قال لموسى عليه السلم مع تخصيصه بالكلام والرسالة وما كتب الله له<sup>(٦)</sup> فِي الْآلَوَاحِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ يقول له الخضر عليه السلم<sup>(٧)</sup> إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا فيقول له موسى عليه السلم<sup>(٨)</sup> لَا تُوَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا الى آخر القصة،

ورفع<sup>(٤)</sup> Suppl. in marg. (٢) Suppl. above. (١) Kor. 24, 40.

٢. (٨) Kor. 18, 72. (٧) Kor. 18, 66. (٦) Kor. 7, 142. (٥) Kor. 18, 64.

(١) فظننت هذه الطائفة الضالة ان ذلك (٢) نقص في نبوة موسى عليه السلم وزيادة للخصر عليه السلم على موسى في الفضيلة فأداهم ذلك الى ان فضلوا الاولياء على الانبياء عليهم السلم وقد ذهب عنهم ان الله جل وعز يخص من يشاء بما يشاء كيف يشاء كما خص آدم عليه السلم بسجود الملائكة له وخص نوح عليه السلم بالسفينة وصالح عليه السلم بالناقة وإبراهيم عليه السلم بأن جعل عليه النار برتًا وسلامًا وخص موسى عليه السلم بإحياء الموتى وخص نبينا صلعم بانشقاق القمر ونبع الماء بين اصابعه، فاما غير الانبياء عليهم السلم فقد ذكر الله تعالى مريم حيث يقول (٣) وَهَرَسَ إِلَيْكَ يَعْذَرُكَ أَنْتَ خَلَقْتَ نَسَافِطَ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ولم تكن مريم نبيّة ولم يكن ذلك لغيرها من الانبياء عليهم السلم ولا يجوز لقابل (٤) [ان يقول] انها تريد بالفضل على الانبياء عليهم السلم، وأصف بن برخياء كان عنه علم من الكتاب حتى أتى بعرض بلقيس قبل ان يرتد (٥) [اليه] طرفة فكيف يجوز ان تقول انه اثم من سليمان عليه السلم مع ما آتاه الله تعالى من النبوة والفهم والملك وقد سمعت بقصة الهدد وكان قد خص بمعرفة المياه لم يخص بذلك غيره ١٥ من الطيور وغيرها من الجن والإنس، وقد روى عن النبي صلعم انه قال أَفَرَضَكُمْ زَيْدٌ وَأَقْرَأَكُمْ أُبَيٌّ وَأَعْلَمَكُمْ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وقد شهد رسول الله صلعم لعشرة من الصحابة بالجنة ليس هؤلاء فيهم ونحن نعلم ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه افضل منهم، ومثل ذلك كثير وكل ولى من الاولياء ينال ما ينال من الكرامة بحسن اتباعه لئله صلعم فكيف يجوز ان يفضل التابع على المتبوع والمتبوع على المفتدى به وانما (٦) يُعْطَى الاولياء رشاشة مما (٧) يعطى الانبياء عليهم السلم والذم قال ان الانبياء عليهم السلم يوحى اليهم بواسطة والاولياء يتلقون من الله بلا واسطة فيقال لهم غلطتم في ذلك لأن الانبياء عليهم السلم هذا حالهم على الدوام

(١) فضلت.

(٢) نقصا.

(٣) Kor. 19, 25.

(٤) is om. in the

text and يقول is suppl. above.

(٥) Suppl. in marg.

(٦) يعطون.

يعنى الإلهام <sup>(١)</sup> [والمناجاة] والتلقّف من الله عزّ وجلّ بلا واسطة والاولياء وقتاً دون وقت، وللانبياء عليهم السلم الرسالة وإنشؤة ووحى بنزل جبريل عليه السلم وليس للاولياء ذلك، ولو بدت ذرّة على الخضر عليه السلم من انوار موسى عليه السلم وتخصيصه بالكلام لامتحق الخضر عليه السلم ولكن حجه الحق عن ذلك تهذيباً وزيادة لموسى عليه السلم فافهم ذلك ان شاء الله تعالى، والولاية والصدقية منورة بأنوار النبوة فلا تلحق النبوة ابداً فكيف تنفصل عليها،

باب في ذكر الفرقة التي غلطت في الإباحة والمحظر والردّ عليهم،

قال الشيخ رحمه الله ثم زعمت الفرقة الضالّة في المحظر والإباحة ان  
 ١٠ الاشياء في الاصل <sup>(٢)</sup> مباحة وإنما وقع المحظر للتعدي فاذا لم يقع التعدي  
 تكون الاشياء على اصلها من الإباحة وتأولوا قول الله عزّ وجلّ <sup>(٣)</sup> فَأَنْتِنَا  
 فِيهَا حَبًّا وَعَنْبًا وَقَضْيًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا وَحَدَائِقَ غُلْبًا وَفَاكِهَةً وَأَبًّا مَتَاعًا لَكُمْ  
 وَلِأَنْعَامِكُمْ فقالوا هذا على الجملة غير مفصل فأدّاهم ذلك بجهلهم الى ان  
 طمعت نفوسهم بأن المحظور الممنوع منه المسلمون مباح لهم اذا لم ينعُدوا في  
 ١٥ تناوله، وإنما غلطوا في ذلك بدقيقة خفيت عليهم من جهلهم بالأصول وقلة  
 حظهم من علم الشريعة ومتابعتهم شهوات النفوس في ذلك أنهم سمعوا بمذاهب  
 الأخلاق وحسن عشرة وموآخاة كانت بين جماعة من المشايخ المتقدمين  
 فجرى بينهم احوال من رفع الحشمة والبسط بعضهم مع بعض حتى كان  
 احدهم يمر الى دار اخيه ويمدّ يده فيأكل من طعامه ويأخذ من كسبه حاجته  
 ٢٠ وينتقد احوال اخيه وهو غائب كما ينتقد لنفسه، وهذا كما حكى عن فتح  
 البوصلي انه مرّ الى دار بعض اخوانه فقال لجارسته أخرجي لي كيس اخي  
 فأخرجته اليه فأخذ منه حاجته فلما رجع اخوه الى البيت أخبرته الجارية

(١) Suppl. in marg.

(٢) مباح.

(٣) Kor. 80, 27—32.

فقال ان كنت صادقة فأنت حرة لوجه الله تعالى، وكما ذكر الحسن البصري رحمه الله انه كان يأكل من رهوس زنايل اخٍ من اخوانه وهو غائب فسئل عن ذلك قال يا لُكْعُ وهل كان الناس قَبَلَنَا الأُمْلَ هذا كان احدهم يَمُرُّ الى بيت اخيه فيأخذ من طعامه ويأخذ من دراهمه يريد بذلك إدخال السرور على اخيه ويعلم ان ذلك احبُّ اليه من حُمُرِ النَّعَمِ، وكذلك جماعة كانوا يقولون ليس بين هذه الطائفة مراساة انما استنَّ مذهبهم على المؤاساة كما قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول نَعْلَى ومثل ذلك كثير، فظننت هذه الطائفة الضالَّة بالاباحة ان ذلك كان منهم على حال جاز لهم ترك الحدود او<sup>(١)</sup> ان<sup>(٢)</sup> يجاوزوا<sup>(٣)</sup> حدَّ متابعة الأمر والنهي فوقعوا من جهلهم في التيه وتاهوا وطلبوا ما مالت اليه نفوسهم من اتباع الشهوات<sup>١٠١١١١</sup> وتناول المحظورات تأويلًا وحيلًا وكذبًا ونمويًا والذي زعم ان الاشياء في الاصل<sup>١٠١١١١</sup> مباحة<sup>١٠١١١١</sup> فهلا قال ان الاشياء في الاصل محظورة وانما وقعت اباحتها بالأمر والنهي في التوسعة والرخص حتى لا يقع في الغلط معما ان الحلال ما حلَّه الله تعالى والحرام ما حرَّمه الله تعالى وليس احد من المؤمنين مستعبدًا باستعمال الشرايع المتقدمة ولا باستعمال ما<sup>(٤)</sup> كان عليه الاوائل بل المؤمنون مستعبدون بالآيتار لما امرهم الله تعالى به والانتفاء عما نهاهم الله عنه واجتناب ما اشبه عليهم لقول النبي صلعم الحلال بين والحرام بين وبينهما امورٌ مشتهيات، وحرامُ الله حمي فمن وقع حول الحمي يوشك أن يقع فيه وليس قول من زعم ان الاشياء في الاصل على الاباحة بأوَّي من قول من يقول ان الاشياء في الاصل محظورة واذا استملك لا يُبيح ذلك لأحد الا بحجة، وليس هذا من قياس النجاسة والطهارة لأن الاشياء عند الفقهاء وجماعة من اهل العلم في الاصل طاهرة حتى يقوم الدليل على نجاستها والفرق بين هذا وبين ذاك ان النجاسات والطهارات تدخل في

(١) Text om.

(٢) جاوزوا.

(٣) عن حد.

(٤) مباح.

كانوا.

العبادات والمحظرات والإباحة تقع على الأملاك وما وقع عليه الملك لا يبيع ذلك لأحد إلا بدليل وحجة وبالله التوفيق،

باب في ذكر غلط الحُلُولِيَّة وأقاويلهم على ما بلغني فلم أعرف منهم أحداً ولم يصحَّ عندي شيء غير <sup>(١)</sup>البلاغ،

قال الشيخ رحمه الله بلغني أن جماعة من الحلولية زعموا أن الحق تعالى ذكره اصطفى أجساماً حلَّ فيها بمعاني الربوبية وأزال عنها معاني البشرية فان صحَّ عن أحد <sup>(٢)</sup>[أنه] قال هذه المقالة وظنَّ أن التوحيد أبدى له صَنَعَتَهُ بما أشار إليه فقد غلط في ذلك وذهب عليه ابن الشيء في الشيء مجانس للشيء الذي حلَّ فيه والله تعالى باين من الأشياء والأشياء باينة منه بصفتها <sup>Al.189a</sup>والذي أظهر في الأشياء فذلك آثار صنعته ودليل ربوبيته لأن المصنوع يدل على صانعه والمؤلف يدل على مؤلفه، وإنما ضلَّت الحلولية أن صحَّ عنهم ذلك لأنهم لم يميزوا بين القدرة التي هي صفة القادر وبين الشواهد التي تدل على قدرة القادر <sup>(٣)</sup>وصنعة الصانع فتأهت عند ذلك، فبلغني أن منهم من قال بالأنوار، ومنهم من قال بالنظر إلى الشواهد المستحسنات نظراً يُجْهَلُ، ومنهم <sup>١٥</sup>من قال حالَّ في المستحسنات وغير المستحسنات، ومنهم من قال حالَّ في المستحسنات فقط، ومنهم من قال على الدوام، ومنهم من قال وقتاً دون وقت فيما بلغني، فمن صحَّ عنه شيء من هذه المقالات فهو ضالٌّ بإجماع الأمة كافر يلزمه الكفر فيما أشار إليه، والأجسام <sup>(٤)</sup>التي اصطفاه الله تعالى أجسام أوليآيه وأصفيآيه اصطفاه بطاعته وخدمته وزينها بهدايته وبين فضائلها على خلقه والله تعالى موصوف بما وصف به نفسه كما وصف به نفسه ليس كمثل شيء هو السميع البصير، والذي غلط في الحلول غلط لأنه لم يُحسن أن يميز

(١) البلاغ.

(٢) Text om.

(٣) وصفه.

(٤) الذي.

بين اوصاف الحق وبين اوصاف المخلوق لأن الله تعالى لا يحل في القلوب  
وانها يحل في القلوب الايمان به والتصديق له والتوحيد والمعرفة وهذه  
اوصاف مصنوعاته من جهة صنع الله بهم لا هو بذاته او بصفاته يحل فيهم،  
تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً،

### باب في ذكر من غلط في فناء البشرية،

قال الشيخ رحمه الله اما القوم الذين غلطوا في فناء البشرية سمعوا كلام  
المحققين في الفناء فظنوا انه فناء البشرية فوقعوا في الوسوسة فمهم من ترك  
الطعام والشراب وتوهم ان البشرية هي <sup>(١)</sup> القالب والجثة اذا ضعفت زالت  
بشريتها <sup>(٢)</sup> فيجوز ان يكون موصوفاً بصفات الالهية، ولم تحسن هذه الفرقة  
١٠ المجاهلة الضالة أن تفرق بين البشرية وبين أخلاق البشرية لأن البشرية  
لا تزول عن البشر كما ان لون السواد لا يزول عن الأسود ولا لون  
البياض عن الابيض وأخلاق البشرية تبدل وتغير بما يراد عليها من سلطان  
انوار الحقائق وصفات البشرية ليست هي <sup>(٣)</sup> عين البشرية والذي اشار الى  
الفناء اراد به فناء رؤيا الأعمال والطاعات ببقاء رؤيا العبد لقيام الحق  
١٥ للعبد بذلك وكذلك فناء المجهل بالعلم وفناء الغفلة بالذكر <sup>(٤)</sup> والذي طبع  
في فناء البشرية فناء البشرية طبع في ذلك وفناء البشرية بالبشرية صفة  
من صفات البشرية والذي يتوهم <sup>(٥)</sup> انه ذهاب النفس وزوال التلويح عن  
العبد وقتاً دون وقت وذهاب البشرية فقد غلط وجهل عن وصف البشرية  
لأن التغيير والتلويح من صفة البشرية فاذا زال عنها التغيير والتلويح فقد  
٢٠ تغير الآن عن صفتها <sup>(٦)</sup> وتلويح عن معناها لأنها اذا لم تتغير ولم تتلون فقد  
تغير وتلون عن صفتها والله اعلم،

والتلون (٦) ان (٥) الذي (٤) غير (٣) يجوز (٢) القالب (١)

## باب ذكر من غلط في الرواية بالقلوب،

قال الشيخ رحمه الله بلغني عن جماعة من اهل الشام انهم يدعون الرواية بالقلوب في دار الدنيا كالرواية بالعبان في دار الآخرة ولم أر احداً منهم ولا بلغني عن انسان انه رأى منهم رجلاً له محصولٌ ولكن رأيتُ لأبي سعيد الخزاز رحمه الله كتاباً كتبه الى اهل دمشق يقول فيه بلغني ان بناحيتم جماعة قالوا كذا وكذا وذكر قولاً قريباً من هذا القول وبشبهه أن في زمانه قوم غلطوا في ذلك وضلوا وتاهوا، والذي قال اهل الحق والاصابة في هذا المعنى وأشاروا الى رؤية القلوب انما <sup>(١)</sup> أشاروا الى التصديق والمشاهدة بالايان وحقيقة اليقين كما روى في حديث حارثة حيث يقول كأنني انظرُ الى عرش ربي بارزاً كما جاء في الحديث بطوله حتى قال النبي صلعم عبدٌ نور الله تعالى قلبه او كما قال كما جاء في الرواية، والذي تاه ونوسوس في هذا المعنى قوم من اصحاب الضُّبِّي من اهل البصرة كما بلغني وقد رأيتُ جماعة منهم وذلك أنهم حملوا على انفسهم في المجاهدة والسهر وترك الطعام والشراب واذا نفراد والخلوة وكثرة التوكل وصحيم الإعجاب مع ذلك بما هم فيه فاصطادهم ابليس لعنه الله فخيَّل اليهم كأنه على عرش او سرير وله انوارٌ تتشعشع فمنهم من ألقى الى بعض الاستاذين الذين يعرفون مكاييد العدو فعرفوهم ذلك ودلّوهم وردّوهم الى الاستقامة كما حكى عن سهل بن عبد الله رحمه الله ان بعض تلامذته قال له يوماً يا استاذ أنا في كلّ ليلة ارى الله بعين رأسي تعلم سهلٌ رحمه الله ان ذلك من كيد العدو فقال له يا حبيبي اذا رأيتَ اللبنة فابرق عليه قال فلما رآه من ليلته بزق عليه قال فطار عرشه وأظلمت انواره وتخلّص من ذلك ذاك الرجل ولم ير شيئاً بعد ذلك، ومن لم يقع

١. أشار (١).

الى الاستاذين فيدفع ذلك ويتكلم بالهوس وينسلخ عن دينه بالظنون الكاذبة الى آخر عمره، وبلغنى ايضاً ان جماعة هربوا من عبد الواحد بن زيد حيث كان يأمرهم بالمجاهدة والعبادة وأكل الحلال والزهد في الدنيا وبلغنى ان عبد الواحد رحمه الله رأى واحداً منهم بعد مدة فسأله عن خبره وخبر أصحابه فقال يا استاذ نحن كل ليلة ندخل الجنة ونأكل من ثمارها قال فقال له خذوني الليلة معكم قال فأخرجوه معهم الى الصحراء فلما جثم الليل فاذا يقوم عليهم ثياب خضر وإذا بساتين وفواكه قال فنظر عبد الواحد الى أرجل هؤلاء الذين عليهم الثياب الخضر فاذا هو مثل حوافر الدواب فعلم انهم شياطين فلما ارادوا ان ينفروا قال لهم الى اين تذهبون اليس إندريس النبي صلعم لم يدخل الجنة لم يخرج منها قال فلما اصبحوا فاذا هم على مزابل بين روث الدواب وبعر الحمار فتأبوا ورجعوا الى صحبة عبد الواحد بن زيد رحمه الله، ويتبغى ان يعلم العبد ان كل شيء رآته العيون في دار الدنيا من الانوار ان ذلك مخلوق ليس بينه وبين الله تعالى شبه وليس ذلك <sup>Af.190b</sup>صفة من صفاته بل جميع ذلك خلق مخلوق، وروية القلوب بمشاهدة الايمان <sup>١٥</sup> وحقيقة اليقين والتصديق حق لقول النبي صلعم أعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك، والذي قال من التابعين لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً اشار الى حقيقة يقينه وصفاء وقته وتكلم بذلك من غلبات وجدته وليس الخبر كالمعاينة في جميع المعاني في الدنيا والآخرة، وقد قبل في قول الله تعالى <sup>(١)</sup> مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى يعنى لم تكذب عينه ما رآه <sup>٢٠</sup> بقلبه ولم يكذب فؤاده ما رآه بعينه وهذا خصوص للنبي صلعم ليس لأحد غيره،

### باب ذكر من غلط في الصفاء والطهارة،

قال الشيخ رحمه الله وطايفة أدعت الصفاء والطهارة على انكالم والدوام

وَأَنَّ ذَلِكَ لَا يَزُول عَنْهُمْ وَزَعَمُوا أَنَّ الْعَبْدَ يَصْفُو مِنْ جَمِيعِ الْكَدُورَاتِ وَالْعِلَلِ بِمَعْنَى الْبَيْنُونَةِ مِنْهَا، وَقَدْ غَلَطُوا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَا يَصْفُو عَلَى الدَّوَامِ مِنْ جَمِيعِ الْعِلَلِ وَإِنْ وَقَعَتْ لَهُ الطَّهَارَةُ <sup>(١)</sup> وَقَتًا فَلَا يَخْلُو مِنَ الْعِلَلِ وَأَنَّمَا يَصْفُو لَهُ وَقَتًا دُونَ وَقْتٍ عَلَى مَقْدَارِ أَمَّاكِهِمْ فَيَذْكُرُ اللَّهُ بِنِعْمَتِ الصَّفَاءِ ثُمَّ يَبْقَى عَلَيْهِ الذِّكْرُ مَعَ جَرَيَانِ أَذْكَارِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ، وَالطَّهَارَةُ تَكُونُ لِقَلْبِ الْعَبْدِ مِنَ الْغُلِّ وَالْحَسَدِ وَالشُّرْكِ وَالتَّهَمِّ فَاِمَّا الصَّفَاءُ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ الْعَلَّةَ وَالطَّهَارَةُ مِنْ جَمِيعِ أَوْصَافِ الْبَشَرِيَّةِ عَلَى الدَّوَامِ بِلَا تَلْوِينٍ وَلَا تَغْيِيرٍ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْ صِفَاتِ الْخَلْقِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي لَا تَلْفَحُهُ الْعِلَلُ وَلَا تَقَعُ عَلَيْهِ الْأَغْيَارُ وَالْخَلْقُ مُرَادٌّ بِالْإِتِلَاءِ أَلَّا يَخْلُوتِ مِنَ الْعِلَلِ وَالْأَغْيَارِ، وَحُكْمُ الْعَبْدِ إِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ أَنَّ يَتُوبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَسْتَغْفِرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كُلِّ وَقْتٍ لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ <sup>(٢)</sup> وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ كَمَا رَوَى *At-Tirmidhi* عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ <sup>(٣)</sup> [قَالَ] لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ مِائَةَ مَرَّةٍ،

## باب ذكر من غلط في الانوار

قَالَ الشَّيْخُ رَحِمَهُ اللَّهُ وَطَائِفَةٌ غَلَطَتْ فِي الْأَنْوَارِ وَزَعَمَتْ أَنَّهَا تَرَى أَنْوَارًا <sup>(٤)</sup> وَ[بَعْضُهُمْ] يَصِفُ قَلْبَهُ بِأَنَّ فِيهِ أَنْوَارًا وَيُظَنُّ <sup>(٥)</sup> [أَنَّ] ذَلِكَ مِنَ الْأَنْوَارِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا نَفْسَهُ، وَهَذِهِ الطَّائِفَةُ تَصِفُ ذَلِكَ النُّورَ بِصِفَةِ أَنْوَارِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَتَزْعُمُ أَنَّ ذَلِكَ مِنَ الْأَنْوَارِ الْمَعْرُوفَةِ وَالتَّوْحِيدِ وَالْعِظْمَةِ وَتَزْعُمُ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَخْلُوقَةٍ، وَقَدْ غَلَطَ هَؤُلَاءِ فِي ذَلِكَ غَلَطًا عَظِيمًا لِأَنَّ الْأَنْوَارَ كُلَّهَا مَخْلُوقَةٌ نُورُ الْعَرْشِ وَنُورُ الْكَرْسِيِّ وَنُورُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالْكَوَاكِبِ وَلَيْسَ لَهُ نُورٌ مَوْصُوفٌ بِمَحْدُودٍ وَالَّذِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ نَفْسَهُ <sup>(٦)</sup> فَلَيْسَ ذَلِكَ بِمُتَدَرِّكٍ وَلَا بِمَحْدُودٍ وَلَا يَحِيطُ بِهِ عِلْمُ الْخَلْقِ وَكُلُّ نُورٍ تَحِيطُ بِهِ الْعُلُومُ وَالْفُهُومُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ وَأَنْوَارٌ

(١) له وقتا.

(٢) Kor. 24, 31.

(٣) Suppl. above.

(٤) Text om.

(٥) غلطوا.

(٦) وليس.

الله تعالى كلّمها هدايات الخلق وانوار المصنوعات دلایل وعبرة ليستدلّوا بها على معرفة التوحيد يَهْتَدَى بها في ظلمات البرّ والبحر، ومعنى انوار القلوب معرفة الفرقان والبيان من الله عز وجلّ وذلك قوله <sup>(١)</sup> يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا قَالُوا فِي التفسير نورًا يوضع في القلب حتى يفرق به بين الحقّ والباطل، هذا معرفة الانوار كما ذكرته في الوقت،

### باب ذكر من غلط في عين الجمع،

قال الشيخ رحمه الله وجماعة غلطوا في عين الجمع فلم يضيفوا الى الخلق ما اضاف الله تعالى اليهم ولم <sup>(٢)</sup> يصفوا انفسهم بالحركة فيما تحركوا فيه وظنّوا ان ذلك منهم احترازًا حتى لا يكون مع الله شيء سوى الله عز وجلّ فأدّاهم ١٠ ذلك الى الخروج من الملة وترك حدود الشريعة لقولهم انهم يُجَبَّرُونَ على حركاتهم حتى اسقطوا اللامية عن انفسهم عند مجاوزة الحدود ومخالفة الاتباع، ومنهم من اخرجه ذلك الى <sup>(٣)</sup> المجسّارة على التعدي والبطالة وطمّعت نفسه على أنه معذور فيما هو عليه مجبور، وانما <sup>(٤)</sup> غلط هؤلاء لقلة معرفتهم بالاصول والفروع فلم يفرقوا بين الاصل والفرع ولم يعرفوا الجمع والتفرقة فأضافوا ١٥ الى الاصل ما هو مضاف الى الفرع وأضافوا الى الجمع ما هو مضاف الى التفرقة فلم يُحسنوا وَضَعَ الاشياء في مواضعها فهلكوا، وقد سُئل سهل بن عبد الله رحمه الله عن ذلك كما بلغني فقبل له ما نقول في رجل يقول أنا مثل الباب لا أتحرك الا أن يحركوني فقال سهل بن عبد الله هذا لا يقوله الا احد رجلين إمّا رجل صدّيق او رجل زنديق، والمعنى فيما قال سهل رحمه الله الصدّيق يرى قوام الاشياء بالله ويرى كلّ شيء من الله تعالى ويرجع في كلّ شيء الى الله عز وجلّ مع معرفة ما يحتاج اليه من الاصول

(١) Kor. 8, 23.

(٢) يضيفوا.

(٣) المجسّارة.

(٤) غلطوا.

٤٢٣ كتاب اللّع، باب في ذكر من غلط في الأنس والبسط وترك الخشية،

والفروع والمحقوق والمحظوظ<sup>(١)</sup> [والمعرفة بين الحق والباطل] ومتابعة الأمر والنهى وحسن الطاعات والقيام بشرط الادب وسلوك المنهج على حد الاستقامة، وأما معنى قول الزنديقي بهذه المقالة فأنها يقول ذلك حتى لا يزرجه شيء من ركوب المعاصي انه أداه جهله الى<sup>(٢)</sup> المجسرة والاعتداء باضافة افعاله وجميع حركاته الى الله تعالى حتى ازال اللامية عن نفسه في ركوب المآثم بغواية الشيطان<sup>(٣)</sup> ونسويله وتأويل الباطل، اعاذنا الله وآياكم من ذلك،

باب في ذكر من غلط في الأنس والبسط<sup>(٤)</sup> و[ترك] الخشية،

قال الشيخ رحمه الله وطيفة اشاروا الى القرب والأنس وتوهموا ان بينهم وبين الله عز وجل حال من القرب والدنو فأحشهم عند ذلك النور<sup>(٥)</sup> الرجوع والالتفات الى الآداب التي كانوا يراعونها وأحدروا التي كانوا يحفظونها قبل ذلك فانبسطوا الى ما كانوا محتشمين وأنسوا بأشياء كانوا عنها مستوحشين من قبل ذلك وتوهموا ان ذلك قُرْبُهُم ودنوُّهم، وقد غلطوا في ذلك<sup>(٦)</sup> [وهلكوا] لأن الآداب والأحوال والمقامات خُلِّعَ من الله تعالى على عباده وكرامة لهم وهم<sup>(٧)</sup> مستوجبون الزيادة اذا صدقوا في قصودهم<sup>١٥</sup> فتمى ما تركهم وخلاهم عن توفيقه وعنايته بهم حتى جاوزوا الحدود وخالفوا ما أمروا به قد نكصوا على أعقابهم وسلبوا الخلع التي أكرموا بها من الطاعات وقد طردوا من الباب وصارت سببهم سمة المطرودين وهم عندهم أنهم من المقبولين وكلما توهموا ان الذى هم عليه قرب ودنو ازدادوا بذلك من الله سُحْقًا وَبُعْدًا، وهذا كما حكى<sup>(٨)</sup> [عن]<sup>(٩)</sup> ذى النون رحمه الله<sup>٢٠</sup> انه قال ينبغي للعارف ان لا يُطغى نور معرفته نور ورعه ولا يعتقد باطنًا

(١) Suppl. in marg. (٢) الخسارة. (٣) وتسويل. (٤) Text om.

(٥) والرجوع. (٦) مستوجبين. (٧) ذا.

من العلم ينقض عليه <sup>(١)</sup> ظاهر من الحكم ولا تحمله كثرة الكرامة من الله تعالى على هتك أستار تحارم الله تعالى كما كان يقول بعض الحكماء اللهم لا تشغلني بك عنك واشغلني بطلبك بعد ما كنت لي من غير طلبى ، فهذا على المعنى والله اعلم بالصواب ،

## باب في ذكر من غلط في فتايم عن اوصافهم،

قال الشيخ رحمه الله وقد غلطت جماعة من البغداديين في قولهم انهم عند فتايم عن اوصافهم دخلوا في اوصاف الحق وقد اضافوا انفسهم بجهلهم الى معنى يؤدبهم ذلك الى التحول او الى مقالة النصارى في المسيح عليه السلام ، وقد زعم انه سَمِعَ <sup>(٢)</sup> [عن] بعض المتقدمين او وجد في <sup>(٣)</sup> كلامه انه قال في معنى الفناء عن الاوصاف والدخول في اوصاف الحق ، فالمعنى الصحيح من ذلك ان الارادة للعبد وهى من عند الله عطية ومعنى خروج العبد من اوصافه والدخول في اوصاف الحق خروجه من ارادته ودخوله في ارادة الحق ومعنى أن يعلم ان الارادات <sup>(٤)</sup> [هى] عطية من الله تعالى وبشيئته شاء ويفضله جعل له ما بعطية ذلك قطعه عن رؤية نفسه حتى ينقطع بكنيته الى الله تعالى وذلك منزل من منازل اهل التوحيد ، وأما الذين غلطوا في هذا المعنى أنما غلطوا بدقيقة خفيت عليهم حتى ظنوا ان اوصاف الحق هو الحق وهذا كله كفر لأن الله تعالى لا يحل في القلوب ولكن يحل في القارب الايمان به والتوحيد له والتعظيم لذكره <sup>(٥)</sup> بمعاني التحقيق والتصديق ولا فرق في ذلك بين الخاص والعام غير أن <sup>(٦)</sup> للخاصة معنى <sup>(٧)</sup> يتفردون به وهو مفارقتهم دواعى الهوى وإفناء حظوظهم من الدار وما فيها وخلص أسرارهم بن آمنوا به وسائر العوام <sup>(٨)</sup> محجوبون عن هذه الحقائق <sup>(٩)</sup> بانقيادهم للهوى ومطاوعتهم للنفس ، فهذا هو الفرق بين الخاص والعام في هذا المعنى وبالله التوفيق ،

(١) طاهرا . (٢) Text om. (٣) كلامه . (٤) Suppl. in marg. The marginal passage reads إرادة العبد هى عطية الحق . (٥) ومعانى . (٦) الخاص . (٧) محجوبين . (٨) من انقيادهم . (٩) مفردوا .

## باب في ذكر من غلط في فقد الحسوس،

قال وزعمت طائفة من اهل العراق انهم يفقدون حسّهم عند المواجيد حتى لا يحسّوا بشيء ويخرجوا عن اوصاف الحسوسين، وقد غلطوا في ذلك لأن فقد الحسّ لا يعلمه صاحبه الا بالحسّ لأن الحسّ صفة البشرية وإن غلب عليه <sup>(١)</sup> بادي من الواردات التي تردّ على الأسرار <sup>(٢)</sup> وتغيرها بسلطانها <sup>(٣)</sup> فيطمئن <sup>(٤)</sup> ويمتنع ويكون مثل ذلك كمثل الكواكب اذا طلع عليها سلطان انوار الشمس فتطمس انوار الكواكب وهي منتحفة في أماكنها فكذلك الحسّ لا يزول ولا يفقد على <sup>(٥)</sup> البشر الحي ولكن ربّما يغيب العبد عن حسّه بحسّه عند المواجيد الحادة عن الأذكار القويّة كما حكى جعفر الخلدی ١٠ فيما قرأت عليه عن الجنيد رحمه الله انه قال سألت سرّي السقّطی رحمه الله عن المواجيد الحادة عند الأذكار القويّة ممّا يفوق على العبد فقال نعم يضرب وجهه بالسيف ولا يحسّ وأنّما يعنى بقوله والله اعلم لا يحسّ يعنى لا يجد ألّها وهو بالحسّ لا يجد ألّها كما أنه بالحسّ كان يجد ألّها وما دام في العبد روح وهو حيّ لا يزول عنه الحسّ لأن الحسّ مقرون بالحياة والروح ١٥ وبالله التوفيق،

## باب في ذكر من غلط في الروح،

قال الشيخ رحمه الله ثمّ جماعة غلطوا في الارواح وهم طبنات شتيّ كلّهم ناهوا وغلطوا لأنهم تفكّروا في كيفية ما رفع الله عنه الكيفيّة وزّعه عن إحاطة العلم في ان يصفه احد الآبما وصفه الله به، فقوموا قالوا الروح نور

The السر (٥). ولا تمتنع (٤). فطمئن (٣). بقهرها (٢). بادی (١).

word is almost obliterated.

(١) [من نور] الله فتوهّموا انه نور ذاته فهلكوا، وقوم قالوا حياة من حياة الله تعالى، وقوم قالوا الارواح مخلوقة وروح القدس من ذات الله تعالى، وقوم قالوا ارواح العامة مخلوقة وارواح الخاصة ليست بمخلوقة، وقوم قالوا الارواح قديمة إنها لا تموت ولا تعذب ولا تُبلى، وقوم قالوا الارواح تتناسخ من جسم الى جسم، وقوم قالوا للكافر روح واحد وللمؤمن ثلاثة ارواح وللانبياء والصديقين خمسة ارواح، وقوم قالوا الروح خلق من النور، وقوم قالوا الروح روحانية خلقت من الملكوت فاذا صفت رجعت الى الملكوت، وقال قوم الروح روحان روح لاهوتية وروح ناسوتية، وهؤلاء كلهم قد غلطوا فيما ذهبوا اليه وضلوا ضلالاً مبيناً وجهلوا ما يلزمهم في ذلك من الخطأ وذلك من نعمتهم وتفكرهم بأراهم فيما منع الله تعالى قلوب العباد من التفكر فيه بقوله تعالى (٢) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي، والذي عليه اهل الحق والاصابة عندي والله اعلم أن الارواح كلها مخلوقة وهي أمر من أمر الله تعالى ليس بينها وبين الله تعالى سبب ولا نسبة غير أنها من ملكه وطوعه وفي قبضته غير متناخضة ولا تخرج من جسم فتدخل في غيره وتذوق الموت كما يذوق البدن وتنعم بتنعم البدن وتُعذب بعذاب البدن وتُحشر في البدن (٣) الذي تخرج منه، وخلق الله تعالى روح آدم عليه السلام من الملكوت وجسمه من التراب، ولكل فرقة من هؤلاء الذين ذكرت لهم في غلطهم احتجاجات ولأهل الحق والاصابة رد عليهم وبيان واضح لغلطهم، وقد اختصرت ذكر ذلك لكراهية التظويل وفيما ذكرت كفاية وبلغت لمن عقل من المسترشدين والراغبين في هذا العلم ان شاء الله تعالى،

تم الكتاب بحمد الله وعونه وتوفيقه وحسبنا الله ونعم الوكيل  
وصلى الله على سيدنا محمد وآله ما زهر كوكب، وما أظلم غيب،

(١) Suppl. in marg.

(٢) Kor. 17, 87.

(٣) التي.

وما وضح فجر، وما عبر دهر، وما عرض فكر، وما ذكر ذاكر،  
وما سار سائر، وما هطل هاطل، وما أقلّ آفل، وما نطق  
قابل، وما امتدّ الظلّ، وما درّ<sup>(١)</sup> الوابل، وما عُرف الكلام، وما  
بقي الانام، وما حسن الاسلام، وما عسعس الدّيجور، وما اختلف  
الظلام والنور، وما فلق الأصباح، وما هبت الرياح، وما<sup>(٢)</sup> سبحت  
الأملاك، وما جرت الأفلاك، وما زال فيّه، وما بقي حتّى، وما  
عدّ عدّد، وما بقي الأبديّ، وما نطق لسان، وصدق<sup>(٣)</sup> عيان، وما  
درّ الفطر، وما امتدّ الدهر، وما اضطربت الأمواج، وما اضاء  
السراج، وما تلالأت<sup>(٤)</sup> الأنواء، وما اعلنكست<sup>(٥)</sup> الظلمات، صلاة  
دائمة على الأبديّ، متصلة بلا نهاية ولا امد، فرغته في عاشر ربيع  
الآخر سنة ثلث وثمانين وستماية،

(١) الوهل. (٢) سبحت. If الأملاك is the plural of المَلَك (see Dozy),  
either سَبَّحَتْ (cf. Kor. 79, 3) or سَبَّحَتْ would be possible. عيان (٣)  
الانوار (٤). اعلنكست (٥).

## فهرست الرجال والنساء

۱

الآجری، ابرهیم، انظر ابرهیم الآجری

آدم، ۱۱۱، ۱۲۴، ۱۴۷، ۱۴۵، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۶۵، ۲۲۲، ۴۲۴، ۴۴۵

آصف بن برخیا، ۴۲۴

ابرهیم، ۶۶، ۷۴، ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۱۲، ۴۱۹، ۴۲۴

ابرهیم الآجری، ۵۵، ۴۴۹

ابرهیم بن احمد الخوَّاص، ۴۷، انظر ابرهیم الخوَّاص

ابرهیم بن ادم، ۱۵۰، ۱۶۴، ۱۷۸، ۱۹۶، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۶۱

ابرهیم الحرّی، ۱۰۴

ابرهیم الخوَّاص، ۴۷، ۴۹، ۵۹، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۵۰، ۱۶۸، ۱۶۹،

۱۷۰، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۶،

۲۰۱، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۲۶، ۲۵۰، ۲۸۵، ۴۲۸، ۴۴۲، ۴۴۷،

۴۵۶، ۴۶۲، ۴۶۶، ۴۶۷

ابرهیم بن شبان، ۱۵۸، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۸، ۱۸۴،

۱۹۱، ۲۶۶، ۴۲۹، ۴۴۵

أبرهیم الصایغ، ۲۰۵

ابرهیم المارستانی، ۶۶، ۱۸۶، ۲۶۲

ابرهیم بن مهاجر، ۴۷۷

ابرهیم بن المولّد الرقی، ۲۷، ۱۷۵

ابلیس، ۲۶۱، ۴۲۸

الابهرى، ابو بكر عبد الله بن ظاهر، ٢١٢، ٢١٦

ابي بن كعب، ١٢٠، ٤٢٢

احمد، ١٧٨، وهو احمد بن ابي الحواري

احمد بن جابان، ابو عبد الله، ١٥٦، ١٦٤، ٢٩٥

احمد بن جعفر الطوسي، ابو بكر، ٤٨، ٢٠٢

احمد المجلاء، ١٨٤، انظر ابن المجلاء

احمد بن الحسين البصري، ٢٤٨

احمد بن حمويه، ابو بكر، ١٩٧

احمد بن ابي الحواري، ٥٢، ١٨٧، ٢٧١، ٢٨٢

احمد بن دلويه، ١٧١

احمد الطرسوسي، ١٧٠

احمد بن عطاء البغدادي، ابو العباس، ٢٨، ٢٥، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٦٢،

٧١، ٨٨، ٩١، ١٢١، ١٤٢، ٢١١، ٢١٤، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٤،

٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٣، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٤، ٢٢٧، ٢٢٨،

٢٦٩، ٢٥٨، ٢٥١

احمد بن عطاء الروذباري، انظر الروذباري، ابو عبد الله

احمد بن علي الكرجي (الكرخي)، ٢٢٢، ٤٠٩، ٤١٦، انظر الوجيبي

احمد بن علي الوجيبي، ١٠٤، انظر الوجيبي

احمد الفلانسى، ابو عبد الله، انظر الفلانسى

احمد بن محمد البصري، ١٤٢

احمد بن محمد بن سالم، ٤٥، انظر ابن سالم

احمد بن محمد السالى، ١٨٥، ٢٢٩

احمد بن محمد بن سُنيد، ١٦٢

احمد بن محمد الطلى، ٢٧١

احمد بن محمد بن مسروق الطوسي، ابو العباس، ١٨٢

- احمد بن محمد بن يحيى الجلاء ، ابو عبد الله ، ٢٦ ، انظر ابن الجلاء .  
 احمد بن مقاتل العنكي البغدادي ، ابو الطيب ، ١٠٤ ، ١٨٦ ، ٢٢٦ ،  
 ٢٧٢ ، ٢٨٢ ، ٢٨٩ ، ٢١٧  
 احمد بن ابي نصر الكوفاني ، ابو نصر ،  
 احمد بن يوسف الزجاجي ، ١٧٧  
 ادريس ، ٤٢٩  
 الأرموي ، الكردي الصوفي ، ٢٠٣ ، ٢٤٥  
 ابو الازهر ، ٢٢٥  
 اسامة ، ١٢٣ ، ١٤٠  
 اسحق بن ابراهيم الموصلي ، ٢٧١  
 اسحق بن احمد ، ٢١٩ ، ٢٢٦  
 اسحق بن محمد بن أيوب الدهرجوري ، ابو يعقوب ، ٢٧٨ ، انظر النهرجوري  
 اسحق المغازلي ، ١٩٥  
 اسرافيل ، استاذ ذى النون المصري ، ٢٢٨ ، ٢٨٨  
 اسرائيل ، ٢٧٧  
 اسمعيل السلي ، ٢٢٢ ،  
 اسمعيل بن علي بن باتكين الجوهري ، ١  
 اسمعيل بن نُجَيْد ، ابو عمرو ، ١٠٣ ، ٢٠٨ ، ٢٧٧  
 أُسَيْد بن حُضَيْر ، ٢٢١  
 الاصبهاني ، سهل بن علي بن سهل ، انظر سهل بن علي  
 الاصبهاني ، علي بن سهل ، ٢٢٨  
 الاصفهري ، ابو عمران ، ٢١١  
 الاصفهري ، يحيى ، ٢١١  
 ابن الاعرابي ، ابو سعيد ، ٨١ ، ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢٤٢ ، ٢٠١ ،  
 ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢١٤ ، ٢١٠ ، ٢٠٨ ، ٢٠٢

- الافرع بن حابس، ٢٠٠  
ابن الانباري، ٢٧٥  
انس بن مالك، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧  
الانماطي، ابو عمر، ٢٢٩  
الاولاسي، ابو الحارث، ١٠٨، ٢٢٠  
اويس القرني، ١٦، ٢٢٢  
أيوب، ١١١  
أيوب السخنياني، ٢٢٢، ٢٢٣

ب

- البارزي، ابو بكر، ٢٠٧، ٢٦٤  
البانياسي، محمد بن معبد، ٢٠٢  
البراء، ١٦، ٢٨٠  
البراء بن مالك، ١٢٦، ٢٢٢  
البرائي، ابو شعيب، ٢٠٠  
ابو نردة بنار، ٩٥  
بريرة، ٩٦  
البُصري، انظر ابو عبيد البصري  
البسطاي، طيفور بن عيسى، ابو يزيد، ٢٦، انظر ابو يزيد البسطاي  
بشر بن الحارث الحافي، ابو نصر، ٤٥، ١٦١، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧،  
١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢٥٥، ٢٧١، ٢٧٢  
بشر الحافي، ٤٥، انظر بشر بن الحارث،  
البصري، احمد بن الحسين، ٢٤٨  
البصري، احمد بن محمد، ١٤٣  
البصري، ابو الحسين، ٢١٦

- ابو بكر الابهري ، انظر الابهري  
 ابو بكر احمد بن ابراهيم المؤدب البيروني ، ٢٥٠  
 ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي ، ٤٨ ، ٢٠٢  
 ابو بكر البارزي ، ٢٠٧ ، ٢٦٤  
 ابو بكر الزاهرا باذي ، ٤١  
 ابو بكر الرقاق ، انظر الرقاق  
 ابو بكر الصديق ، ٢٨ ، ٢٦ ، ١٢٠ ، ١٢١-١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٢٢ ، ١٢٩ ،  
 ١٤١ ، ١٥٨ ، ٢٧٤ ، ٢٩٢ ، ٢٢١ ، ٤٠٠ ، ٤٢٢  
 بكر بن عبد الله المزني ، ١٢٢ ، ٢٢٢  
 ابو بكر الفرغاني ، ١٥٩ ، ٢٢٨ ، انظر ابو بكر الواسطي  
 ابو بكر الكتاني ، محمد بن علي ، ٩٠ ، ١٢٠ ، ١٧٠ ، ١٧٨ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ،  
 ١٨٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٥٢  
 ابو بكر الكسائي الدينوري ، ٢٢٩ ، ٢٥٨  
 ابو بكر بن المعلم ، ٢٠٨  
 ابو بكر الواسطي ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٤٢ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٦١ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧١ ،  
 ٧٩ ، ٨٨ ، ٩١ ، ١٠٩ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ،  
 ٢٢٢ ، ٢٢٨ ، ٢٦٦ ، ٢٢٩ ، ٢٤٥ ، ٢٤٩ ، ٢٥٢ ، ٢٥٨ ، ٢٦٢ ،  
 ٢٦٤ ، ٢٦٦-٢٧٢  
 ابو بكر الوجيبي ، ٤٨ ، انظر الوجيبي  
 ابو بكر الوزاني ، ٦٢ ، ٢٦٥  
 بكران الدينوري ، ٢١٠  
 ابو بكرة ، ١٢٨  
 بلال ، ٩٦ ، ١٤٠ ، ٢٧٥  
 بلقيس ، ٤٢٢  
 البناء ، محمد بن يوسف ، ٢٢٥ ، ٢٢٦

- بنان الحمّال، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٩  
 ابن بنان المصري، ١٩٣، ٢٠٩  
 البناني، ثابت، انظر ثابت البناني  
 بNDAR بن الحسين، ٢٦٩، ٢٧٣، ٢٧٨  
 بNDAR الدينوري، ١٠٤  
 البيروقي، احمد بن ابراهيم المؤدّب، ابو بكر، ٢٥٠

## ت

- ابو تراب، ٢٢٢  
 ابو تراب النخشي، ٢٥، ٥١، ١٦٨، ١٧٩، ١٨٤، ١٩٣، ٢٠٥، ٢٠٦،  
 ٢٠٩، ٢١١، ٢١٥، ٢٢٥، ٢٢٦  
 نيم الداري، ١٢٨  
 التيناني، ابو الخير، ٢٢٦، ٢١٧

## ث

- ثابت البناني، ١٢٤، ٢٢٢  
 ثعلب، ١٠٤  
 ثعلبة بن ابي مالك، ١٢٧  
 الثوري، ٢٠٢، انظر سفيان الثوري

## ج

- ابن جابان، انظر احمد بن جابان  
 جبريل، ٦، ٣٤، ٣٥، ٨٠، ٩٦، ١٠٢، ١١٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٢١،  
 ٤٢٤  
 جبلة، شيخ، ٢٨٧  
 ابو جَحِيْفَة، ١١٨، ١٢٩

ابن جريج، ٢٧٧

جريج الراهب، ٢٢٠

الحجيري، ابو محمد، ٢٥، ٤٩، ٦٤، ١١٥، ١٧٩، ١٨٨، ٢٠٤، ٢١٠،

٢٢٨، ٢٢٢، ٢٦٢، ٢٢٨، ٢٤٦، ٢٥٢، ٢٦٧

ابو جعفر الحداد، ٢٢٢

جعفر الخلدی، انظر جعفر بن محمد الخلدی

ابو جعفر الدراج، ١٩٤

ابو جعفر الصيدلانی، انظر الصيدلانی

جعفر الطيالى الرازى، ٢٥٩، انظر الطيالى

ابو جعفر بن الفرجى، ١٧٩، انظر الفرجى

ابو جعفر النصاب، ٢٠٥

ابو جعفر القروى، ٢١٦

جعفر المبرقع، ٢٨٧، ٢٢٢

جعفر بن محمد الخلدی، ٤٥، ١٠٤، ١٤٦، ١٨١، ١٨٣، ١٨٨، ١٩٤،

١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٤-٢١٦،

٢٢٦، ٢٢٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٧٢، ٢٩٥، ٢٩٩،

٢٠٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢١، ٤٢٤،

ابن الجلاء، احمد بن محمد ابو عبد الله، ٢٦، ٤٨، ٤٩، ٥٢، ٦١،

١٢٧، ١٦٩، ١٧٤، ١٧٩، ١٨١، ١٨٤، ٢٠٩، ٢٢١، ٢٨٧، ٢٧٣

الجلالى البصرى، ١٤٢

الجنيد بن محمد، ابو القاسم، ٢٥، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٧، ٤٢، ٤٣، ٤٦،

٤٨، ٤٩، ٥٣، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦٥، ٧٠، ٩٢، ١٠٣، ١٠٤،

١٠٨، ١١٥، ١١٧، ١١٨، ١٢٤، ١٢٩، ١٢٦، ١٥٢، ١٥٦،

١٦٥، ١٦٧، ١٧٤-١٧٧، ١٧٩-١٨٢، ١٧٤، ١٨٦-١٨٨،

١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٧، ٢٠٩-

٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢-٢٢٣، ٢٢٣-٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢٩،  
 ٢٣٩، ٢٤١، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥١، ٢٥٩، ٢٦٢-٢٦٥،  
 ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٥،  
 ٣٠٦، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣١، ٣٣٥، ٣٣٧، ٣٣٩،  
 ٣٤٢، ٣٤٦-٣٤٩، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٦-٣٥٩، ٣٦١-٣٦٣،  
 ٣٦٧، ٣٦٩، ٣٧١-٣٧٣، ٣٨٠-٣٨٢، ٣٨٤-٣٨٨، ٣٩٤،  
 ٣٩٧، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤٣٤

ابو جهم، ٩٨

ابو جهير، ٢٨١

الجوهري، اسمعيل بن علي بن بأتكين، ١

## ح

ابو حاتم العطار، ١٨٠

الحارث، ٢١٧، انظر الحارث المحاسبي

الحارث بن اسد ابو عبد الله المحاسبي، ٢٣١، انظر الحارث المحاسبي

ابو الحارث الاولاسي، ١٠٨، ٢٢٠

الحارث بن عميرة، ١٢٤

الحارث المحاسبي، ٤٥، ١٨٢، ١٨٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٦٩،

٢٣١

حارثة، ١٢، ١٠٢، ١١٧، ١٢٧، ٢٢٧، ٤٢٨

حبيب الحمي، ٢٢٢

حبيب بن مسلمة، ١٢٥

الحدّاد، ابو جعفر، ٢٢٢

الحدّاد، ابو حفص، انظر ابو حفص الحدّاد

ابو الحديد، ٢٥٦

- حذيفة بن اليمان، ١٩، ١٢٧، ٢٧٨  
 الحرجي، ابراهيم، ١٠٤  
 حسن، شيخ، ١٧٨  
 الحسن البصري، ١٧، ٢٢، ٢٥، ١٤٢، ٢٢٢، ٢٤٤، ٤٢٥  
 الحسن بن ابي الحسن البصري، ١٤٢، انظر الحسن البصري  
 ابو الحسن بن رزقان، ٢٩٧  
 ابو الحسن العطوف، ٢٠٥  
 الحسن بن علي، ١٢١  
 الحسن بن علي بن حوية الدامغاني، ٤١، ٥٥، ٦٧  
 حسن القزاز الدهنوري، ١٦٨، ٢٠١، ٢٩٢  
 الحسن بن محمد الخبوشاني، ابو محمد، ١  
 ابو الحسن المزين، ٢٢٠  
 ابو الحسن المكي، ١٦٥  
 الحسين بن احمد الرازي، ابو عبد الله، ٢١٦  
 ابو الحسين البصري، ٢١٦  
 حسين بن جبريل المرندي، ٢٢٨  
 الحسين بن خالويه، ابو عبد الله، ٢٧٥  
 ابو الحسين بن زيري، ٢٧٢  
 ابو الحسين السيرواني، ٢٨٥  
 الحسين بن عبد الله الرازي، ٢١٥  
 الحسين بن علي، ٥٨  
 حسين بن المصري، ١٩٨  
 الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٠٢، انظر الخلاج  
 الحصري، ابو الحسن، ٢٨، ١١٥، ١٤٥، ٢١٨، ٢٧٢، ٢٠١، ٢٩٦،  
 ٢٩٨

- الحصري، ابو عبد الله، ١٨٠، ١٨٤، ١٨٥، ١٩٤، ٢٢٢  
 ابو حفص، انظر ابو حفص الحنّاد  
 ابو حفص الحنّاد النيسابوري، ١٠٨، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٦  
 ١٩٧، ٢٢٨، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩  
 ابو حفص عمر الشمشاطي، ٢٥٠  
 حكيم بن حزام، ١٢٩  
 الحلاج، الحسين بن منصور، ١٠٨، ٢٢١، ٢٠٢، ٢٤٥، ٢٤٨  
 ابو حلمان الصوفي، ٢٨٩  
 الحلواني، ابو عتبة، ١٢٠  
 حماد بن زيد، ٢٢٢  
 ابو حمزة، ٥٧، ١٨٢، ٢٦٢، ٢٢٥، ٢٤٦  
 ابو حمزة الصوفي، ٢٥٤، ٢٢١، ٢٦٧، ٢٧٠  
 حمزة بن عبد الله العلوي، ٢١٧  
 الحمصي، قيس بن عمر، ٢٨٨  
 حنظلة الكاتب، ١٢٩  
 الحيري، انظر ابو عثمان الحيري

## خ

- ابن خالويه، ابو عبد الله الحسين، ٢٧٥  
 الخبوشاني، الحسن بن محمد، ابو محمد، ١  
 ابن خنيق، ٦١  
 الخنّدي، ابو سعيد، ٩٧  
 الخزاز، احمد بن عيسى، ابو سعيد، ٢٢، ٢٥، ٤٥، ٥٩، ٦٠، ٦٤،  
 ٦٨، ٧٩-٨١، ٨٩، ١٥٢-١٥٤، ١٧٧، ١٨٠، ١٩٦، ٢٠٥  
 ٢٠٦، ٢١١، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٩، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٧، ٢٢٩

٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٢٢٩،

٢٢٤، ٢٥٥، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٢٨،

الخضرم، ١٢٩، ١٦٨، ٢٦٢، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢-٤٢٤

ابن خفيف، ابو عبد الله، ٢٩٨

الخلدي، انظر جعفر بن محمد الخلدی

الخوَّاص، انظر ابرهيم الخوَّاص

الخوَّاص، ابو سليمان، ٢١٦

الخولاني، انظر ابو مسلم الخولاني

الخيَّاط، ابو حفص عمر، ٢٠٧

الخيَّاط، ابو عبد الله الدينوري، ٢٦٥

ابو الخير التيناني، ٢٢٦، ٢١٧

خير النساء، ١٩٢، ٢٥٢، ٢٤٢، ٢٧١

#### د

الداراني، عبد الرحمن بن احمد، ابو سليمان، ٢٨، ٤٢، ٤٥، ٥٢-٥٥، ٦٧،

٨٩، ١٠٤، ١٨١، ١٨٥، ١٨٦، ٢٠٢، ٢٧١، ٢٨٢، ٢٢٩، ٢٦٩

الدامغاني، الحسن بن علي بن حويه، ٤١، ٥٥، ٦٧

داود، ١١١، ١٦٢، ٢٦٨، ٢٨٠، ٤٠١

ابو داود السجستاني، ١٢٩

داود الطائي، ٢٢٢

الدراج، ٢٠٧، ٢٨٦، وهو ابو الحسين الدراج

الدراج، ابو جعفر، ١٩٤

الدراج، ابو الحسين، ٢٠٧، ٢٧١، ٢٨٦، ٢٩١

ابو الدرداء، ١٢٥، ٢٢١

أمّ الدرداء، ١٢٥

الدقي، وهو ابو بكر محمد بن داود الدينوري، ٢٠، ١١٥، ١٥٩، ١٦٩،  
١٧٠، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٨، ١٨١، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٤،

٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٥

دلف بن جحدر، ابو بكر، ٢٠، انظر الشيلي

الدينوري، ابو بكر الكسائي، ٢٢٩، ٢٥٨

الدينوري، ابو بكر محمد بن داود، ٢٠، انظر الدقي

الدينوري، بكران، ٢١٠

الدينوري، بندار، ١٠٤

الدينوري، ابو سعيد، ٢٦٠

الدينوري، ابو عبد الله الخطاط، ٢٦٥

ذ

ابو ذر ١٢٠، ١٢٧، ١٤٥، ٢٧٧

ذو النون المصري، ٢٥، ٢٨، ٢٩، ٢٩، ٤٢، ٤٤، ٥٠، ٥٢، ٥٣،

٥٩، ٦٢، ٦٥، ٦٦، ١٠٤، ١٠٧، ١١٩، ١٧٦-١٧٨، ١٨١،

١٨٦، ١٩٧، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٨، ٢١٧، ٢١٨، ٢٢٥، ٢٤٦،

٢٤٧، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٩، ٢٧١، ٢٨٨-٢٩٠،

٢٢٩، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٢، ٢٤٨، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٢، ٤٢٢

ر

رابعة العدوية، ٢٢٢

الرازي، الحسين بن عبد الله، ٢١٥

الرازي، ابو عبد الله الحسين بن احمد، ٢١٦

الرازي، ابو عثمان سعيد بن عثمان الواعظ، ٢٧٧

الرازي، يحيى بن معاذ، انظر يحيى بن معاذ

الرازي، يوسف بن الحسين، انظر يوسف بن الحسين

- ابو رافع، مولى النبي، ١٢٨، ١٢٩،  
 رباب، ٢٧٦  
 الرباطي، عيد الله، ٢٢٨  
 الرباطي، ابو علي، ١٧٨  
 الربيع بن خثيم، ٢٢٢  
 ابن رزطان، ابو الحسن، ٢٩٧  
 ابن رفيع الدمشقي، ١٩٧  
 الرقي، ابراهيم بن المولّد، ٢٧، ١٧٥  
 الروذباري، ٢٢٧، ٢٥٠، ٢٥٥، ٢٦٠،  
 الروذباري، احمد بن عطاء ابو عبد الله، ١٤٥، ١٨٥، ١٩١، ٢٢٦،  
 ٢١٦  
 الروذباري، احمد بن محمد، ابو علي، ٤٨، ٩٢، ١٢٩، ١٨٠، ١٨١،  
 ١٧٣، ١٨٥، ١٨٩، ١٩٧، ٢٠٥، ٢١٠، ٢٢٢، ٢٣٢، ٢٤٣،  
 ٢٤٩، ٢٦٩، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٩٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٧٤،  
 ٤٠٩، ٤١٦  
 رُوَيْم بن احمد بن يزيد البغدادي، ٢٥، ٣١، ٤٣، ٤٦، ٤٩، ٥٢، ٧٠،  
 ١٦٣، ١٨٥، ١٨٩، ٢١٤، ٢١٥، ٢٢٧، ٢٦٣، ٢٨٨

ز

- الزاهرابادي، ابو بكر، ٤١  
 الزجاجي، ابو عمرو، ١٤٦، ١٧٠، ١٨٢، ٢٥٢  
 الزجاجي، احمد بن يوسف، ١٧٧  
 زرارة بن اوفى، ١٢٩، ٢٨١  
 زريق، شيخ، ٢٨٧  
 الرقاق، ابو بكر، ٤٨، ٥٢، ٩٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٨١، ١٨٩، ١٩٧

١٩٨، ٢٠٤، ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٤، ٢٩٥، ٢٩٢، ٣٥٨

زكريّا، ٥١

الزنجاني، ابو عمرو، ٢٥١

الزهرى، ٩٢

زياد بن حدير، ١٣٤

زيد، ١١٥، ١٢٠، ٤٢٢

زيد بن الخطاب، ١٢٦

ابن زيرى، ابو الحسين، ١٩٤، ٢٧٢

زينب، امرأة زيد، ١١٥

### س

سارية، ١٢٥، ٢٢١

ابن سالم، احمد بن محمد، ابو الحسن، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٢٧، ١٤٣،

١٥٢، ١٦٦، ١٦٧، ١٧٧، ١٩٥، ٢٠٢، ٢١٩، ٢٢٢، ٢٩٢، ٢٩٣،

٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٩٠-٣٩٢، ٣٩٤، ٤١٧

السجزي، ابو عبد الله، ١٩١

السجزي، ابو الوقت، انظر عبد الاول بن عيسى

السختياني، انظر ايوب السختياني

الستراج، عبد الله بن علي الطوسي، ابو نصر، ١، ٤، ٨، ١١، ١٢، ١٦،

١٧، ٢٩، ٣٦، ٤٠، ٤٥، ٤٥، ١٤٥، ١٧٦، ١٧٨، ١٨١، ١٩١،

١٩٦، ٢٩٠

سرى السفطى، ابو الحسن، ٤٦، ١٨١-١٨٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢١٥، ٢٢٥،

٢٢٨، ٢٥١، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٨٢، ٢٩٩، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٢٨،

٣٥٢، ٣٧٣، ٤٢٤

ابن سُرَيْج، ابو العباس، ١٠٤

- سُعاد، ٢٧٥، ٢٧٦  
 سعد بن الربيع، ١٤٠  
 سعد بن معاذ، ١٢٢  
 ابو سعيد، ٢٢١، انظر الخزاز  
 سعيد بن جبیر، ٢٨٥  
 ابو سعيد الدينوري، ٢٦٠  
 سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ابو عثمان، ٢٧٧، انظر ابو عثمان الحيري  
 سعيد بن المسيب، ١٢٨، ١٤٢، ٢٢٢  
 سفيان، ٢٥١  
 ابو سفيان، ١٠١  
 سفيان الثوري، ٢٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٢٢  
 سلمان الفارسي، ٦٤، ١٢٦، ١٢٤، ٢٢١  
 السُّلي، احمد بن محمد، ١٨٥، ٢٢٩  
 السُّلي، اسمعيل، ٢٢٢  
 السُّلي، عطاء، انظر عطاء السُّلي  
 ابو سليمان، ٢٠٢، انظر الداراني  
 ابو سليمان الخواص، ٢١٦  
 ابو سليمان الداراني، انظر الداراني  
 سليمان بن داود، النبي، ١١١، ٤٠١، ٤٢٢  
 ابن السماك، ٢٠٨  
 السمرقندي، محمد بن الفضل، ٢٧  
 سمون، ٢٥، ٥٨، ١٠٨، ٢١٢، ٢٥٠  
 السنجي، فرقد، ٢٢٢  
 السندي، انظر ابو علي السندي  
 سهل بن عبد الله التستري، ٤٢، ٤٥، ٤٨، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٥، ٦٦،

٧٤، ٨٣، ٨٩، ١٠٤، ١١٨، ١٢٧، ١٢٨، ١٤٣، ١٤٦، ١٤٨،  
 ١٥٢، ١٥٥، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٧، ١٧٤-١٧٩، ١٨١، ١٩٣، ١٩٥،  
 ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٦، ٢١٧-٢١٩، ٢٢٧، ٢٥٣، ٢٩٢،  
 ٢٩٣، ٣٠١، ٣٠٧، ٣١٥، ٣١٩، ٣٢٤-٣٢٦، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٥٢،  
 ٣٥٤، ٣٥٨، ٣٩٤، ٤١٧، ٤٢٨، ٤٣١

سهل بن علي بن سهل الاصماني، ٤٨

السوسي، يوسف بن حمدان، ابو يعقوب، ٤٢، انظر ابو يعقوب السوسي

السيرافي، ابو الحسين، ٢٨٥

ابن سيرين، ٤٤

### ش

الشافعي، ٢٧٧

شاه الكرمانی، ٩١، ٢٢٨

الشبلي، دافع بن جحدر، ابو بكر، ٢٧، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٤٦،

٤٧، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٦٠، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٨٨، ٩١، ١٠٤،

١١٢، ١١٦-١١٨، ١٤٨، ١٥٨، ١٦٦، ١٨١-١٨٣، ١٨٩،

١٩٤، ١٩٧، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٤، ٢١٦، ٢٢٠-

٢٢٢، ٢٢٥، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٨١،

٢٨٢، ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٢٧، ٣٤٥، ٣٤٨، ٣٤٩،

٣٥٠، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٧، ٣٥٩-٣٦١، ٣٦٣-٣٦٥، ٣٩٥-٤٠٠،

٤٠٢-٤٠٦

ابو شعيب البرائي، ٢٠٠

الشمشاطي، ابو حفص عمر، ٢٥٠

شهرک، ١٣٦

الشيرازي، ابو الطيب، ٣٤٢

## ص

- صالح، النبي، ٤٢٣  
 ابو صالح، ٢٢٤  
 صالح المزني، ٢٨١، ٢٢٢  
 الصايغ، ابراهيم، ٢٠٥  
 الصبيعي، ابو عبد الله، ١٩١، ١٩٧، ٤٢٨  
 صفوان بن محرز المازني، ١٢٨  
 صلة بن اشم، ٢٢٢  
 صُهيب، ١٤٠  
 الصوري، ابو علي بن ابي خالد، ٢٢٤  
 الصيدلاني، ابو جعفر، ١٨٠، ٢١٥  
 الصيرفي، ابو الحسن علي بن محمد، ٢٨٨

## ط

- الطائي، انظر داود الطائي  
 الطبرستاني، ابو عمران، ١٧١، ١٩٠  
 طلحة بن عبيد الله، ١٢٤  
 طلحة العصائدي البصري، ٢٢٠  
 طلق بن حبيب، ١٦  
 الطلي، احمد بن محمد، ٢٧١  
 الطوسي، انظر محمد بن منصور  
 الطوسي، انظر ابن مسروق  
 الطوسي، ابو بكر، انظر ابو بكر احمد بن جعفر الطوسي  
 الطوسي، عبد الله بن علي السراج، ابو نصر، انظر السراج  
 الطيالسي الرازي، جعفر، ٢٨٨، ٢٢٦، ٢٥٩

ابو الطيّب الشيرازي ، ٢٤٢  
طيفور بن عيسى البسطامي ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ٢٢٤

ع

عامر بن عبد القيس ، ٥٦ ، ٧٠ ، ٢٢٢  
عائشة ، ٨٤ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ٢٦٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥  
ابن عباس ، ٢٥ ، ٤٠ ، ١٠٣ ، ١٢٦ ، ١٤١ ، ١٦٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٩  
ابو العباس بن سُرَيْج ، ١٠٤  
ابو عبد الله بن جابان ، انظر احمد بن جابان  
عبد الله بن جمش ، ١٢٨  
عبد الله بن جعفر ، ٢٧٦  
عبد لله بن الحسين ، ٢٤٨  
ابو عبد الله المحصرى ، انظر المحصرى ، ابو عبد الله  
ابو عبد الله بن خفيف ، ٢٩٨  
ابو عبد الله الخياط الدينورى ، ٢٦٥  
ابو عبد الله الرازى المقرئ ، ١٤٩ ، انظر ابو عبد الله بن المقرئ  
عبد الله الرباطي ، ٢٢٨  
عبد الله بن ربيعة ، ١٤٠  
عبد الله بن رواحة ، ١٢٨  
ابو عبد الله الروذباري ، انظر الروذباري ، احمد بن عطاء  
ابو عبد الله السجزي ، ١٩١  
ابو عبد الله الصبيحي ، ١٩١ ، ١٩٧ ، ٤٢٨  
عبد الله بن طاهر الابهرى ، ابو بكر ، ٢١٢ ، ٢١٦  
عبد الله بن طلحة ، ١٢٢  
عبد الله بن عباس ، ١٠٣ ، انظر ابن عباس

- عبد الله بن علي الطوسي السراج ، ابو نصر ، انظر السراج  
 عبد الله بن عمر ، ٦٨ ، ١١٧-١١٩ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٤١ ، ٢٧٦ ، ٢٢١  
 عبد الله بن عمر بن علي بن زيد بن الليثي ، ابو المنجاء ، ١  
 ابو عبد الله القرشي ، ٢٥٥ ، ٢٥٦  
 عبد الله بن المبارك ، ١٤٢ ، ١٩٦  
 عبد الله المروزي ، ١٧٨  
 عبد الله بن مسعود ، ٧٢ ، ١٢٦  
 ابو عبد الله المغربي ، ١٠٨ ، ١٦٨ ، ١٧٨ ، ٢٢٩  
 ابو عبد الله بن المقرئ ، ١٩١ ، انظر ابو عبد الله الرازي المقرئ  
 ابو عبد الله النبايجي ، ٢٢٢  
 ابو عبد الله النصيبي ، ١٩٠  
 ابو عبد الله الهيكلي ، ٢٥٥ ، ٢٥٦  
 عبد الاول بن عيسى ، بن شعيب بن اسحق السجزي الصوفي الهروي المالقي ،  
 ابو الوقت ، ١  
 عبد الرحمن بن احمد ، ٢٢٥  
 عبد الرحمن بن عوف ، ١٤٠  
 عبد الرحمن الفارسي ، ٤٠  
 عبد الواحد بن زيد ، ٢٥ ، ٢٢٢ ، ٤٢٩  
 عبد الواحد بن علوان ، ابو عمرو ، ١٠٢ ، ١١٦ ، ١٢٩ ، ١٥٦ ، ١٨٢ ،  
 ١٩٢ ، ٢٤٧ ، ٢٨٥ ، ٢٠٧ ، ٢٢١ ، ٢٤٩ ، ٢٩٤ ، ٤٠٤  
 ابو عبيد البصري ، ١٦٢ ، ٢٠٩ ، ٢٦٢ ، ٢٢٠  
 ابو عبيدة الجراح ، ١٢٥  
 عتاب بن بشير ، ٢٢١  
 ابو عتبة الحلواني ، ١٢٠  
 عتبة الغلام ، ٢٨٩ ، ٢٢٢

- ابو عثمان، ٢٠٨، ٢١٧، ٢٢٦، ٢٩٥، انظر ابو عثمان الحيري  
 ابو عثمان الحيري، ١٠٣، ١٧٧، ٣٠٥، انظر ابو عثمان وأبو عثمان سعيد  
 بن عثمان الرازي  
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الحيري، ١٠٣، انظر ابو عثمان الحيري  
 ابو عثمان سعيد بن عثمان الرازي الواعظ، ٢٧٧، وهو ابو عثمان الحيري  
 عثمان بن عفان، ١٢٠، ١٢٧-١٢٩، ١٢٢، ١٤١  
 ابو عثمان المزني، ٢٠٧  
 ابو عثمان النهدي، ١٢٥  
 العجمي، انظر حبيب العجمي  
 عدئ بن حاتم، ١٢٨  
 عرقوب، ٢٧٥  
 عزيز، ٢٩٢  
 العصائدي البصري، طلحة، ٢٢٠  
 ابن عطاء، انظر احمد بن عطاء  
 عطاء السلي، ٢٢٢  
 العطار، ابو حاتم، ١٨٠  
 العطار الدينوري، ابن مملوثة، ٢٠١  
 العطوف، ابو الحسن، ٢٠٥  
 العكبري، ابو الفرج، ٢٥٢  
 العكي، احمد بن مقاتل، انظر احمد بن مقاتل  
 العلاء بن الحضري، ٢٢١  
 العلوي، حمزة بن عبد الله، ٢١٧  
 العلوي، يحيى بن الرضا، ٢٨٩  
 علي بن الامام ابي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي، ابو  
 القسم، ١

- ابو علی بن ابی خالد الصوری، ٢٢٤  
 ابو علی الروذباری، انظر الروذباری، احمد بن محمد  
 ابو علی السندی، ١٧٧، ٢٢٥، ٢٢٤  
 علی بن سهل الاصبهانی، ١٦٠، ٢٢٨  
 علی بن ابی طالب، ١٩، ٦٤، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٩-١٢٢، ١٤١،  
 ٢٢١، ٢٥٠، ٢٧٨، ٢٨٠  
 ابو علی بن الکتائب، ٢٠٦  
 علی بن محمد الصیرفی، ابو الحسن، ٢٨٨  
 ابو علی المشتوی، ١٥٨  
 ابو علی المغازلی، ٢٨١  
 علی بن الموفق، ٢٩٠  
 ابو علی النورباطی، ١٨٣  
 علی بن هند الفرشی الفارسی، ابو الحسین، ٢٣٠  
 عبّار، ٦٤  
 عمر، ٢٣٠، ولعله ابو عمر الانماطی  
 ابو عمر الانماطی، ٢٢٩  
 عمر بن بحر، ٢٦٠  
 عمر بن الخطاب، ١٩، ١١٩، ١٢٠، ١٢٥، ١٢٦، ١٢١، ١٢٢، ١٤١،  
 ١٥٩، ٢٧٤، ٢٢١، ٢٤٩، ٢٧٨  
 عمر الخفّاط، ابو حنص، ٢٠٧  
 عمر بن عبد العزيز، ٦٥، ١٢٨  
 عمر الملقی، ٢٦١  
 ابو عمران الاصفهزی، ٢١١  
 عمران بن حصین، ١٣٤  
 ابو عمرن الطبرستانی، ١٧١، ١٩٠

ابو عمرو اسمعيل بن نُجَيْد، ١٠٢، ٢٠٨، ٢٧٧

ابو عمرو الزجّاجي، انظر الزجّاجي

ابو عمرو الزنجاني، ٢٥١

ابو عمرو بن علوان، انظر عبد الواحد بن علوان

عمرو بن عثمان المكي، ٢٥، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٨، ١١٧، ٢٢٠، ٢٢٢،

٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٩، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٨، ٢٤٨،

٢٥٧-٢٥٩، ٢٦٤

عمرو بن هند، ١٢٠

عُمَيّ، انظر موسى بن عيسى

عيسى، ٢١، ٧٠، ١١٥، انظر المسيح

عيسى النصار الدينوري، ١٤٨، ١٨٩، ٢٠٢، ٢٠٢

## ف

الفارسي، عبد الرحمن، ٤٠

فاطمة، ٢٢١

فتح بن شخرف (المروزي)، ٢٢٨

فتح الموصلي، ١٨٤، ١٨٥، ٢٠٠، ٤٢٤

الفرّاء، محمد بن احمد بن حمدون، ٤٠

ابو الفرج العكبري، ٢٥٢

ابن الفرجي، ابو جعفر، انظر الفرجي، محمد بن يعقوب

الفرجي، محمد بن يعقوب ابو جعفر، ١٧٩، ٢٠٩، ٢٥٤

فرعون، ٢٢٧، ٢٢٧، ٢٥٤، ٢٩٠

الفرغاني، ابو بكر محمد بن موسى، ٢٢٨، انظر ابو بكر الواسطي

فرقد السنجي، ٢٢٢

ابو فروة، ١٢٨

ابن الفوطي، ٢٨٦

ق

- ابو القاسم بن مروان النهاوندى ، ٢٨٨  
 ابو القاسم المنادى ، ١٩٦ ، ١٩٨  
 القرشى ، ابو الحسين على بن هند الفارسى ، ٢٢٠  
 القرشى ، ابو عبد الله ، ٢٥٥ ، ٢٥٦  
 القرمسينى ، المظفر ، ١٩١  
 القرنى ، انظر اويس القرنى  
 القروى ، ابو جعفر ، ٢١٦  
 القصاب ، ابو جعفر ، ٢٠٥  
 القصاب ، محمد بن على ، ٢٤  
 الصار ، محمد بن على ، ١٩٩  
 القلانسى ، ابو احمد مصعب بن احمد ، ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢٠٥ ، ٢١٧  
 القلانسى ، ابو عبد الله احمد ، ١٧٥ ، ١٧٦  
 القناد ، ابو الحسن على بن عبد الرحيم ، ٢٥-٢٧ ، ٥٠ ، ٥٢ ، ٦١ ، ٢٤٨  
 ٢٧١ ، ٢٤٦ ، ٢٥٩ ، ٢٢٨  
 قيس بن عمر الحبصى ، ٢٨٨

ك

- الكتانى ، انظر ابو بكر الكتانى  
 الكرجى ، احمد بن على ، ٢٢٢ ، ٢٩٢ ، انظر الوجيى ، احمد بن على  
 الكرجى  
 الكردى الصوفى الأرموى ، ٢٠٣ ، ٢٤٥  
 الكرمانى ، انظر شاه الكرمانى  
 كريمة ابنة عبد الوهاب بن على بن المخضر القرشية ، أم الفضل ،  
 ابن الكرنى ، ١٤٦ ، ١٨٢ ، ١٨٨ ، ١٩٨ ، ٢١٠ ، ٢٢٧ ، والصحيح ابن الكرنى

الكسائي، ابو بكر، ٢٢٩، ٢٥٨  
 كعب الاحبار، ١٢٦، ١٢٧  
 كعب بن زهير، ٢٧٥  
 كلثوم الغسانی، ١٤٢  
 كميل بن زياد، ١٢٠، ٢٨٠  
 الكوفاني، احمد بن ابي نصر، ابو نصر، ١

ل

ليد، ١١٠، ٢٧٥، ٢٨٧  
 اللجلاج، ابو كثير، ١٢٩  
 ليلي، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٨، ٢٨٦

م

المارستاني، ابرهيم، انظر ابرهيم المارستاني  
 مالك بن انس، ٢٧٦  
 مالك بن دينار، ٤٣، ٢٢٢  
 مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥  
 الماليني، انظر عبد الاول بن عيسى  
 ابن المبارك، ١٤٢، انظر عبد الله بن المبارك  
 مجاهد، ٢٧٤، ٢٤٤، ٢٧٧  
 مجنون بن عامر، ٢٦٠، ٢٨٦  
 المحاسبي، انظر الحارث المحاسبي

محمد، النبي، ٢، ٥، ٦، ٨، ٩، ١٢، ١٣، ١٦-١٩، ٢١، ٢٢، ٢٤،  
 ٢٧، ٢٩، ٤٢، ٤٤-٤٦، ٥٥، ٥٨، ٦١-٦٢، ٦٨، ٧٠، ٧٢،  
 ٨٠، ٨٢، ٨٤، ٩٢-٩٦، ١٠٩-١٢٩، ١٣١-١٤٢، ١٤٩، ١٥٥،

١٥٦، ١٥٩-١٦٣، ١٦٧، ١٧٠، ١٨٤، ١٩٢، ١٩٥، ٢٠٠، ٢٠٥،  
 ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢٠، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٤٢، ٢٦٠، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٧٤-  
 ٢٧٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٠٠، ٢٠٢، ٢٠٤، ٢١٧، ٢٢٠-٢٢٣،  
 ٢٢٧، ٢٤٤، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥٢، ٢٥٧، ٢٦٢،  
 ٢٦٧، ٢٧٢، ٢٧٤، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٩٦، ٢٩٨،  
 ٤٠٠-٤٠٢، ٤٠٦-٤٠٩، ٤١١، ٤١٢، ٤١٤، ٤٢١، ٤٢٣، ٤٢٥،  
 ٤٢٨-٤٣٠

محمد بن احمد، ابو الحسن، ٢٩٢

محمد بن اسحق بن يسار، ٢٢

محمد بن اسمعيل، ١٨٩

محمد بن داود الدينوري، ابو بكر، ١١٥، ١٥٩، انظر الدقي

محمد بن سيرين، ١٤٢

محمد بن عبد الواحد بن احمد بن المتوكل على الله، ابو عبد الله، ١

محمد بن علي القصاب، ٢٤

محمد بن علي القصار، ١٩٩

محمد بن علي الكتاني، ١٢٠، انظر ابو بكر الكتاني

محمد بن الفضل السمرقندي، ٢٧

محمد بن كعب، ١٢٩

محمد بن مسروق البغدادي، ٢٩٧

محمد بن معبد البانياسي، ٢٠٢

ابو محمد المغازلي، ٢٠٩

محمد بن منصور الطوسي، ١٥٨، ١٨٢

محمد بن موسى الفرغاني، ابو بكر، ١١٨، ٢٢٨، انظر ابو بكر انواسطي

ابو محمد الهروي، ٢٠٩

محمد بن واسع، ٤٢، ٢٢٢

- محمد بن يعقوب الفرجي، ٢٨٧، ٢٥٤  
 محمد بن يوسف البناء، ٢٢٥، ٢٢٦  
 المرتعش النيسابوري، ابو محمد، ١٠٨، ١٦٠، ١٩٨، ٢٦٦، ٢٢٨  
 المرندي، حسين بن جبريل، ٢٢٨  
 مروان بن الحكم، ١٢٧  
 المروزي، عبد الله، ٧٨  
 المزي، انظر صالح المزي  
 مريم، ٢٢٠، ٤٢٢  
 المزي، انظر بكر بن عبد الله  
 المزين، ٢٢١  
 المزين، ابو الحسن، ٢٢٠  
 المزين، ابو عثمان، ٢٠٧  
 المزين الكبير، ١٨٩، ٢١٥  
 ابن مسروق البغدادي، محمد، ٢٩٧  
 ابن مسروق الطوسي، احمد بن محمد، ابو العباس، ١٨٢، ٢٠٩، ٢٢٨  
 ابن مسعود، ٢٨٠  
 ابو مسلم الخولاني، ٢٢٢  
 مسلم بن يسار، ٢٢٢  
 ابو المسيب، ٢٠٧  
 المسيح، ٤٢٢، انظر عيسى  
 المشتولي، ابو علي، ١٥٨  
 المصري، ابو محمد المهلب بن احمد بن مرزوق، ٢٦٦  
 مصعب بن احمد ابو احمد الفلاني، ١٩٩، انظر الفلاني، ابو احمد  
 مصعب بن عمر، ١٤٠  
 مطرف بن عبد الله بن الشخير، ٦٥، ١٢١، ١٥٧، ٢٢٢

- المظنّر القرميسيني، ١٩١  
 معاذ بن جبل، ١٢٠، ١٢٤، ٢٦٨، ٤٢٢  
 المعتضد، ١٩٥  
 معروف الكرخي، ١٨٥  
 المغازلي، اسحق، ١٩٥  
 المغازلي، ابو علي، ٢٨١  
 المغازلي، ابو محمد، ٢٠٩  
 المغربي، انظر ابو عبد الله المغربي  
 المقضي (?)، ٢٣٠  
 المقرئ، انظر ابو عبد الله الرازي  
 ابن أم مكتوم، ١٢٢  
 المكي، ابو الحسن، انظر ابو الحسن المكي  
 المكي، عمرو بن عثمان، انظر عمرو بن عثمان  
 الملطي، عمر، ٢٦١  
 ممشاذ الدينوري، ١٩٢، ٢٠٢، ٢٠٦، ٢٢٢، ٢٩٢  
 ابن مملولة العطار الدينوري، ٢٠١  
 المنادي، ابو القاسم، ١٩٦، ١٩٨  
 المهلب بن احمد بن مرزوق المصري، ابو محمد، ٢٦٦  
 موزّق، ٢٧٧  
 موسى، ١١٠، ١١١، ١٢٩، ١٨٦، ٢٧٠، ٢٧٧، ٢٩٥، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤  
 ابو موسى الاشعري، ١٢٢، ١٢٦، ٢٦٨، ٢٨٠  
 موسى بن عيسى البسطامي المعروف بعبيّ، ١٠٣، ١٠٤، ٢٢٤  
 الموصلي، اسحق بن ابراهيم، ٢٧١  
 الموصلي، فتح، انظر فتح الموصلي  
 مكائيل، ٢٩٨، ٢٩٩

ن

- النباجي، ابو عبد الله، ٢٢٢  
 النجاشي، ١٠١  
 ابن نُجَيْد، انظر اسمعيل بن نجيد  
 النساء، ٢٥٢، انظر خير النساء  
 النساء، ابو محمد، ٣٩٩  
 ابو نصر، انظر السراج  
 نصر بن الحنّاي، ٤٨  
 النصيبى، ابو عبد الله، ١٩٠  
 النعمان بن بشير، ١٠٣  
 النهاوندى، ابو القاسم بن مروان، ٢٨٨  
 النهدي، ابو عثمان، ١٢٥  
 النهرجوري، ابو يعقوب اسحق بن محمد بن ايوب، ٥٢، ٧٠، ٧١، ١٩٣،  
 ٢٠٤، ٢١٢، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٠٤  
 نوح، ٤٢٢  
 النورباطي، ابو علي، ١٨٢  
 النوري، احمد بن محمد، ابو الحسين، ٢٦، ٢٧، ٤٠، ٤٤، ٥٧، ٥٩،  
 ٧١، ١٠٨، ١٩٣، ١٩٥، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١٢، ٢١٨، ٢٢٤، ٢٢٥،  
 ٢٢٢، ٢٢٩، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٩٠، ٢٩٠، ٣٠٥، ٣٢٥، ٣٢٧،  
 ٣٤٦، ٣٤٠، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٥٩، ٣٦٢، ٣٦٩، ٣٧٢، ٤٠٧،  
 النيسابوري، ابو حفص، ١٠٨ انظر ابو حفص الحداد  
 النيسابوري، المرتعش، انظر المرتعش

٥

ابو هاشم الصوفي، ٢٢

هرم بن حيان، ٢٢٢  
 الهروي، أبو محمد، ٢٠٩  
 أبو هريرة، ١٢٢، ١٢٧، ٢٠٩  
 هود، ٢٨٠  
 أبو الهيثم بن التيهان، ٩٨  
 الهيكلي، أبو عبد الله، ٢٥٦، ٢٥٥

## و

وابصة، ١٦، ٤٥، ١٠٤  
 الواسطي، ٢١٦، ٢٢٢، انظر أبو بكر الواسطي  
 الوجيبي، أحمد بن علي الكرجي (الكرخي)، أبو بكر، ٤٨، ١٠٤، ١٢٩،  
 ١٦٨، ١٧٩، ١٨٨، ١٩٤، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢١٠، ٢١٥،  
 ٢٢٢، ٢٤٧، ٢٤٩، ٦٩، ٢٨٦، ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٩٩، ٣٢٥، ٤٠٩،  
 ٤١٦  
 الوراق، انظر أبو بكر الوراق

## ي

يجي، ٢٠٦، انظر يجي بن معاذ الرازي  
 يجي الاصطخري، ٢١١  
 يجي بن الرضا العلوي، ٢٨٩  
 يجي بن معاذ الرازي، ٢٧، ٢٩، ٤٧، ١٢٧، ١٨٨، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٦،  
 ٢٠٨، ٢٠٩، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٩، ٢٥٢، ٢٦٠، ٢٦٩، ٢٩٥، ٣٢٧،  
 ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٦، ٣٥٨، ٣٦٥، ٣٨٥، ٣٩٦  
 ابن يزدانيار، ١٨٠  
 أبو يزيد البسطامي، ٢٦، ٩٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٦٧، ١٧٧، ١٧٩، ١٩٩،

٢٠١، ٢١٠، ٢٢٢، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٢٥، ٢٢٤، ٢٢٤

٢٤٦، ٢٤٧، ٢٧٢، ٢٨٠-٢٨٢، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٠-

٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٧، ٤٠٨

يعقوب، ٢٨٢

ابو يعقوب، ٢١٧، ٢٢٥

ابو يعقوب السوسي، ٤٣، ٥٧، ٥٩، ١٥٨، ١٩٠، ١٩٢، ٢٠٧، ٢١٨،

٢٢٤

ابو يعقوب النهرجوري، انظر النهرجوري

ينار، ابو بردة، ٩٥

يوسف، ١٠٠

يوسف بن الحسين الرازي، ٢٨، ٣٠، ١٠٨، ١٧٨، ١٩٨، ٢٠٧، ٢١٦،

٢٢٠، ٢٢٦، ٢٢٢، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٤٦، ٢٥٥، ٢٥٨، ٢٦٢،

٢٩١، ٢٦٢

يوسف الصايغ، ١٩٧

يونس بن متى، ٩٨، ٢٩٦

## فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

- الابنة، ٢٨٦  
أحد، ٩٦، ١٢٦، ١٢٨  
ازحان، ١٩٢  
ارم، ٢٧٢  
بنی اسرائیل، ١٧٣، ١٨٦، ٢٠٩، ٢١٥  
اصبهان، ٢٤٠  
اصحاب الصنّة، ١٢٦، انظر اهل الصنّة  
اطرابلس، ٢٦٠  
الأنصار، ٩٩، ١١٩، ١٤٠  
انطاكية، ٢٠٨، ٢٦١، ٢٧١  
اهل الصنّة، ٢٧، ١٢٢-١٢٤، ٢٨٠، انظر اصحاب الصنّة  
اليبّاء، ١٧٠

### ب

- بدر، ١٢٢  
بسطام، ٢٩١  
البصرة، ٤٥، ٥٠، ١١٦، ١٦٥، ١٦٨، ١٧٥، ١٨٠، ١٩٥، ٢٨٦،  
٢٩٢، ٢٩٧، ٣١٩، ٣٣٠، ٣٩٠، ٣٩٤، ٤٢٨  
البطانية، ١٦٨  
بغداد، ١، ٥٧، ١٦٣، ١٨٤، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٥، ٢٢٣، ٢٨٩،  
٢٠٤، ٢٩١

٤٦٨ فهرست الاماكن والقبائل والكتب وغير ذلك،

بلغ، ٢٢٩

بيت المقدس، ٢٠٥

بيتر رومة، ١٢٧

## ت

تبريز، ٢٥١

نستر، ١٤٦، ٢١٦

تية بني اسرائيل، ١٧٣، ٢١٥، انظر متاهة بني اسرائيل

## ح

الحجاز، ١٦٩، ١٧٣، ١٨٧

## خ

خراسان، ٥٦، ٢٩٥، ٢٢١، ٢٥٩

خير، ١٠١

## د

الدجلة، ٢٨٦، ٢١٧، ٢٢٥، ٢٢٦

دمشق، ١، ١٧٤، ١٩٦، ٢٠٣، ٢٤٩، ٢٧٠، ٤٢٨

دمياط، ٢٨٥

الدينور، ١٦٢

الريذة، ١٦٩

ربيعة، ١٦

الرحبة، ٢٨٥

رحبة مالك بن طوق، ١١٦، ٢٨٥

الرملة، ١٩١، ١٩٤، ٢٠٥، ٢٢٤، ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٢٥

روذبار، ٢٢٤

رومة، ١٢٧

الرئ، ٢١١، ٢٩١

ز

رمزم، ١٧٠

س

بنو سليم، ١٢٨

ش

الشام، ٢٦، ١٢٥، ١٧١، ١٧٨، ١٩٦، ٤٢٨

شامة، ٢٧٥

ص

الصفا، ٧٢

صور، ٢٢٤

الصين، ٢٥٦، ٢٦٥

ط

طرسوس، ١٧٦

طفيل، ٢٧٥

طيزناباد، ٢٩٧

ع

عاد، ٢٧٢

بنو عامر، ٢٦٠، ٢٨٦

عبادان، ٢١٦

العجم، ١٣٧

العراق، ١٣٥، ٤٢١، ٤٣٤

عرفات، ١٧٣

## ف

فدك، ١٠١

الفرات، ٢٧٥

## ق

القادسية، ١٦٩

أبو فريس، ٩٨

القدرية، ٢٢٥

القرآن، ٥، ٩، ١٣، ١٥، ١٦، ٢٣، ٢٤، ٢٨، ٤٧، ٤٩، ٥٣، ٥٥،

٥٧، ٧٠، ٧٢-٨٠، ٨٢، ٨٦-٩٠، ٩٣-٩٥، ١٠٥-١٠٧، ١٠٩،

١١٢، ١١٨، ١١٩، ١٢٤، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٦، ١٤٤، ١٥٢،

١٥٦، ١٨٩، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢١٧، ٢١٩، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٤٢،

٢٥٠، ٢٦٨، ٢٧٤، ٢٨٠-٢٨٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٦،

٢٩٨، ٣٠١، ٣٢٠، ٣٤٦، ٣٩٢، ٤٠٧

بنو قريظة، ١٠١

بنر قشير، ١٣٩

قنطرة الصراة، ١٩٣

قيروان، ٢٨٧

## ك

كتاب المشاهدة، عمرو بن عثمان المكي، ٦٩، ١١٧

كتاب معرفة المعرفة، لابراهيم الخواص، ٢٦٢  
 كتاب المناجاة، للجنيد، ٢٥٩  
 كتاب الوجد، لأبي سعيد ابن الاعرابي، ٢٠٨، ٢١٠، ٢١٤  
 الكعبة، ١٧١، ١٧٣، ٢٢١  
 الكوفة، ١٢١، ١٤٧

## ل

اللّكّام، ٢٠٨

## م

مناهة بني اسرائيل، ٢٠٩، انظر تيه بني اسرائيل  
 مجنة، ٢٧٥  
 المدينة، ١٢٣، ١٤٠، ١٦٨، ٢٧٦  
 المروة، ١٧٢  
 المزدلفة، ١٧٢  
 المستاة، ٢٧٥  
 مصر، ١٥٨، ١٦٩، ١٧٣، ١٧٤، ١٨٠، ١٩٧، ٢٠٤، ٢١٠، ٢٥٠،  
 ٢٨٦  
 مضر، ١٦  
 المغرب، ٢٨٧  
 المقام، ٢٦٦  
 المنظم، ٢٦٦  
 مكة، ٢٢، ١٠٠، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٦، ١٦٨-١٧١، ١٨١،  
 ١٨٥، ١٩٦، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٧٧  
 منى، ١٧٢، ١٧٣  
 الموصل، ١٨٤

ن

نباج، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهارند، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

نُدِيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمين، ١٩٠، ٢٧٧

is superfluous, (*faḍḍ'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farḍ'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَاسٌ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَاسٌ.

وسى. See اسو.

وصل. VI تَوَاصَلَ opposed to عَدَدٌ and تَفَرَّقَ (340, 4, 5).

وضأ. II وَصَّى (210, 16).

وطن. V with فِي, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَطْنٌ, feminine (282, 2).

وعب. X "to bring to completion" (224, 6: read يُسْتَوْعَبُ "the adept in Šūfism" as opposed to the novice; 385, 9: الغاية الْمُسْتَوْعَبَةُ, "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وفر. VI with عَلَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وقع, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وقع فِي الْقَلْبِ. Cf. Dozy.

وَقِيعَةٌ, with فِي, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وقى. واقية, "protection given by God" (240, 18).

ومأ. IV أَوْمَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).

ن

نماج، ١٦٨

بنو النضير، ١٠١

نهادند، ١٢٥، ٢٢١

النيل، ٢٢٧

مُذيل، ١٢٩

و

واسط، ١٦٦

ي

اليمن، ١٩٠، ٢٧٧

is superfluous, (*faḍḍ'il*), leading to the neglect of what is obligatory (*farā'id*). Cf. 145, 14; 148, 16.

وَسَوَاسٌ in the same sense, 149, 3; 154, 8; 156, 11.

Cf. Dozy under وَسَوَاسٌ.

اسو. See وَسَوَاسٌ.

وصل. VI تَوَاصَلَ opposed to عَدَدٌ and تَفَرَّقَ (340, 4, 5).

وضأ. II وَضَى (210, 16).

وطن. V with فِي, "to become settled and established in a mystical state or station" (369, 2).

وَطْنٌ, feminine (282, 2).

وعب. X "to bring to completion" (224, 6: read يُسْتَوَعَبُ "the adept in Ṣūfism" as opposed to the novice; حَالُهُ = "the ultimate goal"); "to take entire possession of" (343, 3).

وفر. VI with عَلَى, of benefits, "to be bestowed abundantly upon any one" (193, 14).

وقع, "to make an impression on the mind" (342, 18) = وقع فِي الْقَلْبِ. Cf. Dozy.

وَقِيعَةٌ, with فِي, "detraction, censure" (2, 15; 20, 8; 376, 17; 393, 12).

وقي. واقية, "protection given by God" (240, 18).

وما. IV أَوَمَى (30, 6; 34, 2; 81, 16).

هَفْوٌ, "error, mistake, slip" (1, 10, 166, 11; 393, 13;

410, 20; 411, 3, where it is opposed to جَفْوٌ).

تَهَنَّأَ = تَهَنَّى, with ب, "to rejoice in contemplation of God" (372, 3).

هُوَ ذَا or هُوَ ذَا, used for the purpose of calling attention or for emphasis (65, 18, 19; 117, 3; 153, 19; 159, 11; 171, 7; 177, 23; 183, 11; 325, 6; 404, 15, 21). The phrase must be translated in different ways according to the context. Cf. the Glossary to Tabarī under هو.

هُوِيَّةٌ, "essence or absolute nature of God" (81, 13; 255, 16).

هَاجَتْ عَيْنِي, "my eye became inflamed" (174, 3).

هَاجِمٌ, contrasted with هَائِمٌ (349, 11).

هَيَّهَتْ, explained as meaning التَّكْيِين (350, 1).

و

تَبَهُ التَّوْحِدِ V. (356, 18).

اخو. See وخی.

دَرَخٌ II = اَرَخَ (7, 13).

رَأَى IV See وری.

وَسْطٌ, "a waist-belt or girdle", in which money was carried (194, 12).

سَعَةُ الْأَخْلَاقِ, "largeness of nature, generosity of disposition" (294, 18).

وَسَّوَسَ II with فِي, "to regard with suspicion".

وَسْوَاسَةٌ in ritual religion is defined by the author (149, 4 foll.). It denotes an excessive zeal for what

نَشَف. X *of spiritual delight* (217, 3).

نَصَص. الْحَرَامُ النَّصُّ, "that which is absolutely and unquestionably unlawful" (221, 14).

نَصَب. نَصَبَ, "to be intent, to concentrate one's faculties to the utmost in prayer" (153, 15). Cf. the Glossary to Tabarī.

نَظَر. نَظَرَ, "mystical speculation, disputation" (239, 12, 13).

نَظَرٌ, pl. نَظَارٌ, "one who speculates and disputes on mystical subjects" (239, 12).

نَعَش. IV "to refresh, revive, exhilarate" (106, 3); VIII "to be refreshed with joy" (303, 4).

نَفَرَ. III *with* مِنْ, "to be averse to anything" (164, 10); VII *with* عَنْ, *in the same sense* (169, 11; 285, 7).

نَفْس. النَّفْسَانِيَّةُ, "the sensual nature" (368, 13).

نَقَض. VIII *of purity*, "to be destroyed" (341, 2). Cf. Dozy.

نَكَى. أَنْكَى, *relative, with* لَ, "making grief more poignant" (261, 16).

نَوَظ. نِيَاظٌ, *of those who are dumbfounded by fear of God*, تَقَطَّعَ نِيَاظُ قُلُوبِهِمْ (84, 6).

نَوَق. V تَنَوَّقَ, "elegance" (5, 2).

نَوَى. III مُنَاوَاةٌ *opp. to* مُوَالَاةٌ (2, 14).

هَتَرَ. X *passive, with* بِ, "to be possessed by the thought of God" (398, 13). الْوَاجِدِينَ وَالْمُسْتَهْتَرِينَ (386, 7).

هَجَم. V *with* فِي, "to plunge into sin" (265, 7).

أهل البدايات *“adepts in Sūfism” opposed to* المتَمَكِّنُونَ V. مكن. (404, 16).  
والارادات

في الخلّة *“in private”*, opposed to *“in public”*, في الملا. ملّا  
(262, 18).

ملّا = ملآن, *“full”* (194, 15). See Dozy.

منع. مَنَعَةٌ, *“inaccessibility, secluding one’s self from society”*  
(312, 1).

مِهْن. مَهْنَةُ الدُّنْيَا, *“the ordinary materials of life”* such as  
food, clothing, etc. (11, 12).

موت. II *with* عَنِ, *“to cause any one to die (in a mystical sense)  
to anything”* (242, 4). IV *in the same sense* (244, 8).

ميز. V *“to discern, to distinguish”* (311, 19).

## ن

نبط. X *“to elicit by mystical interpretation the hidden meaning  
of the Koran and the Traditions of the Prophet”* (4, 10;  
6, 3; 9, 1; 14, 14; 81, 2, etc.).

ندب. VIII *with* لِي, *“to comply with a command”* (230, 9).

ندو. IV اُنْدَاوٌ, *of a sweet voice, “melodiousness”* (269, 17).

نزل. II *“to draw a deduction”* (306, 17); III *“to come to  
close quarters with, to have actual experience of any-  
thing”* (15, 2, 14; 20, 6; 75, 13; 77, 3; 179, 17; 358, 4;  
369, 12; 379, 3; 404, 3; 422, 4).

مُنَازَلَاتٌ, *“mystical experiences of a permanent kind”*

(3, 19; 78, 3; 378, 20). مُنَازَكَةٌ (345, 12), *“a mystical  
‘estate’ that has become lasting”*. Cf. R. Hartmann, *Das  
Sūfitum nach al-Kuschairi*, p. 86, note 2, and p. 88.

نسف. VIII *in a mystical sense, “to erravish the heart”* (228,  
12; 239, 18).

لَقِف. V with <sup>و</sup>لِقْف, "to receive inspiration from God" (423, 22; 424, 1).

لَقِم. II "to give any one a mouthful of food" (184, 6). Cf. Dozy under لَقِم IV.

لَقِيَ. IV with <sup>و</sup>لَقِيَ, "to communicate anything to any one" (428, 16).

لَمَأ. IV with <sup>و</sup>لَمَأ, of ecstasy, "to transport" (245, 14).

لَمَح. مَلَامِحُ, "gleams, flashes" (239, 19).

لَهَف. لَهَفٌ, with <sup>و</sup>لَهَفٌ, "taking refuge with, having the utmost need of any one" (235, 15).

لَوَّح. II with <sup>و</sup>لَوَّح of person and <sup>و</sup>لَوَّح, "to indicate or signify anything to any one" (244, 7).

لَوَّح. لَوَّحٌ verbal noun (100, 5; 173, 7).

لَبَسَ. used as a negative particle (26, 8; 210, 11); as a term equivalent to <sup>و</sup>لَبَسَ (387, 13 foll.).

لَبَسَ (387, 13; 390, 5).

## م

مَا relative, followed by feminine pronoun (2, 7; 11, 8; 123, 19; 257, 2); by feminine verb (320, 8, 9).

مَتَعَ. مَتَعَةٌ, "enjoyment" (64, 7).

مَحَق. VIII = مَحَقَ (39, 5; 297, 11).

مَحَق. مَحَقٌ (396, 5).

مَشْمِش, "apricots" (199, 16 foll.). See Dozy.

مَضَغ, used figuratively in the sense of "to read the Koran laboriously and without pleasure" (43, 3).

الرأى ومتاعه وهو أيضاً وعاء طویل يكون فيه متاع التجار  
 زنجلیجه Cf. Jawāliqī under زنجلیجه and Vullers' Persian  
 Dictionary under زنبیله.

صِفَةٌ مَنَشَأٌ seems to bear the same relation to تَكَنَّى V. كَنَى  
 to ذَاتٌ (355, 8).

كَلِین used as a noun, "nature (?)", 241, 19; 363, 18.

كَايِنَةُ التَّغْيِيرِ, "subject to change" (365, 1).

كُلُّ مَا كَانَ كَايِنَةً in verse (255, 13).

كَيْفَ الكَيْفِ II. كيف (37, 17).

## ل

لَا is equivalent to لَوْ (399, 17). Cf. 398, 5, where B reads  
 لَوْ instead of لَوْ.

اللبَدُ, "felt" worn as a garment by Sūfīs (188, 19). لبَد  
 in the text is a mistake.

لَدَغٌ III. مَلَاغَاتٌ (222, 8). Perhaps مَلَاغَاتٌ should be read.  
 لَدَغَاتٌ لِّلْحَقِيقَةِ. لَدَغَةٌ (222, 2).

لَذَذٌ II. "to delight" (368, 7).

لِسَانٌ feminine (121, 18; 411, 9). In these passages  
 is equivalent to بَيَانٌ or عِبَارَةٌ. Cf. also 44, 2; 62, 18;  
 and the definition, 353, 19 foll.

لَطِيفٌ, "a subtle or spiritual influence", such as resides  
 in music (269, 13; 284, 13).

لَعَفٌ IV. "to cause any one to lick (taste) anything" (253, 6;  
 372, 10).

قوم. قَامَ signifies "to rise to one's feet under the influence of ecstasy" (186, 15, 16); قَامَ is used in the same sense (187, 5).

القَمَمُ, "the Súffs" (186, 16, etc.).

قَامَ, "diarrhoea" (150, 1).

قَوَامٌ, pl. of قَائِمٌ, "the attendants in a hammám" (147, 18).

قَيُومِيَّةٌ, "subsistence" (243, 3).

### ك

كَبَدٌ, مُكَابِدَاتٌ, "acts of self-mortification" = مُجْعَدَاتٌ (415, 14).

كَبَرٌ, حُبُّ التَّكَاثُرِ VI, "love of amassing riches" (410, 3).

كَثَفَ VI with عَلَى, "to throng round any one" (233, 16).

كَدَى II "to beg" (191, 18; 199, 15).

كَسِيرَةٌ, كَسِيرَةٌ, "a small fragment or crumb of bread" (205, 16).

كَسُو, كَسٍ, pl. كَوَاسٍ, of كَسٍ, "clothed with flesh" (251, 4; 352, 18).

كَمَنٌ, مُكَمَّنَاتٌ, "the hidden vices of the soul, the secret feelings of the heart" (171, 4; 172, 22; 296, 16).

كَنَّانٌ, أَكْنَانٌ (242, 14) appears to signify "arcana, mysteries". The *saj*, however, suggests that the true reading may be اِكْنَاءٌ, "metaphorical description".

كَنَفٌ, كَنَفٌ, "a bag or satchel used by Súffis for storing small articles" (194, 20; 266, 6). According to the *Lisán* (XI, 221, 10 foll.) the كَنَفٌ is اِدَاةٌ فِيهَا يَكُونُ الرَّتَقْلِيحَةُ

قَرَح. IV "to fill *any one* with anguish" (266, 15), where the verb is parallel to, and apparently synonymous with, أَكَمَدَ.

قَرَضَ. Of a crude mystical saying; "to adapt for use, to soften it in order that it might be communicated to others" (234, 4). The reading, however, is doubtful.

قَشَعَ. V of clouds, "to be cleared away" (343, 5).

قَشَفَ. V "to practise austerities", *used of material as opposed to spiritual asceticism* (5, 2; 56, 1; 413, 13; 414, 4).

قَضَى. V of ecstasy, "to come to an end, to pass away" (310, 15, 16). أَقْضَى, relative of قَضَى (120, 12).

قَطَعَ, with بَ of person, "to block any one's path, to prevent any one from going on his way" (62, 14). V "to be unable to continue one's journey" (189, 21; cf. Dozy under the seventh conjugation of قَطَعَ). VII "to be reduced to silence" (225, 18). X "to make one's self an obstacle to *any one*" (109, 11). The tenth conjugation does not seem to occur elsewhere except in the sense given by Dozy, which is inappropriate here.

قُطِعَ, "a piece of money, the fare paid to a boatman" (317, 3).

قَعَقَ. II of gates that are opened quickly, "to rattle" (267, 5).

قَلَلَ. V "to eat little, to live frugally" (166, 9; 191, 17, etc.). X "to become capable of *doing anything*, to find one's strength restored" (329, 19).

لَا أَقَلَّ مِنِّي أَنْ أَرَاهُ, "the least I can do is to see him" (291, 6).

قَوَّلَ. "a professional chanter of poetry, which was generally erotic in character and was recited for the purpose of throwing the hearers into ecstasy" (186, 11; 290, 1; 292, 5).

غوث. X with إِلَى, "to implore the help of God" (173, 12; 184, 16).

غور. غُور, of mystical language, "depth, profundity" (381, 1).  
غيب. غَيْبِيَّة, "absence" (387, 16, 17; 388, 16 foll.).

غين. IV and V used in a mystical sense (374, 4, 6). Cf. the definition of غَيْن (373, 16 (foll.)).

## ف

فتنت. فَتْنَت, "gruel" (183, 10).

فتح. عِلْمُ الْفَتْوح, "the science of mystical revelation" = Şûfism (18, 16).

فرد. I do not know the meaning of فرد in the phrase  
كَمْ وَتَخَارِيه (146, 3; 188, 15).

الفردانية, "the Absolute Oneness of God" (348, 19).

فسخ. V "to become disordered in intellect, to lose one's wits" (285, 20).

فقد. V with acc. and ب, "to provide any one with food" (415, 4). VIII in the same sense (415, 6).

فَقْدَ, used mystically = قَنَاء (388, 10).

## ق

قرأ. IV with acc. of person and سَلَامًا, "to deliver a greeting to any one from (مِنْ) any one" (375, 11). See Dozy and the Glossary to Ṭabari.

قرب. إِلَى أَقْرَبَ with, "bringing any one nearer to God" (142, 6).

عمم. <sup>الْغُصُومُ</sup>, opposed to <sup>الْخُصُوصُ</sup>, "the Súffis of the lowest grade, the novices who have not yet entered upon the mystical 'stations' and 'states'" (46, 4; 70, 16, etc.).

عمل. <sup>عَمِلَتْ عَلَيْهِ يَدُهُ</sup>, "his hand festered" (304, 10). The same phrase is used by Abulfeda, *Annales Muslemici*, vol. III, p. 420, l. 16 (cf. Freytag under <sup>عَمِلَ</sup>) in reference to an Amír who was wounded in the hand by an arrow and died of blood-poisoning. X with acc. of person and ب, of God, "to cause any one to be occupied with actions of a certain kind, to predestine any one to do good or evil" (26, 19, where <sup>بِهِ</sup> must be understood after <sup>عَزَّ وَجَلَّ</sup>; 38, 18; 392, 17).

عمى. <sup>عَمِيَ</sup>, "blind" (255, 6).

## غ

ب. V "to become strange or extraordinary" (247, 10).

<sup>بَلَدٌ غُرْبَةً</sup>, "a foreign country" (192, 21).

غرف. VIII <sup>مُغْتَرَفٌ</sup>, "a source of inspiration" (381, 2).

غرق. II "to plunge any one in ecstasy" (381, 8).

<sup>غَرَقَ</sup>, a term denoting absorption in ecstasy (381, 9).

غزل. <sup>الْأَشْعَارُ الْغَزَلِيَّةُ</sup>, "erotic poems" (419, 21).

غسل. <sup>غَسِيلٌ</sup>, "bleached" (187, 13). See Dozy.

غضى. II with acc. and <sup>عَلَى</sup>, "to conceal any thing from any one" (290, 21).

غمر. <sup>غَمَرَةٌ</sup>, "senselessness caused by ecstasy" (311, 5).

<sup>غَمَارٌ</sup>, of a mystical saying, "abysses, profundities" (181, 20).

مُعَارَضَاتٍ, "objections to an argument" (9, 11); "doubts", "evil suggestions" (71, 2). Cf. Anṣārī's commentary on Qushayrī, II 150, 25 and the definition of عَارِضٌ (343, 8 foll.).

عرف. "to know *God*, to be or become a gnostic" (353, 3); V "to seek to know *God*" (353, 2).

مَعَارِفُ الْحَقِّ, "the acquaintances of *God*" = العارِفُونَ, "the gnostics" (344, 3).

عزز. VI تَعَاَزَزَ عِزُّهُ, in a verse recited by Shiblī (405, 5).

عزِمَ. عَزِيمَةٌ, "an obligatory religious ordinance", opposed to رُخْصَةٌ (144, 15).

عسف. VIII of the mind, "to wander, to be distracted" (344, 6).

عطش. V with إِلَيَّ, "to have a thirst for mystical experiences" (289, 3, 4).

عطل. V with عَنْ, "to cease from practising rules of discipline" (406, 2).

عظم. VI "to find the vision of *God* or the like too awful to be borne" (373, 2).

عقد. VIII "to form a thought in the mind" (331, 8 foll.).

عقل. عَقْلٌ, "fortress" (265, 3). According to Lane, this meaning is of doubtful authority.

علم, with acc. and مِنْ, "to know (distinguish) one person from another" (156, 20).

مَعْلُومٌ, "a means of livelihood on which one can reckon" (326, 6; 419, 13, 15). Such مَعْلُومَاتٌ are inconsistent with real trust in *God* (tawakkul). Cf. Richard Hartmann, *Das Sūfitum nach al-Kuschairī*, pp. 29 and 110.

طوى. طوى الذرى (344, 6), "reserved or morose in disposition".

طيب. III مُطَابَّةٌ (303, 12) appears to signify "cheerfulness, gaiety".

طيبة, purity of heart (279, 20).

مُطَيَّبٌ, of salt, "mixed with اَبْزَار, seasoned" (328, 9).

### ظ

ظلم. IV "to make dark" (411, 6).

دِرْهَمٌ مَظْلَمَةٌ. مَظْلَمَةٌ, "a dirhem wrongfully obtained" (210, 15).

ظهر. VI with ب, تَظَاهَرٌ = ظُهُورٌ (225, 6).

ظَهَرَ الْغَيْبُ. ظَهَرَ, "in absence" (265, 13). See Lane under ظَهَرَ.

### ع

عبد. X passive, with ب, "to have anything imposed upon one by God as an act of service" (116, 11; 195, 19; 318, 11, 13).

عجم. X with عن, "to become effaced" = فَنِيَ (214, 5).

عدد. VIII اَعْتَدْتُ, "keep the 'iddat" (139, 19), used as a formula of divorce.

عدو. X "to seek alms" (171, 7).

عرض. III "to present one's self to, occur to" (30, 15, 17; 71, 17; 83, 11); of a dervish, "to put one's self in the way of any one, to approach any one in the hope of receiving alms" (48, 21; 175, 1; 184, 13).

## ض

ذَهَبَ ذَهَابًا or فَنِيَ فَنَاءً = used mystically ضَاعَ ضَيَاعًا. ضيع  
(387, 14 foll.; 389, 11, 12).

تَضَيُّعٌ, *mystical term* (ibid.).

## ط

طَبَقَ. VI of the eyelids, "to become closed" (251, 1). VII with  
على, "to cover" (240, 3).

مُطَبَّقَةٌ, "a garment worn by Sūfis" (27, 13; 38, 15,  
where it is joined with مَرْقَعَةٌ). Not in the Lexica.

طَرَفٌ. طَارِقٌ, *mystical term* (294, 3). See under طَوَارِقُ (346, 3).

طَرَى عَلَيْهِمْ = طَرَا عَلَيْهِمْ (303, 3).

طَعَنَ. طَعْنَةٌ, "a tumour caused by plague" (135, 17).

مَطْعَنٌ, "occasion of censure" (385, 13; 394, 20).

طَفَأَ. IV أَطْفَأَ (185, 21; 406, 16).

طَلَعَ. V with إلى, "to look forward to, to desire" (108, 5).

طَالِعٌ. In the phrase الطَالِعُ الْمُحَدَّثُ (349, 13) the  
meaning of the former word is uncertain. Read,  
perhaps, الْمُطَالِعُ.

طَلَفَ. بِرَجَّةٍ طَلَفَ, "with a cheerful countenance" (161, 9).

طُمَأْنَيْنَةٌ. طُمَأْنَيْنَةٌ (14, 2) = طُمَأْنَيْنَةٌ (52, 1; 66, 10 foll.; 412, 5, 8).

طَمَسَ. طَمَسٌ, *mystical term*, 228, 14; 357, 20 foll.

اِنْطِمَاسٌ, in a mystical sense (388, 11).

طَمَعٌ. طَمَعٌ, "object of desire" (98, 2; 147, 18; 158, 17).

طُنْبُرَانِيَّةٌ, "a female player on the *ṭunbūr*" (298, 6).

شمّل. VIII *with* عَنْ, "to be concealed from" (225, 3), but probably the correct reading is لاشْتَغَالَهَا.

سَنَعَ. V *with* عَلَى, of a saying, "to be unseemly or abominable in the opinion of any one" (398, 17).

شُوشَعَةٌ, "an ingot of gold or silver" (326, 11 foll.). Persian شوشه.

## ص

صَكَبَ, *with* مَعَ (177, 2).

صَكِفَ. V *with* عَلَى, of a saying, "to be altered to the detriment of any one, to be perverted in such a way as to excite suspicion against its author" (393, 14).

صَدَقَ. V "to beg for alms" (197, 3; 210, 15).

صَدِيقِيَّة (72, 2; 424, 6). Cf. Dozy under صَدِيقِيَّة, which is incorrectly vocalised.

صَرَّ. IV مُصِرٌّ (43, 6) = مُصِرٌّ عَلَى الْمَعْصِيَةِ.

صَفَحَ. The phrase أَتَيْتَنِي لَهُ صَفَاحَةً (generally used in a bad sense = كَشَفَهُ بِالْعَدَاوَةِ) means, I think, *with* لِي of person and ب, "to reveal anything to any one", in a passage (426, 7), which may be rendered: "If any one really professed this doctrine and supposed that his teaching was revealed to him by Unification (*tawhîd*), he is in error".

صَعَّ. صَفْعَانٌ, "parasite" (192, 7). See Dozy.

صَفَوَى. صَوَاقٍ, "crown-lands" (169, 18).

صَلَّمَ. VIII "to bewilder, to distract" (296, 19); *mystical term*, "to transport, to deprive of consciousness" (228, 12; 372, 19 foll.). Cf. my translation of the *Kashf al-Mahjûb*, p. 390.

صَدِيدَةٍ. صَدِيدَةٍ (162, 6).

صَوَّغَ. مَتَّوَّغٌ, of sounds, "composed into a melody" (285, 8).

## ش

- شَتَتٌ V تَشْتَتُ, "inattentiveness" *opposed to اِسْتَجْمَاعٌ* (297, 1).  
 شَتَانٌ بَيْنُ (44, 11; 412, 19).
- شَدُّ II التَّشْدِيدُ, "the command that religious obligations should be rigorously and perfectly fulfilled" (86, 13; 87, 6, etc.).
- شَرَفٌ V with اِلَى, "to expect impatiently" (415, 6); with عَلَى, "to be acquainted with *anything*" = اَشْرَفَ عَلَى (404, 9).  
 X اِسْتَشْرَافٌ, "eager expectation" (159, 7).  
 شَرْفٌ = شُرْفٌ (47, 18). See Lane under شَرِيفٌ.
- شَرَى شَرَى, "price". (131, 11).
- شُسْتَكَةٌ (317, 3), "a handkerchief used as a purse". Persian شُسْتَه.  
 The Arabised form شُسْتَنَاجَه occurs in the *Burhán-i Qátt'* (Vallers, *Lex. Pers.* II, 426).
- شَطَطٌ شَطَطٌ, "something unjust or tyrannical" (254, 5); "transgression" (410, 20).
- شَطَحٌ شَطَحٌ in a non-mystical sense (375, 6; 376, 3); in a mystical sense, with بَ (385, 12). See Dozy.  
 شَطَحٌ, mystical term (346, 11; 375, 5, etc.); pl. شَطَاحَاتٌ (346, 17; 380, 12); شَطَاحِيَّاتٌ (374, 11; 380, 5).  
 شَطَاحِيٌّ, adjective: كَلِمَاتٌ شَطَاحِيَّاتٌ (380, 10).  
 مِشْطَاحٌ, "a barn where meal is sifted and stored" (375, 6—14). This word is unknown to the lexicographers.
- شَعِشَعٌ II (284, 20; 345, 18; 346, 1). The last instance occurs in a verse by Halláj and alludes to his نَوْرٌ شَعِشَعَانِيٌّ.  
 Cf. Massignon, *Kitáb al-Tawásin*, p. 138, n. 3.

## س

سَجَر. يُوقَدُ فِي النَّارِ = (329, 11) according to the commentator on Qushayrī, 194, 11.

سِرَرٌ III. سِرَرٌ, "secret converse", feminine (344, 8).

سِرْمَدٌ. سِرْمَدِيَّةٌ (364, 19). (29, 12).

سَعْتَرٌ بَرِّي. سَعْتَرٌ بَرِّي, "wild marjoram" (289, 9). In the street-cry يا سَعْتَرَا بَرِّي the redundant *alif* is probably correct, though Kalábádhī in his *Kitāb al-Ta'arruf* has يا سَعْتَرُ بَرِّي (Massignon, *Notes sur le dialecte Arabe de Bagdad* [Bulletin de l'Institut français d'archéologie orientale, vol. XI], p. 11, n. 1).

سَكْرٌ VI. التَّسَاكُرُ defined (342, 5). See also under ذَهَبٌ VI.

سَكَنٌ III with إِلَى, "to rely upon anything" (347, 8; 413, 4, 10).

VI with إِلَى, "to affect reliance upon anything" (187, 6), but see List of Addenda et Corrigenda. Instead of التَّسَاكُرُ (291, 1) read التَّسَاكُنُ.

مَسْكِينٌ is used as a Persian adjective in the words مَسْكِينٌ يَحْتَجِي. "Poor Yahyá!" (188, 12).

سَمَحٌ III passive, with لِ of person and بِ, "to be pardoned for a mistake" (7, 16).

سَمَارِيَّةٌ. سَمَارِيَّةٌ (317, 2), "a kind of boat". See Dozy.

سَوٌ IV verb of surprise (404, 20).

سَوَّغٌ II with acc. of person, "to permit" (177, 13).

سَوِيَّةٌ. سَوِيَّةٌ, "just measure, due proportion" (417, 22).

سَيَّبٌ II "to let go, to leave unharmed" (327, 3).

- ربب. *الحيوانيون* opposed to *الربانيون*. (368, 9).  
 ربع. "quatrains" (299, 3).  
 رجو. *with* ل, "giving more hope to any one" (62, 9, where the MSS. have رجا and the text, wrongly, أرجأ).  
 رسم. V *with* پ, to be characterised by anything (6, 17; 7, 1, etc.).  
 رسو. III مُراساة, "adjustment of rival claims", opposed to مؤاساة (425, 6).  
 رعن. The meaning of رُعُونَاتُ النَّفْسِ is explained by the author (61, 18) as تَدْبِيرُهَا وَدَعْوَاهَا وَنَظَرُهَا إِلَى طَاعَاتِهَا.  
 رفق. VIII *with* مِنْ, "to seek profit for one's self from any one" (200, 14).  
 رس. IV used mystically in reference to التَّوْحِيدِ (358, 7; 385, 5). VIII in the same sense (358, 7; 388, 11).  
 دمَس. (358, 7). Cf. مَرَمَس.  
 روح. *with* عَلَى, "most refreshing to the heart" (217, 2).

- رفن. اشْبِيحُ الرَّقَّانِ, "the dancing Sheykh" (290, 19).  
 زلف. IV *with* زَلْفٍ, relative of (142, 6).  
 زمن. سَرْمَدِيَّةٌ opposed to زَمَانِيَّةٌ (29, 12).  
 زفر. The words لَشَدَدْتُ الزَّنْبِيرَ (397, 8), "I should have bound the girdles", appear to mean, "I should have caused my hearers to depart from the true doctrine of unification (*tauhid*)". The زَنْتَارُ is the badge of dualism.

دوست. The Persian words *یا دوست*, "O friend!" were used by Sahl b. Abdallah of Tustar in speaking to the father of Ibn Sálím (326, 18).

دوم. دِيمُومِيَّةٌ (33, 11; 243, 3; 384, 14).

## ذ

ذَكَرَ. pl. أَذْكَارٌ (14, 17; 42, 7; 54, 15; 296, 10; 335, 3).

ذَهَبَ. *With* عَلَى or عَنِ, "to escape the notice of *any one*" (128, 10; 423, 3; 426, 8).

IV with بِ, "to transport *the mind*" (344, 17).

VI "to affect the state known as ذَهَابٌ (*see the definition*, 347, 13) or to induce it by artificial means" (187, 6; 291, 1, where the correct reading is عَنِ (التسَاكِرِ وَالتَّذَاهِبِ).

ذَوَقَ. II "to let *any one* taste" (372, 10).

## ر

رَأْسًا بِرَأْسٍ. (266, 5). When dying, Murta'ish desired Abú

Muhammad al-Muhallab al-Misrî to pay his debts, which amounted to eighteen dirhems. After his funeral, the clothes which he wore were valued at eighteen dirhems and were sold for that sum, رَأْسًا بِرَأْسٍ, *i. e.* the amount of money obtained by selling his clothes tallied exactly with the amount of his debts.

The phrase bears another meaning in the sentence رَأْسًا بِرَأْسٍ لَّيْتَنَّا خَلَصْنَا مِنْهُ (272, 11), "Would that we were rid of it (the *samâ'*) on even terms", *i. e.* with neither loss nor gain. *See* Dozy.

رَأَى. IV رَأَى (252, 19 *in verse*; 317, 6; 404, 9). *See* Dozy under رَأَى IV.

خُصُوصُ السُّفُفِ، "the Ṣūfīs of the highest grade" (46, 5; 52, 17; 67, 16 etc.). See under عَمَم.

أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَهْلُ خَاصَّتِهِ، "intimacy". (400, 1).

خَلِج. VIII noun of place, الْغَامَرُ الْمُخْتَلِجُ of the ocean of Deity (240, 5).

خَلَس. VIII "to draw in the breath" (248, 18; 271, 6).

خَلَص. V "to save, to rescue" (240, 15). See Glossary to Ṭabarī.

خَلَطَ. خَلِيطٌ with ل, "mingled with" (256, 11).

خَلَف. خِلَافٌ, "controversial" (106, 14).

خَلَقَ. خُلَيْقٌ, diminutive of خَلَقَ, "a worn-out garment" (249, 2).

خَنَسَ. خَنْسٌ, "withdrawn or concealed from the mind" (233, 15; 344, 8).

خَوَّصَ. خَوْصٌ, "discussion" (394, 9).

## د

دَابٌّ. دَابٌّ, "habitually, ordinarily" (391, 5).

دَخَلَ. مَدْخُولٌ, of love, "corrupt, spurious" (208, 19).

دَرَعَ. V with ب, "to wrap one's self in a garment" (38, 14).

دَعَا. X "to induce ecstasy voluntarily or by means of music, etc." (187, 5; 277, 19; 303, 9; 336, 16; 342, 6).

دَمَسَ. IV (358, 6) = مَسَ, IV, q. v. VII اِنْدِمَاسٌ, used mystically (358, 7). مُتَدَمِّسٌ, "obscure", "occult" (240, 2).

تَيَمَّسَ, explained as = مَقْبَرَةٌ (358, 5).

دَوَّرَ. The Ṣūfīs do not travel لِلدَّوْرَانِ, "for the purpose of making a tour" (190, 4).

حَلَوٌ = حَلَاوَةٌ or حَلَاوَةٌ, "sweetmeat" (101, 12).

حَلَاوِيٌّ, "confectioner" (185, 16).

حَمَلٌ, *in ecstasy*, "the state of quiet succeeding rapture" (306, 15). حَمَلٌ in used in the same sense (306, 18).

مَحْمُولٌ, *of an ecstatic person*, "one who has passed into the state of quiet" (306, 17; 307, 1).

مَحْمَلٌ, *verbal noun* (284, 16).

حَنَى عَنْهُ حَنِينٌ *with* عَنْهُ, *verbal noun from* حَنَى, "he turned away from him" (229, 4).

حَيْثُ الْحَيْثُ II (87, 17).

## خ

خَبَأَ. X "to hide" (139, 17).

خَبَطَ. V "to be agitated in ecstasy" (278, 6; 292, 4).

خَرَبَنْدَجٌ. Persian خَرَبَنْدَج, "a man in charge of an ass".

خَرَزٌ. See under خَزَزٌ.

خَرَفَ. VIIII "to be disordered in mind, to dote" (410, 21), if the reading is sound.

خَرَقَةٌ. Muḥaffar al-Qarmisīnī (191, 12) and Abū Ḥafṣ al-Haddād (194, 11) wore two *khirqas* at once. See Dozy under خَرَقَةٌ.

خَرِيقَةٌ, "a rag" (188, 23).

خَسَفَ. (329, 21) "a hole (in the roof of a mosque)".

خَشْخَشَةٌ (325, 5), something given to a crying child to amuse it, a rattle (?). Cf. شَخْشِيخَةٌ (Dozy).

الْخُصُوصُ. "the elect, the Ṣūfīs who have enjoyed mystical experiences" (46, 4; 52, 16; 67, 12 *et passim*).

## ج

حد. <sup>ج</sup>حاد, of ecstasy, "violent" (306, 7; 434, 9, 11).

حدق. IV العيون المَحْدَقَة (27, 16). Does this mean "the eyes that are fixed intently"? Cf. Dozy under حدق II and IV.

حذف. With ب, "to throw" (193, 22).

حذن. حُجْرَةُ الْأَزَارِ = حُذْنٌ, "the end of the *izár* or the part of the *izár* where it is tied or folded round the waist" (136, 18). Freytag renders حُذْنٌ by "conclave domus", an error caused by his having mistaken حُجْرَة for حُجْرَة. See *Lisán XVI*, 264, 17 foll.

حرز. VIII مُحْتَرِزٌ, of language, "guarded", "safe from criticism" (398, 16).

حرن. With عن, "to refuse obstinately to do anything". Used of the *nafs* of a *Šúfi* who shrank from making an ablution in water that was intensely cold (146, 4).

حسن. IV "to be able". Followed by أَنْ and the Imperfect (131, 4; 156, 5; 166, 10; 291, 14). Followed by the Imperfect without أَنْ (50, 19; 288, 12).

حضر. أَحْضَرْتُ فِيهِ أَنْ أَمْشِيَ (181, 18), "I should have had a desire for his sake to walk...." See Dozy under حضر.

أَحْصَارٌ = "objects of sense" (388, 6).

حفظ. الْحُظُوفُ, "the desires and interests of the lower soul (*nafs*)". Whatever appertains to the *nafs* is حَظٌّ. The term حُظُوف is opposed to حُقُوف. See especially 47, 1 foll. and 336, 12 foll.; also 15, 17 (حُظُوفُ الْبَشَرِيَّةِ); 18, 7; 39, 6; 77, 11; 102, 9; 164, 8, 10; 413, 17; 414, 3.

See the Lexica under دَخِرَص and Jawáliqí's *al-Mu'arrab* (ed. by Sachau), p. 44, l. 3. I have not found any other example of the word written with ز in Arabic. The usual forms are دَخِرَص, دَخِرَصَة, and دَخِرِص, pl. دَخَارِص, and دَخَارِص, pl. دَخَارِص.

تَغْل. تَغْلَة, "a drop of spittle" (79, 6; 240, 5).

تَهْم. تَهْمَة, "a foul smell". Shibli said, "What think you of a science in comparison with which theology stinks?"

(182, 13). The words فِيهِ تَهْمَة in this passage differ in meaning from the same phrase as cited in the Lexica.

## ث

ثَنَى. ثَنَى opposed to فَرَدَ (340, 4).

## ج

جَرَأ. VIII اجْتَرَى (409, 14).

جَزَى. V "to be satisfied". بِالْفَنَاعَةِ وَالتَّجَزَّى (237, 3).

جَلَسَ. جَلَسَ جَالِسًا. جَلَسَ (211, 10).

جُلُوسٌ, plural of جَالِسٌ (204, 15).

مَجْلِسٌ. قَلَمٌ مَجْلِسًا. (150, 4; 211, 4), where مَجْلِسٌ

= دَفْعَةٌ وَاحِدَةٌ لِلْبِرَاز. See Dozy.

جَمَعَ. X مَسْتَجْمِعُ الْهَمِّ, "concentrating my thoughts" (168, 19).

مَسْتَجْمِعِينَ in the same sense (297, 1).

مَجْمَعٌ, "a box or chest". الْمَجْمَعُ is enumerated among the possessions of the Prophet (101, 9).

جَوَّبَ. IV مُجَابٌ = إِجَابَةٌ (224, 15 = 180, 7), but the reading is doubtful.

انف. X مُسْتَأْنِفٌ, "a beginner, a novice in Šúfism" (142, 18).

اول. II أَوَّلُ الْأَوَّلِ (37, 18).

أَوَّلِيَّة (37, 19; 364, 4, 10).

اى. أَبَشَّ مَا (188, 20; 190, 15). (18, 6; 50, 14; 60, 19, etc.).

أَيْمًا, *interrogative* (308, 5; 329, 17).

إِلَى, after prepositions. بِأَيَّكَ (34, 5); (405, 17).

## ب

بَاحْتٌ, "good fortune" (188, 12).

بَدَأَ IV with إِلَى, "to manifest" = أَبْدَى (254, 17).

بَدَلِ الْبَدَلَاءِ, a class of the saints (177, 23).

بَدْبَاحْتٌ. The Persian words يَا بَذْبَاحْت, "O unfortunate one!" occur in the reply made to Abú Ḥamza by a native of Khurásán (331, 4).

بَذَلِ. مبذول, "common, profane" (10, 18).

بَرَأَ V تَبَرَّأَ for تَبَرَّأَ. Cf. 14, 12; 87, 1; 386, 5.

بَطَأَ IV أَبْطَى in verse (251, 18).

بَطَلَ. With عَنْ, "to neglect, to abandon the observance of religious laws" (406, 2).

بَطْنِ الْبَطَانِيَّةِ (168, 14) is mentioned as the name of a place where pilgrims were surrounded by an Arab brigand-chief (Ibn al-Athír, IX 129, 16). It belonged to the territory of the Banú Asad and lay on the road from Baghdád and Kúfa to Mecca. Cf. *Bibl. Geogr. Arab.*, VII, pp. 175 and 311.

## ت

تَخَارِيزُ (146, 3 = 188, 15), "pieces of cloth inserted in a garment for the purpose of widening it". Persian تَبْرِيز and تَبْرِيز.

## GLOSSARY.

### I

- أَوْبِدٌ. "wilds, wildernesses" (240, 2).
- أَحَدٌ. أَحَدٌ = مِنْ أَحَدٍ in an affirmative sentence (195, 14).
- أَخَذَ. *With ب of person and إِلَى*, "to take any one to a place" (178, 16). *With acc. and مع*, "to take a person with one" (192, 9; 429, 6).
- آخِرٌ. II آخِرَ الْآخِرِ (37, 18).  
آخِرِيَّةٌ (37, 19; 364, 11).
- أَخُو. III وَأَخِي (140, 10; 165, 16; 198, 20).
- أَدَى. II "to sing." *Verbal noun* تَأْدِيَةٌ (276, 16).  
إِذَا. Apparently used as an interrogative particle (225, 18).
- أَزَبَ. المِيزَابُ (168, 12) is the water-spout of the Ka'ba.
- أَسَوِ. III وَاسَى = آسَى (133, 18).
- أَصْلٌ. أَصْلٌ, feminine (217, 17), but perhaps أُصُولٌ should be read.
- أَمْرٌ. معرفة النفس وأماراتها وخواطرها. "an evil impulse". أَمَارَةٌ (77, 12).  
(14, 10); أَمَارَاتُ الْهَوَى وَالشَّهَوَاتِ (77, 12).
- أَيْنَ. (157, 13). Cf. Wright, II, 376.
- أَنْ. Synonymous with أَنْبَى (255, 11; 386, 15, 16). See Massignon, *Kitāb al-Tawāṣṣṭ*, p. 162.
- أَنْبَى, "essence" (32, 10).
- أَنْبَجَانِيَّةٌ (98, 22). Dozy.

Travel, the purpose of, 111.

Trust in God, 15, 16, 34, 54,  
110, 112.

#### U.

*‘ubūdiyyat*, 59, 113.

*‘ulamā*, 2, 3, 4, 5, 7, 22, 30.

Unification, 36, 59, 102, 103,  
107. See *tawhīd*.

Union, 118. See *jam‘* and  
*wuṣūl*.

*uns*, 19, 20, 118.

Unseen, the, definition of, 23.  
*uṣūl*, 60, 109.

#### V.

Veils, spiritual, 84, 99.

Visic 1, of God, 116, 117.

#### W.

*waḥdāniyyat*, 10.

*wahm*, 63.

*wahy*, 6.

*wajal*, 24.

*wajd*, 78, 89, 90.

*wajdu liqā*, 78.

*wajdu mulk*, 78.

*wajh Allah*, 3.

*wājjidūn*, 78.

*walī*, 34.

*wāqī‘*, 89.

*waqt*, 89, 107, 111.

*waqtī musarmad*, 96.

*warā‘*, 13, 61.

*wārid*, 89.

*wasā‘it*, 99.

*waṣāyā*, 68.

*wasf*, 92.

*wasl*, 94.

*wasm*, 92, 96.

Wastefulness, 106.

*waswasat*, 40.

*waṭan*, 97.

*waṭar*, 97.

Wealth, worldly and spiritual,  
61, 109, 110.

Weeping, eighteen causes of,  
64.

*wudd*, 64.

*wujūd*, 79.

*wuṣūl*, 60.

#### Y.

*yaqīn*, 20, 21, 97, 117.

#### Z.

*zāhid*, 14, 96.

*zakāt*, 42.

*zālim*, 63.

*zarf*, 62.

*zawā‘id*, 88.

*zindiq*, 118.

*zuhd*, 14. See Asceticism.

*al-sirr al-mujarrad*, 92.

*sirr al-nafs*, 63.

*sirr al-sirr*, 93.

Sitting, manners of the Šúfis  
in, 55, 56.

Solitude, 57, 58, 112.

Spirit, the, 61, 62, 120, 121.

See *rûh*.

States, mystical, 12, 13, 16—  
21, 37, 64, 103, 106, 119.

See *ḥál*.

Stations, mystical, 12—16, 37,  
106, 119. See *maqám* and  
*maqámát*.

*subhání*, 104.

Šúfí, derivation of, 7, 8, 9, 62.

Šúfism, definitions of, 9.

Šúfism, founded on the Koran  
and Traditions, 2 foll., 8, 22,  
27 foll.

Šúfism, principles of, 47, 60,  
108.

*sukr*, 88, 90.

*sumuww al-qulúb*, 97.

Symbolism, 10, 63, 87, 100.

See *ishárat*.

## T.

*tafakkur*, 64.

*tafríd*, 91, 92.

*tafriqat*, 59, 88, 118.

*taḥallí*, 96, 109.

*taḥaqquq*, 87.

*taḥayyur*, 90.

*taḥqíq*, 87.

*tajallí*, 96.

*tajríd*, 92.

*takhallí*, 96.

*talaf*, 97.

*talbis*, 98.

*talwín*, 97, 116.

*tamanní*, 63.

*tamkín*, 36, 37.

*tams*, 94.

*tanaffus*, 91.

*taqíyyat*, 64.

*tarawwuk*, 92.

*tasákur*, 89.

*tashdid*, 24.

*tawájud*, 78, 79, 89.

*tawakkul*, 15, 48, 112. See  
Trust in God.

*tawáli<sup>c</sup>*, 90.

*tawáriq*, 90.

*tawbat*, 13.

*tawḥíd*, 9, 10, 35, 88, 92, 94,  
95, 98, 106, 108. See Uni-  
fication.

*tawḥíd al-<sup>c</sup>ámmat*, 91.

*tawḥíd al-bashariyyat*, 10.

*tawḥíd al-iláhiyyat*, 10.

*tawḥíd al-kháṣṣat*, 91.

Terms, technical, used by the  
Šúfis, 86—99.

Thought-reading, 82, 86.

Traditionists, the, 3, 4, 7.

Travel, manners of the Šúfis  
in, 51, 52.

Repentance, 13.

*riḍā*, 16.

*riṣq*, 62, 63.

*rūḥ*, 61, 92, 120. *See* Spirit, the.

*al-rūḥ al-bashariyya*, 62.

*al-rūḥ al-qadīma*, 62.

*rusūm*, 92.

*ru'yat al-qulūb*, 92, 116. *See*

Vision of God.

### S.

*sabab*, 94.

*ṣabbār*, 15.

*ṣābir*, 15.

*sābiq*, 63.

*sābiqūn*, 24.

*ṣabr*, 15.

*ṣadaqa*, 42.

*ṣādiqūn*, 17.

*ṣafā*, 9, 62, 87, 88. *See* Purity.

*ṣafā al-ṣafā*, 88.

*saḡar*, 52.

*ṣaḡw al-wajd*, 88.

*ṣāḡib ishārat*, 95.

*ṣāḡib maqām*, 95.

*ṣāḡib qalb*, 95.

*ṣaḡw*, 88, 90.

Saints, the, 83, 114, 116, 118,  
120.

Saints, criticism of the, 104,  
108.

Sainthood, asserted to be supe-  
rior to prophecy, 114.

*salāmat al-ṣaḡr*, 63.

Salvation, 104.

*samāʿ*, 50, 69 foll. *See* Audition.

*ṣamadiyyat*, 25.

*ṣawāb*, 64.

*ṣawl*, 91.

Self-sacrifice, 52.

Sensation, loss of, in ecstasy,  
79, 91, 120.

*shafaqat ʿala ʿl-khalq*, 64.

*shāḡid*, 64, 88.

*shakīd*, 20.

*sharīʿat*, 100.

*shataḡāt*, 91, 101.

*shaṡḡ*, 90, 91, 99 foll.

*shaṡḡ al-lisān*, 91.

*shaṡḡiyyāt*, 99 foll.

*shawq*, 19.

Sheykhs, manners of the, 57,  
74, 79.

*shirb*, 98.

*shirk*, 23, 62.

*shukr*, 48.

*shurūd*, 97.

Sickness, manners of the Ṣūfis  
in, 56.

*ṣiddiq*, 18, 71, 118.

*ṣidq*, 60.

*ṣifat*, 92, 93.

Sin, 13, 63.

Sincerity in devotion, 64.

Singing. *See* *samāʿ*.

*sirr*, 64, 65, 93, 106.

*sirr al-ḡaḡq*, 93.

*sirr al-khalq*, 93.

*musayyarún*, 96, 97.  
*musháhadat*, 20, 87, 117. See  
 Contemplation.  
*musháhadat al-asrár*, 97.  
 Music, 113. See *samáʿ*.  
*mustalab*, 90.  
*mustanbatát*, 30, 31.  
*mutaṣabbir*, 15.  
*mutawájjidún*, 78.  
*mutawakkilún*, 36.  
*muwahhidún*, 91.

## N.

*nafas*, 91.  
*nafs*, 10, 34, 38, 44, 83, 87,  
 95, 105, 116.  
*naḥnu bilá naḥnu*, 95.  
*naḥnu musayyarún*, 96.  
 Names, the Divine, 25.  
*naʿt*, 92, 93.  
*nisbat*, 95.  
*niyyat*, 41, 64.  
 Novices, Šúfi, manners of, 57,  
 74.

## P.

Patience, 15.  
 Pilgrimage, the, 45, 46.  
 Poetry, mystical, specimens of,  
 66, 67.  
 Poetry, recitation of, 70, 72—  
 77, 79.  
 Poverty, 14, 15, 37, 43, 52,  
 61, 109, 110.

Prayer, 24, 37, 40—42, 75.  
 Prayers, specimens of, 67, 68,  
 82.  
 Precepts given by Šúfis, 68.  
 Predestination, 11, 16, 24.  
 Prophet, imitation of the, 27  
 foll.  
 Prophets, the, 6, 22, 29, 69,  
 83, 98, 108, 114, 116, 120.  
 Purification, manners of the  
 Šúfis in, 39, 40.  
 Purity, 115, 117. See *ṣafá*.

## Q.

*qabḍ*, 89.  
*qádir*, 89.  
*qalb*, 8, 95.  
*qalb salím*, 21, 26.  
*qaşm*, 94.  
*qaṭʿ al-ʿaláʿiq*, 95.  
*qidam*, 96.  
*qurb*, 17, 18, 105, 119.  
*quşud*, 98.

## R.

*rabb ḥál*, 95.  
*rabbání*, 35.  
*rajá*, 18. See Hope.  
*rams*, 94.  
*ramz*, 87.  
*rasm*, 92, 96.  
*rawḥ*, 92.  
*rayn*, 99.  
 Recollection, 60. See *dhikr*.

Koran, recitation of the, 22, 26, 69 foll.

*kulliyyat*, 98.

#### L.

*laghw*, 22, 71.

*lahz*, 94.

*lajāʿ*, 97.

*laṭīfat*, 98.

*lawāʾih*, 87.

*lawāmiʿ*, 87.

*laysa bi-laysa*, 91, 104.

Letters, written by Ṣūfīs to one another, 65 foll.

Liberality, 111.

Light, the inner, 117, 118.

*lisān*, 93.

*lisān al-ḥaqīqat*, 93.

*lisān al-ḥaqq*, 93.

*lisān al-ʿilm*, 93.

Longing, 19.

Love, 17, 18, 32, 36, 64, 80, 90, 93, 95, 102.

#### M.

*maʿdūm*, 88.

*mafqūd*, 88.

*maḥabbat*, 17.

*maḥq*, 94.

*maḥw*, 94.

*makān*, 86.

*maʿkhūdh*, 90.

*malakūt*, 10, 120.

Manners of the Ṣūfīs, the, 39—59.

*maqām*, 12, 86, 95.

*maqāmāt*, 12, 37, 95. *See* Stations, mystical.

*maʿrifat*, 10, 11, 12, 90. *See* Gnosis.

*maʿrifat al-ḥaqīqat*, 11.

*maʿrifat al-ḥaqq*, 11.

Marriage, 55.

*mashhūd*, 88.

*maskh*, 98.

*mawjūd*, 88.

Miracles, 82 foll.

*mishtāḥ*, 99.

Mosques, sitting in, condemned, 55.

*muḥāḍir*, 89.

*mufarridūn*, 91.

*muḥādathat*, 92.

*muḥaddath*, 36, 92.

*muhaj*, 97.

*muʿjizāt*, 82.

*mukāshafat*, 20, 87.

*munājāt*, 92.

*muqarrabūn*, 13, 24.

*muqtaṣid*, 63.

*murād*, 89.

*murāqabat*, 16.

*muraqqāʿāt*, 51.

*murid*, 89.

*muruwat*, 55, 62.

*musāmarat*, 92.

*musarmad*, 96.

## I.

*ʿibādat*, 36, 115.  
*ifrād*, 91.  
*ighānat*, 99.  
*ihsān*, 3.  
*ikhhlās*, 3, 23, 60, 113.  
*ikhtibār*, 93.  
*ikhthiyār*, 93.  
*ilhām*, 36.  
*ʿillat*, 96.  
 Illumination, 61, 117, 118.  
*ʿilm*, 60, 100. *See* Knowledge.  
*ʿilm al-yaqīn*, 20.  
*imāʿ*, 87.  
*imān*, 97.  
 Imitation, 112.  
*imtiḥān*, 98.  
 Incarnation, 115, 116, 119.  
 Indifference to praise and blame, 63, 76.  
 Indulgences, 28, 29, 115.  
*insāniyyat*, 60.  
 Interpretation, mystical, 22—  
     27, 30 foll., 74, 76, 77.  
*inziʿāj*, 97.  
*ishārat*, 26, 48, 62, 87, 95.  
     *See* Symbolism.  
*ishfāq*, 23.  
*ism*, 92, 93.  
*iṣṭifāʿ*, 21, 98.  
*iṣṭilām*, 98.  
*iṣṭindāʿ*, 98.

*istinbāt*, 24, 26, 34. *See* Interpretation, mystical.

*istiḡāmat*, 11.

*iʿtibār*, 64.

*iʿtirāf*, 95.

*iṭmaʿninat*, 20.

## J.

*jadhḥ al-arwāḥ*, 97.

*jamʿ*, 59, 88, 98, 118.

Jurists, the, 3, 4, 7.

## K.

*karāmat* (generosity), 64.

*karāmat* (miracles), 82 foll.

*karīm*, 64.

*kashf*, 90.

*kawn*, 94.

*khashyat*, 23.

*khāṭir*, 89.

*khawf*, 18.

*khuṣūṣ*, 87. *See* Elect, the.

*khuṣūṣ al-khuṣūṣ*, 15, 16, 87.

Knowledge, esoteric, 4—9, 22,  
     23, 30.

Knowledge, religious, three  
     kinds of, 3.

Knowledge, three sources of, 1.

Koran, conformity with the,  
     21 foll., 90.

Koran, hidden meaning of the,  
     21, 22.

Koran, mystical interpretation  
     of the, 22 foll, 30 foll.

*faná al-faná*, 103.  
*faqih*, 6.  
*faqir*, 109.  
*al-faqir al-ṣādiq*, 31, 61.  
*faqd*, 91.  
*faqr*, 14, 43, 61. *See* Poverty.  
*far*<sup>c</sup>, 94.  
*faṣl*, 94.  
 Fasting, 43—45, 85, 86.  
*fawā'id*, 88.  
 Fear, 18, 23, 24, 35, 37, 89.  
*fikr*, 64.  
*fiqh fi 'l-dīn*, 6.  
*firāsāt*, 36, 63.  
 Food, lawful, 13, 14, 44, 49, 86, 110.  
 Freedom, 113. *See* *hurriyyat*.  
 Friendship, manners of the Ṣūfis in, 58.  
*fuqahá*, 3.  
*fuqará*, 9, 14, 71.  
*furqán*, 118.  
*furū*<sup>c</sup>, 94, 109.  
*futūr*, 111.

## G.

Generosity, 64.  
*ghalabát*, 88, 90.  
*gharīb*, 95.  
*ghashyat*, 88.  
*ghayb*, 23.  
*ghaybat*, 88, 90, 91.  
*ghayn*, 99.  
*ghayrat*, 63.

*ghiná*, 61.  
 Gifts, bestowed on Ṣūfis, 53, 54.  
 Gnosis, 26, 27, 77, 93, 95. *See* *ma'rifat*.  
 God, the nature of, 11, 37, 60.  
 Grief, 63.

## H.

*ḥadath*, 98.  
*ḥál*, 13, 53, 71, 86.  
*hamm*, 93.  
*al-hamm al-mufarrad*, 92.  
*ḥaqā'iq*, 59, 87,  
*ḥaqiqat*, 59, 60, 87, 97.  
*ḥaqq*, 60, 71, 73, 86.  
*ḥaqq al-yaqīn*, 20.  
*ḥayrat*, 57, 90.  
 Hell, spiritual conception of, 108.  
*hidáyat*, 21.  
*ḥijáb*, 93.  
*ḥikmat*, 57, 76.  
*hiss*, 91.  
 Hope, 18, 35, 89.  
*ḥubb*, 64.  
*ḥudūr*, 88, 90.  
*hujúm*, 88, 90.  
*ḥulúl*, 119. *See* Incarnation.  
 Hunger, 56, 111, 112.  
*ḥuqúq*, 87.  
*hurriyyat*, 98, 99. *See* Freedom.  
*huwa bilá huwa*, 95.  
*huzúz*, 87.

## B.

*B* in Bismillah, the, 25.  
*badhl al-muhaj*, 97.  
*bādī*, 89, 95.  
*baḥrī bilā shāṭiʿ*, 96.  
*balā*, 64, 66, 93.  
*baqā*, 59, 89, 90.  
*bashariyyat*, 61, 116.  
*baṣṭ*, 89, 90, 118.  
*bawn*, 94.  
*bayān*, 37.  
 Begging, 52, 53, 74.  
*bilā bādī*, 95.  
*bilā nafs*, 95.  
*bukā*, 64.

## C.

Communism, 115.  
 Companions of the Prophet,  
 the, 35 foll.  
 Companionship, of Ṣūfīs with  
 one another, 47, 48.  
 Contemplation, 20, 106, 117.  
 See *mushahadat*.  
 Creation, the mystery of, 37.

## D.

*dahshat*, 90.  
*dams*, 94.  
*daʿwā*, 93.  
*daʿwat*, 21.  
 Death, manners of the Ṣūfīs  
 at the time of, 58, 59.

Dervishes, manners of, 46, 47.  
*dhahāb*, 91.  
*dhāt*, 93.  
*dhawq*, 98.  
*dhikr*, 19, 23, 24, 34, 60, 73,  
 75, 76, 90, 102.  
*al-dhikr al-khafī*, 13.  
 Directors, spiritual, 109, 112.  
 See Sheykhs.  
 Doctrine, Ṣūfistic, differences  
 of, 59 foll.  
 Dress, of the Ṣūfīs, 7, 8, 51.

## E.

Earning a livelihood, manners  
 of the Ṣūfīs in, 54, 110, 111.  
 Eating, manners of the Ṣūfīs  
 in, 49, 50.  
 Ecstasy, 50, 51, 76, 78—81,  
 91, 99—108, 113, 120. See  
 Audition.  
 Elect, the, 5, 6, 7, 15, 16, 18,  
 20, 21, 22, 27, 30, 39, 84,  
 85, 120.  
 Errors, of the Ṣūfīs, 108 foll.  
 Evil, 11, 25.

## F.

Faith, 23, 36, 37, 82, 83, 87,  
 96, 109, 117.  
*fanā*, 59, 63, 89, 90, 91, 102,  
 103, 116.  
*fanā ʿan al-awṣāf*, 119.  
*fanā al-bashariyyat*, 116.

# INDEX OF SUBJECTS, TECHNICAL TERMS, ETC., WHICH OCOUR IN THE ABSTRACT OF CONTENTS.

## A.

*abad*, 96.

*abadiyyat*, 96.

‘*abd*, 113.

*Abdál*, 47.

Ablution, manners of the Şúfis

in, 39, 40.

*abná al-ḥaqá‘iq*, 71.

*abrár*, 13, 24.

Abstinence, 13.

*adab*, 39. *See* Manners.

‘*adam*, 88.

*ahl al-khuşúş*, 15, 18. *See*

Elect, the.

*aḥwál*, 12, 37, 95. *See* States,

mystical.

‘*alá‘iq*, 95.

*alif*, 26.

Allah, the greatest name of

God, 25.

Almsgiving, 42, 43.

*amlák*, 115.

‘*ammat*, 17, 18.

*amn*, 86.

*ana anta wa-anta ana*, 95.

*ana bild ana*, 95.

Antinomianism, 111, 114, 115,  
118.

*anwár*, 117.

‘*aqd*, 93.

‘*árid*, 89.

‘*árif*, 10, 18, 71, 96.

*asbáb*, 47.

Ascension of Muḥammad, the,  
32.

Asceticism, 110, 111. *See* Stat-  
ions, mystical, and *zuhd*.

*aşḥáb al-ḥadith*, 3.

*aşl*, 94.

*asrár*, 63.

*athar*, 94.

Audition, 50, 51, 69—77, 78.

*awsát*, 18.

*áyát*, 82.

‘*ayn*, 98.

‘*ayn al-jam‘*, 98, 113.

‘*ayn al-yaqin*, 20.

*azal*, 96.

*azaliyyat*, 96.

All these manifestly erroneous doctrines are the result of forbidden speculation (Kor. 17, 87). In the author's opinion, orthodox Šúfis believe that all spirits are created; that there is no connexion or relationship between God and them except in so far as they belong to His kingdom and are subject to His absolute sway; that they do not pass from one body to another; that they die, like the body, and experience the pleasures and pains of the body, and are raised at the Resurrection in the same body from which they went forth.

---

reverence for His name; and this applies to the vulgar as well as to the elect, although the former, being in bondage to their passions, are hindered from attaining to the divine realities.

434 CHAPTER CLI: "Concerning those who err in respect of the doctrine of loss of sensation."

This doctrine is held by some mystics of 'Irâq. They assert that in ecstasy they lose their senses, so that they perceive nothing and transcend the qualities which belong to objects of sensible perception. But this is wrong, since loss of sensation cannot be known except by means of sensation; and sensation is inseparable from human nature: it may be obliterated in ecstasy, just as the light of the stars is rendered invisible by the sun, but it cannot be altogether lost. Under the influence of ecstasy a man may cease to be *conscious* of sensation; as Sarî al-Saqatî said, a person in this state will not feel the blow of a sword on his face.

CHAPTER CLII: "Concerning those who err in respect of the spirit (*al-rûh*)."

There are many theories as to the nature of the spirit, but all who speculate on this subject go astray from the truth, because God has declared that it is beyond human comprehension.

435 According to some, the spirit is part of the essential light of God: others say that it belongs to the life of God. Some hold that all spirits are created, while others regard the spirits of the vulgar as created, but the spirits of the elect as uncreated. Some think that the spirit is eternal and immortal, and does not suffer punishment hereafter; some believe in the transmigration of spirits; some give one spirit to an infidel, three to a Moslem, and five to prophets and saints; some hold that the spirit is created of light; some define it as a spiritual essence created of the heavenly kingdom (*al-malakût*), whither it returns when purified; some suppose there are two spirits, one divine, the other human.

Some imagine that they are very near to God and stand in a close relation to Him, and when they believe this, they are ashamed to observe the same rules of discipline and keep the same laws as before. Hence they lose all restraint and become familiar with actions from which they would formerly have shrunk in horror; and they fancy that this is nearness (*qurb*) to God. But they are much mistaken. Rules of discipline and 'states' and 'stations' are the robes of honour which God bestows on His servants; if they are sincere in their quest, they merit an increase of bounty, but if they disobey His commands, they are stripped of these robes of good works and driven from the door. They may still deem themselves to be favourites, but in truth they have been rejected: the nearer to God they seem in imagination, the farther from Him are they in fact. Saying of Dhu 'l-Nún.

433 Saying of an anonymous sage.

CHAPTER CL: "Concerning those who err in respect of the doctrine of passing-away from their qualities (*al-faná 'an al-awṣáḑ*)."

Some mystics of Baghdád have held the erroneous doctrine that in passing-away from their own qualities they enter into the qualities of God. This involves the doctrine of incarnation (*ḥulūl*) or the Christian doctrine concerning Christ. The belief in question is said to be derived from one of the ancient Šúfis. Its true meaning is that when a man passes away from his own will, which is given to him by God, he enters into the will of God, so that he no longer regards himself but becomes entirely devoted to God. The doctrine in this form is strictly Unitarian. Those who give it a false interpretation suppose that God is identical with His qualities, and are guilty of infidelity, inasmuch as God does not become immanent in men's hearts. What becomes immanent in the heart is faith in God, and belief in His unity, and

There are some who assert that their hearts are illuminated by divine light — the light of gnosis and unification and majesty — and this light they declare to be uncreated. They commit a grave error, since all the lights that can be perceived and known are created, whereas the light of God does not admit of description or definition and cannot be comprehended by human knowledge.

- 431 The correct meaning of 'the light in the heart' is knowledge, derived from God, of the criterion (*furqán*), which the commentators on Kor. 8, 23 interpret as "a light put in the heart in order that thereby truth may be distinguished from falsehood."

CHAPTER CXLVIII: "Concerning those who err in respect of essential union (*'ayn al-jam'*)."

- They refuse to attribute their actions to themselves, and they justify their refusal by the plea that the unity of God must be maintained. This doctrine leaves them outside the pale of Islam and leads them to neglect the laws of religion, inasmuch as they say that they act under divine compulsion and are therefore clear of blame. Their error is caused by inability to distinguish what is fundamental from what is derivative, so that they connect with union (*jam'*) that which belongs to separation (*tafriqat*). Sahl b. 'Abdallah was asked what he thought of a man who said, "I am like a gate: I do not move until I am moved." Sahl replied, "This is either the speech of a saint (*ṣiddiq*) or the speech of a freethinker (*zindiq*)." He meant that the saint regards all things as sub-
- 432 sisting through God and proceeding from God, but at the same time recognises the obligations of religion and morality, while the freethinker only holds this doctrine in order that he may commit as many sins as he pleases without incurring blame.

CHAPTER CXLIX: "Concerning those who err in respect of intimacy (*uns*) and unrestraint (*bast*) and abandonment of fear."

mystical attainments could be regarded seriously, had been seen by others; but he formerly perused a letter written to the people of Damascus by Abú Sa'íd al-Kharráz, which refers to these persons and mentions a doctrine closely akin to theirs. The vision of true mystics is contemplation (*mu-sháhadat*), which is the result of real faith (*yaqín*), as in the case of Háritha. Some Baṣrites, followers of al-Ṣubayḥí, went astray in this matter. Exalted by their austerities, they fell a prey to Iblís who appeared to them, seated on a throne and robed in light. Some of them were undeceived and brought back to the truth by their teachers. Story of a pupil of Sahl b. 'Abdallah.

- 429 Anecdote of some disciples of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd. They imagined that every night they were transported to Paradise. On one occasion 'Abd al-Wáḥid accompanied them, and at daybreak they found themselves on a dunghill. The mystic must know that all lights (*anwár*) seen by the eye in this world are created and bear no likeness to God. Yet the vision of faith is real, as the Apostolic Traditions and the sayings of holy men attest. The Prophet's vision (Kor. 53, 11) was peculiar to himself and is not granted to any one else.

CHAPTER CXLVI: "Concerning those who err in respect of purity."

- 430 Some pretend that their purity is complete and perpetual, and hold that a man may become purged of all defilements and defects, in the sense that he is separated from them. This is an error. No man is at all times free from all impurity, *e. g.* thought of phenomenal objects, sin, vice and human frailties. One must turn to God and continuously pray to be forgiven in accordance with the practice of Muḥammad, who used to ask pardon of God a hundred times daily.

CHAPTER CXLVII: "Concerning those who err in respect of illumination (*al-anwár*).

must be homogeneous with that thing, but God is separate from all things, and all things are separate from Him in their qualities. God manifests in phenomena only the signs of His working and the evidences of His omnipotence. The Ḥulúlís have erred because they make no distinction between the power which is an attribute of the Almighty and the evidences which demonstrate His power. Various Ḥulúli doctrines. The author says that whoever holds any of these opinions is an infidel. The bodies chosen by God are the bodies of saints and prophets. God's attributes are beyond description, and there is nothing like unto Him.

- 427 The Ḥulúlís confuse divine attributes with human. God does not dwell in men's hearts, but creaturely attributes dwell there, such as faith, and belief in the unity of God, and gnosis.

CHAPTER CXLIV: "Concerning those who err in respect of the passing-away of human nature (*faná al-bashariyyat*)."

This is a perversion of the mystical doctrine of *faná*. It is based on the notion that when the body is starved and weakened its human nature will disappear and that in this way a man may be invested with divine attributes. But human nature is inseparable from man, although its qualities are transmuted in the radiance of Reality. Human nature must be distinguished from the qualities of human nature. Definition c: *faná* as the term is understood by true mystics. *Faná* does not involve the destruction of the 'self' (*nafs*) or the absence of change (*talwin*), inasmuch as change and corruption are inherent in human nature.

- 428 CHAPTER CXLV: "Concerning those who err in respect of spiritual vision (*al-ru'yat bi 'l-qulúb*)."

The author says he has heard that some Syrian mystics claim to have spiritual vision of God in this world, resembling the ocular vision of Him which they shall enjoy hereafter. He adds that he has never seen any of them himself, nor received information that any man among them, whose

originally permitted, and that prohibition refers only to excessive license. They justify their conduct by the example of the communism which prevailed amongst certain ancient Šúfis, who helped themselves to their brethren's food and money and gave extraordinary pleasure to the owner by doing so. Anecdote of Faṭḥ al-Mawṣilī.

- 425 A story of Ḥasan of Baṣra and a saying of Ibráhīm b. Shaybān. These heretics ignorantly suppose that the above-mentioned Šúfis allowed themselves to transgress the religious law: consequently they go astray and follow their lusts and do not abstain from what is forbidden. Why should they not believe that all things were originally prohibited and that their use was only permitted as an indulgence? — although, in fact, lawfulness and unlawfulness depend on the ordinance of Allah. That which He has forbidden is like a preserved piece of ground: whoever roams around it is in danger of trespassing, and the proprietor does not permit any one to take possession of it without establishing his claim. The case of purity and impurity is different, since, according to lawyers and some theologians, a thing is presumed to be pure until the contrary has been proved. The cause of the distinction is that purity and impurity fall within the category of worship (*ʿibádāt*), while permission and prohibition refer to property (*amlāk*).

- 426 CHAPTER CXLIII: "Concerning the doctrines of the Incarnationists (*al-Ḥulūliyya*)."

The author is careful to state that he is not acquainted with any of this sect and has derived his information from other sources.

Some of the Ḥulūlīs assert that God implants in certain chosen bodies the attributes of divinity and that He removes from them the attributes of humanity. This doctrine, if it is really professed by any one as a revelation of the divine Unity, is false. That which is contained in a thing

absence of regard for created beings and phenomenal objects and, in short, for everything but God. The heretics in question have taken over this doctrine in the hope that by following it mechanically and deliberately, instead of letting it develop in themselves as the gradual result of spiritual experience, they would attain to perfect sincerity. Therefore it has produced in them recklessness and want of manners and antinomianism.

- 422 Sincerity must be sought by shunning evil, by devotion to pious works, and by cultivating morality and spiritual feelings. These pretenders are like a man who cannot distinguish a precious jewel from a glass bead.

CHAPTER CXLI: "Concerning those who err in respect of prophecy and saintship."

Some assert that saintship is superior to prophecy, an error which is caused by their arbitrary speculations on the story of Moses and al-Khaḍir (Kor. 18, 64 foll.).

- 423 God confers peculiar gifts and endowments in accordance with His inscrutable will. Examples of prophets and other persons who were thus distinguished. The miracles of the saints are granted to them in virtue of their obedience to the prophet of their time. How, then, can the follower be pronounced superior to the leader? As regards the argument that the saints receive inspiration directly from God, whereas the prophets receive it through an intermediary, the truth is that the inspiration of the prophets is continuous, while the inspiration of the saints is only occasional.

- 424 Al-Khaḍir could not have borne a single atom of the illumination which Moses enjoyed. Saintship is illumined by the splendour of prophecy, but it never equals prophecy, much less surpasses it.

CHAPTER CXLII: "Refutation of those who err in respect of permission and prohibition."

Those who err in this matter hold that all things were

family or brethren. According to others, Şúfism is music and dancing and ecstasy and the art of composing mystical ghazels. This is a mistake, because music and ecstasy are impure when the heart is polluted with worldliness and when the soul is accustomed to vanity.

- 420 CHAPTER CXXXIX: "Concerning those who err in the fundamentals and are thereby led into heresy; and in the first place, concerning those who err in respect of freedom and service."

Some ancient Şúfis held that in spiritual intercourse with God one should not be like a free man, who expects recompense for his work, but like a slave, who performs his master's bidding without expectation of wages or reward, and receives whatever his master may bestow upon him as a bounty, not as a right. A certain eminent Şúfî has written a book on this topic. There are heretics, however, who assert that as the free man is higher than the slave in ordinary life, so the relation of service (*ʿubúdiyyat*) to God only continues until union with God is attained; one who is united with God has become free and is no longer bound to service. They fail to recognise that no one can be a true servant (of God) unless his heart is free from everything except God. The name of 'servant' (*ʿabd*) is the best of all the names which God has given to the Faithful.

- 421 Passages from the Koran and the Traditions in support of this statement. Had it been possible for any creature to gain a higher dignity than that of service to God, Muḥammad would have gained it.

CHAPTER CXL: "Concerning those ʿIráqís who err in respect of sincerity (*ikhhlâṣ*)."

The heretics of ʿIrâq declare that no one is perfectly sincere who regards created beings or seeks to please them by any action, whether good or bad. Now, certain mystics have held the doctrine that true sincerity involves the complete

having consulted a spiritual director. They are wrong, since the novice cannot dispense with the guidance of a teacher, and it is a mistake to think that the wickedness of human nature can be eradicated by means of hunger. Sayings of Ibn Sálím and Sahl b. ‘Abdallah. The author says that he has seen a number of persons who, on account of ill-regulated abstinence from food, were unable to perform their religious duties.

418 Others retire from the world and dwell in caves, fancying that solitude will deliver them from their passions and cause them to share in the mystical experiences of the saints, but the fact is that hunger and solitude, if self-imposed and not the result of an overpowering spiritual influence, are positively harmful. The author recalls instances known to him of young men who reduced themselves to such a state of weakness that they had to be nursed for several days before they could perform the obligatory prayers. Others castrate themselves in the hope of escaping from the lust of the flesh. This is useless and even injurious, inasmuch as lust arises from within and is incurable by any external remedy. Others imagine that they show sincere trust in God (*tawakkul*) when they roam through deserts and wildernesses without provision for the journey, but real *tawakkul* demands previous self-discipline and mortification.

419 Another erroneous belief is that Šúfis consists in wearing garments of wool and patched frocks and in carrying leathern water-buckets, etc. Such imitation avails nothing. Others vainly suppose that they can become Šúfis by learning mystical allegories and anecdotes and technical expressions, or by fasting, praying, and weeping, although they have already provided themselves with food and money. All Šúfis renounce worldly things in the initial stages of their spiritual progress and enjoin their disciples to do the same. If any of them acted otherwise, it was for the sake of his

spiritual state. But they are mistaken. Any one who abstains from seeking a livelihood ought to be inspired by strong faith and patience; otherwise, he is commanded to seek a livelihood. The latter course is permissible, but the former is more excellent.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning the different classes of those who become remiss in their quest and err in respect of mortification and betake themselves to self-indulgence."

There are some who submit to austerities in the hope of gaining a reputation for sanctity and of being endowed with miraculous powers; and when they fail in their object, they discard asceticism and hold it in contempt. and this they call 'languor' (*futūr*).

- 416 'Languor', however, is only a temporary intermission which refreshes the hearts of mystics, whereas the conduct of the persons referred to here is properly described as laziness and negligence. Saying of Abū 'Alī al-Rūdhabārī. Others travel and boast of the number of Sheykhs whom they have met and deem themselves in a privileged position. They are wrong, for the purpose of travel is moral improvement. Others spend money and bestow gifts and cultivate liberality, but this is not Ṣūfism. The Ṣūfīs regard worldly goods as an obstacle which prevents them from attaining to God, and their object in giving is the removal of that obstacle, not the desire to appear generous. Others indulge themselves unrestrainedly and claim that their spiritual state (*waqt*) justifies them in their license.

- 417 Such a belief is erroneous and leads to perdition.

CHAPTER CXXXVIII: "Concerning those who err in respect of abstaining from food, retirement from the world, solitude, etc."

Some aspirants and novices, supposing that hunger is the most effectual method of self-mortification, have abstained from food and drink during long periods of time, without

maintained, imply that there is no spiritual difference between poverty and wealth. Those who pretend that there is no difference are proved to be in error by the fact that they dislike poverty but do not dislike wealth. True poverty consists, not merely in indigence, but also in patience and resignation and in having no regard to one's poverty and in taking no credit to one's self on account of it.

CHAPTER CXXXVI: "Concerning those who err in respect of luxury or frugality and asceticism, and those who err in respect of gaining the means of livelihood or of neglecting to do so."

Only a prophet or a saint has the right to live in abundance, because they know when God permits them to spend and when He permits them to refrain from spending. Until a man regards much and little as equal, he relies upon the  
 414 worldly goods which he possesses. If his heart is not empty of desire to obtain a worldly good that he lacks and of desire to keep the worldly goods that he has, then he is a worldling; and any one who imagines himself to be an exception to this rule is in error. Others, again, devote themselves to austerities and find fault with those who are less strict; but as luxury is unsound, so too is extreme asceticism when it is habitual and ostentatious and is not specially adopted for the purpose of self-discipline. Others of the religious insist on earning their daily bread and hold that no food is legally pure unless it is earned, but this is an error, since the Prophet and all mankind are commanded to trust in God and to feel assured that He will give them their appointed portion. To seek the means of livelihood is an indulgence granted to those who are too weak to trust in God absolutely. Conditions to be observed by those who seek the means of livelihood.

415 Others sit still and wait eagerly for some one who will attend to their wants, and they believe that this is the right

world, but not *of* it: a piece of bread, a garment, a house, and a wife. Worldliness in other respects is an absolute barrier between God and man.

. CHAPTER CXXXIV: "Concerning the different classes of those who err and the variety of errors into which they fall."

Three classes of the erring: (1) those who err in the fundamentals (*uṣūl*); (2) those who err in the derivatives (*furūʿ*), *i. e.* in manners, morals, spiritual feelings, etc. Their error is caused by ignorance of the fundamentals, by selfishness, and by want of a director who should set them on the right way. Description of them.

411 (3) those whose error is a slip or a lapse rather than a serious fault, so that it can easily be repaired. Verse on affectation (*taḥalli*). The Prophet's definition of faith.

CHAPTER CXXXV: "Concerning those who err in the derivatives, which does not lead them into heresy; and in the first place, concerning those who err as regards poverty and wealth."

Some Ṣūfīs declare that wealth is superior to poverty, using the word 'wealth' in a spiritual sense. Others, however, have argued that worldly wealth is a praiseworthy state, and this is an error.

412 It is wrong to suppose that the *faqīr* who lacks patience and does not acquiesce in the divine will is not superior to the man who is rich in worldly goods — for the soul hates poverty and loves riches; but the *faqīr* who bears poverty with patience shall receive a recompense without end. Poverty is essentially praiseworthy, though it may be accompanied by some defect that incurs blame. Wealth, on the contrary, is essentially blameworthy and can only be praised in virtue of some good quality, *e.g.* pious works, that accompanies it, but not for itself. Some mystics hold that poverty and wealth are two states which must be transcended.

413 This is an advanced doctrine. It does not, as some have

it. Another saying of Shiblī, to the effect that Hell consists in separation from God. Two more sayings by him, the latter of which is supported by a Tradition of the Prophet.

- 407 CHAPTER CXXXII: "Concerning the explanation of the sayings of al-Wásiṭī" <sup>1</sup>).

A passage referring to 'A'isha. When her innocence was revealed (Kor. 24, 11 foll.), she praised God, not the Prophet. Explanation of the saying of al-Wásiṭī, "Bless them (the prophets) in thy prayers but do not attach any value to it in thy heart." He means, "Do not think much of the blessings which thou bestowest upon them" or "do not let reverence for them have any place in thy heart in comparison with the veneration of God".

- 408 This refers to the mystical doctrine of unity (*tawḥīd*). The reverence due to the prophets, and the superiority of Muḥammad to all other prophets, has been discussed above <sup>2</sup>). Sayings of Abú Yazīd al-Bisṭāmī on the pre-eminence of Muḥammad. The Ṣúfīs believe that God granted to him whatever he asked. His prayer for light.

- 409 Every peculiar excellence with which a Moslem is endowed belongs to the Prophet. Criticism of the saints is the result of habitual turning away from God.

CHAPTER CXXXIII: "Concerning the errors of those who call themselves Ṣúfīs and the source and nature of their errors."

Saying of Abú 'Alī al-Rúḍhabārī. The author enumerates three principles which are the basis of all true Ṣúfism: (1) avoidance of things forbidden, (2) performance of religious duties, (3) renunciation of this world, so far as it is possible to the believer.

- 410 The Prophet mentioned four things which are *in* this

<sup>1</sup>) Between Chapters 131 and 132 there were originally five chapters which do not occur in either of the MSS. See note on p. f.v. The beginning of this chapter is also lost.

<sup>2</sup>) See Chapters 53 and 54.

reason. The author explains why the sun was turned back for Solomon, but not for the Prophet.

- 402 Mystics believe that whatever takes their thoughts away from God is their enemy, and they endeavour to escape from it by every means in their power. Traditions of the Prophet on this subject.

CHAPTER CXXXI: "Concerning the explanation of a saying uttered by Shiblī which is hard for theologians to understand, and of various conversations between him and Junayd."

Shiblī said, "I go towards the infinite, but I see only the finite, and I go on the right hand and the left hand towards the infinite, but I see only the finite; then I return and I see all this in a single hair of my little finger."

- 403 The author's explanation of this saying. Another saying of Shiblī, with the author's interpretation. Verses composed or recited by Shiblī.

- 404 He also said, "I studied the Traditions and jurisprudence (*al-fiqh*) for thirty years until the dawn shone forth. Then I went to all my teachers and told them that I desired knowledge (*fiqh*) of God, but none of them answered me." Explanation of this by the author. A question addressed by Shiblī to Junayd, and the latter's reply, with explanation by the author. A remark by Junayd concerning Shiblī. Another saying of Junayd to Shiblī. Report of a conversation between Shiblī and Junayd. Sayings of Shiblī on the subject of *waqt*.

- 405 Further ecstatic expressions of Shiblī in prose and verse, with explanations by the author. Such expressions are the product of a temporary state. If that state were permanent, all religious, moral, and social laws would be annulled.

- 406 A Tradition of the Prophet bearing on this question. Shiblī said that if he thought that Hell would burn a single hair of him, he would be guilty of polytheism. The author explains Shiblī's meaning and declares that he agrees with

felt a craving for bread, though his spirit (*sirr*) would have been consumed with fire if it had turned aside, even for a moment, from contemplation of God. A saying of Shiblī concerning Abú Yazīd al-Bisṭāmī, with explanation by Sarraj. Shiblī, according to a certain Sheykh, discoursed exclusively on 'states' and 'stations', not on unification (*tawḥīd*).

398 CHAPTER CXXIX: "On the meaning of an anecdote which is related of Shiblī".

He is reported to have said, "God ordered the earth to swallow me if, for one or two months past, there ~~were~~ any room in me for thought of Gabriel and Michael"; and he said to Ḥuṣrī, "If the thought of Gabriel and Michael occurs to your mind, you are a polytheist." Inasmuch as the Prophet acknowledged the superiority of Gabriel, these sayings have given offence, but they would not give offence if instead of being presented in an abridged form they were related with their whole context and circumstances.

399 The complete version of the anecdote to which the former saying belongs, as related by Abú Muḥammad al-Nassāj.

400 CHAPTER CXXX: "Concerning various actions of Shiblī which were regarded with disapproval."

He used to burn costly clothes, ambergris, sugar, etc., although wastefulness is forbidden by the Prophet. Once he sold an estate for a large sum of money, which he immediately distributed amongst the people, without reserving anything for his own family. Here he is justified by the authority of Abú Bakr. Money is not wasted unless it is spent for a sinful purpose.

401 As regards his burning of valuable goods, he did this because they distracted his thoughts from God. Solomon acted on the same principle when he slaughtered three hundred Arab mares which had engaged his attention so deeply that he neglected to perform the evening prayer (Kor. 38, 29--32). The Prophet cursed the Jews for a like

said, he bore no prejudice against them in his mind. The author relates that some time after the controversy mentioned above, he heard Ibn Sálím quote in public two sayings of Sahl b. ʿAbdallah; whereupon he remarked to one of Ibn Sálím's pupils that Ibn Sálím would have condemned Sahl b. ʿAbdallah and Abú Yazíd with the same severity, if he had not been so favourably disposed towards the former. The sayings of Sahl are equally open to criticism, and if a satisfactory explanation can be found in the one case, why not in the other?

- 395 Unless Moses had been divinely guided, he must have exacted the due penalty from al-Khaḍir when he slew the youth (Kor. 18, 73). Anecdotes showing the piety of Abú Yazíd.

CHAPTER CXXVIII: "Concerning some sayings of Shiblí and their explanation".

- 396 Shiblí said to a number of his friends who were taking leave of him, "Go: I am with you wherever you may be; you are under my care and in my keeping." The author explains that Shiblí meant to say, "God is with you", but at that time he was regarding himself as non-existent, and he spoke as one who contemplates the nearness (*qurb*) of God. Nevertheless, on another occasion Shiblí referred to the vileness of the Jews and Christians and said that he was viler than they. These two sayings do not contradict each other but are the expression of different states. Yaḥyá b. Muʿádh al-Rází said that the gnostic is proud when he thinks of God, and humble when he thinks of himself. Similarly, the Prophet once said, "I am the chief of mankind", and he also described himself as the son of a woman who used to eat *qadíd*<sup>1</sup>).

- 397 Another anecdote of Shiblí. He said that his flesh (*nafs*)

1) Meat cut into strips and dried in the sun.

- 390 Explanation by a certain gnostic of the tradition, which occurs in some unnamed book, that God threatened to burn Hell with His greatest fires if it disobeyed His command. The author's explanation of what Abú Yazíd meant by the words *laysa bi-laysa fi laysa*.

CHAPTER CXXVII: "Concerning the interpretation of certain expressions attributed to Abú Yazíd, on account of which Ibn Sálím declared him to be an infidel, together with the author's report of a discussion of this question which took place between Ibn Sálím and himself at Baṣra."

How Ibn Sálím denounced Abú Yazíd for having said, "Glory to me!" (*subḥání*).

- 391 The author's controversy with Ibn Sálím. He contends that if the whole saying of Abú Yazíd had been recorded, it would be clear that he used the phrase *subḥání* in reference to God. The author adds that when he visited Bistám and asked some descendants of Abú Yazíd about this story, they asserted that they had no knowledge of it. Other sayings of Abú Yazíd which, according to Ibn Sálím, could only have been uttered by an infidel. The author's further apology on behalf of Abú Yazíd.
- 392 His explanation of Abú Yazíd's saying, "I pitched my tent opposite the Throne of God". His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Jews, "They are forgiven" (*ma'dhúrún*).
- 393 His explanation of Abú Yazíd's saying, when he passed a cemetery of the Moslems, "They are duped" (*maghrúrún*). The Prophet said that salvation does not depend on works, but on the divine mercy. Theologians have no right to criticise the obscure sayings of mystics who keep the religious law. Such words of profound wisdom are commonly misunderstood and misreported.
- 394 Junayd said that in his youth he used to associate with Šúfis and that although he did not understand what they

It is related that he said, "As soon as I attained to His Unity, I became a bird with a body of Oneness and wings of Everlastingness; and I continued flying in the air of Quality for ten years, until I reached an atmosphere a million times as large; and I flew on, until I found myself in the field of Eternity, and I saw there the tree of Oneness." Then, after describing its soil and roots and branches and foliage and fruit, he said, "I looked, and I knew that all this was a cheat."

385 Junayd's explanation of this saying. The author defends the phrases "I became a bird" and "I continued flying" by quoting instances in which *ṭāra* is used metaphorically.

386 He shows that in applying the attributes of Oneness and Everlastingness to himself Abú Yazíd follows the familiar practice of ecstatic lovers, like Majnún, who could think of nothing but Laylá, so that on being asked his name he answered, "Laylá". Verses by Majnún and an anonymous poet.

387 The words "I knew that all this was a cheat" signify that those who regard phenomena are deceived. If Abú Yazíd had been far advanced in theosophy, he would not have thought of such things as birds, bodies, atmospheres, etc.

A hemistich by Labíd, which the Prophet described as the truest word ever spoken by an Arab.

CHAPTER CXXVI: "On the interpretation of a saying attributed to Abú Yazíd."

Text of the saying.

388 Explanation by Junayd. The subject of this saying is *faná* and *faná ʿan al-faná*.

389 Remarks by the author on the difficulty of understanding topics of this kind without a profound knowledge of mystical theology, and on the uninterrupted progression of mystical experience from lower to higher states. The latter point is illustrated by the interpretation which ʿAbdallāh b. ʿAbbās gave of a passage in the Koran (41, 10).

- 382 "Once He raised me up and caused me to stand before Him and said to me, 'O Abú Yazíd, My creatures desire to behold thee'. I answered, 'Adorn me with Thy Unity and clothe me in Thy I-ness and raise me to Thy Oneness, so that when Thy creatures behold me they may say that they behold Thee, and that only Thou mayst be there, not I'."

Junayd's explanation of this saying. The author points out that Junayd has not explained it in such a way as to meet the objections of hostile critics. Accordingly, he proceeds to interpret it himself. The words, "He caused me to stand before Him", signify spiritual presence, and the words, "He said to me and I said to Him", allude to inward communion and recollection (*dhikr*) when God is contemplated by the heart.

- 383 When a mystic feels and realises the nearness of God, every thought that enters his heart seems, as it were, to be the voice of God speaking to him. Anonymous verses on this subject. The remainder of Abú Yazíd's saying refers to the ultimate degree of unification and passing-away (*faná*) in the Oneness that is anterior to creation. All this is derived from the Apostolic Tradition that God said, "My servant ceases not to draw nigh unto Me by works of devotion until I love him; and when I love him, I am the eye by which he sees and the ear by which he hears, etc."

- 384 The poet uses similar language where he says, in describing his love for a mortal,

"I am he whom I love and he whom I love is I." <sup>1)</sup>

If human love can produce words like these, what feelings must not Divine Love inspire! A certain sage said, "Lovers do not reach the height of true love until one says to the other, 'O thou who art I!'"

CHAPTER CXXV: "Concerning the explanation of another story told of Abú Yazíd."

---

1) The two verses quoted here are usually ascribed to Ḥalláj.

other sciences of which mysticism is the crown and goal: hence the former often deny the sciences of mysticism, but the latter do not deny any branch of the science of religion. Whoever has acquired a profound knowledge of one branch of religious science is recognised as the supreme authority in his department.

380 Similarly, a person who unites in himself all the four divisions of religious science, is the perfect Imám, the Qutb, the Proof of God in this world, to whom 'Alí b. Abí Tálíb refers in a saying addressed to Kumayl b. Ziyád.

To return to *'al-shaṭḥ*. It is characteristic of those who have reached the end of self-will (which is the beginning of the state of perfection) and are advancing towards the goal but have not yet attained it. In the adept who has finished his mystical journey *al-shaṭḥ* is very seldom found.

CHAPTER CXXIII: "Concerning some ecstatic expressions related of Abú Yazíd al-Bisṭámí and explained in part by Junayd."

The author says that since Junayd has explained a small portion of the *shaṭaḥát* of Abú Yazíd, it is impossible for himself to neglect that explanation and put forward one of his own. He quotes some remarks of Junayd upon the reason why so many different stories are told of Abú Yazíd, upon  
381 the difficulty of understanding his sayings, and upon the character of his mystical experience and attainments. The author observes that although the sayings of Abú Yazíd which he is about to mention are not recorded in books (*muṣannafát*), their meaning is much debated and commonly misinterpreted.

CHAPTER CXXIV: "Concerning an anecdote related of Abú Yazíd al-Bisṭámí."

The author says that he does not know whether Abú Yazíd really spoke the following words which many people attribute to him:

censure expressions of this sort instead of trying to remove the ground of offence by consulting those who understand them.

376 Just as a river in flood overflows its banks (*shaṭaḥa 'l-mā' fi 'l-nahr*), so the Ṣūfī, when his ecstasy grows strong, cannot contain himself and finds relief in strange and obscure utterances, technically known as *shaṭḥ*, which express his real mystical experience and truly describe what God has revealed to his inmost self. Mystical experiences differ in degree, though not in kind, and the language in which they are shadowed forth must not be judged by ordinary standards. In such matters no one but an eminent theosophist

377 has the right to criticise. The uninitiated will adopt the safe course if they abstain from faultfinding and ask themselves whether they may not be mistaken in regard to those whom they blame.

CHAPTER CXXII: "Concerning the sciences in general, and the difficulty which the mystical sciences present to theologians, and the proof that these sciences are true."

Knowledge (*'ilm*) is not bounded by the intellect. Let any one who doubts this consider the story of Moses and al-Khaḍīr (Kor. 18, 64 foll.), and the Tradition of the Prophet, "If ye knew what I know, etc.", which shows that the Prophet

378 was endowed with a knowledge peculiar to himself. Three kinds of knowledge possessed by the Prophet. Hence no one ought to suppose that he comprehends all the sciences, and consequently he ought not to charge the elect with being infidels or freethinkers when he has never experienced their states. The sciences of the religious law (*al-sharī'at*) fall into four divisions: Tradition, Jurisprudence, Scholasticism, and Mysticism. The last-named is the highest and most noble. Description of it.

379 Questions connected with any one of these four sciences are decided by the experts in that science, but whereas the possessors of the other three sciences can have only a limited knowledge of mysticism, the mystics may possess all those

Hārith al-Hāfi) to Sarī (al-Saqāfi). Junayd said that *al-hurriyyat* is the last station of the gnostic. An anonymous saying.

- (141) *al-rayn*. Definition. A certain theologian includes *al-rayn* among four kinds of spiritual veils. The reason why the father of Ibn al-Jallā was called al-Jallā.
- (142) *al-ghayn*. The term occurs in a Tradition of weak authority, according to which the Prophet said *yughānu ʿalā qalbī*. This *ghayn* is compared by some to the momentary dimness of a mirror when it is breathed upon. Others deny that the Prophet's heart could be subject to any such creaturely invasion.

374 No one is entitled, the author says, to describe the state of the Prophet's heart either directly or symbolically. Verses on *ighānat* by Abū ʿAlī al-Rúdhábári.

The author professes to have explained the foregoing technical terms according to what God revealed to him of their meaning at the time. Desire for brevity has compelled him to leave much unsaid.

- (143) *al-wasáʿit*. Definition. Three kinds of *wasáʿit* distinguished by a certain Sheykh. Saying of Abū ʿAlī al-Rúdhábári.

375 BOOK OF THE INTERPRETATION OF ECSTATIC  
EXPRESSIONS (*shatḥiyyát*) AND SAYINGS  
WHICH APPEAR TO BE DETESTABLE ALTHOUGH  
THEIR INNER MEANING IS TRUE  
AND RIGHT.

CHAPTER CXXI: "Concerning the signification of *al-shatḥ*, with a refutation of those who condemn it."

Definition and derivation of the term. Four anonymous verses, in the first of which *mishtāḥ* denotes "a barn where flour is stored". Explanation of the word *mishtāḥ*. The meaning of *al-shatḥ* as applied to ecstasy. It is wrong to

- (127) *al-quṣūd*. Definition. Sayings of Ibn ʿAṭá and al-Wáṣiṭī.  
 370 Explanation of the latter.
- (128) *al-iṣṭināʿ*. Definition. According to some, *al-iṣṭināʿ* is a degree that belongs to none of the prophets except Moses, while others maintain that it is shared by all the prophets. Saying of Abú Saʿīd al-Kharráz. Anonymous explanation of *al-iṣṭināʿ*.
- (129) *al-iṣṭifá*. Definition. Saying of al-Wáṣiṭī.
- (130) *al-maskh*. Meaning of the term.
- (131) *al-laṭīfat*. The author says that the meaning of this term is too subtle to be expressed. Saying of Abú Saʿīd b. al-Aʿrábī.
- 371 Verse by Abú Ḥamza al-Šúfī (al-Khurásání).
- (132) *al-imtiḥán*. Definition. Saying of a certain youth addressed to Khayr al-Nassáj, who relates it. Three kinds of *imtiḥán*.
- (133) *al-ḥadath*. Definition. An anonymous saying.
- (134) *al-kulliyyat*. Definition. Two anonymous sayings and a verse.
- (135) *al-talbis*. Definition. Explanation of a saying of al-Wáṣiṭī. Saying of Junayd.
- 372 Verse by al-Qannád.
- (136) *al-shirb*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Two anonymous verses.
- (137) *al-dhawq*. Definition. Saying of Dhu 'l-Nún. Anonymous verse.
- (138) *al-ʿayn*. Definition. Saying of al-Wáṣiṭī.  
 Junayd said that the anecdotes related of Abú Yazīd al-Bisṭámī show that he attained to the *ʿayn al-jamʿ*, which is one of the names of *al-tawḥīd*. Verse by Núrí.
- (139) *al-iṣṭilám*. Definition. Anonymous saying.
- 373 Two verses by an unnamed author.
- (140) *al-ḥurriyyat*. Definition. A saying of Bishr (b. al-

366

Two verses by Shiblī.

- (119) *al-talwin*. Definition. According to some mystics, *al-talwin* is a mark of *al-ḥaqīqat*, while others hold the contrary doctrine. The latter refer to *talwin al-ṣifāt*, whereas the former refer to *talwin al-qulūb*. Verse on *talwin al-ṣifāt*. Saying of al-Wāsiṭī.

Anonymous verses describing the *musayyarīn*.

- (120) *badhl al-muhaj*. Meaning of this expression. Saying of Ibrāhīm al-Khawwās.

367

Anonymous verse. Meaning of *al-muhaj*.

- (121) *al-talaḥf*. Equivalent in meaning to *al-ḥatf*. Story of the Ṣūfī Abū Ḥamza (al-Khurásání) and verses by him <sup>1)</sup>. Saying of al-Jarīfī.

- (122) *al-laja'*. Definition. Saying of al-Wāsiṭī. Mystical interpretation of Kor. 17, 82.

- (123) *al-insi'āj*. Definition. Saying of Junayd. Answer given by a certain Sheykh (Ibrāhīm al-Khawwās, in the author's opinion) to one who found fault with his disciples for asserting that they received their food from God.

368

- (124) *jadhḥ al-arwāḥ*. The meaning of this and similar expressions, such as *sumuww al-qulūb* and *mushāḥadat al-asrār*, etc. Sayings of Abū Sa'īd al-Kharráz and al-Wāsiṭī.

- (125) *al-waṭar*. Definition. Anonymous saying and verse. Two verses by Dhu 'l-Nún. How a certain sage answered the question, "What place does one love best as a home?"

369

- (126) *al-waṭan*. Definition. Saying of Junayd. Verses by Núrī. Explanation of a saying of Abū Sulaymán al-Dárání on the superiority of *al-imán* to *al-yaqīn*.

- (126) *al-shurūd*. Definition. Sayings of Abū Sa'īd b. al-A'rābī and Abū Bakr al-Wāsiṭī.

1) Cf. p. 106, l. 17 foll.

- (110) *al-taḥallī*. Definition. A Tradition of the Prophet on the subject of faith.
- 363 Anonymous verse.
- (111) *al-tajallī*. Definition. A saying of Núrí. Mystical interpretation of Kor. 64, 9 by al-Wásiṭī. Another saying of Núrí<sup>1</sup>).
- Anonymous verse.
- (112) *al-takhallī*. Definition. Saying of Junayd. Explanation by the author. Saying of Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- Anonymous verse.
- (113) *al-‘illat*. Definition. A saying of Shiblī. The author's explanation of a saying of Dhu 'l-Nún.
- 364 Anonymous verse.
- (114) *al-azal*. This term is equivalent to *al-qidam*. The terms *azal* and *azaliyyat* are applied to God only. Saying of an ancient Šúfī, which some condemned on the ground that it involves the eternity of things (*qidam al-ashyá*).
- (115) *al-abad* and *al-abadiyyat*. These are attributes of God. Distinction between *azaliyyat* and *abadiyyat*. Definition of *al-abad* by al-Wásiṭī. Definition of *al-wasm* and *al-rasm* by al-Wásiṭī. Saying by an unnamed mystic. Sayings of Shiblī and ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkī.
- (116) *waqtī musarmad*. Meaning of this expression.
- 365 A verse by Shiblī.
- (117) *baḥrī bilá sháṭi’*. This expression has almost the same meaning as *waqtī musarmad*. It was used by Shiblī in concluding one of his discourses. Explanation by the author. Anonymous saying and verse.
- (118) *naḥnu nusayyarún*. Meaning of this expression. Saying of Yaḥyá b. Mu‘ádh concerning the ascetic (*záhid*) and the gnostic (*‘árif*), with explanation by Sarráj.

---

1) Cf. p. 138, l. 8 foll.

- (99) *al-nisbat*. Definition. Saying of Ja'far al-Ṭayālīsī al-Rāzī. Definition of *al-gharīb* by al-Qannād. Saying of Nūrī. *Al-nisbat* is equivalent to *al-i'tirāf*. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī.
- (100) *fulān ṣāḥib qalb*. Meaning of the expression. Junayd used to apply it to the people of Khurāsān.
- (101) *rabb ḥāl*. Definition.
- (102) *ṣāḥib maqām*. Definition. Junayd said that true gnosis cannot be attained until one has traversed the *aḥwāl* and *maqāmāt*. Saying of an anonymous Sheykh concerning Shiblī.
- (103) *fulān bilā nafs*.  
 360      Meaning of the expression. Description of such a person by Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (104) *fulān ṣāḥib ishārat*. Meaning of the expression. Verse by al-Rūdhabārī.
- (105) *ana bilā ana* and *naḥnu bilā naḥnu*. Meaning of these expressions. Explanation of Kor. 16, 55 by Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (106) *ana anta wa-anta ana*. The meaning of these words is explained in a saying of Shiblī which describes the love of Majnūn and how he used to say, "I am Laylā." A story of two lovers, related by Shiblī.
- 361      A story of Shiblī and a youth. Three citations of verse <sup>1</sup>).
- (107) *huwa bila huwa*. Meaning of this expression. A saying of Junayd on *tawḥīd*.
- 362 (108) *qaṭ' al-'alā'iḡ*. Definition of 'alā'iḡ. A saying of Abū Sa'īd al-Kharrāz.
- (109) *bādī bilā bādī*. Meaning of the expressions *bādī* and *bilā bādī*. Quotation from the *Kitāb ma'rifat al-ma'rifat* by Ibrāhīm al-Khawwāṣ.

1) The verses beginning أنا من (I. 11) are commonly attributed to al-Hallaj. Cf. Massignon, *Kitāb al-Ṭawāsīn*, p. 134.

- (85) *al-laḥg*. Definition. Verses by al-Rúdhabárl.
- (86) *al-maḥw*. Definition. *Al-maḥw* distinguished from *al-ṭams*. A saying of Núrl, with explanation by the author.
- (87) *al-maḥq*. Almost synonymous with *al-maḥw*. Saying of Shiblí in reply to a man who asked, "Is not He with thee and art not thou with Him?"
- 356 Verse of an anonymous poet.
- (88) *al-athar*. Definition. Saying of an unnamed mystic.  
Anonymous verse. A verse inscribed on the palace of a certain king. A saying of Ibráhlím al-Khawwás on the *tawḥíd* of the Šúfis. Verse.
- (89) *al-kawn*. Definition.
- (90) *al-bawn*. Meaning of the term. Explanation of a saying of Junayd in which the terms *al-kawn* and *al-bawn* are used. Verses on the same topic.
- (91) *al-waṣl*. Meaning of the term. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh.
- 357 Saying of Shiblí. Anonymous saying and verse.
- (92) *al-faṣl*. Definition. Anonymous sayings and verse.
- (93) *al-aṣl*. Definition. Meaning of *al-uṣúl*.
- (94) *al-far'*. Definition. The relation of the *furú'* to the *aṣl*. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. Saying of a certain theologian.
- (95) *al-ṭams*. Definition. Quotation from a letter written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í
- 358 Quotation from the Koran. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- (96) *al-rams* and *al-dams*. Meaning of these terms. Extract from a letter written by Junayd to Yaḥyá b. Mu'ádh, with explanation by Sarráj. Saying of Sahl b. 'Abdallah.
- (97) *al-qasṁ*. Meaning of the term. Saying of Abú Bakr al-Zaqqáq. Saying of al-Wásiṭí.
- (98) *al-sabah*. Definition. Saying of Aḥmad b. 'Aṭá.
- 359 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhabárl.

- (75) *al-dhāt*. Definition. Relation of the *ism* and *naʿt* and *ṣifat* to the *dhāt*.
- 352 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭī. Two verses (by Abú ʿAbdallah al-Qurashī) <sup>1)</sup>.
- (76) *al-ḥijāb*. Definition. Saying of Sarī al-Saqatī. The author's explanation of a saying of Muḥammad b. ʿAlī al-Kattānī.
- (77) *al-daʿwā*. Definition. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Verse on the pretence (*daʿwā*) of love <sup>2)</sup>. The author explains a saying of Abú ʿAmr al-Zajjājī.
- (78) *al-ikhtiyār*. Definition.
- 353 Saying of Yaḥyá b. Muʿádh.
- (79) *al-ikhtibār*. Definition. Explanation of the Prophet's saying *ukhbūr taqlah*.
- (80) *al-balá*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírī. A Tradition of the Prophet. Verses on the subject of *al-balá*.
- (81) *al-lisán*. Definition. The use of the term exemplified in a letter written by Núrí to Junayd.
- 354 Shiblī's explanation of the difference between *lisán al-ʿilm*, *lisán al-ḥaqíqat*, and *lisán al-ḥaqq*.
- (82) *al-sirr*. Definitions by the author and another Ṣúfī. The meaning of *sirr al-khalq* and *sirr al-ḥaqq*. The meaning of *sirr al-sirr*. A saying of Sahl b. ʿAbdallah. Two verses. <sup>3)</sup>
- (83) *al-ʿaqd*. Definition. Saying of a sage (*ḥakím*) on gnosis. The reason why Muḥammad b. Yaʿqúb al-Farajī refrained from making an *ʿaqd* with God. Distinction between verbal promises and spiritual vows.
- 355 (84) *al-hamm*. Definition. Saying of Abú Saʿíd al-Kharráz. Saying of an unnamed mystic.

1) See p. ٧٥٩, l. ١١

2) Cf. p. ٧٥١, l. ٢

3) Cf. p. ١١١١, l. ٩

- (63) *al-tajrid*. Definition by the author.
- 349 Definition by an unnamed Sheykh. The terms *al-tajrid*, *al-tafrid*, and *al-tawhīd* coincide in their meanings but are distinguished from each other in various ways by mystics. Anonymous verse on *al-tajrid*.
- (64) *al-hamm al-mufarrad* and *al-sirr al-mujarrad*. These terms mean the same thing. Definition. A saying of Ibrāhīm al-Ājurri addressed to Junayd. A saying of Shiblī.
- (65) *al-muḥdathat*. A term describing the state of adepts. Saying of Abū Bakr al-Wāsiṭī. The Prophet said that among the Moslems there are *muḥaddathūn* and that ʿUmar was one of them. Sahl b. ʿAbdallah declared that God created His creatures in order that He might converse with them in secret (*yusarrāhum*) and they with Him.
- (66) *al-munājāt*. Definition. An example of Junayd's *munājāt*.
- 350 (67) *al-musamarat*. Definition by the author. Verse by al-Rūdhabārī. Definition by an unnamed Sheykh.
- (68) *ru'yat al-qulūb*. Definition. A saying of ʿAlī affirming spiritual vision of God in this world. A Tradition of the Prophet.
- (69) *al-ism*. Definition. Two sayings of Shiblī. Verse cited by Abū 'l-Ḥusayn al-Nūrī. Two more sayings of Shiblī.
- (70) *al-rasm*. Definition.
- 351 Saying of Junayd concerning one who has no *rasm*. The *rusūm* of a man are the knowledge and actions which are attributed to him. An anonymous verse.
- (71) *al-wasm*. Definition. Saying of Aḥmad b. ʿAṭā.
- (72) *al-rūḥ* (*al-rawḥ*) and *al-tarawwuh*. Definition. Two sayings of Yaḥyá b. Muʿādh al-Rāzī. A saying of Sufyán.
- (73) *al-naʿt*. Definition. The terms *al-naʿt* and *al-waṣf* may be synonymous, but the former is a detailed description, while the latter is a summary description.
- (74) *al-ṣifat*. Definition.

on the *shaṭaḥāt* of Abú Yazíd al-Bisṭámí, and he would not have done so if, in his opinion, Abú Yazíd was to be condemned for indulging in *shaṭḥ*.

Two verses by al-Qannád.

- 347 (56) *al-ṣawf*. Definition. The practice denoted by this term is a blameworthy one. Saying of Abú 'Alí al-Rúḍhabárf. Reasons why *ṣawf* should be avoided. The term is also used in reference to advanced mystics who *yaṣūlūna billáh*, and the Prophét said in his prayer, "O God, by Thee I spring to the assault" (*bika aṣūlu*). A similar expression quoted from the writings of Ibráhím al-Khawwáš. An anonymous verse.
- (57) *al-dhaháb*. Identical in meaning with *al-ghaybat* but more complete. Definition. Junayd, in his commentary on the ecstatic sayings of Abú Yazíd al-Bisṭámí, explains the words *laysa bi-laysa* as being equivalent to *al-dhaháb* 'an *al-dhaháb*. Other mystical terms used in the same sense are *faná* and *faqd*.
- (58) *al-nafas*. Definitions by the author and by an unnamed Šúfí. A synonym is *al-tanaffus*.
- 348 Verses by Dhu 'l-Nún. Here *al-nafas* is Divine, but it is also employed in reference to mankind. Saying of Junayd. An anonymous verse.
- (59) *al-hiss*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí concerning those who assert that they feel no sensation (*hiss*) in ecstasy.
- (60) *tawḥíd al-‘ámmat*. Definition.
- (61) *tawḥíd al-khāṣṣat*. This term has been mentioned in the chapter on Unification. Definition. Explanation of the term by Shiblí.
- (62) *al-tafríd*. Definition. A certain Šúfí said that there are many *muwahḥidūn* but few *mufarriḍūn*. Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj, when he was about to be killed, said, *ḥasb al-wájid ifráḍ al-wáhid*.

and in the state of *al-baṣṭ*. The author explains that three classes of gnostics are distinguished in these verses. He adds that *al-ghaybat* and *al-ḥuḍūr* and *al-ṣaḥw* and *al-sukr* and *al-wajd* and *al-hujúm* and *al-ghalabdt* and *al-faná* and *al-baqá* are mystical states belonging to hearts which are filled with a profound recollection *\*(dhikr)\** and veneration of God.

- (48) *al-ma'khúdh* and *al-mustalah*. These terms are synonymous although the former denotes a more complete state. The persons to whom they refer are described in two Traditions of the Prophet and in a saying of Ḥasan (al-Baṣrī) concerning Mujáhid.

345 A verse in which both terms are used.

- (49) *al-dahshat*. Definition. Story of a mystic who swooned after having asked God to grant him spiritual rest, and who excused himself by pleading that he was distraught by Divine Love. Verse on the *dahshat* caused by love. A saying of Shiblī.

- (50) *al-ḥayrat*. Definition. Saying of al-Wásiṭī.

- (51) *al-taḥayyur*. Definition. A certain Ṣúfi said that *al-taḥayyur* is the first stage of gnosis (*ma'rifat*), and *al-ḥayrat* the last. Verse on *al-taḥayyur*.

- (52) *al-ṭawáli*<sup>c</sup>. Definition.

346 Verses by Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥalláj.

- (53) *al-ṭawáriq*. Definition. An unnamed mystic said that he would not let *ṭawáriq* enter his heart until he had submitted them to (the test of conformity with) the Koran and the Sunna. The primary meaning of *al-ṭawáriq*. A Tradition of the Prophet in which the word occurs.

- (54) *al-kashf*. Definition. Saying of Abú Muḥammad al-Jarírī. Saying of Shiblī.

- (55) *al-shaṭḥ*. Definition. A saying of Abú Ḥamza which a man of Khurásán described as *shaṭḥ*. Meaning of the expression *shaṭḥ al-lisán*. Junayd wrote a commentary

of one who is under the influence of the latter. Definition.

- (34) *al-faná* and *al-baqá*. These terms have been mentioned in a previous chapter. Definitions.
- (35) *al-mubtadí*. Definition.
- (36) *al-murid*. Definition.
- 342 (37) *al-murád*. Definition. This term denotes the gnostic in whom no will of his own is left.
- (38) *al-wajd*. Definition.
- (39) *al-tawájjud* and *al-tasákur*. Definitions.
- (40) *al-waqt*. Definition. Saying of Junayd.
- (41) *al-bádi*. Definition. Saying of Ibráhím al-Khawwás.
- (42) *al-wárid*. Definition. The difference between *al-wárid* and *al-bádi*. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (43) *al-khátir*. Definition.
- (44) *al-wáqit*. Definition. Saying of a certain Sheykh which the author heard from Abu 'l-Tayyib al-Shírázi. Explanation of the words *ma'a awwali khátirika* which were used by Junayd in speaking to Khayr al-Nassáj.
- 343 The thought that occurs first (*awwalu 'l-khátir*) is said to be the true one. Other meanings of *al-khátir*.
- (45) *al-qádir*. This term is nearly synonymous with *al-khátir* but there is a difference in respect of its application. Derivation and primary meaning of *al-qádir*. Saying of a mystic whose name is not recorded.
- (46) *al-árid*. Definition and scope of the term. It is always used in a bad sense. An illustrative verse.<sup>1)</sup>
- (47) *al-qabḍ* and *al-bast*. These terms denote two lofty states peculiar to gnostics. The author explains what is involved in each state. Junayd identifies *al-qabḍ* with fear and *al-bast* with hope.
- 344 Verses describing the gnostic in the state of *al-qabḍ*

1) By Abú 'Abdallah al-Qurashí. See p. 100, L. 11.

Definitions of *ṣafá* and *ṣafá al-ṣafá* by al-Kattání.

- (19) *ṣafá al-ṣafá*. Definition. Three verses explaining the term.
- (20) *al-zawá'id*. Definition. Saying of 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí.
- 339 (21) *al-fawá'id*. Definition. Saying of Abú Sulaymán al-Daránī.
- (22) *al-sháhid*. Definition. Verse (by Labíd). Another meaning of *al-sháhid*. Definition of the term by Junayd.
- (23) *al-mashhúd*. Definition. Abú Bakr al-Wásiṭí said that *al-sháhid* is God, and *al-mashhúd* the created world.
- (24) *al-mawjúd* and *al-mafqúd*. Definitions. Saying of Dhu 'l-Nún.
- (25) *al-ma'dúm*. Definition. Distinction between *al-ma'dúm* and *al-mafqúd*. A certain gnostic said that the universe is an existence bounded on either side by non-existence ('*adam*).
- (26) *al-jam'*. A term denoting God without the created world.
- (27) *al-tafríqat*. This term denotes the created world.
- 340 The two preceding terms are complementary to each other. Unification (*tawhíd*) consists in combining them. Verse on this subject.
- (28) *al-ghaybat*. Definition.
- (29) *al-ghushyat*. Definition.
- (30) *al-ḥuḍúr*. Definition. Verses by al-Núrí and another mystic.
- (31) *al-ṣaḥw* and *al-sukr*. These terms are nearly synonymous with *al-ḥuḍúr* and *al-ghaybat*. Verses by a Ṣúfí whose name is not mentioned. Explanation of the difference between *al-sukr* and *al-ghashyat*.
- 341 The difference between *al-ḥuḍúr* and *al-ṣaḥw*.
- (32) *ṣafw al-wajd*. Definition. A verse illustrating it.
- (33) *al-hujúm* and *al-ghalabát*. The former is the action

- (5) *al-musháhadat*. This term is nearly equivalent to *al-mukáshafat*. Definition by ‘Amr b. ‘Uthmán, al-Makkí.
- (6) *al-lawd’ih*. Definition by the author. Saying of Junayd.
- 336 (7) *al-lawwámī*. Almost synonymous with the preceding. Derivation of the term. Saying of ‘Amr b. ‘Uthmán al-Makkí.
- (8) *al-ḥaqq*. Allah, according to Kor. 24, 25.
- (9) *al-ḥuqúq*. These are ‘states’, ‘stations’, mystic sciences, etc. As al-Ṭayálisí al-Rází said, *ḥuqúq* are opposed to *ḥuḡúḡ*, which are associated with the lower self (*naḥs*).
- (10) *al-taḥqíq*. The author’s definition. Saying of Dhu ‘l-Nún.
- (11) *al-taḥaqquq*. This term is related to *al-taḥqíq* as *al-ta‘allum* (learning) is related to *al-ta‘lim* (teaching).
- 337 (12) *al-ḥaqíqat* and its plural *al-ḥaqá’iq*. Definition. The answer given by Ḥāritha to the Prophet’s question, “What is the *ḥaqíqat* of thy faith?” Saying of Junayd.
- (13) *al-khuṣúṣ*. Definition of *ahl al-khuṣúṣ*.
- (14) *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*. Definition. Both classes, *khuṣúṣ* and *khuṣúṣ al-khuṣúṣ*, are referred to in Kor. 35, 29. A Saying of Junayd to Shiblí.
- (15) *al-ishárat*. Definition. Abú ‘Alí al-Rúḥabárí said that the science of Ṣúfism is an *ishárat*.
- (16) *al-‘imá’*. Definition. Anecdote of Junayd and Ibn al-Kurríní (al-Karanbí). According to Shiblí, *‘imá’* in reference to God is idolatry.
- 338 Two verses by an anonymous poet.
- (17) *al-ramz*. Definition. Verse by al-Qannád. It has been said by a Ṣúfí, whose name is not mentioned, that those who wish to understand the symbolic utterances of eminent mystics should study the letters and epistles which they have written to one another, not their books.
- (18) *al-ṣafá*. Definition. Sayings of Jarírí and Ibn ‘Aṭá.

not open his hand until he came to Khayr and confessed what he had done.

CHAPTER CXVIII: "Concerning the states of the elect which are not regarded as miraculous, although they are essentially more perfect and subtle than miracles".

Sahl b. 'Abdallah used to fast for seventy days, and when he ate he became weak, whereas he became strong when he abstained from food. Saying of Abu 'l-Hārith al-Awlāsī. How Abū 'Ubayd al-Busrī fasted during the month of Ramaḍān. Saying of Abū Bakr al-Kattānī.

- 331 The meaning of security (*amn*) explained to Abū Ḥamza by a man of Khurāsān. How Junayd tested one of his disciples who was able to read men's thoughts

Story of Hārith al-Muḥāsibī, who could not swallow any food that was not legally pure.

- 332 Story of Abū Ja'far al-Ḥaddād and Abū Turāb al-Nakhshabī. Three persons endowed with extraordinary powers whom Ḥuṣrī had seen. Why Ja'far al-Mubārqa' did not make any vow to God during a period of thirty years. Story of Ismā'īl al-Sulamī who fell from the top of a mountain and broke his leg.

### 333 BOOK OF THE EXPLANATION OF OBSCURITIES.

CHAPTER CXIX: "Concerning the interpretation of the difficult words which are used in the speech of the Ṣūfīs."

List of Ṣūfistic technical terms.

- 334 Continuation of the above list.

CHAPTER CXX: "On the explanation of these words".

(1) *al-ḥaqq bi 'l-ḥaqq li 'l-ḥaqq*. *Al-ḥaqq* signifies Allah.

Sayings of Abū Sa'īd al-Kharrāz and Abū 'Alī al-Sindī.

- 335 (2) *al-ḥāl*. Definitions by the author and Junayd.

(3) *al-maqām*. Definition by the author.

(4) *al-makān*. The author defines the term and illustrates his definition by quoting an anonymous verse.

the river, but he swore that he would not cross except in a boat. Story of Abú Yazíd al-Bisṭámí and his teacher, Abú ʿAlí al-Sindí. Story of Abú Turáb al-Nakhshabí and a youth who was in his company.

326 Story of Isháq b. Aḥmad, who died in debt although he could transmute copper into gold and silver. Discussion between Ibn Sálím and Sahl b. ʿAbdallah, and between the author and Ibn Sálím, as to the reason why Isháq b. Aḥmad refused to exercise the miraculous power which had been conferred upon him.

327 Story of Abú Ḥaṣṣ or another, who wished to kill a sheep for his disciples, but when a gazelle came and knelt beside him he wept and repented of his wish. Saying of an anonymous mystic to the effect that equanimity in misfortune is more admirable than thaumaturgy. Story of Núrí, who swore that he would drown himself unless he caught a fish of a certain weight. Junayd's remark on this. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh al-Rázi.

328 CHAPTER CXVII: "Concerning those who, on account of their veracity and purity and spiritual soundness, reveal to their companions the miraculous grace vouchsafed to them."

Story of a sparrow which used to perch on the hand of Sarí al-Saqatí. Story of a mysterious person who appeared to Ibráhím al-Khawwáṣ when he had lost his way in the desert. Story of Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddád) of Naysábúr, who put his hand into a furnace and drew out a piece of red-hot iron.

329 The reason why Abú Ḥaṣṣ revealed this miraculous gift. Story of Ibráhím b. Shaybán's encounter with a wild beast. Anecdote of Dhu 'l-Nún related by Aḥmad b. Muhammad al-Sulamí. How Abú Saʿíd al-Kharráz, when faint from want of food, was miraculously strengthened, so that he journeyed twelve more days without breaking his fast. A miracle related by Abú ʿUmar al-Anmáti.

330 A man stole two dirhems from Khayr al-Nassáj: he could

Jurayj, and the three men who took shelter in the cave (as is related in the *Ḥadīth al-ghār*).

321 Further Traditions concerning persons endowed with miraculous powers: 'Umar b. al-Khaṭṭāb, 'Alī, Fāṭima, Usayd b. Ḥuḍayr, 'Aṭṭāb b. Bashīr, Abu 'l-Dardā, Salmān al-Fārisī, al-'Alā b. al-Ḥaḍramī, 'Abdallāh b. 'Umar, al-Barā b. Mālik,

322 'Amir b. 'Abd al-Qays, Ḥasan al-Baṣrī, Uways al-Qaranī and others. These miracles are related and attested by the

323 greatest religious authorities, whose evidence on this subject is no less worthy of credit than their evidence, which is universally accepted, on matters of law and religion. All miracles that have been manifested since the time of the Prophet and all that shall be manifested until the Resurrection are granted by God as a mark of honour to Muḥammad. Some Moslems, however, consider miracle a temptation, and dread the loss of spiritual rank, and do not reckon amongst the elect those who desire them and are satisfied with them.

324 CHAPTER CXVI: "On the various positions occupied by the elect in regard to miracles, together with an account of those who dislike the miraculous grace manifested to them and fear lest it lead them into temptation."

Sahl b. 'Abdallāh said that the greatest miracle is the substitution of a good quality for a bad one. Abú Yazīd al-Bisṭāmī declared that when he paid no attention to the miracles which God offered to bestow on him, he received the gnosis. Other sayings of Abú Yazīd. Junayd said that the hearts of the elect are veiled from God by regarding His favours, by taking delight in His gifts, and by relying on miracles.

325 Warning given by Sahl b. 'Abdallāh to a man who boasted of a miracle which took place when he performed his ablutions. How Abú Ḥamza opened a door. Nūrī found the banks of the Tigris joined together in order that he might cross

318 CHAPTER CXIV: "Concerning the arguments of theologians who deny the reality of miracles, and the arguments in favour of miracles wrought by the saints, and the distinction between the saints and the prophets in this matter."

Some theologians hold that the gift of miracles is bestowed on the prophets exclusively, and assert that its attribution to others involves their equality with the prophets. The object of this doctrine is to confirm the prophetic miracles, but it is mistaken, because there are several points in which the two classes of miracles differ from each other: (1) the prophets reveal their miracles and use them as a means of convincing the people, whereas the saints ought to conceal theirs; (2) the prophets employ miracles as an argument against unbelievers, but the saints employ them as an argument against themselves for the purpose of strengthening their own faith.

319 Saying of Ibn Sálím illustrating the use of miracles as an aid to faith. Story of the advice given by Sahl b. 'Abdallah to Isháq b. Aḥmad who came to him in great anxiety lest he should be deprived of his daily bread. The lower soul (*nafs*) is satisfied with nothing less than ocular evidence.

320 (3) While the prophets are perfected and encouraged in proportion as a greater quantity of miracles is bestowed upon them, the saints in the same circumstances become more dismayed and fearful, because they dread that God may be secretly deceiving them and that the miracles which He bestows upon them may lead to loss of spiritual rank.

CHAPTER CXV: "Concerning the evidences for the reality of miracles wrought by the saints, and the unsoundness of the doctrine that miracles are wrought by none except the prophets."

It appears from the Koran and the Traditions that many persons who were not prophets had the gift of miracles, *e.g.*, Mary, the mother of Jesus, the Christian anchorite

315 BOOK ESTABLISHING THE REALITY OF DIVINE  
SIGNS AND MIRACLES.

CHAPTER CXIII: "Concerning the meanings of divine signs (*áyát*) and miracles (*karámát*), with some mention of persons who were thus gifted."

Saying of Sahl b. 'Abdallah on *áyát*, *mu'jizát*, and *karámát*. Sahl said that the gift of miracles would be granted to any one who sincerely renounced the world for forty days; if no miracles were wrought, his renunciation must have been incomplete. Saying of Junayd on those who dispute about miracles but cannot perform them. Saying of Sahl on one who renounces the world for forty days. Four principles of Faith, according to Ibn Sálím. One of these is faith in the power (*qudrat*) of God, *i. e.*, belief in miracles.

316 Sahl said to one of his companions, "Do not consort with me any more, if you are afraid of wild beasts." The author relates that he visited Sahl's house at Tustar and went into a room called 'the Wild Beasts' Room' where Sahl used to receive and feed the wild beasts. Story of a negro at 'Abbádán who turned earth into gold. Story of a donkey which spoke to Abú Sulaymán al-Khawwás when he was beating its head. Aḥmad b. 'Aṭá al-Rúdhábárí tells how his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice.

317 How Ja'far al-Khuldí recovered a gem which had fallen into the Tigris by means of a 'prayer for lost property.' Text of the prayer. Abu 'l-Ṭayyib al-'Akkí showed the author a long list compiled by him of persons who, in the course of a short time, had used this prayer with success. How Abu 'l-Khayr al-Tínatí read the thoughts of Ḥamza b. 'Abdallah al-'Alawí. The author declares that all these men were famous for veracity and piety, and that their evidence is above suspicion.

be produced. Definition and description of ecstasy. It comes in a moment and is gone in a moment. God shows His wisdom and His lovingkindness towards His friends by causing ecstasy to be so transient.

311 Were it otherwise, they would lose their wits. A further description of ecstasy. Some ecstasies are able to give a partial account of their experience, and this serves them as an argument against sceptics; else they would not divulge it. Remarks on the difficulty of distinguishing true ecstasy from the similar phenomena which sometimes result from sensuous impressions.

312 Description of the ecstasy of quietists who keep the path of Moslem theology, and of those mystics who diverge from it. The latter imperil their salvation by leaving this highway. Ibn al-A'rábí says that the foregoing observations refer to the outward sciences of ecstasy which can be explained in ordinary or symbolic language; the rest is indescribable, since it consists of immediate experience of the Unseen, self-evident to those who have enjoyed it, but incapable of demonstration.

313 The essence of ecstasy and of other mystical states is incommunicable, and is better described by silence than by speech.

314 Those who are fit to receive such knowledge do not ask questions, inasmuch as they feel no doubt.

Ecstatic states are a gift from God and cannot be acquired by human effort, though some of them are the fruit of good works. Any one who begs God to grant him an increase (of ecstasy) has thereby strengthened the capital that renders increase necessary, and any one who neglects this duty runs the risk of being deprived of the capital which he has.

himself to the religious law; but on another occasion he said that abundance of positive religion is more perfect than abundance of ecstasy. A saying of Junayd to the effect that the state of quiet in ecstasy is superior to the transport which precedes it, and that the ecstatic transport is superior to the state of quiet which precedes it. Explanation by the author.

- 307 The ecstasies of Sahl b. 'Abdallah described by Ibn Sálím. Junayd's criticism of Shiblí. A story, related by Junayd, of Sarí al-Saqatí who said that his love of God had shrivelled the skin on his arm; then he swooned, and his face became so radiant that none of those present could bear to behold it. Description by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the ecstasy which fills the soul and increases its knowledge of the divine omnipotence and makes it unconscious of all sensible objects.

- 308 Verse recited by Abú 'Uthmán al-Muzayyin.

CHAPTER CXI: "Concerning the question which is the more perfect, one who is quiet in ecstasy or one who is agitated".

This question is discussed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí in his book on ecstasy. He declares that in some cases the proper and perfect condition is quiet, while in others it is agitation.

- 309 The quiet ecstasies are preferred on account of the superior firmness of their minds, the agitated on account of the superior strength of their ecstasies. Quiet would be more perfect, if we presupposed two equal minds; but no two minds or men or ecstasies are just on the same level, and therefore it is useless to assert that quiet is superior or inferior to agitation. The superiority or inferiority of either depends on the particular nature and circumstances of the ecstatic state.

- 310 CHAPTER CXII: "A compendious summary of the subject from the *Book of Ecstasy* composed by Abú Sa'íd Ibn al-A'rábí."

Various feelings and spiritual states by which ecstasy may

(of ecstasy). Although it might become them better not to do this, such ecstasy is approved in them since they have renounced worldly things, and their ecstasy is the result of the joy which they feel in austerities and asceticism. They are justified by the Tradition, "Weep, and if ye weep not, then try to weep!" (3) mystics of the weaker type who, being unable to control their movements or to hide their inward feelings, fall into artificial ecstasy as a means of throwing off a burden which they find intolerable. The last words of Ḥusayn b. Maṣṣūr (al-Ḥallāj).

- 304 The criterion of 'sound' and 'unsound' ecstasy according to Abū Yaʿqūb al-Nahrajūrī.

CHAPTER CIX: "Concerning the artificial ecstasy (*tawājjud*) of the Sheykh who are sincere."

- 305 Two anecdotes of Shiblī. Story of Nūrī.

He threw a whole company into ecstasy by his recitation of some erotic verses. Abū Saʿīd al-Kharrāz was frequently overcome by ecstasy when he meditated on death.

The reason of this explained by Junayd. Explanation by an unnamed Sheykh of the difference between *wujūd* and *tawājjud*. Those who dislike ecstasy, because of seeing some defect in the person whose ecstasy is induced by artificial means, follow the authority of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī.

- 306 He said to a man whom he saw in an ecstasy of this kind, "If you are sincere, you have divulged His secret, and if you are not sincere, you are guilty of polytheism." The author suggests what Abū ʿUthmān may have meant by these words.

CHAPTER CX: "Concerning the mighty power and transporting influence of ecstasy."

Sarī al-Saqaṭī expressed his conviction that if a man who had fallen into a deep fit of ecstasy were struck on the face with a sword, he would not feel the blow. According to Junayd, such a person is more perfect than one who devotes

BOOK OF ECSTASY (*wajd*).

CHAPTER CVII: "Concerning the different opinions of the Šūfis as to the nature of ecstasy."

Definition of *wajd* by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī.

- 301 The meaning of *wajd* explained by Junayd. It has been said that *wajd* is a revelation from God. In some cases it produces symptoms of violent emotion, while in others the subject remains calm. One of the ancient Šūfis distinguished two kinds of ecstasy: *wajdu mulk* and *wajdu laqā*. Explanation of these terms by another mystic. Abu 'l-Ḥasan al-Ḥuṣrī enumerated four classes of men, the last class being "ecstatics who have passed away from themselves." Sahl b. ʿAbdallāh said that if an ecstasy is not attested by the Koran and the Traditions, it is worthless.

- 302 Three quotations from Abū Saʿīd Ibn al-Aʿrābī on the nature of ecstasy.

CHAPTER CVIII: "On the characteristics of ecstatic persons."

The Koran and the Traditions show that fear and trembling and shrieking and moaning and weeping and swooning are among the characteristics of such persons. Ecstasy may be either genuine (*wajd*) or artificial (*tawājjud*). The author divides those whose ecstasy is genuine (*al-wājidūn*) into three classes:

- 303 (1) those whose ecstasy is disturbed at times by the intrusion of sensual influences; (2) those whose ecstasy is interrupted only by the delight which they take in audition; (3) those whose ecstasy is perpetual and who, in consequence of their ecstasy, have utterly passed away from themselves.

Also, there are three classes of those whose ecstasy is artificial (*al-mutawājjudūn*).

(1) those who take pains to induce ecstasy and imitate others, and those who are frivolous and despicable; (2) ascetics and mystics who endeavour to excite lofty states

of his conversion to Šúfism. Abu 'l-Ḥasan b. Raz'án(?) heard a mandoline-player singing some erotic verses, but a friend with whom he was walking improvised a mystical variation of them. Here, says the author, we have a proof that verses of which the intention is bad may be interpreted in a sense that accords with the inward feelings of the hearer.

298 Shibl's answer to a man who asked him to explain the meaning of "God is the best of deceivers" (Kor. 3, 47).

CHAPTER CVI: "Concerning those who dislike the *samā'* and dislike to be present in places where the Koran is recited with a musical intonation, or where odes are chanted and the hearers fall into an artificial ecstasy and begin to dance."

Different reasons for such dislike: (1) *samā'* is condemned by some great religious authorities; (2) *samā'* is very dangerous for novices and penitents: it may lead them to break  
299 their vows and indulge in sensual pleasures; (3) listening to quatrains (*rubā'yyāt*) is the mark of two classes of men, either the frivolous and dissolute or the adepts in mysticism who have mortified their passions and are entirely devoted to God. Accordingly, some Šúfis reject *samā'* on the ground that they are not yet fit for it. They think it better to occupy themselves with performing their religious duties and with avoiding forbidden things. Saying of Abú 'Alí al-Rúdhabárí on the dangers of *samā'*. Saying of Sarí al-Saqatí on the recitation of odes. (4) *samā'* is apt to lead astray the vulgar who misunderstand the purpose of the Šúfis in listening to music; (5) *samā'* may bring a man into bad company.

300 (6) Some abstain from *samā'* on account of the Tradition that a good Moslem leaves alone what does not concern him; (7) some advanced gnostics are so fully occupied with *inward* communion that they have no room for the *outward* experience of audition.

The profound impression made upon Abú Bakr al-Zaqqáq by a saying of Junayd. Answer given by Junayd to the question, "When does a man regard praise and blame with equal indifference?" Saying on Wisdom (*ḥikmat*) by Yahyá b. Mu'ádh. It is said that when words come from the heart they penetrate to the heart, but when they proceed from the tongue they do not pass beyond the ears. Many further examples might be given of the ecstasy and enthusiasm caused by listening to *dhikr* or moral exhortations. Saying of Abú 'Uthmán (al-Ḥirí). Influences from the unseen world, whether they be audible or visible, produce a powerful effect upon the heart when they are in harmony with it, *i.e.*, when the heart is pure; otherwise, their effect is weak.

- 296 The adepts, however, are not affected in this way, although sometimes their spiritual life is renewed and replenished by hearing words of wisdom. The object of the Ṣúfis in audition is not solely the delight of listening to sweet voices and melodies, but rather the inward feeling of something homogeneous with the ecstasy already existent in their hearts, since their ecstasy is strengthened by feeling it.

CHAPTER CV: "Further observations concerning audition."

The influence of *samā'* depends on, and corresponds with, the spiritual state of the hearer. Hence the Ṣúfis, when they listen to poetry, do not think of the poet's meaning, nor when the Koran is read aloud are they distressed by the negligence of the reader whilst they themselves are alert.

- 297 If speaker and hearer are one in feeling and intention, the ecstasy will be stronger; but the Ṣúfis are safe from any evil consequences so long as the divine providence encompasses them. Stories illustrating this. Muḥammad b. Masrúq of Baghdád was singing a verse in praise of wine when he heard some one say in the same metre and rhyme: "In Hell there is a water that leaves no entrails in the belly of him whose throat shall swallow it." This was the cause

than that which really belongs to them. Account of Núrí's ecstasy a few days before his death. The ecstasy of 'Alí b. al-Muwaffaq.

291 Description of a visit which Abu 'l-Husayn al-Darráj paid to Yúsuf b. al-Husayn at Rayy. The latter burst into tears on hearing two verses which al-Darráj recited, though he had previously read aloud to himself a large portion of the Koran without any such sign of emotion.

292 A verse that used to throw Shiblí into ecstasy. Another verse that had the like effect on al-Duqqí.

CHAPTER CIII: "Concerning the characteristics of the perfect adepts in audition."

During sixty years Sahl b. 'Abdallah never changed countenance when he heard the *dhikr* or the Koran or anything else; it was only the weakness of old age that at last caused him to show emotion. Another similar anecdote of Sahl b.

293 'Abdallah. The answer given by Sahl to Ibn Sálím who asked what it is that makes a man spiritually strong and enables him to retain his composure. Saying of the Caliph Abú Bakr. Sahl b. 'Abdallah said that his state during prayer was the same as his state before he began to pray. Explanation of this saying by the author. Sahl was the same after audition as he had been before it, *i. e.*, his ecstasy continued without interruption. Story of Mimshádh al-Dínawarí, who said that all the musical instruments in the world could not divert his thoughts from God.

294 The author observes that when Šúfis attain to perfection their senses are purified to such an extent that they take no pleasure in music and singing. Verse of the Koran quoted by Junayd in reply to one who noticed how quiet and unmoved he was during the *samá'*. Various reasons which induce spiritual adepts to attend musical concerts.

295 CHAPTER CIV: "On listening to *dhikr* and sermons and moral sayings."

287 Abú 'Abdallah b. al-Jallá mentions two marvellous things which he saw in the Maghrib: (1) a Šúfī begging for alms; (2) a Sheykh named Jabala, one of whose disciples had died on hearing a passage of the Koran, came to the reader on the next day and asked him to recite part of the Koran. While he was reciting, Jabala gave a shriek which caused him (the reader) to fall dead on the spot. Anecdote of Ja'far al-Mubārqa'. The author states the conditions under which it is proper for novices to practise *samā'*.

288 If the beginner is ignorant of these conditions, he must learn them from a Sheykh, lest he should be seduced and corrupted.

CHAPTER CII: "Concerning the audition of the Šúfī Sheykhs."

Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, asked al-Ṭayálisī al-Rázi whether he could recite any poetry. On receiving a negative answer, Isráfil said to him, "Thou hast no heart." Ruwaym described the state of the Šúfī Sheykhs during audition as resembling that of a flock of sheep attacked by wolves. Abu 'l-Qásim b. Marwán al-Naháwandī, who had taken no part in the *samā'* for many years, attended a  
 289 meeting where some poetry was recited. The audience fell into ecstasy. When they became quiet again, Abu 'l-Qásim questioned them concerning the mystical meaning which they attached to the verse, and finally gave his own interpretation. Story of Abú Ḥulmán, who swooned on hearing the street-cry of a herb-seller. The author points out that the influence of *samā'* depends on the spiritual state of the hearer. Thus, the same words may be regarded as true by one mystic and as false by another. Story of 'Utba al-  
 290 Ghulám. Anecdote of Dhu 'l-Nún al-Miṣrī, who was overcome by ecstasy on hearing some verses recited, but rebuked a man who followed his example. Some Sheykhs possess insight into the spiritual state of those below them; in that case, they should not permit them to claim a higher state

common knowledge that a man may read the whole Koran many times over without being touched with emotion, whereas if the reading is accompanied by a sweet voice and plaintive intonation he feels emotion and delight in hearing it. These feelings, then, are not caused by the Koran, but by sweet sounds and melodies which accord with human temperaments. The harmonies of poetry are similar in their nature and their effects and easily blend with music. Since a certain homogeneity exists between them and the spirit of man, their influence is much less powerful and dangerous than that of God's Word. Those who prefer listening to poetry are animated by reverence for the Koran.

- 285 "It is more fitting", they say, "that so long as we retain our human nature we should take delight in poetry instead of making the Koran a means of indulging ourselves". Some theologians have regarded with dislike the practice of trilling the Koran, but if this is done, the reason is that men shrink from hearing and reciting the Koran because it is a reality (*ḥaqḡ*), and they intone it musically in order that the people may be drawn to listen when it is read.

CHAPTER CI: "Concerning the audition of novices and beginners".

Story of a young man, a pupil of Junayd, who used to shriek whenever he heard any *dhikr*. Junayd threatened to dismiss him if he did so again, and after that time he used to put such restraint on himself that a drop of water trickled from every hair of his body, until one day he uttered a loud cry and expired. A saying of Junayd related by Abu 'l-Ḥusayn al-Sírawání.

- 286 Story related by al-Darráj of a youth who died on hearing a slave-girl sing two verses of poetry<sup>1</sup>). Another story of the same kind related by Abú 'Alí al-Rúdhábárf.

1) This story occurs in my translation of Hujwír's *Kashf al-Maḥjúb*, p. 408 *seq.*

Verses of the Koran and Traditions of the Prophet which prove that listening to the Koran is allowable.

281 Further Traditions on this subject. The Koran condemns those who listen only with their ears and praises those who listen with attentive minds. Examples of the emotion produced by listening to the Koran. In some cases the listeners die. Answer given by Shiblī to Abú 'Alī al-Magházilī who complained that the effect produced by listening to the Koran was not permanent.

282 Abú Sulaymān al-Dárání said that he sometimes spent five nights in pondering over a single verse of the Koran and that unless he had ceased to think about it he would never have continued his reading.

Ju'ayd saw a man who had swooned on hearing a verse of the Koran. He recommended that the same verse should be read to him again; whereupon the man recovered his senses. A certain Šúfī repeated several times the verse, "Every soul shall taste death" (Kor. 3, 182). He heard a voice from heaven saying, "How long wilt thou repeat this verse which has already killed four of the Jinn?" Abu 'l-Ṭayyib Aḥmad b. Muqátil al-'Akkí describes the terror and anguish of Shiblī on hearing a verse of the Koran.

283 Those who lack the spiritual emotion which accords with the hearing of the Koran and is excited thereby are like beasts: they hear but do not understand.

CHAPTER C: "Concerning those who prefer listening to odes and verses of poetry".

Traditions of the Prophet in praise of poetry. The considerations which lead some Šúfis to listen to poetry rather than to the Koran are stated by the author as follows. The Koran is the Word of God, *i. e.* an eternal attribute of God, which men cannot bear when it appears, because it is uncreated. If God were to reveal it to their hearts as it really

284 is, their hearts would crack. It is, however, a matter of

It is well-known that Málík<sup>1)</sup> and the people of Medina did not dislike audition.

- 277 Sháfi'í was of the same opinion. Ibn Jurayj departed from Yemen and settled at Mecca in consequence of hearing two verses of poetry. He declared that audition is neither a good nor an evil act, but resembles an idle word (*laghw*) for which a man will not be punished hereafter (Kor. 2, 225). The author sums up the discussion by stating that audition is lawful, if it has no corrupt end in view and if it does not involve the use of certain musical instruments forbidden by the Prophet.

CHAPTER XCVIII: "Concerning the audition of the elect and their various degrees therein."

Description by Abú 'Uthmán Sa'íd b. 'Uthmán al-Rází of three kinds of audition: (1) that of novices and beginners; (2) that of more advanced mystics (*siddiqin*); and (3) that of gnostics (*arifin*).

- 278 Three classes of auditors described by Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. Three kinds of audition defined by Bundár b. al-Husayn: some hear with their natures (*tab'*), some with their spiritual feelings (*hál*), and some through God (*haqq*). The author's explanation of this saying.

- 279 The author's explanation continued. Three classes of auditors distinguished by an anonymous Šúfi: (1) the followers of realities (*abná al-ḥaqá'iq*); (2) those who depend on their spiritual feelings; (3) the poor (*fugará*) who are entirely detached from worldly things.

- 280 CHAPTER XCIX: "Concerning the different classes of auditors".

Those who prefer to listen the Koran.

---

1) The contrary opinion is attributed to Málík and the Medina school by Ghazálí (*Iḥyá*, Búláq, 1289 A. H., II, 247, 17), but cf. Goldziher, *Muhamm. Studien*, II, 79, note 2.

272 Sayings of Shiblī, Junayd, and an unnamed Ṣūfī. Junayd said that audition is one of the three occasions on which the mercy of God descends upon dervishes. Audition condemned by Abū 'Alī al-Rūdhabārī. Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī defined the Ṣūfī as one who practises audition. Abu 'l-Ḥusayn b. Zīrī used to stay and listen to music (*samā'*) if he approved of it; otherwise he would take up his shoes and go. Al-Ḥuṣrī wished for a *samā'* that should never cease, and should be more desired the more it was enjoyed.

273 CHAPTER XCVII: "Concerning the audition of the vulgar (*al-ʿāmmat*) and its permissibility when they listen to sweet sounds which inspire them with hope or fear and impel them to seek the afterworld".

Saying of Bundār b. al-Ḥusayn on the pleasure and lawfulness of audition when it is not connected with any evil purpose. Quotations from the Koran showing that audition is lawful. The five senses enable us to distinguish things from their opposites, and the ear can distinguish sweet sounds from harsh.

274 Sweet sounds form part of the pleasures of Paradise which are enumerated in the Koran. Audition is not like wine-drinking: the latter is forbidden in this world, but the former is permitted. The Prophet allowed two singing-girls to play the tambourine in his house.

275 Verses recited by Abū Bakr, Bilāl, and 'Ā'isha. Many of the Prophet's Companions recited poetry. Fourteen verses are quoted from the famous poem, *Bānat Su'ādu*, which Ka'b b. Zuhayr recited in the presence of the Prophet.

276 The Prophet said, "Wisdom is sometimes to be found in poetry". Since poetry may be recited, there is no objection to reciting it with musical notes and melodies and with an agreeable intonation. Various divines and lawyers have pronounced in favour of audition, *e. g.*, Mālik b. Anas. Story of Mālik and a man whom he rebuked for singing badly.

THE BOOK OF AUDITION (*samāʿ*).

CHAPTER XCV: "Concerning the beauty of the voice, and audition, and the difference of those who practise it."

The Prophet said that all the prophets before him had fine voices.

268 Further Traditions showing that the Prophet held a sweet voice in high esteem and that he liked to hear the Koran read with a musical intonation. The author's explanation of the Tradition, "Beautify the Koran by your voices."

269 Sayings on this subject by Dhu 'l-Nún, Yaḥyá b. Muʿádh al-Rází, an anonymous Sheykh, Ḥáarith al-Muḥásibí, and Bundár b. al-Ḥusayn. The subtle influence of sweet sounds is illustrated by the fact that they lull sick children to sleep and restore the health of persons suffering from melancholia. Moreover, the camel-driver's chant has a marvellous effect upon camels worn out by fatigue.

270 Story, related to the author by al-Duqqí, of a negro slave whose master had thrown him into chains because the sweetness of his voice excited the heavily laden camels to rush along with such speed that all of them, except one, died on arriving at the end of their journey. <sup>1)</sup>

271 Definition of the expert singer by Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí.

CHAPTER XCVI: "Concerning audition and the various opinions of the Šúfís as to its nature."

Definition by Dhu 'l-Nún. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání on the recitation of poetry with a musical accompaniment. Definitions by Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí and an anonymous mystic. Description of *samāʿ* by Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj.

---

1) The same story is told by Hujwírí, on the authority of Ibráhím al-Khawwás. See my translation of the *Kashf al-Maḥjúb* p. 399.

him utter at Aṭrābulus. A prayer of Shiblī. Prayers of Yaḥyá b. Mu'ádh (al-Rází).

- 261 A number of prayers by the same. Answer given by a certain Shaykh to 'Umar al-Malaṭí who had begged him to invoke God on his behalf. How Ibráhím b. Adham refused to pray for his fellow-passengers when they were overtaken by a storm at sea.

- 262 Anonymous saying on the effect of sincerity in prayer. Prayer of Sarí al-Saqatí. Prayer of Sarí in answer to the request of Abú Ḥamza. A prayer which Ibráhím al-Marástání learned from al-Khaḍir, whom he saw in a dream. A prayer which Abú 'Ubayd al-Busrí learned from 'Á'isha who appeared to him while he was asleep. Prayer of a Sheykh whose name is not mentioned. Answer given to the author by a certain Sheykh whom he questioned concerning the real purpose of prayer.

A prayer of Junayd.

- 263 CHAPTER XCIV: "Concerning their precepts (*waṣāyá*) to one another."

Precepts by Ruwaym and Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rází).

- 264 Precepts by Sarí al-Saqatí, Abú Bakr al-Bárizí, Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá, Junayd, and Abú Sa'íd al-Kharráz.

- 265 Precepts by Dhu 'l-Nún, Junayd, Abú 'Abdallah al-Khayyát al-Dínawarí, and Abu Bakr al-Warráq. Dhu 'l-Nún's reason for refusing to give a precept to a man who had asked him for one.

- 266 Story of Abú Muḥammad al-Murta'ish: when dying, he gave instructions that his debts should be paid; and the sale of the clothes on his corpse produced eighteen dirhams, exactly the amount of his debts. A precept of Ibráhím b. Shaybán. Precept by an anonymous Sheykh.

Precepts by Abú Bakr al-Wásiṭí, by an unnamed Ṣúfí, by a man whom Dhu 'l-Nún met on Mount Muqaṭṭam, and by Dhu 'l-Nún himself.

- 267 Precept by Junayd.

- 247 Verses by Dhu 'l-Nún and Junayd.
- 248 Verses by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Junayd.
- 249 Verses by Abú 'Alí al-Rúdhábárl.
- 250 Verses by Ibráhím al-Khawwás. Verses describing ecstasy by Sumnún al-Muḥibb. Two more verses by Sumnún.
- 251 Some verses which Sarí al-Saqatí often used to recite.  
Verses which Sarí recited while he was engaged in sweeping his room. Another verse frequently quoted by Sarí. Verses spoken by Shiblí on his deathbed. Verses by the same.
- 252 Verses composed or quoted by Shiblí on various occasions.
- 253 Two verses by Shiblí. Verses on patience which are said to have been composed by Sahl b. 'Abdallah. Verses by Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rází. Verses on thanksgiving (*shukr*) by Abu 'l-'Abbás b. 'Aṭá.
- 254 More verses by Ibn 'Aṭá. Verses by Abú Ḥamza (al-Khurásání) on being rescued by a lion from a well into which he had fallen.
- 255 Verses by Bishr b. Ḥáarith (al-Ḥáfí), Yúsuf b. Ḥusayn al-Rází, and Abú 'Abdallah al-Qurashí. Verses written to the last-named by Abú 'Abdallah al-Haykalí.
- 256 Verses by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written in reply to al-Haykalí by Abú 'Abdallah al-Qurashí or, according to others, by Abú Sa'íd al-Kharráz. Verses written by Abu 'l-Ḥadíd to Abú 'Abdallah al-Qurashí. Reply of al-Qurashí.
- 257 CHAPTER XCIII: "Concerning the prayers and invocations which the most eminent of the ancient Ṣúfís addressed to God."  
Two prayers by Dhu 'l-Nún.
- 258 A prayer by Yúsuf b. al-Ḥusayn (al-Rází). Prayer of a certain sage which was overheard by Yúsuf b. al-Ḥusayn.
- 259 Verse recited by a Ṣúfí Sheykh in the hearing of Yúsuf b. al-Ḥusayn. A prayer of Junayd, extracted from the *Kitáb al-Munáját*.
- 260 A prayer of Abú Sa'íd al-Dínawarí which the author heard

- al-Tinátí to Ja'far al-Khuldí. Letter written by a certain sage in answer to Yúsuf b. al-Ḥusayn, who had complained of being a prey to worldly feelings and dispositions.
- 237 Letter written by one sage to another who had asked him by what means he might gain salvation. Part of a letter written by Aḥmad b. 'Aṭá to Abú Sa'íd al-Kharráz, and the latter's reply. Letter of a lover to his beloved. Quotation from a letter written by a certain Sheykh.
- 238 Part of a letter written to Ḥusayn b. Jibríl al-Marandí by one of his pupils, relating how he became friendly with a gazelle and shared his food with it. Letter sent by Sháh al-Kirmání to Abú Ḥafṣ (al-Ḥaddád) and the latter's reply. Letter written by Sarí al-Saqaṭí to a friend. Part of a letter from Junayd to 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání.
- 239 The author says that it is impossible for him to quote the long epistles which celebrated Šúfis have written to one another, such as the epistle of Núrí to Junayd on the subject of tribulation (*balá*), etc., but that he will give the text of one short epistle written by Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í al-Dínawarí.
- 240 Continuation of the epistle of Junayd to Abú Bakr al-Kisá'í.
- 241 Conclusion of the same.
- CHAPTER XCI: "Concerning the introductions (*ṣudúr*) of books and epistles'.
- 241-3 Five introductions by Junayd.
- 243 Specimens by Abú 'Alí al-Rudhabarí and Abú Sa'íd b. al-A'rábí.
- 244 Two more specimens by Ibn al-A'rábí, and one by Abú Sa'íd al-Kharráz.
- 245 Another by al-Kharráz and a third which the author attributes to him. An introduction by al-Kurdí of Urmiya. Another by Abú Bakr al-Duqqí.
- 246 Another by the same hand. Two anonymous specimens.
- CHAPTER XCII: "Concerning their mystical poems".

Definitions. Saying of Ḥusayn b. Maṣṣūr al-Ḥallāj.

- 232 Two sayings of Yūsuf b. al-Ḥusayn. Verses concerning the *sirr* by Núrí and others.

The author remarks that the questions discussed by the Ṣūfīs are too numerous to mention. Saying of ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī: "One half of knowledge is question, and the other half is answer."

CHAPTER XC: "Concerning the letters sent by Ṣūfīs to one another".

- 233 Words written by Mīmshādh al-Dīnawarī on the back of a letter which Junayd wrote to him. Letter from Abū Saʿīd al-Kharrāz to Aḥmad b. ʿAṭā. Part of a letter addressed by ʿAmr b. ʿUthmān al-Makkī to the Ṣūfīs of Baghdād, together with the observations made upon it by Junayd, Shiblī, and Jarīrī. Part of a letter sent by Shiblī to Junayd.
- 234 Junayd's reply. The author relates how he and other Ṣūfīs asked Abū ʿAbdallāh<sup>1)</sup> al-Rūdhabārī to write a letter to a certain Hāshimite at Ramla, begging him to permit them to hear a singing-girl who was famous for the beauty of her voice. Copy of the letter which al-Rūdhabārī wrote *impromptu* on this occasion. Verses inserted by Abū ʿAlī b. Abī Khālid al-Ṣūrī in a letter which he wrote to Abū ʿAlī al-Rūdhabārī.
- 235 Verses written by Abū ʿAlī al-Rūdhabārī in reply to the above. Answer sent by Dhu 'l-Nún to a sick man who had asked him to invoke God on his behalf. Another letter written by Dhu 'l-Nún. Letter written by Sarī al-Saqāʿī to Junayd containing some verses which he heard a camel-driver chanting in the desert.
- 236 Letter written to (Abū ʿAbdallāh) al-Rūdhabārī by one of his friends. Part of a letter from Abū ʿAbdallāh al-Rūdhabārī to a friend. Letter written by an eminent Ṣūfī to a certain Sheykh. Extract from a letter addressed by Abu 'l-Khayr

---

1) This is the correct reading.

*Question.* Three different 'states' of the heart described by Abú Bakr al-Wásiṭi.

*Question.* Three kinds of tribulation (*balá*) described by Jaríri.

*Question concerning* the difference between the lower and higher degrees of love (*ḥubb* and *wudd*).

229 *Question concerning* weeping (*buká*).

Saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. Eighteen causes of weeping.

*Question concerning* the term *sháhid*.

Definitions by Junayd and the author.

230 *Question concerning* the sincere practice of devotion.

Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí, when questioned on this subject by the Sheykhs of Mecca, replied that sincerity in devotion depends on the knowledge of four things, viz., God, self, death, and retribution after death.

*Question as to the nature of* the generous man (*karim*).

Definitions of the generous man by Ḥáarith al-Muḥásibí and Junayd.

*Question concerning* generosity (*kardmat*).

Two anonymous definitions.

*Question concerning* reflection (*fikr*).

Definitions of *fikr* and *tafakkur* by Ḥáarith al-Muḥásibí and others. Distinction between *fikr* and *tafakkur*.

231 *Question concerning* induction (*i'tibár*).

Definitions by Ḥáarith al-Muḥásibí and others.

*Question as to the nature of* intention (*niyyat*).

Definitions by Junayd and others.

*Question as to the nature of* right (*ṣawáb*).

Definitions by Junayd and another.

*Question.* Junayd's explanation of what is meant by compassion towards the creatures (*shafaqat 'ala 'l-khalq*).

*Question concerning* fear of God (*taqíyyat*).

Five definitions of the word.

*Question concerning* the ground of the soul (*sirr*).

not mentioned. Various opinions as to the cause of *risq*. How Abú Yazíd (al-Bisṭámí) rebuked a theologian who questioned him about the source of *risq*.

*Question.* Junayd's answer to a question concerning the disappearance of the name of 'servant' and the subsistence of the power of God, (as happens in *faná*).

*Question.* Junayd was asked, "When is a man indifferent 226 to praise and blame?" His answer.

*Question.* Answer given by Ibn ʿAṭá when he was asked, "What is the means of obtaining security of mind (*salámat al-ṣadr*)?"

*Question.* "What is the explanation of the grief which a man feels without knowing its cause?" Answer by Abú ʿUthmán (al-Ḥirí).

*Question concerning sagacity (firdsat).*

Comment by Yúsuf b. al-Ḥusayn on the Tradition, "Beware of the sagacity of the true believer, for he sees by the light of God."

*Question concerning the imagination (wahn).*

Definition of *wahn* by Ibráhím al-Khawwás.

227 *Question.* Explanations by Abú Yazíd al-Bisṭámí and other mystics of the words *sábiq*, *muqtaṣid*, and *ḡálim* in Kor. 35, 29.

*Question concerning wishing (tamanní).*

Ruwaym said that the disciple may hope, but that he should not wish. The reason of this distinction.

*Question concerning the secret of the soul (sirr al-nafs).*

Sahl b. ʿAbdallah said that the secret of the soul was never revealed in any created being except in Pharaoh when he said, "I am your supreme Lord."

228 *Question.* Human and divine jealousy (*ghayrat*) distinguished by Shiblí.

*Question.* Faṭḥ b. Shakhraf asked Isráfil, the teacher of Dhu 'l-Nún, whether secret thoughts (*asrár*) are punished before actual sins. The answer given by Isráfil.

al-Nibájí said that there are two spirits in the gnostic who has attained to union with God. Distinction between the human spirit (*al-rúh al-bashariyya*) and the eternal spirit (*al-rúh al-qadima*) in man. Traditions illustrating this doctrine.

- 223 The author declares it to be false. Ibn Sálím asserted that the spirit and the body together produce good or evil, and that both are liable to reward or punishment. Those who believe in metempsychosis and the eternity of the spirit go far astray from the truth.

*Question concerning symbolic allusion (ishárat).*

The meaning of *ishárat*. Sayings of Shiblí and Abú Yazíd al-Bisṭámí to the effect that God cannot be indicated by means of symbols. How a man rebuked Junayd for raising his eye to heaven. ʿAmr b. ʿUthman al-Makkí said that the symbolism of the Ṣúfis is polytheism (*shirk*). Junayd said to a certain man, "How long will you give indications to God? Let God give indications to you."

- 224 Abú Yazíd (al-Bisṭámí) condemned both theological and mystical symbolism. Zaqqáq said that *ishárat* is proper for novices, but the adept finds God by abandoning *ishárat*. Saying of Shiblí on nearness to God. Saying of Yaḥyá b. Muʿádh on the different kinds of symbolism used by different classes of religious men. Ṣúfism described by Abú ʿAlí al-Rúdhábárí as an *ishárat*. The use of *ishárat* disapproved by Abú Yaʿqúb al-Súfí.

*Diverse questions. Question concerning elegance (ṣarf).*

· Definition of the term by Junayd.

*Question concerning generosity (muruwwat).*

Definition by Aḥmad b. ʿAṭá.

*Question concerning the reason why the Ṣúfis are so called.*

- 225 Sayings by Ibn ʿAṭá (who connects 'Súfi' with *ṣafá*), Núrí, Shiblí, and an anonymous mystic.

*Question concerning the daily bread (rizq).*

Sayings of Yaḥyá b. Muʿádh and another whose name is

the tongue, (b) with the heart, (c) recollection which he defined as "being filled with love and shame because of nearness to God". Ibn 'Aṭā said that recollection causes the human nature (*bashariyyat*) to disappear. Two sayings of Sahl b. 'Abdallah. Three verses of the Koran in which the Moslems are commanded to recollect God. There are different kinds of recollection, corresponding to the different language used in these verses. Saying of an anonymous Sheykh. Verbal recollection (repetition of the formulas "There in no god but Allah" and "Glory be to Allah!" or recitation of the Koran) and spiritual recollection (concentration of the heart upon God and His attributes).

- 220 Recollection assumes various forms in accordance with the predominant 'state' or 'station' of each mystic. Shiblī said that real recollection is the forgetting of recollection, *i.e.*, forgetfulness of everything except God.

*Question concerning spiritual wealth (ghinā).*

Junayd said that spiritual poverty and wealth are complementary, and that neither is perfect without the other. The signs of spiritual wealth described by Yūsuf b. al-Ḥusayn. Saying of 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī on the spiritual wealth which consists in being independent of spiritual wealth.

- 221 Saying of Junayd.

*Question concerning poverty (faqr).*

Junayd said that poverty is a sea of tribulation but that all its tribulation is glorious. Description by Junayd of the true *faqīr* who enters Paradise five hundred years before the rich. Ibn al-Jallā said that poverty must be accompanied by piety (*wara'*). Sayings of Junayd and al-Muzayyin.

*Question concerning the spirit (rúh) and the doctrines of the Ṣūfīs on the subject.*

- 222 Two sayings of Shiblī. Abú Bakr al-Wāsiṭī distinguished two spirits, *viz.*, the vital spirit and the spirit whereby the heart is illumined. Other sayings of al-Wāsiṭī. Abú 'Abdallah

saying of Ruwaym. A saying of Junayd. Definition by al-Muzayyin al-Kabír of the nature of God as conceived by the Šúfis.

- 216 Saying of ‘Abdallah b. Táhír al-Abharí, in which he identifies reality with positive religion (*‘ilm*). Distinction made by Shiblí between *‘ilm*, *ḥaqíqat*, and *ḥaqq*. The reality of ‘humanity’ (*insániyyat*) explained by Abú Ja‘far al-Qarawí. Anonymous definition of the reality of ‘union’ (*wuṣúl*). Reality described by Junayd as that which removes every obstacle in the mystic’s way. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí.

*Question concerning veracity (ṣiḍq).*

Saying of Junayd. Definition of veracity given by Abú ‘Sa‘íd al-Kharráz to two angels whom he saw in a dream. A detailed definition by Yúsuf b. al-Ḥusayn.

- 217 Sayings of an anonymous sage, Dhu ‘l-Nún, Ḥáarith (al-Muḥásibí), Junayd, Abú Ya‘qúb, and another whose name is not mentioned.

*Question concerning the fundamental principles (uṣúl) of Šúfism.*

Five qualities enumerated by Junayd. Two principles mentioned by Abú ‘Uthmán (al-Ḥírí). Saying of Junayd on the importance of taking care not to fail in fundamental principles. Three principles of the Šúfis, according to Abú Aḥmad al-Qalánisí. Seven principles of Šúfism enumerated by Sahl b. ‘Abdallah.

- 218 List of six principles, according to Ḥuṣrí, and another list of seven principles, according to an anonymous dervish.

*Question concerning sincerity (ikhláṣ).*

Definitions by Junayd, Ibn ‘Atá, Ḥáarith al-Muḥásibí, Dhu ‘l-Nún, and Abú Ya‘qúb al-Súsí. Two sayings of Sahl b. ‘Abdallah. Definitions by Junayd and an anonymous Sheykh. Three signs of the sincere man. Definition of sincerity attributed to Abu ‘l-Ḥusayn al-Núrí.

- 219 *Question concerning recollection (dhikr).*

Ibn Sálím distinguished three kinds of recollection: (a) with

wild beasts. Description of the death of Yaḥyá al-Iṣṭakhrí. Junayd's remark when he was told that Abú Sa'íd al-Kharráz fell into an ecstasy before he died.

CHAPTER LXXXIX: "Concerning the differences of doctrine shown in their answers to questions on mystical subjects".

- 212 *Question concerning concentration (jam<sup>c</sup>) and dispersion (tafriqat).*

The author's definition of these terms. Their meaning explained by Abú Bakr 'Abdallah b. Ṭáhir al-Abharí. Verses by Junayd. Saying attributed to Núrí.

- 213 Anonymous doctrines on the subject. Sayings of Junayd and Abú Bakr al-Wásiṭí.

*Question concerning passing-away (faná) and continuance (baqá).*

Two sayings of Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí: the true theory of *faná* and *baqá* requires that Man's normal relation to God — the relation of a slave to his master — should be maintained. The author says that *faná* and *baqá* are the attributes of those who declare God to be One, and who ascend in their unification to a particular degree, which is not reached by ordinary Moslems. He explains the original meaning and application of the terms. Two sayings of Sumnún.

- 214 Sayings of Abú Sa'íd al-Kharráz, Junayd, Ibn 'Aṭá, and Shiblí. Saying attributed to Ruwaym. The author enumerates five stages of *faná*.

- 215 *Question concerning the realities (al-ḥaqá'iq).*

Description by Sarí al-Saqatí of those who seek the realities. Sayings of Junayd, Abú Turáb (al-Nakhshabí) and Ruwaym. Three kinds of reality (*ḥaqíqat*) distinguished by Abú Ja'far al-Ṣaydalání. Anecdote of Abú Bakr al-Zaqqáq: "every reality that contradicts the religious law is an infidelity", Ruwaym's answer to the question, "When does a man realise the meaning of servanthship ('*ubúdiyyat*)"? Another

it was better for people like himself to perform their devotions in the sight of one another.

- 208 Story of Abú Bakr b. al-Muʿallim who retired to Mount Lukkám near Antioch and found that he was unable to perform his customary devotions; he remained ten years in solitude before he could perform them as well as he used to do amongst his acquaintances. A similar experience was communicated to Ibráhím al-Khawwáṣ by a man whom he met in the desert.

CHAPTER LXXXVII: "Concerning their manners in friendship and affection".

Sayings of Dhu 'l-Nún and Abú 'Uthmán (al-Ḥirí). Answer given by Ibn al-Sammák to a friend who quarrelled with him. Sayings on the nature of affection.

- 209 Sayings of Yaḥyá b. Muʿádh, Junayd, Núrí, and Abú Muḥammad al-Magházilí.

CHAPTER LXXXVIII: "Concerning their manners in the hour of death".

Verses recited by Shiblí on the night before he died. Only two of the hundred and twenty disciples of Abú Turáb al-Nakhshabí died in 'poverty', namely, Ibn al-Jallá and Abú 'Ubayd al-Busrí. Description of the death of Ibn Bunán al-Miṣrí.

- 210 Story related by Abú 'Alí al-Rúdhábárí of a youth who expired on hearing a verse of poetry. Saying of Abú Yazíd (al-Biṣṭámí) on his deathbed. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) reported by Junayd, who was his pupil. Description of the death of Junayd by Abú Muḥammad al-Jarírí. The death of Shiblí described by Bakrán al-Dínawarí. Account of the death of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. A saying of Abú Bakr al-Zaqqáq which was immediately followed by his death.
- 211 How Ibn 'Aṭá was killed. Ibráhím al-Khawwáṣ died while performing an ablution. The corpse of Abú Turáb al-Nakhshabí was seen standing erect in the desert, untouched by

CHAPTER LXXXIV: "Concerning the manners of the Sheykhs and their kindness to their disciples".

Saying of Junayd. How Bishr al-Ḥāfī sympathised with the poor when he was unable to help them. Courtesy shown by al-Zaqqāq to a party of dervishes. Story of Junayd and al-Jarīfī.

- 205 Story of Abú Aḥmad al-Qalānisi and a disciple. Anecdote of Junayd and a man who wished to abandon all his wealth. How Abu 'l-Ḥasan al-ʿAṭūfī procured food for his companions in the desert. How Abú Jaʿfar al-Qaṣṣāb followed Abú Saʿīd al-Kharrāz from Ramla to Jerusalem in order to obtain his forgiveness.

CHAPTER LXXXV: "Concerning the manners of disciples and novices".

Saying on wisdom (*ḥikmat*) cited from a book by Abú Turāb al-Nakhshabī. Saying of Junayd: anecdotes (of holy men) strengthen the hearts of disciples.

- 206 Saying of Yaḥyá (b. Muʿādh) on wisdom. Sayings of Mīmshādh al-Dīnawarī, Abú Turāb al-Nakhshabī, and Abú ʿAlī b. al-Kātib concerning those who aspire to become Ṣūfīs. Saying of Shiblī on two kinds of amazement (*ḥayrat*) felt by disciples. How Shiblī, when he was a novice, prevented himself from being overcome by sleep. Manners and signs of the sincere disciple according to Abú Saʿīd al-Kharrāz. Saying of Sahl b. ʿAbdallāh on the things which should occupy the disciple's mind.

- 207 Description by Yūsuf b. al-Ḥusayn of the signs by which the disciple is known. Saying of Abú Bakr al-Bārizī.

CHAPTER LXXXVI: "Concerning the manners of those who prefer to live alone".

Saying of Bishr al-Ḥāfī. How al-Darrāj met the hermit, Abu 'l-Musayyib, and brought him to Shiblī. Saying of Junayd on the solitary life. Abú Yaʿqūb al-Sūsī said that only men of great spiritual power can endure solitude, and that

to cross one's legs. Story of Ibráhím al-Khawwāṣ and a dervish who had an excellent way of sitting. Saying of Yaḥyá b. Mu'ádh (al-Rází) on sitting with the unspiritual. Anecdote of Ibn Mamlúla al-ʿAṭṭār al-Dínawarí. Anonymous saying: a man's friends show his character. Ḥasan al-Qazzáz, who often sat awake during the night, said that Ṣúfism is founded on three things: hunger, silence, and sleeplessness. Junayd preferred sitting with Ṣúfis to pray.

202 CHAPTER LXXXII: "Concerning their manners in hunger".

Two sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh on hunger. Sahl b. ʿAbdallah used to be strong when he abstained from eating and weak when he ate. Saying of Sahl b. ʿAbdallah. Abú Sulaymán (al-Dárání) said that hunger is one of God's treasures which He bestows upon those whom He loves dearly. A saying of Sahl b. ʿAbdallah on hunger repeated to the author by Ibn Sálím. Saying of ʿIsá al-Qaṣṣár. Why a Ṣúfí Sheykh said, "Thou art a liar", to a man who said, "I am hungry". Another Sheykh's rebuke to a Ṣúfí who came to visit him after having eaten no food for five days.

203 CHAPTER LXXXIII: "Concerning their manners in sickness."

Anecdote of Mimshádh al-Dínawarí. It is related of al-Kurdí that part of his body was infested by worms, and when a worm fell to the ground he would put it back in its place. Story of Dhu 'l-Nún and a sick disciple to whom he paid a visit. Advice which Sahl b. ʿAbdallah used to give to his disciples when they were ill. How Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí refused to let himself be cured of a disease in his stomach by means of cautery. Saying of al-Thawrí to a disciple who made excuses for delay in visiting him. Sahl b. ʿAbdallah know a remedy for piles but would not use it.

204 When Bishr al-Háfí described his symptoms to the physician, he was asked whether he was not complaining (of God): his reply. Saying of Dhu 'l-Nún quoted by Junayd when he was suffering from a severe illness.

al-Munádí saw smoke issuing from a neighbour's house, he used to send and ask for food. Story of Junayd and Ḥusayn b. al-Miṣrī. Answer given by Yūsuf b. al-Ḥusayn to the question whether one is justified in bestowing all one's property upon a brother in God.

199 CHAPTER LXXX: "Concerning the manners of those who are married and those who have children."

Story of the marriage of Abú Aḥmad al-Qalánisī. How Muḥammad b. 'Alī al-Qaṣṣār trained his little daughter to trust in God. Story of Bunán al-Ḥammál and his son. Ibráhīm b. Adham said that a man who marries embarks on a ship, and that he suffers shipwreck when a child is born to him.

200 Saying of Bishr b. al-Ḥáarith. Story of a woman who offered herself in marriage to Abú Shu'ayb al-Baráthī and refused to enter his hut until he removed a piece of matting. The author says that a married Ṣúfī must not commit his wife and children to the care of God but must provide for their needs unless they are in the same spiritual state as he is. Ṣúfīs ought to wed poor women and not take advantage of rich women who desire to marry them. One day when Faṭḥ al-Mawṣilī kissed his son he heard a heavenly voice saying, "O Faṭḥ, art not thou ashamed to love another besides Me?" The author points out that although the Prophet used to kiss his children and clasp them to his bosom, his spiritual rank and endowments were unique; and that God is jealous of the Ṣúfīs when they turn their thoughts towards any one except Himself.

201 CHAPTER LXXXI: "Concerning their manners in sitting alone or with others."

Sitting in mosques condemned by Sarī al-Saqatī. His definition of generosity (*muruwwat*). Saying of a Ṣúfī Sheykh: "the prayer-mat of the dervish ought to be on his buttocks." Stories of Abú Yazīd and Ibráhīm b. Adham which indicate that it is a breach of manners to stretch out one's feet or

CHAPTER LXXVIII: "Concerning the manners of those who earn their livelihood."

Sahl b. 'Abdallah said that while it is an offence against the Sunna to condemn work, it is an offence against the Faith to condemn trust in God. Saying of Junayd. How Ishāq al-Maghāzilī rebuked Bishr b. al-Ḥārith for earning his livelihood by spinning thread. The reply of Ibn Sālim to one who asked him whether it is the duty of Moslems to earn their livelihood or to trust in God.

- 196 Two sayings of 'Abdallah b. al-Mubārak in justification of earning. Abú Sa'īd al-Kharrāz once passed a whole night mending the shoes of the dervishes with whom he was travelling. Saying of Abú Ḥaṣṣ (al-Ḥaddād). Story of a negro at Damascus who was a follower of the Ṣūfīs. Anecdote of Abu 'l-Qásim al-Munādī. Sayings of Ibrāhīm al-Khawwās, and Ibrāhīm b. Adham. General rules to be observed by Ṣūfīs who work.

- 197 Abú Ḥaṣṣ al-Ḥaddād earned a dinar every day and bestowed it upon the Ṣūfīs. Saying of Shiblī to a cobbler. Dhu 'l-Nún said that the true gnostic does not attempt to gain a livelihood.

CHAPTER LXXIX: "Concerning their manners in taking and giving and in showing courtesy to the poor."

A short way to Paradise described by Sarī al-Saqatī. Saying of Junayd: none has the right to take money unless he prefers spending to receiving. Saying of Abú Bakr Aḥmad b. Ḥamawayh: money should be accepted or rejected for God's sake, not from any other motive. Story of al-Zaqqāq and Yūsuf al-Šā'igh. Anecdote showing the tact and delicacy with which Ibn Rufay' of Damascus bestowed a gift of money upon Abú 'Alī al-Rúdhabārī.

- 198 Sayings of Abú Bakr al-Zaqqāq and Abú Muḥammad al-Murta'ish. How Junayd induced Ibn al-Kurrinī (al-Karanbí) to accept some money from him. Whenever Abu 'l-Qásim

of begging. Anecdote of a Sheykh who refrained from begging for fear that he might endanger the spiritual welfare of a fellow-Moslem, in accordance with the tradition that he who repulses a sincere beggar will not prosper.

- 193 CHAPTER LXXVII: "Concerning their manners when they receive a gift of worldly goods".

Story of a dervish who lost his faith and his spiritual feeling (*ḥál*) in consequence of receiving a gift. Another story of a dervish who, for the same reason, was deprived of the tribulation which mystics hold dear. Abú Turáb al-Nakhshabí said that any one upon whom much bounty was bestowed ought to weep for himself. How Bunán al-Ḥammál refused a thousand dinars.

- Story of Ibn Bunán: four hundred dirhems were brought to him while he was asleep, but he was warned in a dream not to take more than he needed. Story of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: he dropped three hundred dinars, one by one, into the Tigris. Anecdote of Ibn Zírí, a pupil of Junayd, who  
194 came into possession of some money and left his companions. Abú Aḥmad al-Qalánisí would not let his pupils visit one of their number who had travelled and returned with money. How Abú Ḥafṣ al-Ḥaddád spent a thousand dinars on the dervishes of Ramla. Story of Shiblí, who bestowed on dervishes nearly all the money that was given him to buy food for his starving children. Story of a Şúfí Sheykh who saved four dirhems in order that he might return them to God on the Day of Judgment and say, "These are all the worldly goods Thou hast given me."

- 195 Shiblí received a sum of money from the vizier of al-Muṭtaḍid to distribute amongst the Şúfis of Baghdád; when every one had taken as much he wanted, Shiblí said, "The more ye have taken, the farther are ye from God, and the more ye have rejected, the nearer are ye to God."

Other Šúfis follow a stricter rule, which is illustrated by sayings of Ibráhím al-Khawwás and Abú ‘Imrán al-Ṭabari-stání. According to Abú Ya‘qúb al-Súsi there are four qualities that are indispensable to the traveller: religious knowledge, piety, enthusiasm, and good-nature. Abú Bakr al-Kattání said that the Šúfis refuse to associate with any one of their number who journeys to Yemen more than once. Derivation of *safar* (travel).

- 191 CHAPTER LXXVI: "Concerning their manners in sacrificing prestige (honour, influence, popularity), and in begging, and in acting for the sake of their friends."

The author quotes a saying related by the pupils of Abú ‘Abdallah al-Šubayhí to the effect that it behoves the dervish to sacrifice the prestige that accrues to him in consequence of his having resigned all worldly goods; but he is not entirely 'poor' until he has made a further sacrifice, namely, the sacrifice of 'self'. Story of al-Muẓaffar al-Qarmísíní and another Šúfi who made themselves so despised that no one would give them anything. Ibráhím b. Shaybán's praise of al-Muẓaffar al-Qarmísíní. Anecdote of a Šúfi who abased himself by begging, which he disliked intensely. Story of a novice whose devotion and austerities had gained for him a great reputation: he was told by a certain Sheykh that he must go from door to door and beg his bread and eat nothing else, but he found himself unable to obey; and when he was reduced to beggary in his old age, he regarded this as a punishment for having disobeyed the Sheykh.

- 192 Story of an eminent Šúfi who never broke his fast except with pieces of bread that he had begged. Anecdote of Mīm-shádh al-Dínawarí. How Bunán al-Ḥammál learned that he was a parasite. Story of a novice who begged food for his companions and partook of it with them: on this account he was blamed by some Sheykhs who said that he had really begged for himself. The author explains the true principles

persons already enraptured and by participating in their audition. This, if it become a habit, is most destructive to spiritual illumination. So long as the heart is polluted with worldliness, audition is idle and vain.

CHAPTER LXXIV: "Concerning their manners in dress."

Three sayings of Abú Sulaymán al-Dárání. Reply given by a young Şúfî to Bishr b. al-Ĥáarith (al-Ĥáfî), who had expressed the opinion that Şúfîs should not wear patched frocks (*muraqqa'ât*).

- 188 Story related by al-Jarîrî of a dervish who wore the same garment both in summer and winter because of a vision which he had seen. Saying of Abú Ĥaṣṣ al-Ĥaddád. Abú Yazîd's criticism of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázî. Abú Yazîd left nothing behind him except the shirt which he was wearing at the time of his death. Description of the patched frock belonging to Ibn al-Kurrínî (al-Karanbí). The fine clothes worn by Abú Ĥaṣṣ al-Naysábúrî. The author mentions the general rules observed by dervishes in regard to dress.

- 189 CHAPTER LXXV: "Concerning their manners in travelling." Counsel given by Abú 'Alî al-Rúḥabárî to a man who was setting out on a journey. Ruwaym's advice to the traveller. Muḥammad b. Ismá'îl describes a journey on which he was accompanied by Abú Bakr al-Zaqqâq and Abú Bakr al-Kattání. Saying of Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. Ibráhîm al-Khawwâş would not allow al-Muzayyin the Elder to kill a scorpion that was crawling on his thigh. What Shiblî said to his disciples who suffered hardships in travelling.

- 190 Three rules observed by Abú 'Abdallah al-Naşîbî during thirty years of travel. The author enumerates the various reasons for which Şúfîs travel; he says that they perform their religious duties just as carefully as when they are at home, and if a party of dervishes are travelling together, they show the utmost consideration to their weaker brethren.

Faṭḥ al-Mawṣilī, describing the manner in which he was entertained by Bishr al-Ḥafī.

- 185 Ma'rūf al-Karkhī accepted every invitation, saying that he was only a guest in the world and had no home except the house that he was bidden to enter. Description by Abū Bakr al-Kattānī of a gathering of three hundred Ṣūfīs at Mecca: instead of talking about religion they acted towards each other with good-nature and kindness and unselfishness. Saying of Abū Sulayman al-Dārānī: eating deadens the heart. Ruwaym said that during twenty years he never thought of food until it was set before him. Story of Abū 'Alī al-Rūdhabārī. Anecdote related by Abū 'Abdallah al-Rūdhabārī of a man who entertained a party of guests and lighted a thousand lamps; on being charged with extravagance, he successfully challenged his accuser to extinguish any lamp that had not been lighted for God's sake. Anecdote of Aḥmad b. Muḥammad al-Sulamī.

- 186 CHAPTER LXXIII: "Concerning their manners at the time of audition (*samā'*) and ecstasy."

Junayd mentioned three things necessary in audition, and if these were absent, he disapproved of it. Saying of Ḥārith al-Muḥāsibī. Story of Dhu 'l-Nūn's ecstasy on hearing some erotic verses recited. When Ibrāhīm al-Mārastānī was asked about dancing and rending the garments in audition, he quoted the word of God that was revealed to Moses, "Rend thy heart and do not rend thy garments." The author says that this subject will be fully set forth in a subsequent chapter.

- 187 Junayd said that excess of ecstasy combined with deficiency of religious knowledge is harmful. Explanation of this saying by the author. Ecstasy, provided that it is involuntary, is not improper for dervishes who are entirely detached from worldly interests. No one, however, should seek to produce ecstasy in himself by joining a number of

Jallá, the father of Abú 'Abdallah b. al-Jallá, was so named.

- 182 Saying of Hárith al-Muḥásibí. How Junayd used to answer those who questioned him on matters which lay beyond their spiritual capacity. Abú 'Amr al-Zajjájí said that it is better to commit a gross breach of etiquette than to interrupt a Sheykh in his discourse. Saying of Ibn al-Kurríní (al-Karanbí) to Junayd. Sayings of Shiblí and Sarí al-Saqatí.

CHAPTER LXXII: "Concerning their manners at meal-time and in their gatherings and entertainments".

Three occasions, enumerated by Junayd, when the divine mercy descends upon Šúfis.

- 183 Muḥammad b. Manṣúr al-Ṭúsí said to his guest, "Stay three nights with us, and if you stay longer it will be a gift of alms from you to us." Saying of Sarí al-Saqatí on the difficulty of obtaining 'lawful' food. Saying of Abú 'Alí al-Nawribátí on the way to treat dervishes, theologians, and ascetics when they enter a house. Story of Abú Ḥamza and Sarí al-Saqatí. Sayings of Abú 'Alí al-Rúdhábárí in praise of dervishes who meet together. Eating after a meal condemned by Ja'far al-Khuldí. Another saying of Ja'far on gluttony. Two sayings of Shiblí.

- 184 How one should behave when eating with friends, men of the world, and dervishes. The author's account of the manners which it is proper for the Šúfí faqírs to observe in eating. A Sheykh who had eaten no food for ten days was reproached by his host because he ate with two fingers instead of three. Saying of Ibráhím b. Shaybán. Abú Bakr al-Kattání would not eat any food that was not offered spontaneously. Saying of Junayd. How Abú Turáb al-Nakhshabí was punished for refusing an offer of food. Saying of Junayd on the importance of purity as regards food, clothing, and dwelling-place. Sarí al-Saqatí said that the Šúfis eat like sick men and sleep like men who are in danger of being drowned. Saying of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrí. Anecdote of

shall I associate?" Three conditions imposed by Ibráhím b. Adham on those who desired his company. How Abú Bakr al-Kattání overcame the dislike which he felt towards one of his friends. The duty of a true companion exemplified by 'Abdallah al-Marwazí while travelling with Abú 'Alí al-Ribátí.

- 179 Three classes of men whose society, according to Sahl b. 'Abdallah, should be avoided.

CHAPTER LXXI: "Concerning their manners in discussing mystical topics".

Sayings of Abú Muḥammad al-Jarírí, Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abu Ja'far b. al-Farají, and Abú Ḥaḥṣ.

Story of Abú 'Abdallah b. al-Jallá who refused to speak on the subject of trust in God (*tawakkul*) until he had given away four small coins which he possessed.

- 180 Anecdote of Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrí and Ibn Yazdáníyár. Saying of Ibráhím al-Khawwáš on the qualifications necessary for those who discuss the theory of mysticism. Abú Sa'íd al-Kharráz rebuked a man for using symbols (*ishárat*) in reference to God. Junayd said that he did not know any theory and practice more excellent than the theory and practice of Šúfism. Abú 'Alí al-Rúdhábárí declared that the knowledge of the mystic cannot be expressed in plain words. Anecdote of Abú Sa'íd al-Kharráz and Abú Ḥátim al-'Aṭṭár. Saying of Junayd.

- 181 Shiblí told those who were listening to his discourse that the angels would like to be in their place. When Sarí al-Saqatí heard that Junayd gathered round him an audience of Šúfis in the mosque, he said, "Alas, you have become a resort for idle folk". How Sarí asked Junayd to explain the meaning of thanksgiving (*shukr*). Sahl b. 'Abdallah would not speak in public so long as Dhu 'l-Nún was alive. Sayings of Abú Sulaymán al-Daránī and Abú Bakr al-Zaqqáq on the value of oral instruction in Šúfism. Why al-

Abú Bakr al-Zaqqáq and Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Three rules of conduct for dervishes stated by Sahl b. 'Abdallah  
 175 and by an anonymous Šúfí. Three things necessary for the dervish, according to Sahl b. 'Abdallah. Saying of Junayd. Twelve qualities of the dervish enumerated by Ibráhím al-Khawwás. Anonymous sayings on poverty. It is a breach of manners for a dervish to say anything that suggests egoism. Anecdotes of Ibráhím b. Shaybán, Abú 'Abdallah Aḥmad al-Qalánisí, and Ibráhím b. al-Muwallad al-Raqqí.

176 Three fundamental principles of Šúfism according to al-Qalánisí and another whose name is not mentioned. Anonymous saying on the false dervish. Saying of Ibráhím al-Khawwás: the dervish must not regard secondary causes (*asbáb*). Saying of Junayd: how to treat dervishes.

CHAPTER LXX: "Concerning their manners in companionship."

Saying of Ibráhím b. Shaybán: "We were not used to associate with anyone who said, 'My shoe' or 'My bucket'. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and Dhu 'l-Nún al-Miṣrí to the effect that God is the best companion for the Šúfí.

177 Sayings by Dhu 'l-Nún and Aḥmad b. Yúsuf al-Zajjájí. Disagreement condemned. Abú Sa'íd al-Kharráz said that he consorted with the Šúfis for fifty years and never quarrelled with them, because he always sided with them against himself. Junayd said that he preferred a good-natured libertine to an ill-natured pietist. Story of Abú Ḥafṣ. How Abú Yazíd and Abú 'Alí al-Sindí instructed one another. Story of Abú Ḥafṣ and Abú 'Uthmán (al-Ḥírí). Answer given by Sahl b. 'Abdallah to his pupil, Ibn Sálím, who complained that Sahl had never pointed out to him any of the *Abdál*.

178 Story told by Ibráhím b. Shaybán of his companionship with Abú 'Abdallah al-Maghribí. Sahl b. 'Abdallah would not take as his companion anyone who was afraid of wild beasts. Dhu 'l-Nún's answer to the question, "With whom

- at Mecca alters the disposition and reveals the inmost nature, and that only true mystics can live there uncorrupted. Story of a dervish who refused some money which Ibráhím al-Khawwás offered to him. The reasons why Şúfis willingly  
 171 undergo hardships in travelling to Mecca. Story of some dervishes who found fault with one of their number for circumambulating the Ka'ba in the daytime, because they fancied that he did so in the hope of receiving alms. Another rule of the Şúfis is this, that when they have vowed to make the Pilgrimage they keep their word even though it should cost them their lives. Story of Aḥmad b. Dillawayh. Also, while crossing the desert, they perform the obligatory acts of devotion, so far as they can, no less punctiliously than at home. They do not travel by regular stages or complete the journey within a fixed time, but set out when God causes them to set out and halt when God causes them to halt. Every rite connected with the Pilgrimage should be accompanied by the spiritual action or feeling appropriate to it.  
 172-3 Exemplifying this principle in detail, the author describes the allegorical meaning of the various ceremonies, such as the *ihrám*, the *talbiyat*, the kissing of the Black Stone, the standing at 'Arafát, the casting of the pebbles at Miná, and indicates the right way of performing them. Story, related by Ibráhím al-Khawwás, of a Sheykh who taught the doctrine of trust in God but proved false to it in practice. Anecdote of al-Zaqqáq: though starving, he would not accept food from some soldiers whom he met in the Desert of the Israelites.  
 174 Another story of al-Zaqqáq: how he lost the sight of one eye.

CHAPTER LXIX: "Concerning the manners of dervishes in their mutual intercourse, and the principles which they observe at home and abroad".

Two sayings of Junayd. Sayings of the above-mentioned

presence on that account. Anecdote of a Şúfí of Wásit. Saying of Shiblí.

CHAPTER LXVIII: "Concerning their manners in making the Pilgrimage."

The first rule is that they should make every possible effort to perform the Pilgrimage once at least during their lives.

167 Want of provisions and means of conveyance does not relieve them from this duty, since it is a rule of the Şúffis to fulfil the utmost obligations laid upon them by the religious law. Şúffis who make the Pilgrimage may be divided into three classes. The first class are those who perform only one Pilgrimage, and for the rest of their lives are content with mystical experiences. Sahl b. 'Abdallah and other eminent Şúffis followed this rule. The second class are those who cut themselves free from all worldly ties and set out to make the Pilgrimage, penniless and unprovisioned; they journey alone through pathless deserts, trusting in none but God, and never tire of going as pilgrims to His holy  
168 temple. Anecdotes illustrating the manners of Şúffis who belong to this class. Ḥasan al-Qazzáz al-Dínawarí made twelve pilgrimages with bare feet and uncovered head. Stories of Abú Turáb al-Nakhshabí, Abú 'Abdallah al-Maghribí, Ja'far al-Khuldí, and Ibráhím al-Khawwás.

169 Another story of Ibráhím al-Khawwás, who quitted Mecca with the resolution not to touch food until he should arrive at Qádisiyya. The third class are those who by their own choice become residents at Mecca or in the neighbourhood, either on account of the sanctity of the place or from ascetic motives. Their manners are illustrated by anecdotes of Abú 'Abdallah b. al-Jallá,

170 Abú Bakr al-Kattání, Abú 'Amr al-Zajjájí, and al-Duqqí. It is said that anyone who can endure hunger at Mecca for a day and a night can endure it for three days in the rest of the world. There used to be a saying that residence

fasting. The author defines the qualities which constitute good manners in fasting. Description of the fasting of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 163 How Abú 'Ubayd al-Busrí fasted during Ramaḍán. Voluntary fasts. Some eminent Şúfis used to fast continually, whether they were staying at home or travelling: their object was to protect themselves from the Devil and lust and passion. Story of Ruwaym and a girl of whom he begged a drink of water. Other Şúfis adopt the fast of David, *i. e.*, they fast every second day. The author explains why the Prophet declared this method of fasting to be the best.
- 164 Saying of Sahl b. 'Abdallah. Anecdote of Abú 'Abdallah Aḥmad b. Jábán, who fasted continually for more than fifty years. Some dislike continual fasting on the ground that the lower 'self' (*nafs*) is gratified by every habitual act, even though it be an act of devotion. Story of Ibráhím b. Adham, showing the importance of 'lawful' food. The state of the dervishes who are entirely detached from this world and depend on God for their daily bread is more excellent than the state of those who, when they break their fast, partake as usual of the food prepared for them. The dervishes of the former class have their own manners in fasting. For example, none of them will fast without having obtained permission from his companions, who need not wait for him
- 165 to complete his fast, unless he is an invalid or a spiritual director. Anecdote of Junayd. It is said, "When you see a Şúfi fasting voluntarily, hold him in suspicion, for he must have got with him something of this world." Rules of fasting applicable to a company of dervishes amongst whom there is a novice or a Sheykh. Story of a Sheykh who fasted for the sake of one of his disciples. The author relates that Abu
- 166 'l-Ḥasan al-Makkí, whom he saw at Başra, became celebrated for his fasting, and that Ibn Sálím banished him from his

celebrated Imám to a poor Šúfí. It is not proper that Šúfís should refuse to accept alms that have been freely offered by strangers. Tradition of the Prophet on this subject. Such alms are a gift from God and may either be used to purchase food or handed to any one whom the recipient knows to be more deserving than himself. Anecdote of Abú Bakr al-Farghání. Anonymous saying on the principle that should be followed in giving and receiving alms. The true criterion of the Šúfí who gives or takes or refuses alms for God's sake alone is that he feels no difference whether alms are given to him or withheld from him. Another class of Šúfís  
 160 choose to receive alms rather than presents, arguing that when they receive alms they only receive what is due to the poor from the rich, and that the refusal to take alms is a sort of pride and shows a dislike of poverty. Story of Abú Muḥammad al-Murtaʿish. The Prophet said that it is not allowable to give alms to the rich. Those who hold that the Šúfís ought not to accept alms base their objection upon this Tradition, for the Šúfís, though poor from a worldly point of view, are spiritually rich. Saying of ʿAlí b. Sahl al-Iṣbahání. Another interpretation of the Tradition quoted above. Derivation of the word *faqr* (poverty).

161 Although it is said that alms are filth, the poor may accept them without loss of dignity. If a man has no worldly wealth and is unable to give alms of that sort, let him give alms of kind words and deeds. Bishr b. al-Ḥárith urged the Traditionists to pay a tithe on the Traditions which they wrote down and committed to memory, *i. e.*, to practise five out of every two hundred Traditions. Four things necessary for those who pay tithes. The rich who pay tithes to the poor are only restoring what really belongs to the latter.

CHAPTER LXVII: "Concerning their manners in fasting."

Explanation of the Tradition that God said, "Fasting is Mine and I give recompense for it." Other Traditions on

tilious ceremony as at home. Account of a hermit who used to perform a prayer of two *rak'as* whenever he ate or drank or put on a garment, or entered or quitted the mosque, or felt joy or sorrow or anger.

- 156 Story of Abú 'Abdallah b. Jábán. The Šúfis dislike to act as Imám (leader in prayer), to pray in the first row in the mosque, and to make their prayers too long. Even if one of them knew the whole Koran by heart, he would prefer as Imám someone who could only recite the *Játiha* and another chapter, because the Imám, as the Prophet said, is responsible (for the correctness of the prayer).

The reason why the Šúfis dislike to pray in the first row and to make long prayers. Junayd, notwithstanding his great age, refused to forgo his prayers, by means of which (he said) he had attained to God in the beginning of his religious life. Four qualities which belong to prayer.

- 157 CHAPTER LXVI: "Concerning their manners in almsgiving."

- It is not obligatory on the Šúfis either to pay the legal tithes (*zakát*) or to give the voluntary alms (*ṣadaqa*), because God has removed from them the worldly wealth that would make it incumbent on them to give such alms. Saying of Muṭarraf b. 'Abdallah b. al-Shikhhír. God has bestowed a greater favour on the Šúfis by taking wealth away from them than He would have bestowed by endowing them with much wealth. Verse of a poet who boasts that, in con-  
 158 sequence of his generosity, he is too poor to be liable for the payment of tithes. Reply given by Shiblí to Ibráhím b. Shaybán, who asked him what amount of tithes was payable on five camels. Some Šúfis neither ask for alms nor accept them when offered. Their motive in acting thus. Anecdote of Muḥammad b. Manšúr. Story of a Šúfí who expended 1000 dínárs every year upon his poor brethren. Munificence of Abú 'Alí al-Mushtúlí towards the Šúfis. Story of an eminent  
 159 Šúfí and a rich man. Extract from a letter written by a

The knowledge necessary for the due performance of  
 151 prayer. Šúfis should make themselves ready for prayer  
 before the hour arrives. Consequently they need some know-  
 ledge of astronomy and geography,

152 Sahl b. ʿAbdallah used to say that it was a sign of the  
 sincere mystic to have an attendant Jinní who impelled  
 him to pray at the proper time, and awakened him if he  
 were asleep. Some Šúfis engaged in devotional exercises by  
 day and night, and through force of habit never failed to  
 perform them at the appointed time. Description of the initial  
 rites of prayer. Sayings of Junayd and Ibn Sálím on the  
 importance of intention (*niyyat*). Answer given by Abú Saʿíd  
 al-Kharráz to the question, "How should one enter upon  
 prayer?" Anonymous sayings describing the reverence that  
 153 should be felt by one who begins to perform the service of  
 prayer. At this time there must be no thought of anything  
 except God. Quotation from a book on the manners of  
 154 prayer by Abú Saʿíd al-Kharráz, with explanations by Sarráj.

The holy meditation and concentration of mind which  
 prayer demands should commence before the prayer itself  
 and remain after it, so that the worshipper when he begins  
 to pray only proceeds, as it were, from one prayer to an-  
 other, and when he has ceased to pray, nevertheless continues  
 in the mental attitude of prayer.

155 Saying of the Prophet on this subject. Awe of God causes  
 some to blush or grow pale when they begin to pray. Story  
 of a man whose concentration in prayer was such that he  
 could not count the number of genuflexions which he per-  
 formed: accordingly he used to make one of his friends sit  
 beside him and count for him. Sahl b. ʿAbdallah was too  
 weak to rise from his place, but when the hour of prayer  
 arrived his strength was restored and he stood erect throughout  
 the service. Anecdote of a man who, though he was alone  
 in the desert, performed his devotions with the same punc-

- The first thing requisite is to know what is obligatory, what is recommended, and what is most excellent in itself. Ordinary men should be excused if they take advantage of the indulgences and remissions which are granted to them, 145 but there is no excuse for Šúfis who fall below the highest standard of outward purity and cleanliness. The author mentions the exemplary practice of some Šúfis whom he had seen. It belongs to the manners of the Šúfis that they should always be in a state of purity both at home and abroad, so as to avoid the risk of dying unclean. Saying of Ḥuṣrī explained by the author. Anecdote of Abú ‘Abdallah al-Rúdhábárf. Saying concerning the endeavour of Satan to get something for himself out of every human action.
- 146 Story of Ibn al-Kurrínf (al-Karanbí) the teacher of Junayd. Why Sahl b. ‘Abdallah urged his disciples to drink plenty of water and pour as little as possible on the ground. Description of the rule of purity observed by Abú ‘Amr al-Zajjájf during his thirty years’ residence at Mecca. How Ibráhm al-Khawwáṣ preferred to suffer from thirst rather than neglect his ablutions in the desert. Various practices 147 adopted or rejected by Šúfis for the sake of purification. Account of the manner in which Ibráhm al-Khawwáṣ used to journey from Mecca to Kúfa. Certain eminent Šúfis disliked entering public baths, and when obliged to do so, took 148 strict precautions that decency should be observed. Practices connected with ablution and cleanliness. The most punctilious attention to these rules does not constitute *waswasat*, 149 which the author defines as a misplaced zeal for superfluities that causes neglect of what is obligatory. The right course in such matters depends on circumstances, *e. g.* the quantity of water available. Stories of Šúfis who persevered in ablution though it was hurtful to them.
- 150 Stories of Ibráhm b. Adham and Ibráhm al-Khawwáṣ.  
CHAPTER LXV: “Concerning their manners in prayer”.

141 BOOK OF THE MANNERS (*ádáb*) PRACTISED BY  
THOSE WHO SEEK TO BECOME ŞÚFÍS

CHAPTER LXIII: "Concerning Manners."

- 142 The Prophet said, "No *şire* ever begot a son more excellent than Good Manners", and he also said, "God disciplined me and made my manners good." Answer given by Muḥammad b. Sírín to one who asked him what manners bring a man nearest to God and most advance him in God's sight. Answer given by Ḥasan b. Abi 'l-Ḥasan al-Baṣrî to the question, "What manners are most useful in this world and bring one nearest to God in the next world?" Sayings of Sa'íd b. al-Musayyib and Kulthúm al-Ghassání. Ibn al-Mubárák said, "We have more need of a little manners than of much knowledge." Another saying of Ibn al-Mubárák.

- The author divides men, as regards their manners, into three classes: the worldly, the religious, and the elect among the religious. The manners of the worldly consist, for the most part, in such polite accomplishments as elegant  
143 speech, learning, poetry and rhetoric. The manners of the religious are mostly a discipline of soul and body: they keep the commandments, refrain from lusts, and devote themselves to piety and good works. Sayings of Sahl b. 'Abdallah and others on this topic. The manners of the elect among the religious (*i. e.*, the Şúfís) consist mainly in purity of heart, spiritual meditation, faithful observance of that which they have promised to perform, concentration on their mystical 'states', etc. Saying of al-Jalájilî al-Baṣrî. Definition of *adab* by Abu 'l-Abbás b. 'Aṭá.
- 144 The Şúfís are distinguished from other people and recognised amongst themselves by their manners, which enter into every detail of their practical lives.

CHAPTER LXIV: "Concerning their manners in ablution and purification."

that he might fail in the trust committed to him (Kor. 33, 72).

- 132 Comparison of the passions (*nafs*) to a flock of sheep which as soon as they are collected on one side break away on the other. Statement of the characteristics in respect of which each one of the four Orthodox Caliphs is an example to the Šúfis. Saying of ‘Alí concerning four things wherein spiritual good entirely consists.

CHAPTER LXI: "Description of the People of the Bench (*Ahl al-Šuffa*)."

- 133 Passages of the Koran in which they are mentioned. God rebuked the Prophet for treating one of their number scornfully. Marks of respect shown towards them by the Prophet. Their ascetic dress and food.
- 134 The Prophet approved of their quietism and did not command them to work or trade.

CHAPTER LXII: "Account of the other Companions from this point of view."

The author illustrates the asceticism and quietism of the Companions of the Prophet by relating anecdotes and sayings of the following: Ṭalḥa b. ‘Ubaydallah, Mu‘ádh b. Jabal, ‘Imrán b. Ḥuṣayn, Salmán al-Fárisí,

- 135 Abu ‘l-Dardá, Abú Dharr, Abú ‘Ubayda b. al-Jarráḥ,  
136 ‘Abdallah b. Mas‘úd, Bará b. Málik, ‘Abdallah b. al-‘Abbás, Ka‘b al-Aḥbár,  
137 Ḥáritḥa, Abú Hurayra, Anas b. Málik, ‘Abdallah b. ‘Umar, Ḥudhayfa b. al-Yamán,  
138 ‘Abdallah b. Jaḥsh, Šafwán b. Muḥriz al-Mázíní, Abú Farwa, Abú Bakra, ‘Abdallah b. Rawáḥa, Tamím al-Dárí, ‘Adí b. Ḥátim, Abú Ráfi‘ the Prophet’s client,  
139 Muḥammad b. Ka‘b, Zurára b. Awfá, Ḥanzala al-Kátib, al-Lajláj (Abú Kuthayyir), Abú Juḥayfa, Ḥakím b. Ḥizám,  
140 Usama, Bilál, Šuhayb, ‘Abdallah b. Rabí‘a, Muṣ‘ab b. ‘Umar, ‘Abd al-Raḥmán b. ‘Awf, Sa‘d b. al-Rabí‘.

- than amassing it. Instances of his generosity. Definition by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the person who is justified in departing from the rule of poverty. Sahl b. 'Abdallah said that sometimes a man who possesses great wealth is
- 128 more ascetic than any of his contemporaries, *e. g.*, 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Hence those who exalt wealth above poverty are mistaken, for wealth does not consist in abundance of worldly goods, nor poverty in the lack of such: it is true wealth to have God, and true poverty to need God. Anecdotes illustrating the asceticism of 'Uthmán. His steadfastness appeared in his behaviour on the day when he was murdered.
- 129 Saying of Junayd concerning firmness (*tamkin*). Four things in which 'Uthmán found spiritual good comprised.

CHAPTER LX: "Account of 'Alí b. Abí Tálíb."

- Junayd said that if 'Alí had been less occupied with war he would have imparted to the Moslems much of the esoteric knowledge that was bestowed upon him. This esoteric knowledge was possessed by Khadír (Kor. 18, 64), hence the erroneous doctrine that saintship is superior to prophecy.
- 130 Characteristics of 'Alí which are imitated by the Šúfís. His definition of the nature of God. The mystery of Creation. Sayings on faith. His analysis of 'states' (*aḥwál*) and 'stations' (*maqámát*): if it be genuine, he was the first who discoursed on the subject. His answer to the question, "Who is safest from faults?" On one occasion 'Alí pointed to his breast and exclaimed, "Here is a secret knowledge, if I could but find any one worthy to receive it!"
- 131 'Alí was distinguished from the rest of the Companions by his power of elucidating mystical ideas such as unification and gnosis. Exposition (*bayán*) is a great gift. Saying on friendship. His asceticism: when 'Alí was murdered, his son Ḥasan announced that the whole of the worldly wealth which he had left behind was a sum of 400 dirhems. At the hour of prayer he used to tremble and turn pale for fear

- God to help the Moslems on the field of Badr, Abú Bakr calmed him, saying, "God will fulfil unto thee His promise. Such was the reality of his faith in God. The author explains the reason why the Prophet showed agitation and Abú Bakr equanimity, although the Prophet was more perfect than Abú Bakr. Moreover, Abú Bakr was endowed in a peculiar
- 123 degree with inspiration (*ilhám*) and insight (*firásat*). Three occasions on which he displayed these qualities. Bakr b. 'Abdallah al-Muzaní said that Abú Bakr surpassed the Companions of the Prophet, not in the amount of his fasts and prayers, but in something that was within his heart. It is said that this thing was the love of God.
- 124 Other sayings of Abú Bakr. Three verses of the Koran by which his mind was occupied. Lines by Abu 'l-'Atáhiya attributed to him. Junayd declared that the loftiest saying on unification is that of Abú Bakr, "Glory be to Him who hath given His creatures no means of knowing Him save their inability to know Him."
- 125 CHAPTER LVIII: "Account of 'Umar b. al-Khaṭṭáb."
- 'Umar was described by the Prophet as an inspired man (*muḥaddath*). Evidence of his inspiration afforded by the story of his crying out, "O Sáriya! the hill, the hill." Anecdotes and sayings of 'Umar.
- 126 Characteristics in respect of which 'Umar is taken as a pattern by the Šúffis. Discussion of his attitude towards quietists (*mutawakkilín*). Four things which, according to him, constitute devotion (*'ibádat*).
- 127 CHAPTER LIX: "Account of 'Uthmán."
- He was specially distinguished by the quality of firmness (*tamkín*), which is one of the highest spiritual degrees. Although he was brought into contact with the things of this world, he really dwelt apart from them, as the true gnostic does: he used his wealth to benefit others, not for his own pleasure. Therefore he liked spending money better

‘Abdallah b. ‘Umar, “What tree resembles Man?” ‘Abdallah divined that the Prophet was referring to the date-palm, but since he was the youngest man present, he felt ashamed to answer. This proves that mystical divination does not depend on age or experience but on knowledge of the Unseen which is communicated by God.

## BOOK OF THE COMPANIONS.

CHAPTER LVI: “Concerning the Companions of the Prophet and their good qualities.”

20 Explanation of the Prophet’s saying, “My Companions are like the stars: whomsoever of them ye take as your pattern, ye will be rightly guided.” Their authority as regards matters of practice is well-known. The Prophet recognised the pre-eminence of particular Companions in certain details of external conduct. His description of their spiritual characteristics under four heads. Muḥammad b. ‘Alī al-Kattānī enumerates the different religious and moral qualities which  
121 prevailed in the first four generations of Islam.

CHAPTER LVII: “Account of Abú Bakr the Veracious and how he was distinguished from the other Companions of the Prophet by states which the Ṣúfīs imitate and model themselves upon.”

A saying of Abú Bakr showing the intensity of his fear as well as the greatness of his hope. His words to the Moslems immediately after the death of the Prophet. Definition of the term *rabbānī*. Abú Bakr al-Wásiṭī said that Abú Bakr was the first Moslem who spoke mystically, alluding  
122 to the fact that, when he abandoned all his possessions and the Prophet asked him what he had left behind for his family, he replied, “Allah and His Apostle”. This is a sublime allegory for Unitarians. His being firmly grounded in unification (*tawḥíd*) is also indicated by his speech to the people after the Prophet’s death. When the Prophet implored

116 CHAPTER LV: "On the meanings derived by the Šúffis from certain Apostolic Traditions."

Explanation by Aḥmad b. Muḥammad b. Sálím of the Tradition, "A man's best food is that which his hand hath earned".

Explanation by Shiblí of the Tradition, "My daily bread is set under the shadow of my sword."

117 Explanation by Junayd of the Tradition, "If ye had trust in God as ye ought, He would feed you even as He feeds the birds, etc." Explanation by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí of the words addressed by the Prophet to 'Abdallah b. 'Umar, "Worship God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee". Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭi of the Tradition, "The friend (*walí*) of God is created with a disposition to generosity and good-nature." Explanation by Shiblí of the Tradition, "When the lower soul (*nafs*) is assured of her sustenance, she becomes quiet." Explanation by Junayd of the Tradition, "Thy love for anything makes thee blind and deaf." Explanation by Shiulí of the Tradition, "When we see the afflicted, ask God to make you free from tribulation." Explanation by Shiblí of the Tradition, "A heart ruled by the present world is debarred from feeling the sweetness of the world to come." Explanation by Muḥammad b. Músá al-Farghání of the Prophet's advice to Abú Juḥayfa, "Question the savants and be on terms of sincere friendship with the sages and associate with the great (mystics)." Explanations by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí of the Traditions, "The true believer is he who is made glad by his good actions and grieved by his evil actions", and "Accursed is the world and accursed all that is therein except the recollection (*dhikr*) of God."

The author declares that the principle of Šúfistic divination (*istinbát*) is founded on the Tradition that the Prophet 119 asked a number of his Companions, amongst whom was

otherwise Muḥammad would not have been judged superior to the rest of the prophets, who lived longer and performed a larger amount of good works. God demands patience from His creatures on the ground of the recompense which they shall receive hereafter, but He bade Muḥammad be patient inasmuch as he was in God's eye (Kor. 52, 48). That is to say, God honoured him too much to require him to do anything that entailed recompense. His position is one of unique distinction.

- 113 CHAPTER LIV: "On the Śúfistic interpretations of Apostolic Traditions relating to the peculiar distinction of the Prophet and his superiority to other prophets".

Mystical interpretation of the Tradition, "I take refuge from Thine anger in Thy good pleasure, and from Thy chastisement in Thy forgiveness, and from Thee in Thyself: I cannot praise Thee: Thou art even as Thou dost praise Thyself".

- 114 Meaning of the Traditions, "If ye knew what I knew, ye would laugh little and weep much, etc.," and "I am not as one of you; I am with my Lord, who gives me food and drink." The Prophet implored God to tend him as a child and never leave him to himself for a single moment. Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Explanation of the words which were uttered by the Prophet on his deathbed, "O my grief!"

- 115 The Prophet said, "I am the chief of the children of Adam, but I make no boast of it." Explanation of this saying by Abú Muḥammad al-Jarírí. The point of the Prophet's words concerning Zaynab, the wife of Zayd, explained by Junayd. Explanation by Junayd of the Traditions, "I ask pardon of God and turn towards Him a hundred times daily," and "May God have mercy upon my brother Jesus! Had his faith been greater, he would have walked in the air." Comment by Ḥuṣrî on the Tradition, "Sometimes I am with God in a state which I do not share with anything other than God."

bīd which the Prophet described as "the truest word that the Arabs have spoken". The Prophet's superiority to Moses is shown by a comparison of Kor. 20, 26—27, and Kor. 94, 1 foll.; his superiority to Abraham by a comparison of Kor. 26, 87 and Kor. 66, 8. Moreover, while God calls Muḥammad to regard Himself (Kor. 25, 47). He bids all His other creatures consider His kingdom and glory and the wonders of His creation.

- III Again, love is more intimate than friendship, for love effaces from the heart all that is not itself: therefore Muḥammad, the Beloved (*Ḥabīb*) of God, is superior to Abraham, who was His Friend (*Khalīl*). Furthermore, it appears from several passages in the Koran that whereas the sins of other prophets are mentioned before the fact that God forgave them, in Muḥammad's case the forgiveness is mentioned before the sin, *i. e.*, his sins were forgiven before they were committed. Muḥammad wrought not only the same miracles as the former prophets did, but also many others which God vouchsafed to him alone. God bestowed on him no special attribute such as He bestowed on each of the former prophets (*e. g.*, on Abraham friendship, on Job patience): He attached nothing to Muḥammad except Himself, and He said, "Thou didst not throw when thou threwest, but God threw" (Kor. 8, 17).
- III2 Mystical interpretation of Koran 18, 17 by Shiblī. As regards the meaning of the words describing Muḥammad's Ascension, "He transported His servant by night" (Kor. 17, 1), it has been said that if, as his opponents alleged, the Prophet had ascended to heaven in the spirit only, God would not have applied to him the name of 'servant', which necessarily includes the spirit and the body together. "The great favour that God conferred on the Prophet" (Kor. 4, 113) consisted in his being chosen by God, for the prophetic and apostolic offices are not conferred as a reward for merit:

by the Prophet's reply to a man who sought instruction in the latter. The Moslem lawyers and divines have their own *mustanbaḥāt*, which they use for controversial purposes; and so have the scholastic theologians. All these interpretations are good in the opinion of the people who make them, but the interpretations of the Ṣúfis are still more excellent.

- 107 CHAPTER LII: "On the nature of the difference in the interpretations of mystics concerning the meanings of their sciences and states."

The Ṣúfis differ in their interpretations just as the formalists do, but whereas the differences of the latter lead to error, differences in mystical science do not produce this result. It has been said that difference of opinion amongst the authorities on exoteric science is an act of divine mercy, because he who holds the right view refutes and exposes the error of his adversary. So, too, the difference of opinion amongst mystics is an act of divine mercy, because each one speaks according to his predominant state and feeling: hence mystics of every sort — whether novices or adepts, whether engaged in works of devotion or in spiritual meditation — can derive profit from their words. This statement is illustrated by the varying definitions of the true *faqīr*

- 108 (*al-faqīr al-ṣādiq*) given by Dhu 'l-Nún, Abú 'Abdallah al-Maghribí, Abu 'l-Ḥáarith al-Awlásí, Yúsuf b. al-Ḥusayn, Ḥusayn b. Maṣṣúr (al-Ḥalláj), Núrí, Sumnún, Abú Ḥafṣ al-Naysábúrí, Junayd, and Murta'ish. All these definitions are different in accordance with the different states and feelings of their authors, yet all are good; and every single definition is suitable and instructive to mystics of a certain class.

- 109 CHAPTER LIII: "On the Ṣúfistic interpretations of the Koran concerning the peculiar excellence of the Prophet and his superiority to other prophets."

- 110 Interpretations of Kor. 12, 108 and 7, 28.

Interpretation of Kor. 41, 53, confirmed by a line of La-

he would not ask God to relieve him of the pains of hunger and lust, and God rewarded him by making him utterly insensible to the charms of women. Anecdote of Shiblî: when he was dying and unable to speak he seized the hand of his servant, who was washing him, and passed it through his beard in order that the ablution might be performed in the manner prescribed by the Prophet. Abú 'Alî al-Rûdhabârî mentioned the names of his teachers in four subjects: Şûfism, theology, grammar, and the Apostolic Traditions. Dhu 'l-Nún said: "I know God through God Himself and I know all besides God through the Apostle of God". Sahl b. 'Abdallah al-Tustarî declared that no ecstasy is real unless it is attested by the Koran and the Sunna. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání to the same effect.

105 THE BOOK OF MYSTICAL INTERPRETATIONS  
(*al-muṣṭanbaṭât*).

CHAPTER LI: "On the method by which the Şûfis elicit the true meanings of the Koran and the Traditions, etc."

Definition of *muṣṭanbaṭât*. They are derived by men of profound spiritual intelligence who, alike in theory and practice, conform to the Koran and obey the Prophet. When such men act upon that which they know, God endows them with the knowledge of that which they did not know before, a knowledge peculiar to themselves, and removes from their hearts the rust produced by sin and passion and worldliness. Then they utter on their tongues the mysterious lore which flows into their hearts from the Unseen.

106 The key to this knowledge is attentive study of the Koran (Kor. 4, 84). Its possessors constitute an elect class among the *'ulamâ* (Kor. 4, 85). Only those who are thoroughly grounded in the rudiments of religious knowledge can reach the higher knowledge that belongs to mystics, as is shown

of luxury owned by the Prophet and quotes the words which he addressed to his Companions, "Eat your fill". Had such indulgences not been granted by God, His creatures would have been undone, for He calls them not to money-making and industry and commerce (which are only permitted as a concession to human weakness), but to obey and worship Him and trust in Him and entirely devote themselves to Him.

- 102 In this respect the prophets are not as other men. Whereas the majority of mankind betake themselves to indulgences on account of the weakness of their faith and their propensity to pleasure, and consequently are sometimes led into sin, the prophets have within them a God-given strength that raises them above self-interest. Moslems comply with the Koran and obey the Prophet in different ways. Three classes may be distinguished: (1) those who avail themselves of indulgences; (2) those who base their conduct on knowledge of the religious law; (3) those whose knowledge of the law does not extend beyond what is indispensable, but who set their minds on spiritual states and good works and noble dispositions, and strive after perfection and truth and such real faith as Ḥāritha attained. It is said that the whole
- 103 theory of mysticism is founded upon four Traditions, *viz.*, those of Gabriel, ʿAbdallah b. ʿAbbās, Wābiṣa, and Nuʿmān b. Bashīr. The author adds a fifth, namely, the saying of the Prophet, "No Moslem shall do harm to another with or without provocation."

CHAPTER L: "On what is recorded of the leading Ṣūfīs in regard to their following the Apostle of God".

Saying of Junayd: "Ṣūfism is intimately connected with the Apostolic Traditions". Saying of Abū ʿUthmān al-Ḥīrī. Story of Abū Yazīd al-Bisṭāmī: how he turned his back without ceremony on a celebrated ascetic who spat on the floor of a mosque.

- 104 Another story of Abū Yazīd: from respect for the Prophet

formity with the Koran: he describes himself as having been sent "with a noble disposition" (*bi-makárim al-akhlâq*).

- 96 CHAPTER XLVIII: "What is related concerning the character and actions and feelings with which God endowed the Apostle."

Traditions regarding the excellence of the Prophet's conduct, his knowledge and fear of God, his humility, his asceticism, his trust in God.

- 97 He would not allow food to be kept for the next day's meal. He never found fault with his food. Signs of his humility. How he prayed for lowliness. Description of his manners and appearance by Abú Sa'íd al-Khudrí.
- 98 Saying of 'A'isha about his liberality. It was said of him that he gave like one who had no fear of being poor.

He always behaved with the utmost humility and meekness. Stories illustrating his frugality and dislike of ostentation.

- 99 He said that he loved equally those on whom he bestowed and those from whom he withheld his bounty. His praise of the *faqirs* of Medina. He said that the poor Moslems shall enter Paradise five hundred years before the rich. Religious men suffer tribulation, the prophets most of all. Sayings and anecdotes showing his unworldliness. The nobility of his character.
- 100 List of the virtues which he possessed. He was habitually sorrowful and thoughtful. In order that he might render due thanks to God, he stood in prayer until his feet became swollen. He did not revenge himself upon his enemies but returned good for evil. His kindness to widows and orphans. His clemency described by Anas b. Málik, and exemplified by his treatment of the Quraysh when he conquered Mecca.
- 101 CHAPTER XLIX: "On the Apostolic Traditions relating to the indulgences and alleviations which God has granted to the Moslem community."

Under this head the author enumerates various articles

city they spoil it and abase the mighty men of its people", meaning to say that when gnosis enters the heart it consumes and casts out everything besides. The author declares that such interpretations are sound, though he adds that God knows best.

93

## THE BOOK OF IMITATION OF THE APOSTLE OF GOD.

CHAPTER XLVII: "Description of the Pure (Şúfis) in respect of their understanding (the Koran) and their conformity and obedience to the Prophet."

The Prophet was sent to all mankind (Kor. 7, 157), that he might teach them "the Book and the Wisdom" (Kor. 62, 2), *i. e.*, the Koran and the Sunna. God has commanded all mankind to obey him (Kor. 24, 53), and has promised  
94 that those who obey him will be rightly guided, while the disobedient will suffer a grievous punishment. The love of God towards the Faithful depends on their following the Prophet (Kor. 3, 29). He is held up as a pattern to true believers (Kor. 33, 21), who must accept as binding every Tradition that has come down to them from him on trustworthy authority. Those who act in conformity with the Koran but do not follow the Sunna are really at variance with the Koran. Imitation of the Prophet in his character and actions, in doing what he commands and in not doing what he forbids, is incumbent on his followers, save in  
95 certain cases which the Koran or the Traditions expressly mention as exceptions to the general rule. Whereas theologians and lawyers have codified the religious and legal ordinances of the Prophet and are the recognised defenders, propagandists, and exponents of the religious law, the elect among them (namely, the Şúfis) have laid upon themselves the duty of imitating his moral and spiritual character. The Prophet's character, as 'A'isha said, is the Koran, *i. e.*, con-

less when a single letter is taken away from them. Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí said that *alif* is the first and chief of the letters, because it signifies Allah who united (*allafa bayn*) all things and is Himself separated from all things. Abú Sa'íd al-Kharráz said that when a man is concentrated on God, he reads the Koran with real understanding, which is greater in proportion to his love of God and his feeling of nearness to Him. Saying of Abú Sulaymán al-Darání: rapture, not reflection, is necessary for understanding the Koran. Saying of Wuhayb b. al-Ward on the emotional effects produced by reading and study of the Koran.

- 90 CHAPTER XLVI: "Description of the right and wrong methods of mystical interpretation (*istinbát*)."

A sound interpretation must be based on the following principles: (*a*) that the interpreter shall not change the order of the words in the Koran (*b*) that he shall not overpass the limits suitable to one who is a faithful and obedient servant of God (*c*) that he shall not pervert the form or meaning of the sacred text. Examples of such perversion (Kor. 21, 83; 93, 6; 18, 110). The sound method of interpretation is illustrated by Abú Bakr al-Kattání's explanation of *bi-qalb<sup>h</sup> salim<sup>h</sup>* (Kor. 26, 89).

- 91 The author elucidates the meaning of a phrase occurring in al-Kattání's explanation, *viz.*, "he passes away from God through God" (*faniya 'ani 'llah billah*). Further examples of sound interpretation: (1) Sháh al-Kirmání on Kor. 26, 78—80; (2) Abú Bakr al-Wásiṭí on Kor. 13, 28; (3) Shiblí on Kor. 24, 30; (4) Shiblí on Kor. 50, 36.
- 92 Another kind of interpretation is indirect and allusive (*ishárat*). Specimens of this are given: two from Abu 'l-Abbás b. 'Aṭá, and others from Abú Yazíd al-Bisṭámí, Junayd, Abú 'Alí al-Rúdhábárf, and Abú Bakr al-Zaqqáq. Abú Yazíd al-Bisṭámí, when some one questioned him concerning gnosis, replied by quoting Kor. 27, 34: "Lo, when kings enter a

- 88 CHAPTER XLV: "Concerning what is said on the subject of the mystical sense of the Words (in the Koran) and the Divine Names."

It is said that whatever lies within the range of knowledge and understanding is derived from two phrases at the beginning of the Koran, *viz.*, '*Bismillah*' (in the name of God) and *al-ḥamd lillah* (the praise to God), because the faculties of knowledge and understanding are not self-subsistent but are *through* God and *to* God. When Shiblī was asked to explain the mystical sense of the *B* in *Bismillah*, he replied that spirits, bodies, and actions subsist in God, not in themselves. In answer to the question, "What is that in which the hearts of gnostics put their trust?" Abu 'l-ʿAbbās b.

Aṭā said, "In the first letter of God's Book, *i. e.*, the *B* in *Bismillah al-Raḥmān al-Raḥīm*; for it signifies that through God all things appear and pass away and through His manifestation are fair, and through His occultation are foul; because His name *Allah* expresses His awfulness and majesty, and His name *al-Raḥmān* expresses His love and affection, and His name *al-Raḥīm* expresses His help and assistance." The author explains that good things are called good only because God accepts them, and that evil things are called evil only because God rejects them. Abū Bakr al-Wāsiṭī

- 89 said that every divine Name (attribute) can be used as a means of forming one's character except the names *Allah* and *al-Raḥmān* which, like the attribute of Lordship (*ṣamadiyyat*), are beyond human comprehension. It has been said that the Greatest Name of God is Allah (الله) because when the initial *alif* is removed, there remains *llh* (= *lillah*, to Allah), and when you remove the first *lām*, there remains *lh* (= *lahu*, to Him), and when you remove the second *lām*, there remains *h*, in which all mysteries are contained, inasmuch as *h* means *huwa* (He). Thus the name Allah is unlike all the other names of God, which become meaning-

works. Mystics interpret this terror (*wajal*) as being due to the inscrutable fact that God, in His eternal foreknowledge, has doomed them either to happiness or to misery hereafter. They cannot know what their fate shall be, hence they turn to God with supplication and utter poverty of spirit. The words of the Koran quoted above do not refer to evil-doers, as is proved by the Prophet's answer to a question which 'A'isha asked him.

CHAPTER XLIII: "Account of the *sābiqūn* and the *muqarrabūn* and the *abrār* according to the method of mystical interpretation."

The author cites a number of passages in the Koran in 85-86 which these classes of persons are mentioned, and using the method called *istinbāt* (that is, drawing out the hidden sense), he shows that the *muqarrabūn* are superior to the *sābiqūn* and the *abrār*.

CHAPTER XLIV: "How the duty of exerting one's self to the utmost (*tashdid*) is set forth in the Koran."

The Koran says (64, 16) "Fear God with all your might". This obligation in its real nature is such that, even if men should perform all the works of the angels and prophets and saints, that which they had done would be less than that which they had left undone. The angels themselves say, "Glory to Thee, O Lord! We have not worshipped Thee as Thou oughtest to be worshipped."

87 The true meaning of "Fear God with all your might". If you performed a prayer of a thousand *rak'as* and were able to perform one *rak'a* more, but postponed it to another time, you would have failed to pray 'with all your might'. Similarly in the case of recollection (*dhikr*) or almsgiving. A passage of the Koran (4, 68) implies that any inward reluctance to accept the decision of the Prophet, even were it a sentence of death against one's self, constitutes a departure from the Faith.

you (2) when you listen as though you heard Gabriel reading it to the Prophet (3) when you listen as though you heard God reading it. In the last case, understanding is produced — you being absent from wordly concerns and from your 'self' — by power of contemplation and purity of recollection (*dhikr*) and concentration of thought.

- 81 This explanation is drawn from a verse of the Koran (2, 2) referring to belief in the Unseen. Saying of Abú Sa'íd b. al-A'râbí. Definition of the Unseen by Abú Sa'íd al-Kharráz: "that which God causes men's hearts to behold of conviction as to His attributes, whether described by Himself or conveyed by Tradition. Since the ultimate apprehension of the divine attributes, no less than of the divine essence, is impossible to man, mystical theologians are agreed that 'the Unseen' (*al-ghayb*) includes all the manifold experiences of theosophists, ecstasies, gnostics, and Unitarians."

- 82 CHAPTER XLII: "Description of the way in which the Koran is understood by mystics."

Mystical interpretation of Kor. 5, 39; 23, 57—59. The words *khashyat* and *ishfâq* distinguished and defined.

- 83 According to the mystic sense of Kor. 7, 158, there is no limit to the increase of faith, and all mystical experience, from beginning to end, is the fruit of real and infinite faith. Again, from Kor. 23, 61, it appears that those who fear God and believe in Him are free from polytheism (*shirk*). This *shirk*, as mystics interpret it, consists in having regard to one's acts of devotion and in seeking recompense for them; it is a thing insidious and hard to detect, and the only means of discovering and removing it is *ikhlâs*, that is to say, a purely disinterested belief in God alone. Sayings on *ikhlâs* by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarî.

- 84 The Koran (23, 62) mentions those whose hearts are terror-stricken by the thought that they shall at last return to God, notwithstanding their piety and zeal in doing good

75 It appears from two passages of the Koran (22,74 and 35, 29) that the elect are (a) the Prophets (b) certain of the Faithful. The Prophets are distinguished by sinlessness, the revelation of God's Word to them, and the apostolic office; the other believers by their pure devotion, self-mortification, and cleaving to spiritual realities. All the Faithful are commanded to hasten to good works.

76 Verses of the Koran specifying different kinds of good works.

77 CHAPTER XL: "On the diversity of those who hear the Divine admonition and their various degrees in respect of receiving it."

Some hear the Divine command but are hindered from fulfilling it by worldliness and sensuality. Verses of the Koran referring to such persons.

78 Others hear the Divine command and comply with it and repent and become active in good works and devote themselves sincerely to the pursuit of moral and spiritual excellence. Verses of the Koran referring to persons of this sort. The meaning of *laghw* (Kor. 23, 3) explained by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí. A third class are the savants (*'ulamá*) who fear God (Kor. 35, 25). Among these, again, are a special class, whom the (Koran 3, 5) describes as "well grounded in knowledge."

79 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭí of the characteristics of those who are "well grounded in knowledge". The words of al-Wásiṭí are elucidated by a saying of Abú Sa'íd al-Kharráz. "To follow what is best in God's Word" (Kor. 39,19) refers to the wonderful things which are revealed to the hearts of mystics who hear the Koran with understanding.

80 CHAPTER XLI: "How the hidden meaning of the Koran is elicited by listening with studious attention when it is read aloud."

According to Abú Sa'íd al-Kharráz, there are three ways of listening attentively to the recitation of the Koran: (1) when you listen as though the Prophet were reading it to

- (a) ocular vision on the Day of Resurrection (b) revelation to the heart by real faith (c) revelation of the Divine Power by means of miracles. Three classes of those who possess *yaqín*. The *yaqín* of the first class is described by an anonymous Šúfí, Junayd, Abú Ya'qúb (al-Nahrajúrí), and Ruwaym.
- 71 The *yaqín* of the second class is described by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, and Abu 'l-Ḥusayn ál-Núrí; that of the third class by 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí and Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí. *Yaqín* is the beginning and end of all the 'states': its extreme point is a profound and real belief in the Unseen. Saying of al-Wásiṭí.

72 THE BOOK OF THE PURE IN UNDERSTANDING  
AND OBEDIENCE TO THE BOOK OF GOD.

CHAPTER XXXIII: "On conformity to the Book of God."

Tradition of the Prophet on this subject. Saying of 'Abdallah b. Mas'úd. The Koran is a guide to those who fear God and believe in the Unseen (Kor. 2, 1).

- 73 Verses of the Koran from which the Šúfís infer that a hidden meaning lies beneath every word of the Holy Book, and that this meaning can be found only by means of deep thought and attentive study.

- 74 Such thought and study demand a sound heart (*qalb salim*), i. e., a heart in which there is nothing but God. Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí to the effect that the hidden meanings of the Koran are inexhaustible, because it is the Word of God, who is infinite: it cannot be understood by human minds, except in so far as God reveals its meanings to those whom He loves.

CHAPTER XXXIX: "On the particular application of the term *call* (da'wat), and the nature of *election* (iṣṭifá)."

Sahl b. 'Abdallah said in reference to Kor. 10, 26, that *call* is general and *guidance* (hidáyat) special. Many are called but few chosen.

of being near to Him!", and a definition of *uns* by Shiblī.

CHAPTER XXXV: "On the state of tranquillity (*iṭma'ninat*)."

Saying of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī.

- 67 Explanation of the text, 'Those whose hearts are at rest in the recollection of God' (Kor. 13, 28), by Ḥasan b. 'Alī al-Dāmāghānī. Shiblī's interpretation of a saying of Abū Sulaymān al-Dārānī. Characteristics of the tranquil man. Three kinds of tranquillity. The first belongs to the vulgar who find peace in thinking of God; the second to the elect who resign themselves to the Divine decree and are patient in tribulation, but at the same time are conscious of their devotional acts; the third to the elect of the elect who reverently acknowledge that their hearts cannot rest with God
- 68 inasmuch as He is infinite and unique: therefore they advance in their ardent search and fall into the unimaginable Sea.

CHAPTER XXXVI: "On the state of contemplation (*mushāhadat*)."

Mystical interpretation of Kor. 85, 3 by Abū Bakr al-Wāsiṭī. Sayings on contemplation by Abū Sa'īd al-Kharrāz and 'Amr b. 'Uthmān al-Makkī. Saying of the Prophet: "worship God as though thou sawest Him." Explanation of *shahīd* (Kor. 5, 306).

- 69 Three more sayings by 'Amr al-Makkī. Three kinds of contemplation indicated respectively by Abū Bakr al-Wāsiṭī, Abū Sa'īd al-Kharrāz, and 'Amr al-Makkī in his *Kitāb al-mushāhadat*.

- 70 CHAPTER XXXVII: "On the state of certainty (*yaqīn*)."

Three forms of *yaqīn* are mentioned in the Koran: *'ilm al-yaqīn*, *'ayn al-yaqīn*, and *ḥaqq al-yaqīn*. Tradition: "ask God for certainty in this world and the next." The Prophet also said that if Jesus had possessed more *yaqīn* he would have walked in the air. Saying of 'Amir b. 'Abd Qays: "if the veil were lifted my certainty would not be increased." Saying of Abū Ya'qūb al-Nahrajūrī. The author says that *yaqīn* is revelation (*mukāshafat*), which is of three kinds:

CHAPTER XXXIII: "On the state of longing (*shawq*)."

Tradition on the longing for Paradise. The Prophet prayed, that he might be filled with longing to meet God, and he  
 64 also said that those who long for Paradise hasten to do good works. Another Tradition giving the names of three persons whom Paradise longed for. Description of the mystic who feels longing. Two anonymous definitions of *shawq*. Saying of Jaríri on the pleasure and pain of longing. Description by Abú Sa'íd al-Kharráz of those who feel longing. Three classes of such. The first class long for the blessings which God has promised to His friends, the second class long for Him whom they love, and the third class, contemplating God as present with them, not absent, say that longing is felt only in the absence of the desired object; hence they lose consciousness of the longing which characterises them in the eyes of their brethren.

CHAPTER XXXIV: "On the state of joy or intimacy (*uns*)."

The author's definition of *uns*: reliance on God and seeking help from Him; he adds that no further explanation is possible. Letter written by Muṭarráf b. 'Abdallah to 'Umar b. 'Abd al-'Azíz. Anonymous saying to the effect that those  
 65 who enjoy *uns* with God feel no fear of aught except Him. Description of one who is in the state of *uns*. Three classes of 'intimates'. The first class are intimate with the recollection (*dhikr*) of God and with obedience to Him. Saying of Sahl' b. 'Abdallah al-Tustarí. The second class are intimate with God and shrink from all thoughts that distract them from Him. Sayings of Dhu 'l-Nún and Junayd.

66 Ibráhím al-Márástání defined *uns* as the heart's joy in the Beloved. The third class are they whose feelings of awe in the presence of God cause them to become unconscious of being 'intimate'. Saying of an anonymous gnostic, the answer written by Dhu 'l-Nún to a man who had said in a letter to him, "May God grant thee the joy

love of saints and gnostics (*al-ṣiddiqún wa 'l-ʿarifún*) results from their knowledge of the eternal and causeless Divine love: hence they love God without any cause for loving Him. Descriptions of this exalted love by Dhu 'l-Nún, Abú Yaʿqúb al-Súsf, and Junayd. Tradition: God becomes the eye, ear, and hand of any one whom He loves.

60 CHAPTER XXXI: "On the state of fear (*khawf*)."

Nearness to God (*qurb*) may produce either love or fear. Three kinds of fear mentioned in the Koran. While the vulgar (*al-ʿammaṭ*) fear the vengeance of God, the middle class (*al-awsáṭ*) fear separation from God and the occurrence of anything that might impair their gnosis. Sayings on the latter kind of fear by Shiblí, an anonymous gnostic in reply to Abú Saʿíd al-Kharráz, Ibn Khubayq, and al-Qannád. The  
61 third class are the elect (*ahl al-khuṣús*). Their fear is described by Sahl b. ʿAbdallah al-Tustarí, Ibn al-Jallá, and al-Wásiṭí.

CHAPTER XXXII: "On hope (*rajá*)."

62 Tradition: if the believer's hope and fear were weighed, they would balance each other. Some one whose name is not given said that fear and hope are the two wings of (devotional) work, without which it will not fly. Saying of Abú Bakr al-Warráq. Three kinds of hope: hope in God, hope in the abundance of God's mercy, and hope in God's recompense (*thawáb*). Description of one who possesses the second and third kinds of hope. Sayings by Dhu 'l-Nún and an anonymous Šúfí. He whose hope is in God desires nothing of God except God Himself. Sayings of Shiblí and a woman who met Dhu 'l-Nún in a desert.

SECTION: on the meaning of hope and fear.

The language used by spiritual adepts concerning hope and fear is illustrated by a saying of Ibn ʿAtá.

63 Another saying in the same style by Abú Bakr al-Wásiṭí. Anonymous saying, that love is not perfect without fear, nor fear without hope, nor hope without fear.

## 56 Saying of Ibn 'Aṭā.

CHAPTER XXIX: "On the state of nearness to God (*qurb*)."  
 Koranic texts declaring that God is near. The state of nearness belongs to one who contemplates God's nearness to him, and seeks to draw near to God by means of obedience to His commands, and concentrates his thoughts by constant recollection of God. Such persons form three classes. The first class are those who seek to draw near to God by various acts of devotion. The second class are those who realise God's nearness to such an extent that they resemble 'Amir b. 'Abd al-Qays who said, "I never looked at anything without regarding God as nearer to it than I was."

- 57 Verses describing the inward feeling of nearness produced by ecstasy. Saying of Junayd: God is near to man in proportion as man feels himself near to God. An anonymous saying to the same effect. The third and highest class are those whose nearness to God causes them to be unconscious of nearness. Sayings of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí and Abú Ya'qúb al-Súsí.

CHAPTER XXX: "On the state of love (*maḥabbat*)."

- It appears from several passages in the Koran that God  
 58 loves man and that God's love of man precedes man's love of God. The author describes the man who loves God. Three forms of love. The first is the love of the vulgar (*al-ʿimmat*), which results from God's kindness towards them, according to the Tradition that men naturally love their benefactors. Descriptions of this form of love by Sumnún, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí, Ḥusayn b. 'Alí<sup>1</sup>, and an anonymous authority on Šúfism. The second form of love, which is the love of the sincere (*al-sádiqún*), is produced by regarding the majesty, omnipotence, and omniscience of God. Descriptions of it by Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí, Ibráhím al-Khawwás,  
 59 and Abú Sa'íd al-Kharráz. The third form of love, *i. e.* the

---

<sup>1</sup> Ḥusayn (Ḥasan) b. 'Alí al-Dámaghání is probably meant.

- Definitions of this by Abú Turáb al-Nakhshabí, Dhu 'l-Nún, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ruwaym, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The second kind is the trust of the elect (*ahl al-khuṣṣ*). Definitions by Ibn 'Aṭá, Abú Ya'qúb al-Nahrajúrí, Abú Bakr al-Wásiṭí, and Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí. The third kind is the trust of the elect of the elect (*khuṣṣ al-khuṣṣ*). Definitions by Shiblí, an anonymous Ṣúfí, Ibn al-Jallá, Junayd,
- 53 Abú Sulaymán al-Dárání, and another anonymous mystic.

CHAPTER XXVII: "On the station of satisfaction (*riḍá*) and the characteristics of the satisfied."

- According to the Koran (9, 73), God's satisfaction with man precedes man's satisfaction with God. Definitions of *riḍá* by the author, Junayd, al-Qannád, Dhu 'l-Nún, and Ibn 'Aṭá.
- 54 Saying of Abú Bakr al-Wásiṭí. Three classes of the satisfied: (1) those who strive to preserve equanimity towards God in all circumstances (2) those who pay no regard to their own satisfaction but consider only the fact that God is satisfied with them (3) those who realise that the question whether they are satisfied with God and God with them depends absolutely on the eternal providence of God. Saying of Abú Sulaymán al-Dárání in this sense. *Riḍá* is the last of the 'stations' and is followed by the mystical 'states', of which the first is observation (*muráqabat*).

CHAPTER XXVIII: "On the observation of mystical states and the characteristics of such observers."

- 55 The observer is he who knows that God is acquainted with his most secret thoughts: consequently he keeps watch over the evil thoughts that hinder him from thinking of God. Sayings of Abú Sulaymán al-Dárání, Ibráhím al-Ājurrí, and Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. Three types of *muráqabat*. The first is that of beginners and is described in the saying of Ḥasan b. 'Alí al-Dámaghání. The second is described in a saying of Ibn 'Aṭá. The third is peculiar to those who observe God and ask Him to keep their minds always fixed upon Him.

and do not seek outwardly or inwardly anything from anyone, and if anything is offered to them they will not accept it. Saying of Sahl b. 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání. The reality of poverty explained by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. The question why faqírs refuse to accept food when they need it answered by Abú 'Alí al-Rúdhábárí and Abú Bakr al-Zaqqáq. Answer given by Naṣr b. al-Ḥammámí to the question why the Ṣúfís prefer poverty to everything else. The second class possess nothing and do not beg either directly or indirectly, but if anything is offered to them they accept it. Saying of Junayd: the sign of the true faqír. Definition of the true faqír by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí.

- 49 Real poverty defined by Abú 'Abdallah b. al-Jallá. Characteristics of the true faqír according to Ibráhím al-Khawwás. The third class do not possess anything, but when they are in want they beg of a brother Ṣúfí and expiate the act of begging by their sincerity.<sup>1)</sup> Sayings of Jarírí and Ruwaym.

CHAPTER XXV: "On the station of patience (*ṣabr*)."

- Sayings of Junayd and Ibráhím al-Khawwás. Dialogue  
50 between Shiblí and a man who asked him, "What is the hardest kind of patience?" The *mutaṣabbir*, the *ṣábir*, and the *ṣabbár* defined by Ibn Sálím. These definitions are illustrated by a saying of al-Qannád and stories of Dhu 'l-Nún and Shiblí. Verses which Shiblí used to quote.

- 51 Tradition as to the effect of one moan uttered by Zakariyyá, when the saw was laid on his neck.

CHAPTER XXVI: "On the station of trust in God (*tawakkul*)."

- Passages in the Koran showing that trust in God is connected with faith. Other passages referring to the trust of the 'elect of the elect' (*khuṣúṣ al-khuṣúṣ*). Three kinds of trust  
52 in God. The first is the trust of the faithful (*al-mu'minín*).

1) Read صَفَقَةً instead of صَفَقَةً (cf. p. 191 l. 2. foll.). 'Sincerity' (*ṣidq*) involves the entire absence of self-interest and self-regard.

a vein in his finger throbbed when he attempted to take such food. Story of Bishr al-Háfí. Definition of 'lawful' by Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and the author's comment. Traditions justifying the appeal to conscience. The third class, namely, the gnostics and ecstasies, share the view of Abú Sulaymán al-Daránî, that whatever diverts the attention from God is  
46 abominable. Similar sayings by Sahl b. 'Abdallah and Shiblî.

CHAPTER XXIII: "On the station of renunciation (*zuhd*)."

Renunciation is the basis of spiritual progress, because every sin originates in love of this world, and every act of goodness and obedience springs from renunciation. The name of 'ascetic' (*ṣāhid*) is equivalent to a hundred names of praise. Renunciation has reference only to what is lawful, since the avoidance of unlawful and dubious things is obligatory. Three classes of ascetics (*zuḥḥād*). The first class are the novices whose hands are empty of possessions and whose hearts are empty of that which is not in their hands. Sayings of Junayd and Sarí al-Saqatí. The second class are the adepts in renunciation (*al-mutaḥaqqiqún fî 'l-zuhd*), to whom Ru-  
47 waym's definition of *zuhd* as the renunciation of all selfish interests is applicable. There is a selfish interest in renouncing the world, inasmuch as the ascetic gains joy and praise and reputation, but the real ascetic banishes all these interests from his heart. The third class are those who recognise the utter vanity of this world and hold it so cheap that they scorn to look at it: hence they regard even renunciation of it as an act of turning away from God. Sayings of Shiblî and Yahyá b. Mu'adh al-Rází.

CHAPTER XXIV: "On the station of poverty (*faqr*) and the characteristics of the poor."

Verse of the Koran describing the poor. Poverty is a great ornament to the believer (Tradition). Saying in praise  
48 of poverty by Ibráhím al-Khawwás. Three classes of poor men (*fugará*). The first class are those who possess nothing

Definition by Junayd. Anonymous description of the 'state' (*ḥāl*) as 'secret recollection' (*al-dhikr al-khafi*). It is not gained, like the 'stations', by means of ascetic practices and works of devotion. Examples of 'states'. The author's explanation of a saying by Abú Sulaymán al-Daránī: "the body obtains relief when man's dealings with God pass over to the heart."

- 43 Sayings of Muḥammad b. Wási', Málik b. Dínár, and Junayd.

CHAPTER XXI: "On the station of repentance (*tawbat*)."

Definitions of repentance by Abú Ya'qúb al-Súsi, Sahl b. 'Abdallah al-Tustarī ("that you should not forget your sins"), and Junayd ("forgetting your sins"). The author points out that the definitions of al-Súsi and Sahl b. 'Abdallah refer to the repentance of disciples and seekers, whereas that of Junayd refers to the repentance of spiritual adepts. It was in the latter sense that Ruwaym defined repentance as "repenting of repentance."

- 44 So Dhu 'l-Nún said that common men repent of sin but the elect, repent of forgetting God. The expressions used by gnostics and ecstasies in regard to repentance are illustrated by the definition of Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí: "that you should repent of everything except God." Dhu 'l-Nún alludes to the above distinction in his saying, "The sins of the saints (*al-muqarrabín*) are the good deeds of the pious (*al-abrár*)." Another similar saying: "The hypocrisy of gnostics is the sincerity of disciples." Explanation of the different spiritual degrees.

CHAPTER XXII: "On the station of abstinence (*wara'*)."

Three classes of those who practise abstinence.

The first class abstain from what is 'dubious', *i.e.* neither plainly lawful nor plainly unlawful. Saying of Ibn Sírín.

- 45 The second class abstain from whatever their consciences bid them avoid. Definition of abstinence by Abú Sa'íd al-Kharráz. Ḥárith al-Muḥásibí never ate anything 'dubious':

Hell." A saying of Abú Bakr al-Wásiṭī concerning gnostics, with the author's explanation thereof.

CHAPTER XVII: "Description of the gnostic and what has been said about him."

Three sayings of Yaḥyá b. Mu'ádh al-Rázi. Three signs of the gnostic enumerated by Dhu 'l-Nún al-Miṣrī. Anonymous  
40 sayings: no one who describes gnosis is a true gnostic; if the gnostic turns from God towards mankind without His permission, God will abandon him; none can know God unless his heart is filled with awe. Perfect gnosis defined by 'Abd al-Raḥmán al-Fárisī. The author's explanation of this definition.

CHAPTER XVIII: "Concerning the means by which God is known. The difference between the believer and the gnostic." Abu 'l-Ḥusayn al-Nu'ī said that God is known only through Himself, and that the intellect cannot know Him. On being asked what is the first duty imposed by God on His servants, he replied, "To know Him." Anonymous definition of gnosis.  
41 Gnosis is originally a divine gift. Distinction between the believer and the gnostic. The former sees by the light of God, the latter through God Himself. Three kinds of gnosis: gnosis of acknowledgment, gnosis of reality, gnosis of contemplation. Definition of gnosis by Abú Bakr al-Záhirábádhī.

## BOOK OF THE STATES AND STATIONS.

CHAPTER XIX: "Concerning the stations (*al-maqámāt*) and their realities."

Definition of the term *maqám*.

42 Explanation by Abú Bakr al-Wásiṭī of the Tradition, "The spirits are hosts arrayed (*junúd mujannada*)."  
Examples of the qualities to which the term 'station' is applied.

CHAPTER XX: "Concerning the meaning of 'states' (*al-aḥwál*)."

Definition of the term *aḥwál* by the author.

Two sources of gnosis according to Abú Sa'íd al-Kharráz. Description of the gnostic by Abú Turáb al-Nakhshabí. Two kinds of gnosis, *ma'rifat al-ḥaqq* and *ma'rifat al-ḥaqīqat*, 36 distinguished by Aḥmad b. 'Aṭā. The author's explanation of part of this saying: God is really unknowable; hence it has been said that none knows Him save Himself, and the Caliph Abú Bakr said, "Praise to God who hath given His creatures no way of attaining to the knowledge of Him except through their inability to know Him." Three sayings of Shiblī on gnosis. Abú Yazīd al-Bisṭāmī said, describing the gnostic, that the colour of water is the colour of the vessel 37 which contains it. The author explains the meaning of this metaphor. Saying of Junayd. Anonymous definition of gnosis. Saying of Junayd: what gnostics desire of God. Muḥammad b. al-Faḍl of Samarcand asserted that gnostics desire nothing and that they have no personal volition, but when some one asked him what gnostics desire of God he answered, "Steadfastness" (*istiḳāmat*)<sup>1</sup>). Description of the gnostic by Yaḥyá b. Mu'ādh al-Rāzī. Reply of Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī to one 38 who asked him why the intellect is unable to apprehend God. Explanation of this saying by the author. Saying of Aḥmad b. 'Aṭā (which is sometimes wrongly attributed to Abú Bakr al-Wāsiṭī): "What is deemed evil is evil only through His occultation, and what is deemed good is good only through His manifestation, etc." The author quotes a similar saying of Abú Sulaymān al-Dārānī and says that Ibn 39 'Aṭā's words bear the same meaning as the Tradition in which it is related that the Prophet went forth with a scroll in his right hand and another scroll in his left hand, and that he said, "Here are written the names of the people of Paradise, and here are written the names of the people of

---

1) Cf. Flügel, *Ta'rifāt*, p. 19, l. 18, where *istiḳāmat* is defined as "not preferring anything to God." The term is explained by Qushayrī, 111, 27 fol.

- 30 of Shiblī to the effect that the unity of God is utterly inexpressible and indefinable, with a brief explanation by the author. Explanation of three answers of Yūsuf b. al-Ḥusayn
- 31 al-Rāzī concerning unification. The author then calls attention to another class of definitions, namely, those uttered in the language of ecstasy, and says that he will explain them as far as is possible, lest any of his readers should be misled. One must be a mystic in order to understand mystical symbolism. Ruwaym's saying, that unification is the effacement of human nature, signifies the transformation of the nature
- 32 of the lower soul (*nafs*). Explanation of several anonymous sayings on *tawḥīd* and *wahdāniyyat*, and of a saying by
- 33 Shiblī. Another anonymous definition of *tawḥīd*. Description of the first stage of *tawḥīd* and the first sign of *tawḥīd* by Abū Sa'īd al-Kharrāz, together with the author's commentary.
- 34 Saying of Shiblī: "egoism impairs unification". Another saying of Shiblī to the same effect, with the author's explanation. Distinction made by Shiblī between the 'unification of humanity' (*tawḥīd al-bashariyyat*) and the 'unification of Divinity' (*tawḥīd al-ilāhiyyat*). The author's explanation of this saying. Two contradictory sayings of Shiblī: on one occasion he said that whoever is acquainted with an atom of the science of unification cannot bear the weight of a gnat; but on another occasion he said that such a person sustains the whole heaven and earth on a single eyelash. Meaning of the latter saying. It is related that Gabriel covers
- 35 the East and the West with two of his six hundred wings. Other traditions respecting the size of Gabriel and the dimensions of the heavenly kingdom (*malakūt*). Saying of Aḥmad b. 'Aṭā al-Baghdādī: "the reality of unification consists in forgetting unification, etc." The author explains what this means.
- CHAPTER XVI: "Concerning what has been said on the subject of gnosis (*ma'rifat*) and the characteristics of the gnostic (*'arif*)."

*vice versa*. Both aspects are inherent in the Koran, in the Traditions of the Prophet, and in Islam itself.

CHAPTER XIII: "The nature and quality of Šúfism."

- 25 Definitions of Šúfism by Muḥammad b. 'Alí al-Qaṣṣáb, Junayd, Ruwaym, Sumnún, Abú Muḥammad al-Jaríri<sup>1</sup>), 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, and 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád.

CHAPTER XIV: "Description of the Šúfis and who they are."

- 26 Sayings of 'Abd al-Wáḥid b. Zayd, Dhu 'l-Nún al-Miṣrī, Junayd, Abu 'l-Ḥusayn al-Núrí. The people of Syria call the Šúfis 'poor men' (*fuqarā*). Meaning of 'Šúfi' explained by Abú 'Abdallah al-Jallá. It is said that the original form of the word was *Šafawī*. According to Abu 'l-Ḥasan al-Qannád 'Šúfi' is derived from *šafá* (purity). Anonymous definitions of 'Šúfi'. The author's explanation of what is really implied by the name 'Šúfi'.

- 27 Qannád says that it refers to the dress in which the Šúfis resemble each other outwardly, though they are very different spiritually. Shiblí's answer to the question why the Šúfis were so named. It has been said that they are a remnant of the *Ahl al-ṣuffa*. Ibráhím b. Muwallad al-Raqqí gave more than a hundred definitions of Šúfism. Verses by 'Alí b. 'Abd al-Raḥím al-Qannád on the decay of Šúfism. Three definitions by an anonymous Shaykh referring to three points of view from which Šúfism may be regarded. Definitions given by Ḥuṣrī to the author. Saying of the Caliph Abú Bakr.

CHAPTER XV: "On unification (*tawḥíd*)."

Definitions of unification, according to the sense which the Moslems generally attach to it, by Dhu 'l-Nún and Junayd.

- 29 Definitions of the term, according to the sense which the Šúfis attach to it, by Junayd. The author's comment on the saying of Junayd that "man should return from his last state to his first state and be as he was before he existed". Saying

---

1) Or Jurayrí. See note on p. 80, l. 4 in List of Addenda et Corrigenda.

cannot be designated by a name derived from them. The appellation Şúfî is derived from the garments of wool (*şúf*) which used to be worn by the prophets and saints: it is a general term connoting all that is praiseworthy. Similarly the disciples of Jesus were named *al-Hawáriyyûn* on account of their white robes.

CHAPTER XI: "Confutation of those who say that they never heard mention of the Şúfîs in ancient times and that the name is modern."

If it be argued that there were no Şúfîs amongst the  
 22 Prophet's Companions, the reason is, that it was impossible to apply the name Şúfî to men who were known by the title of Companion, which is of all titles the highest and most honourable. The statement that 'Şúfî' is a name of recent origin invented by the people of Baghdád is absurd: the name was current in the time of Ḥasan of Başra and Sufyán al-Thawrí, and according to a tale related in the *History of Mecca* on the authority of Muḥammad b. Ishâq and others it existed before the promulgation of Islam.

23 CHAPTER XII: "Demonstration of the reality of the esoteric science."

Some formalists recognise only the science of the external religious law comprised in the Koran and the Sunna, and declare that the esoteric science, *i. e.* Şúfism, is without meaning. In fact, however, the science of the religious law has an internal as well as an external aspect and inculcates inward as well as outward actions. The outward actions are bodily, such as hunger, fasting, 'almsgiving and the like, while the inward actions, or the actions of the heart, are faith, sincerity, knowledge of God, etc. 'The esoteric science'  
 24 signifies 'the science of the actions of the interior which depend on the interior organ, namely, the heart (*al-qalb*)', and is identical with Şúfism. The inward aspect of religion is the necessary complement of the outward aspect, and

CHAPTER IX: "The permissibility of a special endowment  
 19 in the religious sciences, and the exclusive possession of every science by its representatives. Confutation of those who arbitrarily refuse to recognise a particular science instead of referring the question to the experts in that science."

Some *‘ulamá* deny that there is any special endowment in the science of religion. The Prophet, however, said, "If ye knew what I know, ye would laugh little and weep much." Now, if this knowledge had been part of the knowledge which he was commanded to proclaim to mankind, he would have proclaimed it; and if it had been allowable for his Companions to ask him about it, they would have asked him. Ḥudhayfa, one of the Companions, had a special knowledge of the names of the Hypocrites, and ‘Alí b. Abí Ṭálíb declared that he learned from the Prophet seventy categories of knowledge which the Prophet did not impart to any one else. The truth is that the science of religion is divided  
 20 amongst the Traditionists, the Jurists, and the Šúfis, and each of these three classes is independent of the others. No traditionist will consult a jurist upon any difficulty connected with the science of Tradition, nor will a jurist bring legal problems to a traditionist. By the same rule, any one who desires to be instructed in the mysteries of Šúfism must seek information from those who have thoroughly mastered the subject. Let none vituperate a class of men of whose science and feelings and aims he knows nothing.

CHAPTER X: "Why the Šúfis are so called and why the name is derived from their fashion of dress."

The author explains that the name Šúfí is not connected with any science or spiritual condition, because the Šúfí is not characterised by one particular science or quality but, on the contrary, by all sciences and all praiseworthy qualities. He is continually advancing from one state to another, and his pre-  
 21 dominant characteristics vary from time to time, so that he

special classes but also of individuals who are described as peculiarly holy, such as ʿUmar b. al-Khaṭṭāb, al-Bará, Wábiṣa, Uways al-Qaraní, and Ṭalq b. Ḥabīb. The circumstance that these men, though included among the Faithful, are set apart  
 17 by special designations, indicates their distinction from the mass of believers. Moreover, the prophets, who occupy a more exalted position before God than the persons above-mentioned, are allowed by the greatest religious authorities to have been like common men in respect of eating and sleeping and the ordinary events of life. The distinction enjoyed by the prophets and by these holy persons was the result of their intimate communion with God and their exceeding faith in His Word; but the prophets are distinguished from the rest by inspiration (*waḥy*), the apostolic office, and evidences of prophecy.

CHAPTER VIII: "Account of the objection raised by the Šúfis against those who claim the title of jurist or divine (*faqih*), together with an argument showing what is meant by 'understanding in religion' (*al-fiqh fi 'l-din*).

Tradition: "when God wishes to confer a blessing on any one, He gives him understanding in religion." Definition of *faqih* by Ḥasan o. Bašra. Religion is a term comprehending all the commandments, both outward and inward, and the endeavour to understand the mystical 'states' and 'stations' mentioned above is no less profitable than the endeavour to become expert in legal knowledge. The latter is seldom required and can be obtained from a lawyer whenever the  
 18 occasion for it arises, but knowledge of the 'states' and 'stations' in which the Šúfis strive to become proficient is obligatory upon all believers at all times. The lore deduced from the Koran and the Traditions) by the Šúfis must be more abundant than the legal deductions drawn by the divines from the same source, because the mystical science is infinite, whereas all other sciences are finite.

and character. The *‘ulamá* and the jurists acknowledge the truth of these verses and Traditions without studying them closely and drawing forth their inmost meaning, but the Šúfis realise the qualities and feelings referred to, *e. g.*,  
 14 repentance, abstinence, patience, fear, hope, etc., so that each of these ‘states’ is represented by a special class of persons who attain to diverse degrees therein. Again, the Šúfis are distinguished by self-knowledge, for they examine themselves in order to detect any trace of hypocrisy and secret lust and latent polytheism, that they may escape from those evils and take refuge with God. Finally, they have derived from the Koran and the Traditions mystical sciences which it is hard for the jurists and *‘ulamá* to under-  
 15 stand. Examples are given. The Šúfis are distinguished from the rest of the *‘ulamá* by grappling with these recondite questions and solving them and speaking about them with the certainty that comes of immediate experience. The whole of Šúfism is to be found in the Koran and the Traditions of the Prophet, a fact which is not denied by the *‘ulamá* when they investigate it. Those who deny it are the formalists who recognise in the Koran and the Traditions only the external ordinances and whatever will serve them in controversy with opponents. The author laments that in his time this formal theology, inasmuch as it offered a ready means of obtaining power and worldly success, was far more popular than Šúfism, which involves bitterness and anguish and self-mortification.

16 CHAPTER VII: “Refutation of those who maintain that the Šúfis are ignorant, and that the Koran and the Traditions supply no evidence in favour of Šúfism.”

The Koran mentions numerous classes of men and women endowed with particular qualities, *e. g.* “the sincere”, “the patient”, “those who trust in God”, “the friends of God”, etc.

In the Traditions, too, we find examples not only of

any man who heard an Apostolic Tradition and transmitted it: hence all Traditionists, it is said, have shining faces.

CHAPTER III: "Account of the classes of Jurists and the various sciences with which they are specially endowed."

9 It is the function of the Jurists to study, interpret, and codify the Ḥadīth — a task in which they are guided by the Koran, the Sunna, the consensus of public opinion, and analogy.

10 CHAPTER IV: "Account of the Ṣūfīs, their theory and practice, and the excellent qualities by which they are characterised."

The Ṣūfīs agree with the Traditionists and Jurists in their beliefs and accept their sciences and consult them in difficult matters of religious law. Should there be a difference of opinion, the Ṣūfīs always adopt the principle of following the strictest and most perfect course; they venerate the commandments of God and do not seek to evade them. Such is their practice in regard to the formal sciences handled by the Traditionists and Jurists, but having left these behind they rise to heights of mystical devotion and ethical self-  
11 culture which are exclusively their own.

CHAPTER V: "Account of the moral culture and spiritual feelings of the Ṣūfīs, and of the sciences in which the other *‘ulamá* have no share."

The first point of distinction is that the Ṣūfīs renounce what does not concern them, *i. e.* everything that hinders them from attaining the object of their quest, which is God only. In the next place, they possess many moral, ascetic, and mystical qualities. Enumeration of these (pp. 11—13).

13 CHAPTER VI: "How the Ṣūfīs are distinguished from the *‘ulamá* in other respects."

The Ṣūfīs are specially distinguished by their practical application of certain verses of the Koran and Traditions which inculcate noble qualities and lofty feelings and excellent actions such as formed part of the Prophet's nature

(*ulu 'l-ilm*). Similarly, Muḥammad said that the savants (*ʿulamā*) are the heirs of the prophets. The author divides these *ʿulamā* into three classes: the Traditionists (*aṣḥāb al-ḥadīth*), the Jurists (*fuqahā*), and the Ṣūfīs. Corresponding to these three classes there are three kinds of religious knowledge: knowledge of the Koran, knowledge of the Sunna, 6 and knowledge of the realities of Faith. The last is identical with *iḥsān* (well-doing), which, according to the definition imparted to the Prophet by Gabriel, consists in "worshipping God as though thou sawest Him, for if thou seest Him not, yet He sees thee." Knowledge is joined with action, and action with sincerity (*ikhhlās*), and sincerity is this, that a man should seek God alone (*wajh Allah*) with his knowledge and his actions. The three classes mentioned above differ in their theory and practice and spiritual rank, each possessing characteristics peculiar to itself, as the author 7 now proceeds to explain.

CHAPTER II: "Description of the classes of Traditionists, their system of transmission, their critical sifting of the Ḥadīth, and their special knowledge of it."

The Traditionists attached themselves to the external form of the Ḥadīth, and regarding this as the foundation of religion they travelled to all parts of the world and sought out the relaters of Traditions, from whom they handed down stories about the Prophet and his Companions. They took pains to verify all the information that they received, to discover whether the relaters were trustworthy or not, to arrange the materials which they had collected, and to distinguish the genuine Traditions from those which were of doubtful 8 authority. In this critical investigation some achieved greater success than others and gained such a reputation for learning that their testimony as to what the Prophet said and did and commanded and forbade was universally accepted. The Prophet prayed that God would make radiant the face of

Şúfis, who, though few in number, are highly esteemed and honoured by God. Some knowledge of the principles, aims, and method of genuine Şúfis is necessary in this age, in order that they may be distinguished from the impostors  
 3 who appropriate their name and dress. Description of the genuine Şúfis, whose hearts God has vivified by gnosis and whose bodies He has adorned with worship, so that they have renounced all things for His sake. Many of the author's contemporaries were only theoretically acquainted with Şúfism, yet they composed pretentious books on the subject. This contrasts unfavourably with the behaviour of the eminent Şúfis of old who did not discourse upon mystical questions until they had undergone austerities and had mortified their passions and had endeavoured to cut every tie that hindered them from attaining to God, and who combined theory with  
 4 perfection of practice. The author states that he has often suppressed the *isnáds* and abridged the text of the traditions and anecdotes in this volume. He has recorded the answers and sayings of the ancient Şúfis inasmuch as these enable him to do without the ostentatious discussions in which contemporary writers indulge. God is the enemy of any one who embellishes or clothes in different language a mystical thought belonging to the ancients and attributes it to himself for the purpose of winning fame or popularity.

CHAPTER I: "Explanation of the science of Şúfism and the doctrine of the Şúfis and their position in regard to the '*ulamá*.'"

The author was asked, by some one who pointed out that many diverse opinions were held concerning Şúfism,  
 5 to explain the principles of its doctrine and to show by argument how it is connected with the Koran and the Apostolic Traditions. He replies by quoting Kor. 3, 16, where the most excellent of the believers and those of the highest rank in religion are described as "the possessors of knowledge"

# KITÁB AL-LUMA'

## ABSTRACT OF CONTENTS.

- 1 The anonymous editor mentions the names of several persons (four residing in Baghdád and one in Damascus) through whom the text of the *Kitáb al-Luma'* was transmitted to him. All of them derive it from the same authority, namely, Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Ísá b. Shu'ayb b. Isháq al-Sijzî al-Şúfî al-Harawî al-Málinî, who received it in 465 A. H. from his teacher Abú Naşr <sup>1)</sup> al-Kúfání, to whom it was communicated by Abú Muḥammad al-Khabúshání. Doxology. Praise to God, who has endowed the elect among His servants with various degrees of knowledge and understanding of Himself. The whole of knowledge is comprised in three sources, (a) the Koran, (b) the Traditions of the Prophet,
- 2 (c) that which is revealed to the Saints. Blessings on the Prophet and his family. Preface. The author describes the nature of the present work. It is a treatise on the principles and sciences of Şúfism, including an account of the traditions and poems of the Şúfis, their questions and answers, their 'stations' and 'states', their peculiar symbolism and technical terms. The author has indicated the salient features of each topic to the best of his power. He writes as an orthodox Moslem and begs his readers to study the work in a spirit of pious devotion and friendliness towards the

---

1) This should be Abú Bakr.

Page Line

- ٣٣٣ ١٣ For والنَّفْس read النَّفْس.
- ٣٥٨ ٦ It seems probable that أَدَمَس and the following verbs should be read as Imperatives. In this case أَحَف must be substituted for أَحَقَّى and أَقْطَعَ for قَطَعَ.
٣٣١. ١٧ For الاشياء read الاشياء. Cf. ٣٣٩, ٨
- ٣٧١ ٤ For تعطف read تعطف.
- ٣٩٢ ١٢ For وجهت read وجهت.
- ٣٩٩ ١٧ For تفضلوني read تفضلوني.
- ٤٠٣ ١ Perhaps بلا حد.
- ٤٠٣ ٦ Grammar requires واحدة.
- ٤٠٥ ٣٣ Read للحال نازلة الخ.
- ٤٠٩ ١١ Read فان ملنا كذى ففي النار وان ملنا كذى ففي النار (Cf. ٣٩٩, ١٠).
- ٤١٠ ٨ الطائفات الذين غلطوا. Cf. الفرقا الذين غلطوا. (٤١١, ١٥).
- ٤١١ ٧ Read الطبقات الثلاث.
- ٤١٣ ٨ Read حجاب للفقير.
- ٤١٤ ١٢ Perhaps المتمسكين may stand. Cf. التمسك بالاشد من (١٣١, ٩).
- ٤١٣ ٦ Read موسى for عيسى.

## ABSTRACT OF CONTENTS.

- 78 9 For laqá read liqá.

Page Line

٢٥٢ ٧ For يَجْتَبِعَا read يَجْتَبِعَا = يَجْتَمِعَانِ.

٢٥٢ ٢.—١٦ These verses are cited by Qushayrī (95, 4 foll.), together with the opening verse:

أَهَابَكَ أَنْ أُبْدِيَ إِلَيْكَ الَّذِي أَخْفَى \* وَسِرِّي يُبْدِي مَا يَقُولُ كَذَلِكَ طَرَفِي

See the supercommentary by Muṣṭafá al-ʿArúfī on Zakariyyá al-Anṣárfī's *Sharḥ al-Risálat al-Qushayriyya*, III, 62, 2 foll.

٢٥٢ ١٩ Read بِالْفَهْمِ مِنْكَ عَنِ الْكَشْفِ.

٢٥٢ ١٧ Read تَلَطَّفَتْ فِي أَمْرِي فَابْدَأَتْ شَاهِدِي. Qushayrī has فَايْدِينِ.

٢٩٣ ٢١ For يَزِيد read يَزِيد.

٢٩٣ ١١ It is unnecessary to alter the reading of the MSS. لَاجِي = لَاجِيٌّ, but cf. the Introduction, p. XLII.

٣٣٩ ٢- For الْمُهْلَب read مَهْلَبٌ.

٢٧٥ ٩ For بِإِسْنَادٍ read بِإِنْشَادٍ.

٢٧٩ ١٣ (note ١٢). For *Aghání*, IV 21 foll. read *Aghání*, IV 39, 21 foll.

٢٧٨ ٥ For مَطْرَحٌ read (probably) مَطْرِدٌ.

٢٨٧ ١ For تُرَاكَ read تُرَاكَ. Cf. ٢١, ٢.

٢٨٨ ١. (note ٨). Dele the reference to the *Ansáb*. The person noticed there, Abú ʿAbdallāh Muḥammad al-Ṭayálisī al-Rázī, cannot be identified with this Ṣūfī, whose name is Jaʿfar (cf. ٣٥٩, ٥).

٢٩١ ١ For التَّسَاكِر read التَّنَاسُك.

٢٩٢ ١١ For أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ read مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدٍ = Abu ʿl-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad b. Sálīm.

٣٠٧ ٦ For فِيهَا read فِيهِ.

٣٢٥ ١٥ For تَضَىء read تَضَىءُ.

٣٣٣ ٢ For الْجَارِيَةِ read الْجَارِيَةُ.

٣٣٣ ٧ For والتَّنَاسُك read والتَّنَاسُك.

- ٢٣٥ ٤ For نَجَعَتَ read نَجَعْتِ.
- ٢٣٥ ١٣ For آنسك read آنسك.
- ٢٤٢ ٢ For حقيقه read حقيقه.
- ٢٤٢ ١٤ The *saj* suggests كُنَائِهَا in the sense of "metaphorical description" or "symbolism".
- ٢٤٣ ١٧ For the construction بصالح العبيد see Wright, II, 218 OD.
- ٢٤٤ ٧ Read مُلَوَّحًا for تُلَوِّحُ.
- ٢٤٥ ٤ Perhaps من ذلك. Cf. p. ٢٤٩, l. ٩.
- ٢٤٨ ٥ The following verses occur thrice (pp. 22\*, 33\*, and 53\*) in Massignon's *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Hosayn ibn Mansour al-Hallāj*, where they are attributed to Hallāj himself. QT. gives eight verses, and the order is different from that in the *Luma*. The variants that seem to me worth noting are these:
- ٢٤٨, ٩ سحائب الوحي فيها.
- ٢٤٨, ٨ اودى وتذكارة.
- ٢٤٨, ٩ أَسْمَاعُ for اقوال.
- ٢٤٨, ١٠ من مكد الكظم, but in the third version من ممكن (sic) لكظم.
- ٢٤٨ ٩ Read فيها with B.
- ٢٤٨ ١٤—١٣ In the *Kashkú* (Búláq, 1288 A. H.), p. 118, l. 26, these verses are attributed to Hallāj.
- ٢٥٤ ٥ The metre of this verse requires زَيْنَ ذَا لَعَجِيْبٌ whereas in the remaining verses the rhyme-letter must be pronounced with the *úrāb*. Moreover, the rhymes are highly irregular, although the MSS. present an appearance of uniformity, which has been obtained at the expense of grammar

Page Line

- ١٤٩ ١ For ابن الكرنبي read ابن الكرنبي. The same correction must be made on p. ١٨٢, l. ١٠, p. ١٨٨, l. ١٤, p. ١٩٨, l. ٨, p. ٢١٠, l. ٧, and p. ٣٣٧, l. ١٧. See the Introduction, p. XXVII n. 2.
- ١٤٩ ٣ (note ٣). For تحارنزه read تحارنزه.
- ١٥٣ ١٩ For فالادب read فالادب.
- ١٩٥ ٤ For يُفْتَح read يُفْتَح.
- ١٩٨ ٣٣ Perhaps اطّفرّتي الطرف.
- ١٨٠ ٧ For مجابك read مجابك.
- ١٨٤ ١٢ For الكسائي read الكسائي.
- ١٨٧ ٩ I have little doubt that we should read من غير تذاهب and omit the words الى ذلك. Cf. p. ٣١١, l. ١, where read والتذاهب.
- ١٨٨ ١٩ For اللبد read اللبد.
- ١٩٠ ١٨ Read علم يسوسة وورع يحاجزه ووجد يحمله وخلف بصونه.
- ١٩٧ ٢٠ For رفيع read رفيع.
- ٢٠٤ ١٥ For جلوسا read جلوسا.
- ٢٠٩ ١٣ For الغداة read الغداة.
- ٢٢١ ١ Perhaps تملقت instead of تعلقت.
- ٢٢٢ ٢ Possibly لدغات instead of لدغات.
- ٢٢٢ ٨ Possibly ملاذغات instead of ملاذغات.
- ٢٢٤ ٩ Read يستوعب حالة.
- ٢٢٤ ٢٠ A f. 102a should be printed opposite this line.
- ٢٢٥ ٣ For لاشتغالها read لاشتغالها.
- ٢٢٧ ٧ Read شىء for شىء.
- ٢٣٣ ٤ For موقوفاً read موقوفاً.
- ٢٣٤ ٨ For ابا عبد الله الرونباري read with B ابا عبد الله الرونباري.

- | Page | Line |   |
|------|------|---|
| ٤٠   | ١٤   | For <i>يَذَلَّ</i> read <i>يَذَلَّ</i> .  |
| ٤٨   | ١٩   | <i>يَعْرِضُ</i> . The correct reading is probably <i>يَعَارِضُ</i> . See Glossary.  |
| ٤٩   | ٧    | For <i>صَدَقَّةٌ</i> read <i>صَدَقَةٌ</i> .   |
| ٥٠   | ٢    | Dele   after <i>لله</i> .   |
| ٥٠   | ١٥   | The accusative <i>كُذَّابِينَ</i> , instead of the nominative, is contrary to rule, (Wright II, 85), but the author may have written it so. |
| ٥٣   | ٩    | For <i>أَرْجَى</i> read <i>أَرْجَى</i> .  |
| ٥٨   | ١٧   | For <i>الْعَبْرَ</i> read <i>الْعَبْرَ</i> .  |
| ٥٩   | ٧    | " " " "   |
| ٥٩   | ١٥   | For <i>وَالْمَصْمُورِ</i> read <i>وَالْمَصْمُورِ</i> .  |
| ٧٠   | ٩    | For <i>الْخَيْرِ</i> read <i>الْخَيْرِ</i> . Cf. Freytag, <i>Arabum Proverbia</i> , II, 421.  |
| ٧٤   | ٣    | For <i>رَيْةٌ</i> read <i>رَيْةٌ</i> .  |
| ٩١   | ٩    | For <i>شَيْءٌ</i> read <i>شَيْءٌ</i> .  |
| ٩٨   | ١٣   | For <i>التَّيْهَانِ</i> read <i>التَّيْهَانِ</i> .  |
| ١١٤  | ٤    | For <i>وَأَمْرَ</i> read <i>وَأَمْرَ</i> .  |
| ١١٩  | ١٧   | For <i>جُعِلَ</i> read <i>جُعِلَ</i> (as in A).   |
| ١١٨  | ١٠   | For <i>حَاجِيْفَةٌ</i> read <i>حَاجِيْفَةٌ</i> .  |
| ١٢١  | ٥    | <i>رَسُولُ اللَّهِ</i> has dropped out before <i>الله</i> .   |
| ١٢٣  | ١٧   | For <i>تُكَبِّ</i> read <i>تُكَبِّ</i> .  |
| ١٢٧  | ١٣   | For <i>آخِرَ</i> read <i>آخِرَ</i> .  |
| ١٣٣  | ١٥   | Read <i>مِنْ أَهْلِ الصَّقَّةِ</i> .  |
| ١٣٣  | ١٩   | For <i>تَرْتَفَعُ</i> (so A, but the points over the initial <i>ت</i> have been added by a later hand) read <i>يَرْتَفَعُ</i> .             |
| ١٣٥  | ٢    | For <i>الْخَيْرِ</i> read <i>الْخَيْرِ</i> .  |

## ADDENDA ET CORRIGENDA.

Page	Line	
٤	١.	For وحلاها read وحلاها.
٦	١٩	For وَجَهْلُهُ مِنْ جَهْلُهُ read وَجَهْلُهُ مِنْ جَهْلُهُ.
١٤	١.	For وَأَمَارَاتُهَا read وَأَمَارَاتُهَا
١٤	١٢	Dele the hamza in والتبرى.
١٨	٣	For واجب read واجبة,
٢٢	١٢	(note ١.) For يشار read يشار.
٢٥	٦	النجري. Anṣarī in his commentary on the <i>Risāla</i> of Qushayrī (I, 172, 1) says: <i>بضم الجيم نسبة إلى جرير بن عباد من بني بكر بن وائل</i> . On the other hand, Farīduddīn 'Aṭṭār ( <i>Tadhkirat al-Awliyā</i> , II, 132, 3) rhymes جريري with بصيري, and though he is often at fault in historical matters, it seems to me that he is a more trustworthy authority than Anṣarī as regards the correct pronunciation of the <i>nisba</i> .
٢٨	٨	For الموحّد read الموحّد.
٢٩	٨	For قدرته read قدرته.
٣٢	١	For الأنبياء read الأنبياء.
٣٥	٣	For جبريل read جبريل.
٣٥	١٩	For المعرفة read المعرفة.
٣٩	١٩	For ظاهر read ظاهر. This saying in a somewhat different form is attributed by Qushayrī (12, 8) to Sarī al-Saqatī.

those who do not read Arabic but are interested in the study of Muḥammadan mysticism. It should be pointed out that the English Index (pp. 122—130) supplies references to the principal subjects discussed by Sarrāj and also to the Arabic technical terms which he explains in the course of his work.

In the Glossary I have collected a number of words and forms which illustrate the author's somewhat unclassical style. Many of them occur in Dozy, but his examples of their usage are generally drawn from writers belonging to a much later period. The fact that Šūfism was largely a popular movement in close touch with the poorer and uneducated Moslems could not fail to lower its literary standards and vulgarise its vocabulary; but this is not entirely to be deplored. Unlike the philologists and lexicographers, the Šūfī authors availed themselves freely of the living and growing language of their time, and helped to overcome the academic influences which, if unchecked, would have raised a barrier against the extension and diffusion of Muḥammadan culture amongst those who needed it most.

The book has been printed with the accurate and finished workmanship that Orientalists have learned to expect from Messrs Brill, and though the list of Corrigenda and Addenda is a long one, there are few serious errors. For these I am responsible, but I hope they will be excused as misfortunes which befall the most careful proof-reader in moments of preoccupation or fatigue. It only remains to express once more my gratitude to Mr. A. G. Ellis for having placed at my disposal, without any restriction whatever, the manuscript that forms the basis of the present edition and is the unique authority for a large portion of the original text.

REYNOLD A. NICHOLSON.

282, 4; 313, 4; 406, 5, *etc.*); use of the plural verb when it precedes a plural subject (17, 1; 18, 2; 158, 22; 165, 9; further examples in the foot-notes); use of the Imperfect in the apodosis of conditional sentences (116, 19; 165, 18 *et passim*); use of the Indicative instead of the Subjunctive; omission of ف after مَا. With regard to these irregularities and others of the same kind, I have acted on the principle that while an editor is bound to correct flagrant faults of syntax, it is no part of his business to improve the author's style.

But the chief difficulties of the *Kitāb al-Lumā'* are not essentially linguistic; they arise from the subtlety and abstruseness of the ideas which mystical writers have to express. In their effort to express such ideas the Ṣūfīs often employ language that no grammarian can make intelligible, though it undoubtedly suggests a meaning to the initiated: it may be comprehended as a whole, but will not bear logical analysis. A text of this character is peculiarly liable to corruption and almost beyond the reach of emendation. The critic is disarmed when the notions presented to him are so obscure and elusive that he cannot draw any sharp line between sense and nonsense, or convince himself that one reading is superior to another.

For a large portion of the book we have to depend on a single MS., and there are many passages which the author cannot have written exactly as they now stand. The mystical verses are sometimes unmetrical as well as corrupt. I have done my best to alleviate the difficulties of the text, without altering it except in a few places where the remedy seemed to be fairly obvious. That it requires further correction is evident, but in editing a work of this description for the first time, conjectural emendation is only justified when it can claim a high degree of probability.

The Abstract of Contents will, I believe, be found useful both by those who wish to refer to the original and by

The omission of words or passages in one of the MSS. is always noted, but I have not thought it necessary to record every occasion when words which occur in **B** have been supplied in **A** by a later hand.

As regards spelling, the printed text does not retain all the peculiarities of the MSS., *e. g.* such forms as معانى for <sup>مَعَانِي</sup>مَعَانِ, تدعو for <sup>تَدْعُو</sup>تَدْعُوْا, اغنا for <sup>اَغْنَى</sup>اَغْنَى. *Hamza* very rarely appears in the MSS., but I have generally restored it. Where it has been added over a medial *yā*, the dots under that letter are allowed to stand: thus, ملايكة (the MSS. write ملايكة). I must admit that my practice in this respect is not entirely consistent, for sometimes the MS. spelling has been left unaltered, as سئل = سئل. *Iʿā* is often substituted for *alif hamzatum* in the final radical of the verb. *e. g.* اوى = اَوْمَأَ, ابطأ = اَبْطَأَ, and consequently we meet with many incorrect forms, *e. g.* اَطْفَأَها = اَطْفَوْها, التجول = التَّجَاوَلَ, تبره = تَبَرَّه, تهنئه = تَهْنِئَة. In such cases the MS. readings have been retained.

One can only conjecture how far the author shares with his copyists responsibility for the numerous grammatical mistakes and irregularities which are found in the MSS. As he says (p. ۱۴۱. ۱۹ foll.), the *adab* of the Ṣūfīs is not philological but theosophical; and though we may acquit him of gross blunders, it is more than likely that his knowledge of Arabic grammar was imperfect, and that in writing the language he did not observe all the niceties appropriate to a high standard of literary composition. The most common errors and solecisms may be classified as follows: Use of the accusative instead of the nominative (— instead of —ين), and of the nominative instead of the accusative (especially after اِنَّ); omission of the *ʿaʿid*, with or without a preposition, after لَ and الذى (19, 8; 95, 19; 154, 6, 16; 198, 2;

fol. 1) The *Kitáb al-Luma'* is one of the sources of Ghazzálí's *Iḥyá*. 2) M. Louis Massignon has called my attention to a passage in the *Ṭabaqát al-Sháfi'iyyat al-Kubrá* of Subkí (Cairo, 1324 A. H., part V, p. 123, ll. 13—19), where Sarráj is cited by Abu 'l-Qásim al-Ráfi'í as impugning the genuineness of the Ḥadīth, "Lo, a veil is drawn over my heart and I ask pardon of God a hundred times every day." This refers to *Luma'*, p. ٣٧٣, l. ١٥, foll. (under الغين). 3) Another passage of the *Luma'* (p. ٣٧٣, l. ٢٠, foll.) was cited in the lost *Ta'rikh al-Ṣúfiyya* of Sulamí (ob. 412 A. H.), whence it was extracted by Khaṭīb and published by him in the *History of Baghdád* 4).

The description of the two MSS. which has been given above will sufficiently explain my decision to make **A** the basis of the present edition, notwithstanding its relative inferiority in age. Although, as a rule, the textual differences are unimportant, I have recorded almost every variation, however trivial, so that the reader practically has both texts before him. The readings of **A** have been followed throughout except in a comparatively small number of instances which will be found in the foot-notes.

1) See *Kashf al-Maḥjúb*, Lucknow ed., 265; 8 foll. = my translation, p. 341. The same passage is cited by Qushayrī, 153, 5 foll. and in Persian by 'Atīfār, *Tadhkirat al-Awliyá*, II, 183, 15—21, and Jámí, *Nafahát al-Uns*, 320, 7—14.

2) Sarráj is cited by name in the *Iḥyá* (Búláq, 1289 A.H.), II, 278, 6. The passage following, which has been translated by Prof. D. B. Macdonald in *JRAS* for 1901, p. 745, is an abridgment of *Luma'*, p. ٢٨٣, l. ١٠, foll. Two quotations from Abú Sa'íd b. al-A'rábí (*Luma'*, p. ٣٧٢; ll. ١—11 and p. ٣٧٤, ll. 11—13) occur in the *Iḥyá*, II, 269, 17—29 = *JRAS* *ibid.*, p. 720. The extent of Ghazzálí's debt to Sarráj may be estimated by comparing the chapters in the *Luma'* that treat of music and ecstasy with the corresponding portion of the *Iḥyá*.

3) According to Ráfi'í the Tradition in question was described by Sarráj as حديث منك, but the words used in the *Luma'* are غير ضعیف.

4) See Massignon, *Quatre textes inédits, relatifs à la biographie d'al-Ḥosayn ibn Manṣūr al-Ḥallāj*, p. 25\*, N<sup>o</sup>. 23.

dallah al-Suhrawardí (ob. 563 A. H.), with his sons 'Abd al-Rahím and 'Abd al-Laṭíf. The reader was Yúsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqí (already mentioned in the second *samā'*), and the last meeting was held on the 11<sup>th</sup> of Rajab, 553 A. H. The *samā'* ends with the following words:

نقله احمد بن محمد الظاهري في يوم الاربعاء عاشر ربيع الآخر من سنة  
ثلاث وثمانين وستماية كما شاهد على نسخة ابي المعالي احمد بن يحيى البيع  
بخطه وصح

It seems to me likely that the *isnād* is a fiction based upon the *samā'*s. The date 465 A. H. occurs in the first *samā'*; those written in the margin of **A** record that Kúfání's text of the *Luma'* was read to Abu 'l-Waqt in that year; and in the second *samā'* it is asserted that Kúfání derived his text from Khabúshání. For reasons indicated above, I do not see how we can accept the statement that Abu 'l-Waqt received the text from Kúfání himself or that he heard it from any one as early as 465 A. H.; but he may have received it at a later date from one of Kúfání's pupils. The list given in the *isnād* of five persons who are said to have transmitted Abu 'l-Waqt's text to the anonymous editor is discredited on chronological grounds and also lacks external authority. None of those five names appears in the *samā'*s.

Had the authenticity of the text been doubtful, I should have felt myself obliged to print the *samā'*s in full, since they might have helped us to settle the question one way or the other. But there is nothing in the book, as it stands, to support or justify such a suspicion, and the evidence from outside is equally convincing. Qushayrî in his *Risála* (437 A. H.) cites many passages from the *Luma'* which agree with our text. Hujwírî, writing twenty or thirty years later, made free use of the work, and he quotes verbatim a passage on *adab*, which occurs in the present edition, p. 144, l. 19,

sons, including Abu 'l-Waqt al-Sijzī, who heard a portion of the *Kitāb al-Lumā'* in 465 A. H. The name of the person from whom they heard it is not mentioned. <sup>1)</sup>

The second was copied by 'Abd al-'Azīz b. Maḥmūd b. al-Akhḍar <sup>2)</sup> at an unspecified date. It gives the names of twenty-five persons (headed by Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah) who heard the whole of the *Kitāb al-Lumā'* in a series of sessions which were completed on the 12<sup>th</sup> of Rabī' II, 553 A. H. The names of two persons are added who attended every session except one. The text which these twenty-seven persons heard was read to them by Sheykh Abu 'l-Faṭḥ Yūsuf b. Muḥammad b. Muqallad al-Dimashqī on the authority of Abu 'l-Waqt al-Sijzī, from Kúfání, from Khabúshání.

The third *samā'* contains the names of a hundred and forty persons to whom the entire text, as derived from Abu 'l-Waqt, was read by Abu 'l-Faḍl b. Sháfi' during a number of sessions, the last of which took place on the 9<sup>th</sup> of Sha'bán, 553 A. H. Many of these names are illegible. Among them occurs the name of 'Abd al-Razzáq, the fifth son of 'Abd al-Qádir al-Jílī. 'Abd al-Qádir died in 561 A. H. 'Abd al-Razzáq (born 528 A. H.; died 623 A. H.) was twenty-five years of age when he heard the *Kitāb al-Lumā'* on this occasion.

The fourth *samā'* enumerates thirty-one persons, including two women, who heard Abu 'l-Waqt's text of the whole volume. At the head of the list stands the well-known author of the *Ādāb al-murīdīn*, Abu 'l-Najīb 'Abd al-Qáhir b. 'Abd-

---

1) The same *samā'* is given more fully in various places on the margin of A (see p. XXXV *supra*), each record covering a certain portion of the text. These marginal *samā'*s name Abú Bakr al-Kúfání as the authority for the text and Abú Ḥafṣ 'Umar al-Faráwī as the reader.

2) MS. , The penultimate letter is clearly *ṣād*, not *mīm*.

old at the time when Kúfání is alleged to have transmitted the text to him.<sup>1)</sup> Moreover, Kúfání died at Herát in 464 A. H.<sup>2)</sup> Then, as regards the persons (four men and one woman) whom the anonymous editor mentions by name as his immediate authorities, we learn from the *Ṭabaqát al-Ḥandbila* of Ibn Rajab that Abu 'l-Qásim 'Alí, the son of Abu 'l-Faraj 'Ābd al-Raḥmán Ibn al-Jawzí, died in 630 A. H. at the age of eighty<sup>3)</sup>. He was therefore born in 550 A. H., three years before the death of Abu 'l-Waqt, and could not possibly have received information from him. A further anachronism is involved in the appearance of a great-grandson of the Caliph Mutawakkil as one of the five reporters of the text. Mutawakkil died in 247 A. H., and even if we allow 50 years for each generation we only reach 400 A. H.

At the end of A (ff. 193b, 16 — 196a, 8) the copyist, Aḥmad b. Muḥammad al-Záhirí, has transcribed four *samā's*, which he found in his original.

The first of these was copied in an abridged form by Ibn Yaḥyá<sup>4)</sup> in 566 A. H. It gives the names of seven per-

من هراة الى بوسج فسمع صحيح البخارى وغيره من جمال الاسلام الداودى عزم على  
الحجّ وهياً ما يحتاج اليه فاصبح ميّتا وكان آخر كلمة قالها يا لبت فوى يعلمون بما غفر  
لى ربى وجعلنى من المكرمين ودُفن بالشونيزية وعُمر حتى أَلَحَقَّ الاصاغر بالاكابر انتهى

1) The *Shadharāt*, it will be noticed, makes the almost equally incredible statement that in the same year (465 A. H.) Abu 'l-Waqt attended lectures on the *Ṣaḥīḥ* of Bukhārī and other books of Traditions.

2) Yāqūt, ed. by Wustenfeld, IV 321, 14 foll. The *Luma'* gives Abū Naṣr as his *kunya*, but Yāqūt reads Abū Bakr; which is confirmed by the *samā's* written on the margin of A. For Abu 'l-Waqt al-Baḥrī (l. 16) read Abu 'l-Waqt al-Sijzī.

3) I owe these details to Mr. A. G. Ellis, who possesses a MS. of the *Ṭabaqát al-Ḥunābila*. He adds that in the life of Ibn al-Jawzí (*ob.* 597 A. H.) it is stated that his eldest son, 'Abd al-'Azīz, received instruction from Abu 'l-Waqt and Muḥammad b. Naṣir al-Silafī (*ob.* 550 A. H.). This is quite possible, since 'Abd al-'Azīz died in 554 A. H. during his father's lifetime.

4) Abu 'l-Ma'ālī Aḥmad b. Yaḥyá b. Hibatallah al-Bayyī'. He seems to have been the owner of the original MS. from which A was copied. See below.

A, fol. 108b, l. 2—fol. 109a, l. 16.	B, fol. 239b, l. 1—fol. 241a, last line.
A, fol. 109a, l. 16—fol. 109b, l. 12.	B, fol. 238b, l. 1—fol. 239a, last line.
A, fol. 109b, l. 13—fol. 112b, l. 8.	B, fol. 62b, l. 1—fol. 68a, last line.
A, fol. 112b, l. 9—fol. 113b, l. 4.	B, fol. 54b, l. 1—fol. 56a, last line.
A, fol. 113b, l. 5—fol. 114a, l. 7.	B, fol. 241b, l. 1—fol. 242a, last line.
A, fol. 114a, l. 8—fol. 115b, l. 4.	B, fol. 52b, l. 1—fol. 54a, last line.
A, fol. 115b, l. 5—fol. 119a, l. 19.	B, fol. 56b, l. 1—fol. 62a, last line.
A, fol. 119a, penult.—fol. 147b, l. 2.	B, fol. 131a, last line—fol. 191a, l. 4.
A, fol. 147b, l. 2—fol. 153a, l. 18.	B, fol. 109b, l. 2—fol. 122a, l. 10.
A, fol. 153a, l. 18—fol. 172a, l. 8.	B, fol. 191a, l. 4—fol. 230a, last line.
A, fol. 172a, l. 8—fol. 172b, l. 10.	B, om.
A, fol. 172b, l. 10—fol. 173a, last line.	B, fol. 230b, l. 1—fol. 232a, l. 6.
A, fol. 173a, last line—fol. 178a, l. 2.	B, fol. 122a, l. 10—fol. 131a, penult.
A, fol. 178a, l. 3—fol. 193b, l. 4.	B, om.
A, om.	B, fol. 242b, ll. 4—17.

As regards the provenance of the present text of the *Kitāb al-Lumāʿ*, in the opening lines of **A** (p. 1, ll. 1.—1 in this edition) it is stated that the text was put together by an anonymous editor from written materials which were communicated to him by several persons residing in Baghdād and Damascus, all of whom derived their information from Abu 'l-Waqt 'Abd al-Awwal b. 'Isā al-Sijzī; and that Abu 'l-Waqt obtained his text in 465 A.H. from Aḥmad b. Abī Naṣr al-Kūfānī, who in turn received it from Abū Muḥammad al-Ḥasan b. Muḥammad al-Khabūshānī, presumably a pupil of the author.

This *isnād* will not bear examination. According to the *Shadharāt al-Dhahab*, Abu 'l-Waqt died in 553 A.H. at the age of ninety-five,<sup>1)</sup> so that he was only seven years

1) Under 553 A.H. the *Shadharāt* gives the following account of Abu 'l-Waqt:   
 وفيما توفي مسند الدنيا أبو الوقت عبد الأول بن عيسى السجزي ثم الهروي المسالقي   
 الصوفي الزاهد سمع الصحيح ومسند الدارمي وعبد ابن حميد (Brockelmann i, 157)   
 من جمال الاسلام الداودي (ob. 467 A.H.) في ستة خمس وستين واربعماية وسمع من   
 ابي عاصم الفضلي (ob. 471 A.H.) ومحمد بن ابي مسعود وطائفة وصحب شيخ الاسلام   
 الانصاري وخدمه وعمر الى هذا الوقت وقدم بغداد فازدحم الخلق عليه وكان خيرا   
 متواضعا متوددا حسن السمعت متين الديانة محبا للرواية توفي في سادس ذي القعدة   
 ببغداد وله خمس وتسعون سنة قاله في العبر وقال ابن شهبة في تاريخ الاسلام حمله ابيه

- (5) Concerning Muḥammad b. Músá al-Farḡhání and some of his sayings.

The beginning of a sixth chapter, in explanation of the sayings of Wásiṭí<sup>1</sup>), has also disappeared.

**B** (British Museum, Or. 7710) is dated Jumádá II, 548 A. H. = August–September 1153 A. D. The text, though worm-eaten in many places, is written clearly and remains, on the whole, in a tolerable state of preservation. **B** contains 243 folios. After the *Bismillah* there is an incomplete table of contents (2a–b). The text begins in the middle of a sentence (3a, l. 1) and concludes (242b, l. 4 foll.) with a passage on love (*maḥabbat*), which is now for the most part illegible and which does not occur in **A**. This passage, however, covers less than a page. The omissions in **B** are very serious; as compared with **A**, it is defective to the extent of over a third of the text. Its arrangement is chaotic. The correct order is given in the second column of the following table, which also shows what portions of the text are missing.

<b>A</b>	<b>B</b>
A, fol. 1a, ll. 2–10.	B, om.
A, fol. 1a, ll. 10–16.	B, fol. 3a, ll. 1–11.
A, fol. 1a, l. 17–fol. 5b, l. 7.	B, om.
A, fol. 5b, l. 7–fol. 6a, l. 9.	B, fol. 3b, l. 1–fol. 4a, last line.
A, fol. 6a, l. 9–fol. 10b, l. 1.	B, om.
A, fol. 10b, l. 1–fol. 16b, l. 1.	B, fol. 4b, l. 1–fol. 15a, last line.
A, fol. 16b, l. 1–fol. 17a, l. 3.	B, om.
A, fol. 17a, l. 4–fol. 32a, l. 7.	B, fol. 15b, l. 1–fol. 43a, last line.
A, fol. 32a, l. 7–fol. 41b, l. 15.	B, fol. 69b, l. 1–fol. 87b, l. 7.
A, fol. 41b, l. 15–fol. 62a, last line.	B, om.
A, fol. 62b, l. 1–fol. 63b, penult.	B, fol. 87b, l. 8–fol. 90a, last line.
A, fol. 63b, last line–fol. 68b, l. 10.	B, fol. 43b, l. 1–fol. 52a, last line.
A, fol. 68b, l. 10–fol. 69a, l. 12.	B, fol. 68b, l. 1–fol. 69a, last line.
A, fol. 69a, l. 12–fol. 95b, l. 8.	B, om.
A, fol. 95b, l. 8–fol. 105b, l. 12.	B, fol. 90b, l. 1–fol. 109b, l. 1.
A, fol. 105b, l. 12–fol. 108b, l. 2.	B, fol. 232a, l. 6–fol. 238a, last line.

1) Abú Bakr al-Wásiṭí, the same person as Muḥammad b. Músá al-Farḡhání mentioned in the preceding chapter. See List of Šūfis under Farḡhání.

al-Záhiri, occurs at the end of three of the four *samā's* (**A** ff. 193<sup>b</sup>—196<sup>a</sup>) which he transcribed from a MS. dated the 7<sup>th</sup> of Sha'bān, 566 A. H. = April 15<sup>th</sup>, 1171 A. D. This MS. is the original (الأصل) of which **A** is a copy.

**A** is superior to **B** in all respects but that of age. There can be few manuscripts of the 13<sup>th</sup> century that are so well preserved. The ink seems to have lost scarcely anything of its firm and glossy blackness, and nearly every word is as clear as if it had been written yesterday. The margins have been curtailed by the binder's knife and honeycombed here and there by worms, so that a small portion of the numerous marginal notes has disappeared. These notes afford evidence of careful collation not only with the *asl*, to which I have referred above, but also with other MSS. of the work <sup>1</sup>). In some cases the scribe has copied *samā's* (ff. 21<sup>b</sup>, 43<sup>a</sup>, 63<sup>b</sup>, 85<sup>b</sup>, 109<sup>a</sup>, 128<sup>b</sup>, 147<sup>b</sup>, 163<sup>b</sup>, 177<sup>b</sup>, 183<sup>a</sup>); on f. 139<sup>b</sup> he has supplied several words that were omitted in the *asl*. Most of the annotations, however, have been made by later hands; they are plentiful in the first half of the text but then become sparse. Unfortunately **A** has a lacuna (179<sup>a</sup>, last line) which probably covers between ten and fifteen folios, and **B** does not fill the gap. Five chapters have been wholly lost:

- (1) Concerning the accusation of infidelity brought against Abu 'l-Ḥusayn al-Nūrī in the presence of the Caliph.
- (2) Concerning Abū Ḥamza al-Ṣūfī <sup>2</sup>).
- (3) Concerning a number of Sheykhs who were charged with infidelity and persecuted.
- (4) Concerning Abū Bakr 'Alī b. al-Ḥusayn (*read* al-Ḥusayn b. 'Alī) b. Yazdāniyār.

<sup>1</sup>) This is attested by such phrases as بلغ مقابلة وقرأه، بلغ مقابلة، قول بأصله فصَحَّ أن شاء الله تعالى and بأصل معتد.

<sup>2</sup>) Probably Abū Ḥamza Muḥammad b. Ibrāhīm al-Baghdādī (*ob.* 289 A.H.).

Until five years ago the *Kitáb al-Lumá' fi 'l-Taṣawwuf* (Hájji Khálifa, ed. Fluegel, V 331, N°. 11178) was known only by its title. Since then two copies have come to light, one of which belongs to Mr. A. G. Ellis, while the other has recently been acquired by the British Museum (Or. 7710). Owing to the kindness of Mr. Ellis, the former MS. has remained in my hands from the date when I began to prepare this edition until the last proof-sheets were corrected. The conditions under which the British Museum codex is accessible are not attractive to any one living at a distance from London, and I have to thank Dr. Barnett, Head of the Oriental Department, for the readiness with which he granted my request that he would allow me to have the MS. photographed. The photographs made by Mr. R. B. Fleming are so excellent that whatever inaccuracies may be found in the critical notes are probably due to me.

In the following description of these two MSS. I shall call Mr. Ellis's manuscript **A** and the British Museum manuscript **B**. They are similarly designated in the critical notes.

**A** contains 197 folios. The text of the *Kitáb al-Lumá'* (ff. 1a—193b) is preceded by a title-page, bearing the inscription كتاب اللمع للسراج في التصوف as well as a number of memoranda (mostly illegible) by different hands. Following the title-page is a full table of contents, beginning باب البيان and ending باب في ذكر من غلط في الروح تمت عن علم التصوف. The text is written with great distinctness, each page containing twenty-one lines, but diacritical points are left out frequently, and vowel-marks almost invariably.

**A** is dated the 10<sup>th</sup> of Rabī' II, 683 A. H. = June 26<sup>th</sup>, 1284 A. D. The name of the copyist, Aḥmad b. Muḥammad

115. Ibn Yazdáníyár, Abú Bakr al-Ḥusayn b. ʿAlí, of Urmiya. He followed a 'path' of his own in Šúfism and came into conflict with Shiblí and other Sheykh's of ʿIráq whose doctrines he opposed. It is greatly to be regretted that the chapter which Sarráj devotes to him in the *Kitáb al-Lumaʿ* is wanting in both MSS. See p. f.v. TS. 94a. Q. 32. N. 219. Sh. I, 151.
116. Záhírábádhí, Abú Bakr (41, 10).
117. Zajjájí, Aḥmad b. Yúsuf (177, 3).
118. Zaqqáq, Abú Bakr. His full name is Abú Bakr Aḥmad b. Naṣr al-Zaqqáq al-Kabír al-Miṣrí. He was a contemporary of Junayd. Amongst his pupils were Abú Bakr al-Zaqqáq al-Šaghír of Baghdád and Abú Bakr al-Duqqí. Q. 25. N. 213. Sh. I, 117 (where الرقاق is a mistake for الرقاق).
119. Ibn Zírí (194, 2) = Abu 'l-Ḥusayn b. Zírí (272, 14). A *ṣáḥib* of Junayd.
120. Zurayq, Sheykh (287, 6). A Maghribí, contemporary with Abú ʿAbdallah b. al-Jallá (*ob.* 306 A. H.).

- 313*b*. N. 115. Sh. I, 132 (where الشجرى is a mistake for السجري).
103. Sindí, Abú 'Alí. Abú Yazíd al-Bisṭámí (*ob.* 261 A. H.) learned from him the theory of *faná*. N. 43.
104. Šubayḥí, Abú 'Abdallah, of Bašra. He was a great ascetic and is said to have lived for thirty years in a cellar. H. gives his name as Abú 'Abdallah al-Ḥusayn b. 'Abdallah b. Bakr. Abú Nu'aym al-Išbahání (*ob.* 430 A. H.). says that his father was a *šāḥib* of Šubayḥí, before the latter left Bašra and settled at Sús. TS. 75*b*. H. II. 315*a*. N. 190. Sh. I, 136 (where البصني is a mistake for الصبيعي).
105. Sulamí, Aḥmad b. Muḥammad (185, 23). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrú (*q. v.*).
106. Sulamí, Ismá'íl (332, 13). Contemporary with Abú Bakr al-Zaqqáq (*q. v.*).
107. Súsí, Abú Ya'qúb. He resided chiefly at Bašra and Ubulla. He was the teacher of Abú Ya'qúb al-Nahr-ajúrú (*ob.* 330 A. H.). N. 139.
108. Ṭabaristání, Abú 'Imrán (171, 15; 190, 16).
109. Ṭayálisí, Ja'far al-Rází. The *nisba* Ṭayálisí is conjectural. See notes at 288, 10; 336, 13; and 359, 6.
110. Ṭúsí, Abu 'l-'Abbás Aḥmad b. Muḥammad = Ibn Masrúq al-Ṭúsí.
111. Túsí, Muḥammad b. Maṣṣúr of Baghdád (183, 4). He was the teacher of Ibn Masrúq al-Ṭúsí, Abú Sa'íd al-Kharráz, and Junayd. N. 53.
112. 'Ukbarí, Abu 'l-Faraj (252, 10). Contemporary with Shiblí.
113. 'Umar b. Baḥr (260, 9). Contemporary with Shiblí.
114. Urmawí, al-Kurdí al-Šúfí. Perhaps identical with Abu 'l-Ḥusayn al-Urmawí (N. 295), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Rúdhábárí (*ob.* 369 A. H.).

90. Qaṣṣār, Muḥammad b. ʿAlī (199, 10). Probably these two names refer to the same person.
91. Qazzáz, Ḥasan al-Dīnawarī. Contemporary with Mimshádh al-Dīnawarī (*ob.* 299 A. H.).
92. Qurashī, Abú ʿAbdallāh. His full name is Abú ʿAbdallāh Muḥammad b. Saʿīd al-Qurashī. H. II, 310a, where a passage is quoted from a book by him entitled *Sharḥ al-tawḥīd*.
93. Raqqī, Ibrāhīm b. al-Muwallad. TS. and N. call him Abú Ishāq Ibrāhīm b. Aḥmad b. al-Muwallad. He died in 342 A. H. TS. 94b. H. II, 317b. N. 265. Sh. I, 153.
94. Ibn Razʿān (?), Abu ʿl-Ḥasan (297, 13).
95. Ribāṭī, ʿAbdallāh (328, 16). Contemporary with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād of Naysábūr (*ob.* 271 A. H.).
96. Ribāṭī, Abú ʿAlī (178, 20). A *ṣāḥib* of ʿAbdallāh al-Marwazī. Perhaps identical with Ibrāhīm al-Ribāṭī of Herāt (N. 18), who was a pupil of Ibrāhīm Sitanbah (N. 17), the contemporary of Abú Yazīd al-Bisṭāmī (*ob.* 261 A. H.).
97. Ibn Rufayʿ al-Dimashqī (197, 20). Contemporary with Abú ʿAlī al-Rūdhabārī (*ob.* 322 A. H.).
98. Šāʿigh, Ibrāhīm (205, 2). He associated with Abú Aḥmad al-Qalānisi (*ob.* 290 A. H.).
99. Šāʿigh, Yūsuf (197, 16). Abú Bakr al-Zaqqāq (*q. v.*) met him in Egypt.
100. Samarqandī, Muḥammad b. al-Faḍl = Muḥammad b. al-Faḍl al-Balkhī (*ob.* 319 A. H.). Q. 24. K. 140. TA. II, 87. N. 119. Sh. I, 117.
101. Šaydalānī, Abú Jaʿfar, of Baghdād. He was contemporary with Junayd and was one of the teachers of Abú Saʿīd b. al-Aʿrābī. He died in Egypt. N. 197.
102. Sijzī, Abú ʿAbdallāh (191, 22). He associated with Abú Ḥafṣ al-Ḥaddād (*ob.* 271 A. H.). TS. 57b. H. II,

81. Nawribátí, Abú 'Alí (183, 7). Perhaps the same as Abú 'Alí al-Ribátí (*q. v.*).
82. Nibájí, Abú 'Abdallah (222, 12). His full name is Abú 'Abdallah Sa'íd b. Yazíd al-Nibájí. He was contemporary with Dhu 'l-Nún (*ob.* 245 A. H.) and was one of the teachers of Aḥmad b. Abi 'l-Ḥawárí of Damascus (*ob.* 230 or 246 A. H.), who related anecdotes of him. H. II, 181*b.* A. 553*a.* 6. N. 86.
83. Qalánisí, Abú 'Abdallah Aḥmad. He is said to have been the teacher of Junayd (175, 20), but this statement, which has been added by a corrector, is probably untrue. The answer given by him (176, 3) is ascribed in H. and in the *Kitáb al-Luma'* itself (217, 16) to Abú Aḥmad al-Qalánisí. H. II, 256*a* and N. 111, merely relate how he saved his life by keeping a vow which he had made that he would never eat elephant's flesh.
84. Qalánisí, Abú Aḥmad Muṣ'ab. He originally belonged to Merv but resided in Baghdád. Abú Sa'íd b. al-A'rábí associated with him. He died in 290 A. H. at Mecca. H. II, 299*b.* N. 109.
85. Qannád, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. 'Abd al-Raḥím. He related sayings of Ḥusayn b. Manṣúr al-Ḥalláj (*ob.* 309 A. H.). A. 462*b.* 13.
86. Qarawí, Abú Ja'far (216, 5). One of the MSS. has Farwí.
87. Qarmísíní, al-Muẓaffar (191, 8). He was a *ṣāliḥ* of 'Abdallah b. Muḥammad al-Kharráz, who died before 320 A. H. Al-Muẓaffar died at Ramla (N. p. 113, l. 18). TS. 91*a.* Q. 32. N. 270. Sh. I, 150.
88. Qaşşáb, Abú Ja'far (205, 15). He resided at Ramla and was contemporary with Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
89. Qaşşáb, Muḥammad b. 'Alí (24, 20). Teacher of Junayd.

69. Munádí, Abu 'l-Qásim, of Naysábúr. Contemporary with Abu 'l-Ḥasan al-Búshanjí of Naysábúr (*ob.* 347 or 348 A. H.). Q. 125, 4 from foot and 126, 3.
70. Muqrí, Abú 'Abdallah al-Rází (149, 16) = Abú 'Abdallah b. al-Muqrí (191, 22). His full name is Abú 'Abdallah Muḥammad b. Aḥmad b. Muḥammad al-Muqrí. He died in 366 A. H. TS 118*a*. N. 332. Sh. i, 166.
71. Abu 'l-Musayyib (207, 11). Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
72. Mushtúlí, Abú 'Alí (158, 21). His full name is Abú 'Alí Ḥasan b. 'Alí b. Músá al-Mushtúlí. He was a pupil of Abú 'Alí b. al-Katib and Abú Ya'qúb al-Súsi. He died in 340 A. H. N. 250.
73. Ibn al-Muwaffaq, 'Alí, of Baghdád (290, 18). He met Dhu 'l-Nún al-Miṣrí (*ob.* 245 A. H.). He performed more than fifty pilgrimages to Mecca. H. II, 301*a*. N. 108.
74. Ibn al-Muwallad = Raqqí.
75. Muzayyin, Abu 'l-Ḥasan. Died in 328 A. H. Q. 32. N. 188.
76. Muzayyin al-Kabír = Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. See A 528*a*, 3 from foot and foll. According to 'Abdallah Anṣarí (N. p. 180, l. 18 foll.) there were two Ṣúffis named Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin. The elder, known as Muzayyin al-Kabír, was a native of Baghdád and was buried there. The younger, known as Muzayyin al-Ṣaghír, was also a native of Baghdád, but was buried at Mecca. Sam'ání, on the other hand, says that Abu 'l-Ḥasan al-Muzayyin al-Kabír was buried at Mecca.
77. Muzayyin, Abú 'Uthmán (307, 20).
78. Naháwandí, Abu 'l-Qásim b. Marwán (288, 16). A *ṣāḥib* of Abú Sa'íd al-Kharráz (*ob.* 277 or 286 A. H.).
79. Naṣbí, Abú 'Abdallah (190, 1).
80. Nassáj, Abú Muḥammad (399, 1). 4<sup>th</sup> century.

him, on the ground that he had made himself celebrated by his fasting.

57. Ibn Mamlúla al-<sup>ʿ</sup>Aṭṭār al-Dīnawarī (201, 14). According to H. II, 327*a*, Muḥammad b. Ma<sup>ʿ</sup>rúf al-<sup>ʿ</sup>Aṭṭār, generally known as Mammúla, was the Imám of the congregational mosque. He heard Traditions from Yaḥyá b. Sa<sup>ʿ</sup>id al-Qaṭṭán (*ob.* 198 A. H.) and Yazíd b. Hárún (*ob.* 206 A. H.). The Mosque of Mammúla b. Ma<sup>ʿ</sup>rúf is named after him.
58. Marandí, Ḥusayn b. Jibríl (238, 1).
59. Máraṣṭání, Ibráhím. His full name is Abú Isháq Ibráhím b. Aḥmad al-Máraṣṭání. He was a friend of Junayd. H. II, 308*a*, where the text is given of a letter written to him by Junayd.
60. Marwazí, <sup>ʿ</sup>Abdallāh (178, 20). Contemporary with Abú <sup>ʿ</sup>Alī al-Ribāʿī (*q. v.*).
61. Ibn Masrúq, Abū ʿl-<sup>ʿ</sup>Abbás Aḥmad b. Muḥammad al-Ṭúsí. Died at Baghdád in 298 or 299 A. H. Q. 27. K. 146. N. 83. TA I, 115.
62. Ibn Masrúq, Muḥammad al-Baghdádí (297, 5). Contemporary with Junayd (K. 415). Probably the same as N°. 61.
63. Mimshádh al-Dīnawarī. Died in 299 A. H. N. 88. TA II, 157. Sh. I, 135.
64. Ibn al-Miṣrī, Ḥusayn (198, 16). Contemporary with Junayd.
65. Ibn al-Mu<sup>ʿ</sup>allim, Abú Bakr (208, 1). See the List of Authorities under Khayyát.
66. Muḥammad b. Aḥmad, Abū ʿl-Ḥasan (292, 11) = Aḥmad b. Muḥammad Abū ʿl-Ḥasan = Ibn Sálím. See the List of Authorities.
67. Muḥammad b. Ismá<sup>ʿ</sup>íl (189, 9). Contemporary with Abú Bakr al-Kattání (*ob.* 322 A. H.).
68. Muḥammad b. Ya<sup>ʿ</sup>qúb (287, 11) = Ibn al-Farají.

45. Jabala, Sheykh (287, 5). A Maghribí, contemporary with Abú 'Abdallah Aḥmad b. Yaḥyá al-Jallá (*ob.* 306 A.H.).
46. Ja'far al-Mubarqu<sup>c</sup> (287, 11; 332, 11). Probably identical with Ja'far ibn al-Mubarqu<sup>c</sup> (N. 117), who was contemporary with Abú 'Abdallah al-Ḥuṣrī (*q. v.*).
47. Jalájlí, al-Baṣrī (143, 15) <sup>1</sup>). Contemporary with Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī = Ibn Sálím (see List of Authorities).
48. Ibn al-Karanbí, Abú Ja'far, of Baghdád <sup>2</sup>). Teacher of Junayd and pupil of Abú 'Abdallah b. Abí Ja'far al-Baráthí (H. II, 304*b*). H. II, 275*b*. N. 72.
49. Ibn al-Kátib, Abú 'Alí (206, 7). Q. 32. Sh. I, 148. N. 249.
50. Khawwáṣ, Abú Sulaymán. N. 286. See under Rázi, Abú 'Abdallah Ḥusayn b. Aḥmad in the List of Authorities.
51. Kisá'í, Abú Bakr al-Dínawarí. A *ṣaḥíḥ* of Junayd, whom he predeceased. N. 135.
52. Ibn al-Kurríní. See Ibn al-Karanbí.
53. Magházilí, Abú 'Alí (281, 19). Contemporary with Shiblí.
54. Magházilí, Isháq (195, 14). Contemporary with Bishr b. al-Ḥáarith al-Ḥáfi (*ob.* 227 A. H.).
55. Magházilí, Abú Muḥammad (209, 9). Contemporary with Ja'far al-Khuldí (*ob.* 348 A. H.). Cited in TA II 46,20 and 84, 6.
56. Makkí, Abu 'l-Ḥasan of Baṣra (165, 22). One of the author's contemporaries. Ibn Sálím refused to salute

<sup>1</sup>) This passage is cited by Qushayrī, 152, 11 foll.

<sup>2</sup>) Karanbí (cabbage-seller) is probably the correct form of the *nisba*, which appears in the MSS. of the *Luma'* as كَرَبِي and in the present edition as كَرَبِي. The reading كَرَبِي (*Ihya*, Búláq, 1289 A. H. IV, 345, 26) is certainly false. According to H. and N. the name of this Ṣūfī is Ābū Ja'far al-Karanbí but he is called Ibn al-Karanbí (N. p. 93, l. 2) in a story of him which also occurs in the *Luma'*, 337, 16 foll. Cf. the Introduction to *al-Hidāya 'itā farā'id al-qulūb*, ed. by Dr. A. S. Yahuda, p. 108.

identify with Abú Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A.H.), but in N. p. 190, l. 1 foll. the same story is told of Abú Ja'far al-Ḥaddád the younger, and it is expressly stated on the authority of 'Abdallah Anṣarí that the Abú Turáb in question is not Abú Turáb al-Nakhshabí<sup>1</sup>). N. 201.

34. Abu 'l-Ḥadíd (256, 13). Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
35. Ibn Ḥamawayh, Abú Bakr Aḥmad (197, 12). A *ṣāhib* of Ṣubayḥí (*q. v.*)
36. Ibn al-Ḥammámí, Naṣr (48, 17). Contemporary with Abú Bakr Aḥmad b. Ja'far al-Ṭúsí. See List of Authorities under Ṭúsí.
37. Harawí, Abú Muḥammad (209, 12). Contemporary with Shiblí.
38. Ḥasan, Sheykh (178, 4). He consorted for seventy years with Abú 'Abdallah al-Maghribí (*ob.* 299 A. H.).
39. Haykalí, Abú 'Abdallah. Contemporary with Abú 'Abdallah al-Qurashí.
40. Abú Ḥulmán al-Súfí (289, 3). A Persian, who resided at Damascus and gave his name to the sect of the Ḥulmánís, who are reckoned among the Ḥulúlis. Cf. *al-Farq bayna 'l-firaq*, p. 245, l. 3 foll., and K. 260.
41. Ḥuṣrí, Abú 'Abdallah, of Baṣra. A pupil of Faṭḥ al-Mawṣilí (*ob.* 220 A. H.). N. 116.
42. Iṣbahání, Sahl b. 'Alí b. Sahl. (48, 7). Apparently the son of 'Alí b. Sahl al-Iṣbahání (*ob.* 307 A. H.).
43. Iṣṭakhrí, Abú 'Imrán (211, 6). Contemporary with Abu Turáb al-Nakhshabí (*ob.* 245 A. H.).
44. Iṣṭakhrí, Yaḥyá (211, 8). Contemporary with Ibn 'Aṭá of Baghdád (*ob.* 309 A. H.).

---

<sup>1</sup>) On the other hand it is said in H. II, 310b that Abú Ja'far al-Ḥaddád صحب ابا تراب وأكابر العباد.

21. Dínawarí, Abú Bakr al-Kisá'í = Kisá'í.
22. Dínawarí, Bakrán (210, 14). Contemporary with Shiblí.
23. Dínawarí, Bundár (104, 7). Famulus of Shiblí.
24. Dínawarí, Ḥasan al-Qazzáz = Qazzáz.
25. Ibn al-Farají = Abú Ja'far Muḥammad b. Ya'qúb al-Farají. A *ṣāhib* of Ḥarith al-Muḥāsibí (*ob.* 243 A.H.). Author of the *Kitāb al-wara'*, the *Kitāb ṣifat al-murīdīn* and other works on Ṣūfism. H. II, 293b.
26. Farghání, Abú Bakr Muḥammad b. Músá (228, 10) = Abú Bakr al-Wásiṭí (*ob. circa* 320 A. H.). Q. 29. K. 154. TA II, 265. N. 212. Sh. I, 132.
27. Fárisí, 'Abd al-Raḥmán (40, 6). Contemporary with Muḥammad b. Aḥmad b. Ḥamdún al-Farrá (*ob.* 370 A.H.).
28. Fárisí, Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Hind al-Qurashí (230, 2). He associated with Junayd and 'Amr b. 'Uthmán al-Makkí, but himself belonged to a younger generation. TS 92a. N. 272. Sh. I, 150.
29. Faṭḥ al-Mawṣilí. Died in 220 A. H. N. 25. Sh. I, 105.
30. Faṭḥ b. Shakhraf al-Marwazí (228, 6). Died in 273 A.H. N. 26.
31. Ibn al-Fuwaṭí (286, 1) <sup>1)</sup>. Contemporary with Abu 'l-Ḥusayn al-Darráj (*ob.* 320 A. H.).
32. Ghassání, Kulthúm (142, 13).
33. Ḥaddád, Abú Ja'far (332, 5). There are two Ṣūfis of this name: (1) Abú Ja'far al-Ḥaddád al-Kabír of Baghdád, who was contemporary with Junayd (*ob.* 298 A. H.) and Ruwaym (*ob.* 303 A. H.); and (2) Abú Ja'far b. Bukayr al-Ḥaddád al-Ṣaghír al-Miṣrí, a pupil of Abú Ja'far al-Ḥaddád the elder. At first sight it would seem that the former is referred to here, since he is described as having had a conversation with Abú Turáb, whom we should naturally

1) Fuwaṭí (not Qúṭí or Ghúṭí) seems to be the correct form of the *nisha*. Cf. N. p. 216, l. 2 and *JRAS.* for 1901, p. 708.

rushes, and devoted himself to asceticism. His wife, Jawhara, died in 170 A. H. (*Nujûm*, ed. by Juynboll, I, 460). H. II, 304*b*, gives the same anecdote which is related here.

12. Bârizî, Abû Bakr (207, 6; 264, 4).
13. Başrî, Ahmad b. al-Ḥusayn (248, 15). Contemporary with Junayd.
14. Bunân al-Ḥammâl al-Miṣrî. Died 316 A. H. Q. 28. N. 184. Sh. I, 130.
15. Ibn Bunân al-Miṣrî (193, 18; 209, 20). A pupil of Abû Saʿîd al-Kharrâz (*ob.* 277 or 286 A. H.). Notices of him under the name of Abu 'l-Ḥusayn b. Bunân <sup>1)</sup> occur in TS. 90*a*, H. II, 317*b*, Q. 32, and N. 271.
16. Bundâr b. al-Ḥusayn. A pupil of Shiblî. He was a native of Shîrâz but resided at Arrajân, <sup>2)</sup> where he died in 353 A. H. H. II, 323*a*. Q. 34. Sh. I, 161. N. 280.
17. Busrî, Abû ʿUbayd. A pupil of Abû Turâb al-Nakhshabî (*ob.* 245 A. H.) Q. 26. A. 81*b*, 5. N. 114. Y. I, 621, 8. Sh. I, 118.
18. Dâmaghânî, al-Ḥasan <sup>3)</sup> b. ʿAlî b. Ḥayawayh. <sup>4)</sup>
19. Darrâj, Abû Jaʿfar (194, 19).
20. Darrâj, Abû 'l-Ḥusayn, of Baghdâd. N. 207. Famulus of Ibrâhîm al-Khawwâs. He had a brother, Bukayr al-Darrâj, who was also a Ṣūfî (N. 208). Abu 'l-Ḥusayn al-Darraj died in 320 A. H.

---

1) بُنَان in N. is a mistake for بُنَان.

2) الرجائي, the reading of B at 278, 7, is a mistake for الرجائي.

3) Qushayrî has al-Ḥusayn. See 41, 9, note 8.

4) Examples of the name Ḥayawayh, which appears to be the correct reading here, are found in my MS. of the *Shadharât al-Dhahab* (see *JRAS.* for 1899, p. 911, and for 1906, p. 797) I, 177*a*, 24, Abu 'l-Ḥasan Muḥammad b. ʿAbdallah b. Zakariyyâ b. Ḥayawayh al-Naysâbûrî al-Miṣrî al-Qâdî (*ob.* 367 A. H.); I, 183*a*, 17, Abû Bakr Muḥammad b. Ḥayawayh al-Karkhî, the grammarian (*ob.* 373 A. H.); and I, 188*a*, 10, Abû ʿAmr b. Ḥayawayh al-Khazzâz of Baghdâd, the traditionist (*ob.* 382 A. H.).

## LIST OF ŞUFÍS.

1. ʿAbdallah b. al-Ḥusayn (248, 15). 4<sup>th</sup> century.
2. ʿAbd al-Raḥmān b. Aḥmad (325, 3). A *ṣāhib* of Sahl b. ʿAbdallah of Tustar.
3. Abḥarī, Abú Bakr ʿAbdāllah b. Ṭāhir. Died 330 A. H. ṬS. 906. Q. 32. H. II, 315a, N. 223, Sh. I, 149.
4. Anmāṭī, Abú ʿUmar (329, 20).
5. ʿAṭṭār al-Dīnawarī = Ibn Mamlūla.
6. ʿAṭṭār, Abú Ḥāṭim (180, 17). Contemporary with Abú Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.). Abú Saʿīd al-Kharrāz and Junayd were his pupils. N. 35.
7. ʿAṭūfī, Abu ʿl-Ḥasan (205, 11). Contemporary with Abú ʿAlī al-Rúḍhabarī (*ob.* 322 A. H.).
8. Awlāsī, Abu ʿl-Ḥārith. His name is Fayḍ b. al-Khaḍir. He was a pupil of Ibrāhīm b. Saʿd al-ʿAlawī (*ob. circa* 260 A. H.). N. 16.
9. Abu ʿl-Azhar (325, 7). Contemporary with Abú Bakr al-Kattānī (*ob.* 322 A. H.).
10. Bannā, Muḥammad b. Yūsuf (325, 19). Author of many excellent works on Şúfism. He travelled with Abú Turāb al-Nakhshabī (*ob.* 245 A. H.) and was the Sheykh of ʿAlī b. Sahl al-Iṣbahānī (*ob.* 307 A. H.). N. 103. H. II, 328a.
11. Barāthī, Abú Shuʿayb (200, 3). He is described as one of the ancient Sheykh of Baghdād. Junayd said that Abú Shuʿayb was the first who dwelt at Barāthā (a quarter of Baghdād) in a *kúkhi*, or hut made of

jihí. He reports Abú 'Alí al-Rúḥabárf (eleven references), Jarírí, Abú Bakr al-Zaqqáq, Ibn Mamlúla al-'Aṭṭár al-Dínawarí, Abú Ja'far al-Ṣaydalání, Ja'far al-Ṭayálisí al-Rází, and Muḥammad b. Yúsuf al-Banná. He relates anecdotes of Bunán al-Ḥammál, Ḥasan al-Qazzáz, and Mimshádh al-Dínawarí, and recites verses by Núrí.

*Zanjání*, Abú 'Amr.

He recited to the author at Tabríz some verses by Shiblí (251, 12).

About two hundred names of Ṣúfis are mentioned in the *Kitáb al-Luma'*. Many of these are familiar and will be found in almost any Arabic or Persian 'Lives of the Saints'. On the other hand, a great proportion of them either do not occur in the published works of reference, or are recorded only in one or two of such works, or are not mentioned, to my knowledge, except in the *Luma'*. In the hope that further information may be forthcoming, I append the names of those more or less obscure mystics, accompanied by a few notes which I have made while endeavouring to identify them. Names included in the List of Authorities are omitted from the following list, which is also arranged alphabetically.

---

He met Sarráj at Dimyát and related to him a saying of Junayd (285, 18).

*Ibn Sunayd*, Aḥmad b. Muḥammad.

Qāḍí of Dīnawar. He reports an anecdote of Ruwaym (163, 12).

*Ṣúrí*, Abú ʿAlí b. Abí Khálid.

He recited to the author at Ṣúr some verses written by him to Abú ʿAlí al-Rúḍhabári and by the latter in reply to him (234, 14).

*Tallí*, <sup>1)</sup> Aḥmad b. Muḥammad.

He reported to the author at Antioch from his father, from Bishr (or ʿIsá), a saying of Isháq b. Ibráhím al-Mawṣilí concerning the expert singer (271, 3).

*Ṭarasúsi*, Aḥmad.

He is probably Abú Bakr ʿAlí b. Aḥmad al-Ṭarasúsi al-Ḥaramí, who associated with Ibráhím b. Shaybán al-Qarmisíní (ob. 337 A. H.) and died in 364 A. H. at Mecca (N. 233). He reports from Ibráhím b. Shaybán a story told by Ibráhím al-Khawwās (170, 14).

*Ṭúsi*, Abú Bakr Aḥmad b. Jaʿfar.

He reports a saying of Naṣr b. al-Ḥammámí (48, 15) and relates to the author at Damascus an anecdote of Abú Yaʿqúb al-Nahrajúrí, who died in 330 A. H. (203, 13).

\**Ibn ʿUlwán*, Abú ʿAmr ʿAbd al-Wáhid.

Fourteen references. He reports sayings and anecdotes of Junayd, whom he had met (116, 20), and a story of Abu ʿl-Ḥusayn al-Núrí (193, 20). The author mentions twice that Ibn ʿUlwán communicated information to him at Raḥbat Málik b. Ṭawq.

\**Wajihí*, Abú Bakr Aḥmad b. ʿAlí.

Twenty-four references. He is called (293, 17) Aḥmad b. ʿAlí al-Karají (or al-Karkhí), generally known as Wa-

1) Variant Ṭalḥí.

Abu 'l-Ḥasan b. Sálím is cited as authority for several anecdotes and sayings of Sahl b. 'Abdallah, and in about half of these instances it is expressly mentioned that his information was obtained from his father. If he and Aḥmad b. Muḥammad al-Baṣrī (143, 14) are the same person, he also reports a saying of al-Jalájlí of Baṣra, concerning whom nothing is known.

Šarráj was intimately acquainted with Ibn Sálím. He was present in his *majlis* at Baṣra (195, 18; 390, 12; 394, 8); he reports conversations with him (319, 2; 326, 17, 390, 12) and a considerable number of his sayings (116, 9; 152, 13; 202, 9; 219, 2; 223, 3; 315, 12—316, 2; 417, 17).  
*Šayrafi*, Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Muḥammad.

Apparently identical with Abu 'l-Ḥasan 'Alí b. Bundár b. al-Ḥusayn al-Šayrafi of Naysábúr, who associated with Ruwaym and died in 359 A.H. (Q 34, N. 118, Sh. I, 165). He reports a saying of Ruwaym (288, 1?).

*Šimsháfi*, Abú Ḥafṣ 'Umar.

He recited some verses by Ibráhím al-Khawwáš to the author at Ramla (250, 8).

*Šírázi*, Abu 'l-Ṭayyib.

He reports a saying of one of his Sheykhs (342, 17).

*Sírawání*, Abu 'l-Ḥusayn. N. 336.

There are two Šúfis of this name: Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Muḥammad al-Sírawání, a native of Sírawán in the Maghrib, who resided at Dimyát (N. 283), and his pupil Abu 'l-Ḥusayn 'Alí b. Ja'far b. Dáwúd al-Sírawání al-Šaghír, who associated with Ibráhím al-Khawwáš in Egypt and afterwards settled at Mecca, where he died. Jámí says, on the authority of the *Ta'rikh al-Šúfiyya* of al-Sulamí, that al-Sírawání al-Šaghír lived to the age of a hundred and twenty-four. He is the person cited in the *Luma'*, for he is described as the *šáhib* of al-Khawwáš.

that one night his prayer for forgiveness was answered by a heavenly voice (316, 17). The author states that Abú 'Abdallah al-Rúdhábá'í<sup>1)</sup> wrote an impromptu letter in his presence at Ramla, begging the owner of a slave-girl, who was famed for her singing, to permit the author and his companions to hear her performance (234, 6).

\**Ibn Sálím*, Abu 'l-Ḥasan Aḥmad b. Muḥammad. Dhahabí, *Ta'rikh al-Islám* (British Museum, Or. 48, 71a) cited in *Notes on some Šāfi Lives* by H. F. Amedroz in *JRAS* for 1912, p. 573, note 2. *Shadharát al-Dhahab*, I, 172a. He is the son of Abú 'Abdallah Muḥammad b. Sálím<sup>2)</sup> of Baṣra (TS. 95b. H. II, 321b. N. 124. Sh. I, 154), who was a pupil of Sahl b. 'Abdallah al-Tustarí and founder of a school of mystical theologians known after him as the Sálímís (*al-Sálimiyya*).<sup>3)</sup> Ibn Sálím *Senior* died in 297 A. H.<sup>4)</sup> He is often confused with his son, the subject of the present notice, who died *circa* 360 A. H. Thus the author of the *Luma'* records (177, 21) a statement by Ibn Sálím *Junior* that he associated with Sahl b. 'Abdallah for a period of sixty years. Evidently this refers to his father and, as it happens, the mistake is corrected in a later passage (292, 11). Again, it must have been Ibn Sálím *Senior* who had the conversation with Sahl which is reported by Ibn Sálím *Junior* as a personal experience (293, 2).

1) The text has Abú 'Alí al-Rúdhábá'í, but the reading of B is correct.

2) Muḥammad b. Aḥmad b. Sálím, according to Abú 'Abd al-Raḥmán al-Sulamí, Abú Nu'aym al-Iṣbahání and Sam'ání.

3) See p. X above.

4) The passage cited by Dhahabí from the *Ḥilyat al-Awliyá* of Abú Nu'aym (*op. cit.* 430 A. H.) makes the latter say that he was born before the death of Ibn Sálím the Elder, which is absurd. The correct reading of the text after the words وحافظ كلامه (*JRAS*, 1912, p. 574, l. 7 of the Arabic text) is:

سلك مملك استاده سهل وابنه أبو الحسن ادركته وله اصحاب ينسبون اليه (H. II, 321b).

3. The *Qūt al-Qulūb* by Abū Ṭālib al-Makkī († 386 A. H.).
4. The *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* by Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī († 412 A. H.).
5. The *Ḥilyat al-Awliyā* by Abū Nuʿaym al-Iṣbahānī († 430 A. H.).
6. The *Risālat al-Qushayriyya* by Abu ʿl-Qāsim al-Qushayrī († 465 A. H.).
7. The *Kashf al-Maḥjūb* by ʿAlī b. ʿUthmān al-Hujwīrī († circa 470 A. H.).
8. The *Tadhkirat al-Awliyā* by Farīduddīn ʿAṭṭār († circa 620 A. H.).

Nos. 1, 3, 6, 7, 8 of the above list are now accessible in European or Oriental editions, and N<sup>o</sup>. 7 also in an English translation. Nos. 2, 4 and 5 are still unedited and therefore comparatively useless for purposes of reference. May I suggest that some of our younger scholars should turn their attention to the manuscript copies of these texts in London, Leyden, Vienna, Constantinople and elsewhere?

Little material exists for the biography of Sarrāj. The authors of the oldest Šūfī Lives pass him over in silence.<sup>1)</sup> The first separate notice of him that is known to me occurs in the Supplement to the *Tadhkirat al-Awliyā* (II, 182), from which the article in Jāmī's *Nafahāt al-Uns* (N<sup>o</sup>. 353) is chiefly compiled. Shorter notices are given by Abu ʿl-Maḥāsīn (*Nujūm*, ed. by Popper, II, part 2, N<sup>o</sup>. 1, p. 42), Dhahabī, *Taʾriḫ al-Islām* (British Museum, Or. 48, 156a), Abu ʿl-Falāḥ ʿAbd al-Ḥayy al-ʿAkārī (*Shadharāt al-Dhahab*, MS. in my possession, I, 185d),<sup>2)</sup> and Dārā Shikūh,

1) Abū ʿAbd al-Raḥmān al-Sulamī, who does not notice Sarrāj in his *Ṭabaqāt al-Šūfiyya* (British Museum, Add. 18520), appears to have supplied the omission in his *Taʾriḫ al-Šūfiyya*. See the extract from Dhahabī cited below.

2) See *JRAS* for 1899, p. 311, and for 1906, p. 797. The article on Sarrāj copies Dhahabī and concludes with a short quotation from Sakhāwī:

## INTRODUCTION.

This volume marks a further step in the tedious but indispensable task, on which I have long been engaged, of providing materials for a history of Šúfism, and more especially for the study of its development in the oldest period, beginning with the second and ending with the fourth century of Islam (approximately 700—1000 A. D.). A list of the titles known to us of mystical books written during these three hundred years would occupy several pages, but the books themselves have mostly perished, although the surviving remnant includes some important works on various branches of Šúfistic theory and practice by leaders of the movement, for example, Ḥáarith al-Muḥásibí, Ḥusayn b. Maṣṣúr al-Ḥalláj, Muḥammad b. ‘Alí al-Tirmidhí, and others whom I need not mention now. M. Louis Massignon, by his recent edition of the *Kitáb al-Ṭawásín* of Ḥalláj, has shown what valuable results might be expected from a critical examination of the early literature. It is certain that a series of such monographs would form the best possible foundation for a general survey, but in the meanwhile we have mainly to rely on more or less systematic and comprehensive treatises dealing with the lives, legends, and doctrines of the ancient Šúfis. I am preparing and hope, as soon as may be, to publish a work on this subject derived, to a large extent, from the following sources:

1. The *Kitáb al-Luma*<sup>c</sup> by Abú Naṣr al-Sarráj († 378 A. H.).
2. The *Kitáb al-Ta‘arruf li-madḥḥab ahl al-Taṣawwuf* by Abú Bakr al-Kalábádhí († 380 or 390 A. H.).



## TABLE OF CONTENTS.

### ENGLISH PORTION.

Introduction . . . . .	I—XLIV
Addenda et Corrigenda. . . . .	XLV—L
Abstract of Contents of the Kitáb al-Luma'. . .	1—121
Index of subjects and technical terms . . . .	122—130
Glossary . . . . .	131—154

### ARABIC PORTION.

Text of the Kitáb al-Luma <sup>c</sup> . . . . .	١—١٢١
Index of Persons . . . . .	١٢٢—١٣٠
Index of Places, Tribes, Books, etc. . . . .	١٣١—١٥٤

---



*"E. J. W. GIBB MEMORIAL":*

*ORIGINAL TRUSTEES.*

[*JANE GIBB, died November 26, 1904,*

*E. G. BROWNE,*

*G. LE STRANGE,*

*H. F. AMEDROZ,*

*A. G. ELLIS,*

*R. A. NICHOLSON,*

*E. DENISON ROSS,*

*AND*

*IDA W. E. OGILVY GREGORY (formerly GIBB),*  
*appointed 1905.*

*CLERK OF THE TRUST.*

*W. L. RAYNES,*

*15, Sidney Street,*

*CAMBRIDGE.*

*PUBLISHERS FOR THE TRUSTEES.*

*E. J. BRILL, LEYDEN.*

*LUZAC & Co., LONDON.*



*This Volume is one  
of a Series  
published by the Trustees of the  
"E. J. W. GIBB MEMORIAL."*

*The Funds of this Memorial are derived from the Interest accruing from a Sum of money given by the late MRS. GIBB of Glasgow, to perpetuate the Memory of her beloved son*

*ELIAS JOHN WILKINSON GIBB,*

*and to promote those researches into the History, Literature, and Religion of the Turks, Persians, and Arabs to which, from his Youth upwards, until his premature and deeply lamented Death in his forty-fifth year, on December 5, 1901, his life was devoted.*

يَلِكْ اَنَارُنَا تَدُلْ عَلَيْنَا \* فَانْظُرُوا بَعْدَنَا إِلَى الْاَنَارِ

*"The worker pays his debt to Death;  
His work lives on, nay, quickeneth."*

*The following memorial verse is contributed by 'Abdu'l-Haqq Hâmid Bey of the Imperial Ottoman Embassy in London, one of the Founders of the New School of Turkish Literature, and for many years an intimate friend of the deceased.*

جمله یارانی وفاسيله ایدرکن تطیب  
کندی عمرنه وفا گورمدی اول ذاتِ ادیب  
گنج ایکن اولش ابدی اوج کاله واصل  
نه اولوردی یاشامش اولسه ایدی مستر گیب

16. *The Ta'rikh-i Jahān-gushā of 'Alā'u'd-Dīn 'Atā Malik-i Juwaynī, edited from seven MSS., by Mirzā Muḥammad of Qazwīn. Vol. I, 1912. Price 8s. (Vols. II and III in preparation).*
17. *A translation of the Kashf ul-Mahjūb of 'Alī b. 'Uthmān al-Jullābī al-Hujwiri, the oldest Persian manual of Sūfism, by R. A. Nicholson, 1911. Price 8s.*
18. *Tarikh-i moubarek-i Ghazani, histoire des Mongols de la Djami el-Tévarikh de Fadl Allah Rashid ed-Din, éditée par E. Blochet. Vol. II, contenant l'histoire des successeurs de Tchinkkiz Khaghan, 1911. Prix 12s. (Vol. III, contenant l'histoire des Mongols de Perse, sous presse; pour paraître ensuite, Vol. I, contenant l'histoire des tribus turkes et de Tchinkkiz Khaghan.)*
19. *The Governors and Judges of Egypt, or Kitāb el 'Umarā' (el Wulāh) wa Kitāb el-Qudāh of El Kindī, with an Appendix derived mostly from Raf' el Iṣr by Ibn Ḥajar, edited by Rhuvon Guest, 1912. Price 12s.*
20. *The Kitāb al-Ansāb of al-Sam'ānī. Reproduced in facsimile from the MS. in the British Museum (Add. 23,355), with an Introduction by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1912. Price £1.*
21. *The Dīwāns of 'Abid ibn al-Abras and 'Amir ibn al-Tufail, edited, with a translation and notes, by Sir Charles Lyall, 1913. Price 12s.*
22. *The Kitāb al-Luma' fi l-Taṣawwuf of Abū Naṣr al-Sarrāj, edited from two MSS., with critical notes and Abstract of Contents, by R. A. Nicholson, 1914. Price 12s.*

#### IN PREPARATION.

- An abridged translation of the Ihyā'u 'l-Mulūk, a Persian History of Sīstān by Shāh Husayn, from the British Museum MS. (Or. 2779), by A. G. Ellis.*
- The geographical part of the Nuzhatu 'l-Qulūb of Ḥamdullāh Mustawfi of Qazwīn, with a translation, by G. le Strange. (In the Press.)*
- The Futūḥ Miṣr wa 'l-Maghrib wa 'l-Andalus of Ibn 'Abdī 'l-Ḥakam (d. A.H. 257), edited and translated by Professor C. C. Torrey.*
- The Qābūs-nāma, edited in the original Persian, with a translation, by E. Edwards.*
- The Dīwāns of al-Tufayl b. 'Awf and al-Ṭirimmāh b. Ḥakīm, edited and translated by F. Krenkow. (In the Press.)*
- The Persian text of the Fārs Nāmāh of Ibn al-Balkhī, edited from the British Museum MS. (Or. 5983), by G. le Strange.*
- Extracts relating to Southern Arabia, from the Dictionary entitled Shamsu 'l-'Ulūm, of Nas'wān al-Ḥimyarī, edited, with critical notes, by 'Azīmu 'd-Dīn Aḥmad, Ph. D. (In the Press.)*
- Contributions to the History and Geography of Mesopotamia, being portions of the Ta'rikh Mayyāfārikīn of Ibn al-Azrak al-Ḥārīkī, B. M. MS. Or. 5803, and of al-Aḥlāk al-Khaṭīra of 'Izz ad-Dīn Ibn Shaddād al-Ḥalabī, Bodleian MS. Marsh 333, edited by W. Sarasin, Ph. D.*
- The Rāhatu 's-Ṣudūr wa Āyatu 's-Surūr, a history of the Seljuqs, by Najmu 'd-Dīn Abū Bakr Muḥammad ar-Rāwandī, edited from the unique Paris MS. (Suppl. persan, 1314) by Edward G. Browne.*

"E. J. W. GIBB MEMORIAL" SERIES.

PUBLISHED.

1. *The Bábar-náma, reproduced in facsimile from a MS. belonging to the late Sir Súlár Jang of Haydarábád, and edited with Preface and Indexes, by Mrs. Beveridge, 1905. (Out of print.)*
2. *An abridged translation of Ibn Isfandiyár's History of Ṭabaristán, by Edward G. Browne, 1905. Price 8s.*
3. *Al-Khazrajī's History of the Rasūlī Dynasty of Yaman, with introduction by the late Sir J. Redhouse, now edited by E. G. Browne, R. A. Nicholson, and A. Rogers. Vols. I, II (Translation), 1906, 07. Price 7s. each. Vol. III (Annotations), 1908. Price 5s. Vol. IV (first half of Text), 1913. Price 8s. Vol. V, (second half of Text), in the Press. Text edited by Shaykh Muḥammad 'Asal.*
4. *Umayyads and 'Abbāsids: being the Fourth Part of Jurjī Zaydān's History of Islamic Civilisation, translated by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt., 1907. Price 5s.*
5. *The Travels of Ibn Jubayr, the late Dr. William Wright's edition of the Arabic text, revised by Professor M. J. de Goeje, 1907. Price 6s.*
6. *Yāqūf's Dictionary of Learned Men, entitled Irshād al-arīb ilā ma'rifat al-adīb: edited by Professor D. S. Margoliouth, D. Litt. Vols. I, II, 1907, 09. Price 8s. each. Vol. III, part I, 1910. Price 5s. Vol. V, 1911. Price 10s. Vol. VI, 1913. Price 10s.*
7. *The Tajāribu 'l-Umam of Ibn Miskawayh: reproduced in facsimile from MSS. 3116—3121 of Áyá Sofiá, with Prefaces and Summaries by 'il Príncipe di Teāno. Vol. I, to A.H. 37, 1909; Vol. V, A.H. 284—326, 1913. Price 7s. Each. (Further volumes in preparation).*
8. *The Marzubān náma of Sá'du'd-Dīn-i-Warāwīnī, edited by Mirzá Muḥammad of Qazwīn, 1909. Price 8s.*
9. *Textes persans relatifs à la secte des Houroúfis publiés, traduits, et annotés par Clément Huart, suivis d'une étude sur la religion des Houroúfis par "Feylesouf Rizā", 1909. Price 8s.*
10. *The Mu'jam fi Ma'ayiri Ash'ari 'l-'Ajam of Shams-i Qays, edited from the British Museum MS. (Or. 2814) by Edward G. Browne and Mirzá Muḥammad of Qazwīn, 1909. Price 8s.*
11. *The Chahār Maqāla of Nidhāmi-i Arūdi-i Samarqandī, edited, with notes in Persian, by Mirzá Muḥammad of Qazwīn, 1910. Price 8s.*
12. *Introduction à l'Histoire des Mongols de Fadl Allah Rashid ad-Dīn, par E. Blochet, 1910. Price 8s.*
13. *The Diwān of Hassān b. Thābit, edited by Hartwig Hirschfeld, Ph. D., 1910. Price 5s.*
14. *The Ta'rikh-i-Guzida of Hamdu'llāh Mustawfi of Qazwīn. Part I, containing the Reproduction in facsimile of an old MS., with Introduction by Edward G. Browne, 1910. Price 15s. Part II, containing abridged Translation and Indices, 1913. Price 10s.*
15. *The Earliest History of the Bábis, composed before 1852 by Hājji Mirzá Jānī of Kāshān, edited from the Paris MSS. by Edward G. Browne, 1911. Price 8s.*

PRINTED BY E. J. BRILL,  
LEYDEN (HOLLAND).

# THE KITĀB AL-LUMA' FI 'L-TAŞAWWUF

OF

ABŪ NAŞR 'ABDALLAH B. 'ALĪ AL-  
SARRĀJ AL-ṬUSĪ

EDITED FOR THE FIRST TIME, WITH CRITICAL NOTES,  
ABSTRACT OF CONTENTS, GLOSSARY, AND INDICES

BY

REYNOLD ALLEYNE NICHOLSON,  
M.A., Litt. D., Hon. LL.D. (Aberdeen),  
*Lecturer on Persian in the University of Cambridge,  
Formerly Fellow of Trinity College.*

AND PRINTED FOR THE TRUSTEES OF THE  
"E. J. W. GIBB MEMORIAL"

LEYDEN: E. J. BRILL, IMPRIMERIE ORIENTALE.  
LONDON: LUZAC & Co., 46 GREAT RUSSELL STREET.

1914.



*"E. J. W. GIBB MEMORIAL"*  
*SERIES.*

*VOL. XXII.*

*(All communications respecting this volume should be addressed to R. A. Nicholson, 12 Harvey Road, Cambridge, who is the Trustee specially responsible for its production).*



(Translations of the three Inscriptions  
on the Cover.)

*1. Arabic.*

"These are our works which prove  
what we have done;  
Look, therefore, at our works  
when we are gone."

*2. Turkish.*

"His genius cast its shadow o'er the world,  
And in brief time he much achieved and  
wrought:

The Age's Sun was he and ageing suns  
Cast lengthy shadows, though their time be  
short."

(*Kemál Páshá-zádé.*)

*3. Persian.*

"When we are dead, seek for our  
resting-place  
Not in the earth, but in the  
hearts of men."

(*Jalálu 'd-Dín Rúmí.*)







